

# 四书辞典

吴量恺 主编

浙江教育出版社 崇文书局

# 四书辞典

吴量恺 主编

湖北长江出版集团 崇文书局

# 四书辞典

吴量恺

主编

湖北长江出版集团  
崇文书局

图书在版编目（CIP）数据

四书辞典/吴量恺主编.—武汉：崇文书局，2011.7

ISBN 978-7-5403-2022-5

I.①四... II.①吴... III.①四书-词典 IV.①B222.12

中国版本图书馆CIP数据核字（2011）第089157号

四书辞典

出版发行：崇文书局（027-87679712）

地 址：武汉市雄楚大街268号湖北出版文化城B座20楼

邮 编：430070

印 刷：湖北恒泰印务有限公司

开 本：850×1168mm 1/32

印 张：27.5

版 次：2012年1月第1版

印 次：2012年1月第1次印刷

字 数：700千字

书 号：ISBN 978-7-5403-2022-5

定 价：46.00元

## 前言

《四书辞典》是一部综合性多功能的辞书，它对由《大学》、《中庸》、《论语》、《孟子》组成的《四书》，分四编进行了整体的阐释。第一编为《四书》全部正文，并用现代汉语对全文进行翻译，希望能有助于全面了解、掌握《四书》的思想内容；第二编对难读、难懂的词语、典故、文物、制度、人物、事件等，用词典条目的形式进行系统解释，以扫除阅读中可能遇到的障碍；第三编按我国古代历史发展的次序，从汉唐、两宋、元明到清前期，选择有代表性的《四书》研究成果进行介绍，使读者了解《四书》发展演进的轨迹；第四编为《四书》语句索引，按检索需要为读者逐句提供《四书》语句，供检索查阅。这四编有分工、有侧重，构成一个有机体系，尽可能减少读者在阅读中的麻烦。

在宋朱熹《四书章句集注》（以下称《朱注》）撰成以前，儒家的典籍中只有《五经》，没有《四书》。《大学》、《中庸》被西汉宣帝时期学者戴圣纳入《五经》之一的《礼记》中，作为该书的两篇。

《论语》、《孟子》则分别各自成书。这四种书成书时代各不相同，有在春秋末期，有在战国，有在汉初，虽然都叙述尧舜禹汤文武周公的思想及其道统，但实际思想观点不尽相同，有其亘续、延伸、补充和异变的过程。历代诸儒对这些书籍特别是《论语》、《孟子》都是根据时代的需求，不断地进行解说，从不同角度进行注疏，注入了注疏人的思想。但《论语》、《孟子》的地位，在汉唐时期差异很大。据东汉赵岐《孟子注》，西汉文帝时曾将《论语》、《孝经》、《孟子》、《尔雅》等书“皆置博士”，当时称为传记博士，是辅翼经书的，以后被废止，只设五经博士，可见这时《论语》、《孟子》还算不上经。《汉书·艺文志》据《七略》把《论语》列入《六艺略》中，表明《论语》在汉中期以后才列入经类；而《孟子》则仍列在《诸子略》中，只是诸子中的一子。《大学》、《中庸》则仍是《礼记》中的两篇而已。从魏晋到隋唐时，在《隋书·经籍志》、《旧唐书·经籍志》、《新唐书·艺文志》中，均以《论语》入经部，《孟子》仍列于子部。《孟子》地位的变化实始于宋代。在宋哲宗元祐年间，曾以《孟子》试士，成为它由子入经的开始。但在这时，对孟子的争议颇大，毁誉杂陈，延续百余年，直至朱熹写成《读余隐之尊孟辨》后，争论才告终止。在二程倡导下，

将《大学》、《中庸》、《论语》、《孟子》并为一体，继而朱熹又撰成《四书章句集注》，成为《四书》形成的开端。《孟子》一书正式完成了它由于升经的变化。

《四书章句集注》刊刻于南宋光宗绍熙元年（1190）。朱熹于此书用了毕生的精力，直到他死前一天还在修订《大学》诚意章，可谓殚心竭力。正如他自己所讲的：“熹于《语》、《孟》、《学》、《庸》，一生用功，粗有成就。”（《晦庵文集》卷三十五《答胡季随》）洵非虚语。

该书的撰著与刊行是儒家思想体系丰富发展变革的标志，是由古代儒家发展到新儒家——理学形成的标志。朱熹在编撰注解四书时，首列《大学章句》、次及《论语集注》、再次为《孟子集注》，最后为《中庸章句》。这是他经过比较和权衡，依据书的内容确定的，他指出：先读《大学》，“以定其规模”；次读《论语》，“以立其根本”；再读《孟子》，“以观其发越”；最后读《中庸》，“以求古人微妙处”。（《朱子语类》卷十四）朱熹的这种次序实际受程颢、程颐影响而成。二程认为：《大学》为孔氏之遗书，“初学人德之门也”。“于今可见古人为学次第者，独赖此篇之存。而《论》、《孟》次之，学者必由是而学焉，则庶乎其不差矣。”（《大学章句》引程子语）。关于《中庸》，程子虽未明确排出它的次序位置，但却指明，“此篇乃孔门传授心法”之书，地位的显要已可窥知。何况，在四种书中，已有三种序列已定，那《中庸》一书，就自然处于总其大成的地位，理所应当要列在最后了。可见，程、朱对《四书》体系的看法是一致的。后世因《大学》、《中庸》篇幅较少，故将《中庸》提至《大学》后，合为一册，以致成为现在《四书》中的组合次序，已不符程、朱之原意。

朱熹认为《大学章句》系统地体现了儒家思想，因而它是《四书》的总纲，是新儒家思想的基本构架；《论语》则以仁与礼为中心多方位地论证了孔子的伦理、政治、教育等根本思想；《孟子》则着力阐明和发展了孔子的仁义、王道、心性等理论和超越激发的思想；《中庸》则以“人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允执厥中”十六字为中心，论述了性命、道心、人心、中一、理欲、天命、人性、中庸之道等儒家思想的精髓与微妙的心法等。于是《四书》就成为前后呼应，内容翔实，脉络清楚，按理学思想组装的儒学新体系。

以朱熹为代表的新儒家理论，是以天理观为核心构建他们的哲理体系的。他们强调万物生成，离不开理和气。“理是生物之本，形而上之

道”；“气是生物之具，形而下之器”。理是万物的本源，气是构成万物的材料。有是理才有是气，理在先，气在后。未有物时已有物之理，无天地之先就有是理，无是理就无天地，也就无人无物了。万理同源，理一分殊。而理的最高境界就是太极。太极是理的大全，是理的总和，是万物之源。这是他的本体论。

在认识论方面，他们认为，格物才能致知，才能认识事物。致吾之知就在于即物而穷其理，穷尽一物之理即可类推其他，才能豁然贯通。一切知识都在心中，即一心具万理，心包万理，万理具于一心。因此，人只能是先知后行，知行常相须，而知实为先。这是他的认识论的基本思想。

在人性论方面，朱熹继承了二程的性即理的思想，认为“性者人之所以得于天之理也”。天命之性是专指理说的，是纯善的；气质之性则杂有理有气，有善有不善。这种人性主张从理论上说明了我国古代长期争论不休的性善还是性恶的问题。孟子的性善是指天命之性，荀子的性恶（扬雄的性是善恶混杂，韩愈的性三品等）是指气质之性，使人性论的理论发展得更为完善。从而引申出道心是天命、是天理，是善的；人心是气质的，是有善有恶的。而恶就是人欲造成的。故应“存天理，灭人欲”。天理和人欲是不能并存的，是根本对立的。继而他们把人欲看成是万恶之源，要求民众抑制人欲，其结果就是民众必须忍受压迫和剥削而不能反抗。

所有这些理论丰富和发展了古代儒家思想，使儒家理论从单纯的宗法伦理体系，发展为更有哲理思维的完整的理论体系。因而它是具有较高统治能量的思想武器。

朱熹把分散存在的《大学》、《中庸》、《论语》、《孟子》汇集为一部《四书》，奠定了新儒学的思想理论基础，其产生的背景是：

由于儒家思想在新的时代面临新的挑战。儒家思想在两汉时虽未能“独尊”，百家也未能一一罢黜。儒家却受到了重视，如置学官，设五经博士和许多传记博士等。但到魏晋时，老庄思想迅猛发展，隋唐时佛学也有明显发展，老庄思想及佛学还不断地吸收儒家思想（如当时以玄学注五经，注《论语》、《孟子》，佛老也不断儒化等），从而向儒家提出了挑战。同时这也暴露出儒学在体系上确有不够严谨、不够系统、不够完整，缺少哲理为基础等弱点，极需丰富、充实，使之更加完备化、系统化、严密化，以适应时代的需要和挑战。

由于构建当时社会精神文明的需要。在魏晋隋唐盛行一时的玄学，以逃避现实，追求绝对的“精神自由”为其特征，在他们看来，社会是虚幻、玄冥和空寂的；佛学则或寄托精神于来世，或超生于净土，或托身于空门，灭绝子孙后代。这都难以使国人接受，消极出世又不合社会精神及时代文明的需要。因此，当时的封建社会迫切要求构建一种适应国情，能取得民心的拥戴，又能吸取儒、佛、道三者之长的社会文明。自唐以来，佛、道、儒三学相互渗透，互为补充、互相影响和冲突撞击的迹象已时有所见。宋朝又有了进一步的发展。在苏轼、苏辙等人的思想中都可找到三学融合的印记，这也是社会前进中的文明趋向。

与此同时，广大被压迫被剥削的民众纷纷起义，提出经济上要“均贫富”，政治上要“等贵贱”。于是统治者就要求对“理”能有一种新的阐释，既能合乎统治者长治久安的需要，又能麻痹民众的反抗意识，调和和社会诸多矛盾。现实斗争需要一种有关“理”的理论。于是理学就应运而生了。

朱熹主观上也深切地感到应建立一套新的理论，他深深感到那些俗儒徒诵词章之习而无助于实用；佛老异端崇尚虚无寂灭之教而无实效。至于权谋术数，百家众技，只能惑世诬民。致使晦盲否塞，政局衰败，坏乱已极。于是他立志要传述孔孟之道，补其缺略，推进儒学的发展，期能收化民成俗、修己治人之效，以修补、完善封建政治思想，振兴腐朽的宋朝。他这种经世意识得到统治者的关注和欣赏。因此，自朱熹的理学一建立，以后的元明清各朝无一不把程朱理学视为精神武器，加以宣扬和推崇。

以朱熹为代表的理学，对元明清三朝和民国年间的影响极为巨大，深受统治者的推崇，成为统治思想。不仅《四书》受重视，撰修集注的朱熹也受重视，人虽死去，仍被尊崇为先贤先哲，配享圣庙。元朝仁宗皇庆二年还决定今后科举会试时首场考试必须从《四书》中命题；考生对题意的阐释和答问必须以朱熹《四书章句集注》为依据。从延祐年间开始，成为科举考试的规范程式，到明朝，朱元璋更认为《四书》、《五经》如五谷，家家不可缺。胡广等奉敕纂修《四书大全》，把宋元各家理学之说、前人注释统汇于此书之中，成为科举考试的士子和官员必读的教科书。元明成为理学最为昌盛的时期。

朱注的影响日益扩大，后来虽有陆、王心学与程、朱理学之争，实为儒学中流派之争，并未动摇儒学的统治地位，而且由于科举考试的需要，朱注极为行时，到处有人印卖四书讲章，成为科举考生必读之书。



《四库全书总目提要》中有一段话颇能表明《四书》影响传播的盛况：“案古书存佚，大抵有数可稽，惟坊四书讲章，则旋生旋灭，有若浮沤，旋灭旋生，又几如扫叶。虽隶首不能算其数。”“故事同幻化，百出不穷”。这种书的质量虽不高，数量却不可胜数。表明自从以《四书》命题考试后，《四书》的影响更大了。各种各样的讲章成为凡是想应试的读书人不可或缺的读本。但这些书对《四书》本义置而不顾，专释注意，又不深究其理，而惟揣测以备考试摹拟之用。把“阐明理道的书”变成了猎取功名的捷径，使研讨儒学理性之义渐趋疏空，走上衰败之路。因此在明后期出现了李贽的《说书》等尖锐批判《四书》弊端、批判理学的著作。至清朝，虽然理学仍是占统治地位的思想，受到帝王青睐；朱注仍作为科举考试命题的依据而受到推崇。但这时也出现了反理学的作品，如王夫之《读四书大全说》，就从理论上批驳了理学家对《四书》的阐释。以后又有戴震《孟子字义疏证》更进一步指出理学是以理杀人。形成我国在封建社会晚期中出现的反统治主流思想的早期启蒙思潮。这是《四书》演变发展中的又一个重要阶段。此后“非惟孔、曾、思、孟之本旨亡，并朱子之四书亦亡”。因为俗学兴盛起来，或“陈因旧本”，或“剽窃重复”，或“庸陋鄙俚”。这些四书讲章充塞书肆，这既反映儒学的衰败，也反映朱注的影响依然存在并仍有着巨大势力，还是套在人们心灵上沉重的枷锁。

总之，《四书》的发展可分四个时期：一是隋唐以前儒家孔、曾、思、孟的书分散存在。二是宋朝有二程倡之于前，朱熹应之于后，以朱熹《四书章句集注》为代表的理学的大发展，而朱注的撰成刊行是其标志。三是元明时期《四书》的影响空前地扩大，深受统治者的重视，成为强化思想统治的锐利武器，这以《四书大全》的编纂为标志。四是清初出现了批判理学理论的代表作——王夫之的《读四书大全说》。这四个阶段表明《四书》从无到有，从盛到衰的历史轨迹。

《四书》是一部极具中国特色的，涉及哲学、政治学、教育学、伦理学和人学等领域的理论专著。它是儒家思想集大成的总汇，是儒家思想发展里程的标志，是我国传统文化的重要代表。也是我国古代统治者用来加强统治的思想武器，是构筑当时精神文明的理论核心。它内涵丰富，影响极广。它不仅影响中国二千多年，而且还影响亚欧许多国家，受到古今中外许多哲学家、思想家、教育家的重视。是人类文化宝库中的珍贵财富，其中有些思想时至今日仍有其耀眼的光芒。无可讳言，《四书》也存在着历史的局限，我们不主张全盘否定、全部继承；而是坚持有分析的肯定与扬弃，有批判的继承与改造，有辨识的否定与吸

收，以从中吸取养分和合理的内核。为此，必须对《四书》多做一些研究并给予科学的解释，这既是历史赋予我们的任务，也是我们这代人义不容辞的历史使命；这既是时代赋予我们清理文化遗产构建现代文明的重任，也是我们这代人责无旁贷应尽的时代责任。

吴量恺

2011年4月

# 凡例

本辞典为《四书》的专书辞典。全书共分《四书》与今译、《四书》词目例释、《四书》要籍题解、《四书》语句索引四个部分。

## 一、《四书》与今译

1.以中华书局1983年版《新编诸子集成》之《四书章句集注》为底本，对《四书》原文进行点校、分段等整理。

2.为方便检索和查核，本书按《四书》传统排列顺序，对《四书》各章进行编序。每一种书均依篇章先后为序。如《大学》“右经一章”编为“学1”，“右传一章”编为“学2”，“右传三章”编为“学3”，余类推。《中庸》“右第一章”编为“庸1”，“右第二章”编为“庸2”，余类推。《论语》、《孟子》则先分别按20篇、14卷编号，再加上每篇中章的先后序号，组成一个完整的编号体系。如《论语·子罕第九》“子畏于匡”一章，则被编为“语9·5”，这里“语9”代表《论语》第九篇，“5”则代表“第五章”，余类推。再如《孟子·梁惠王下》“齐人伐燕，取之”一章，则被编为“孟2·11”，其中“孟2”代表《孟子》第二卷，“11”则代表“第11章”，余类推。

3.译文在保持原文风格及文义的前提下力求通畅明白。译文中对原文的补充或说明，均加（）以示区别。

## 二、《四书》词目例释

1.收取《四书》所用字、词及短语进行阐释，后列例句。

2.所选例句，原则上是选用最早出现于本书中的词语、事例，并适当考虑例句的代表性与典型性。

3.词目排列，先以笔画多少为序；笔画相同，则按同一笔画中的笔形即横、竖、撇、点、折钩为序排列。凡第一字相同的，则词目字数少的排在先，字数多的排在后。第一字相同而字数又相同的，再按第二、三字的笔画为序进行排列。

### 三、《四书》要籍题解

以时代先后顺序收取我国古代（秦汉至清中叶）对《四书》或对其单本书进行专门研究的较有影响的专著进行介绍，并作简要评析。

### 四、《四书》语句索引

- 1.按笔画顺序收录《四书》中所有的语句。
- 2.每个句子后附《四书》编号，以供检索。

### 五、本书使用规范简化汉字

- 第一编 《四书》与今译

- 一、大学

- 二、中庸

- 三、论语

- 学而第一

- 为政第二

- 八佾第三

- 里仁第四

- 公冶长第五

- 雍也第六

- 述而第七

- 泰伯第八

- 子罕第九

- 乡党第十

- 先进第十一

- 颜渊第十二

- 子路第十三

- 宪问第十四

- 卫灵公第十五

- 季氏第十六

- 阳货第十七

- 微子第十八

- 子张第十九

- 尧曰第二十

- 四、孟子

- 梁惠王上

- 梁惠王下

- 公孙丑上

- 公孙丑下

- 滕文公上

- 滕文公下

- 离娄上

- 离娄下

- 万章上

- 万章下

- 告子上

- [告子下](#)
- [尽心上](#)
- [尽心下](#)

- [第二编 《四书》词目例释](#)

- [一画](#)
- [二画](#)
- [三画](#)
- [四画](#)
- [五画](#)
- [六画](#)
- [七画](#)
- [八画](#)
- [九画](#)
- [十画](#)
- [十一画](#)
- [十二画](#)
- [十三画](#)
- [十四画](#)
- [十五画](#)
- [十六画](#)
- [十七画](#)
- [十八画](#)
- [十九画](#)
- [二十画](#)
- [二十一画](#)
- [二十二画](#)
- [二十七画](#)
- [三十画](#)

- [第三编 《四书》要籍题解](#)

- [古文论语训解](#)
- [孟子刘中垒注](#)
- [论语包咸注](#)
- [论语传](#)
- [孟子程氏章句](#)
- [孟子刘氏注](#)

- [论语训说](#)
- [论语何休注](#)
- [论语周氏章句](#)
- [论语郑玄注](#)
- [孟子郑氏注](#)
- [孟子赵氏注](#)
- [论语周生氏义说](#)
- [孟子高氏章句](#)
- [论语王氏说](#)
- [论语程氏弼](#)
- [论语张氏注](#)
- [论语陈氏义说](#)
- [论语释疑](#)
- [论语集解](#)
- [论语王氏义说](#)
- [论语讖](#)
- [论语谯氏注](#)
- [论语卫氏集注](#)
- [论语缪氏说](#)
- [论语旨序](#)
- [论语体略](#)
- [论语隐义注](#)
- [论语蔡氏注](#)
- [论语孙氏集解](#)
- [论语庚氏释](#)
- [孟子綦母氏注](#)
- [论语梁氏注释](#)
- [论语袁氏注](#)
- [论语虞氏赞注](#)
- [论语江氏集解](#)
- [论语栾氏释疑](#)
- [论语张氏注](#)
- [论语李氏集注](#)
- [论语殷氏解](#)
- [论语范氏注](#)
- [论语琳公说](#)
- [论语颜氏说](#)

- [中庸传](#)
- [论语顾氏注](#)
- [论语沈氏训注](#)
- [论语熊氏说](#)
- [论语梁武帝注](#)
- [中庸讲疏](#)
- [论语褚氏义疏](#)
- [论语沈氏说](#)
- [论语集解义疏](#)
- [论语太史氏集解](#)
- [论语疏](#)
- [论语注](#)
- [论语笔解](#)
- [疑孟](#)
- [明道先生改正大学](#)
- [伊川先生改正大学](#)
- [论语解](#)
- [中庸解](#)
- [中庸义](#)
- [孟子音义](#)
- [论语拾遗](#)
- [孟子解](#)
- [论语全解](#)
- [孟子传](#)
- [尊孟辨、续辨、别录](#)
- [四书章句集注](#)
- [四书或问](#)
- [论孟精义](#)
- [中庸辑略](#)
- [论语意原](#)
- [癸巳论语解](#)
- [癸巳孟子说](#)
- [石鼓论语问答](#)
- [蒙斋中庸讲义](#)
- [融堂四书管见](#)
- [四书性理字义](#)
- [四书笺义](#)



- [四书集编](#)
- [孟子集疏](#)
- [论语集说](#)
- [中庸指归](#)
- [中庸分章](#)
- [大学发微](#)
- [大学本旨](#)
- [四书纂疏](#)
- [大学疏义](#)
- [论语集注考证](#)
- [孟子集注考证](#)
- [四书集义精要](#)
- [四书辨疑](#)
- [四书通](#)
- [四书发明](#)
- [读四书从说](#)
- [四书辑释](#)
- [四书管窥](#)
- [四书通旨](#)
- [四书纂笺](#)
- [四书大全](#)
- [四书蒙引](#)
- [四书通义](#)
- [大学指归](#)
- [中庸管窥](#)
- [四书因问](#)
- [大学稽中传](#)
- [四书人物考](#)
- [问辨录](#)
- [论语类考](#)
- [孟子杂记](#)
- [四书疑问](#)
- [经籍异同](#)
- [孟子说解](#)
- [论语义府](#)
- [学庸正说](#)
- [玄晏斋困思钞](#)

- [四书会解](#)
- [四书测](#)
- [四书说从](#)
- [四书说约](#)
- [论语商](#)
- [论语学案](#)
- [四书考](#)
- [四书留书](#)
- [四书通义](#)
- [三经见圣编](#)
- [四书大全辨](#)
- [学庸切己录](#)
- [四书近旨](#)
- [四书遇](#)
- [四书翊注](#)
- [孟子师说](#)
- [四书口言](#)
- [读四书大全说](#)
- [四书反身录](#)
- [四书讲义困勉录](#)
- [四书正误](#)
- [大学翼真](#)
- [四书释地](#)
- [大学古本说等](#)
- [四书述](#)
- [论语传注](#)
- [此木轩四书说](#)
- [四书杂记](#)
- [四书本义汇参](#)
- [乡党图考](#)
- [鲁论说](#)
- [孟子正义](#)
- [孟子字义疏证](#)
- [四书逸笺](#)
- [曾子十篇注释](#)
- [论语正义](#)

- [第四编 《四书》语句索引](#)

- [一画](#)
- [二画](#)
- [三画](#)
- [四画](#)
- [五画](#)
- [六画](#)
- [七画](#)
- [八画](#)
- [九画](#)
- [十画](#)
- [十一画](#)
- [十二画](#)
- [十三画](#)
- [十四画](#)
- [十五画](#)
- [十六画](#)
- [十七画](#)
- [十八画](#)
- [十九画](#)
- [二十画](#)
- [二十一画](#)
- [二十二画](#)

# 第一编 《四书》与今译

## 一、大学

《大学》论述了儒家治国平天下的政治思想，是儒家经典之一。

“大学”，指有关政治、哲理的高深而广博的学问。

《大学》原为《礼记》一书中的第四十三篇，宋代学者将它从《礼记》中抽出单独成书。北宋司马光撰《大学广义》，是为《大学》独立成书之始。程颢、程颐又移易《大学》原文章节成《大学定本》，南宋朱熹将它与《论语》、《孟子》、《中庸》合编为《四书》，《大学》正式成为经书之一。又作《大学章句》，重新编定，遂流传于世。

《大学》约成书于战国末至西汉之间。作者目前尚无定论。一说曾子作（朱熹《大学章句》），但《大戴礼记》中的《曾子立事》等篇不载；一说先秦七十诸子后学者所记，出于众人之手（《汉书·艺文志》）。对于戴圣所传述，目前没有异议。

《大学》分“经”一章，“传”十章。“经”是基本观点。“传”是对“经”的解释、阐述。

全书融伦理、哲学与政治于一体，着重阐述了个人修养与社会政治的关系。提出了被宋儒称作“三纲领”“八条目”的理论思想。

三纲领。即“明明德”、“亲民”、“至善”三条基本原则。《大学》开篇便说：“大学之道，在明明德，在亲民，在止于至善。”认为大学的理想就在于彰明其德，并运用这崇高的德行去教化和更新民众，使其达到道德完善的境地。

八条目。即格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下八个具体步骤。《大学》说：“物格而后知至，知至而后意诚，意诚而后心正，心正而后身修，身修而后家齐，家齐而后国治，国治而后天下

平。”此八条目中，“修身”是根本。前四者是“修身”的基础和方法，后三者是“修身”的目的。格物在于明辨事物，只有明辨事物才能得到正确的认识，有了认识才能意念诚实，然后才能思想端正。只有具备了以上的条件，自身的修养才能提高。自身的修养又是治理家庭的必要条件和前提，由此，才能治理好自己的家庭，也才能治理好自己的国家，最后达到天下大治。书中对这些条目都作了详尽的论述。

《大学》自朱熹辑出并为之作注之后，成为宋以后历代儒家、理学家、教育家传授伦理、政治、哲学思想的基本纲领，对于后世思想影响很大。它一方面造就了后代儒家对社会的关心和参与精神以及自身道德修养的提高，即“内圣”与“外王”之道，但同时也把人的思想束缚在儒家的思维范围之内。书中亦有不少精辟见解，如“生财有大道，生之者众，食之者寡，为之者疾，用之者舒，则财恒足矣。仁者以财发身，不仁者以身发财。未有上好仁，而下不好义者也，未有好义，其事不终者也，未有府库财，非其财者也”讲的是理财问题，至今仍有意义。

《大学》的版本较通行的有：明嘉靖间刻朱熹《四书集注》本、清乾隆四年（1739）武英殿《十三经注疏》本等。

1 大学之道，在明明德，在亲民，在止于至善。知止而后有定，定而后能静，静而后能安，安而后能虑，虑而后能得。物有本末，事有终始，知所先后，则近道矣。古之欲明明德于天下者，先治其国；欲治其国者，先齐其家；欲齐其家者，先修其身；欲修其身者，先正其心；欲正其心者，先诚其意；欲诚其意者，先致其知；致知在格物。物格而后知至，知至而后意诚，意诚而后心正，心正而后身修，身修而后家齐，家齐而后国治，国治而后天下平。自天子以至于庶人，壹是皆以修身为本。其本乱而末治者否矣。其所厚者薄，而其所薄者厚，未之有也！

### 【译文】

大学的宗旨，在于弘扬高尚的德性，在于使民心弃旧图新，在于达到完善。

知道达到完善才能目标坚定，目标坚定才能心境宁静，心境宁静才能安稳不乱，安稳不乱才能考虑周全，考虑周全才能得到完善的境界。

世上任何物都有根本有枝末，任何事都有终结有开端，知道了根

本、枝末、终结、开端的先后次序，那就和大学的宗旨相距不远了。

古时候，要在天下弘扬高尚德性的人，先要治理好自己的国家；要治理好自己国家的人，先要安定好自己的家庭；要安定好自己家庭的人，先要修养好自己的品德；要修养好自己品德的人，先要端正好自己的心思；要端正好自己心思的人，先要使自己的意念真诚；要使自己意念真诚的人，先要使自己的认识明确；认识明确的途径在于探究事物的道理。

事物的道理探究后认识才能明确，认识明确后意念才能真诚，意念真诚后心思才能端正，心思端正后品德才能修养好，品德修养好后家庭才能安定，家庭安定后国家才能治理成功，国家治理成功后天下才能太平。

从天子一直到平民，人人都要把修养好自己的品德作为根本。一个人的根本败坏了而枝末却治理好，这是不可能的。正如他厚待别人，别人却对他轻蔑，他轻蔑别人，别人却又厚待他，这样的事情是从来没有过的。

2 《康诰》曰：“克明德。”《大甲》曰：“顾天之明命。”《帝典》曰：“克明峻德。”皆自明也。

### 【译文】

《康诰》说：“能够弘扬高尚的德性。”《大甲》说：“思念上天英明的命令。”《帝典》说：“能够弘扬伟大的德性。”这些都是说要自己弘扬德性。

3 汤之《盘铭》曰：“苟日新，日日新，又日新。”《康诰》曰：“作新民。”《诗》曰：“周虽旧邦，其命惟新。”是故君子无所不用其极。

### 【译文】

商汤的《盘铭》说：“如果一天能够自新，就应该天天能够自新，新了还要更新。”《康诰》说：“鼓励人民自新。”《诗经》说：“周朝虽是旧的邦国，文王承受天命已经弃旧图新。”所以君子处处都要追求完善的境界。

4 《诗》云：“邦畿千里，惟民所止。”《诗》云：“缙蛮黄鸟，止于丘隅。”子曰：“於止，知其所止，可以人而不如鸟乎！”

《诗》云：“穆穆文王，於缉熙敬止！”为人君，止于仁；为人臣，止于敬；为人子，止于孝；为人父，止于慈；与国人交，止于信。

《诗》云：“瞻彼淇澳，萋竹猗猗。有斐君子，如切如磋，如琢如磨。瑟兮侗兮，赫兮喧兮。有斐君子，终不可谖兮！”如切如磋者，道学也；如琢如磨者，自修也；瑟兮侗兮者，恂栗也；赫兮喧兮者，威仪也；有斐君子，终不可谖兮者，道盛德至善，民之不能忘也。

《诗》云：“於戏前王不忘！”君子贤其贤而亲其亲，小人乐其乐而利其利，此以没世不忘也。

《诗》云：“瞻彼淇澳，萋竹猗猗。有斐君子，如切如磋，如琢如磨。瑟兮侗兮，赫兮喧兮。有斐君子，终不可谖兮！”如切如磋者，道学也；如琢如磨者，自修也；瑟兮侗兮者，恂栗也；赫兮喧兮者，威仪也；有斐君子，终不可谖兮者，道盛德至善，民之不能忘也。

《诗》云：“於戏前王不忘！”君子贤其贤而亲其亲，小人乐其乐而利其利，此以没世不忘也。

### 【译文】

《诗经》说：“国都方圆有千里，百姓都在这里居住。”《诗经》说：“细声鸣叫的黄鸟，栖息在山岗上。”孔子说：“啊呀，黄鸟都知道它栖息的地方，难道人反而不如鸟吗？”

《诗经》说：“仪表庄重美好的周文王，他德行高尚，使人无不敬慕。”作为国君，要达到仁；作为臣属，要达到敬；作为儿子，要达到孝；作为父亲，要达到慈；与国人来往，要达到信。

《诗经》说：“看那淇水弯弯的地方，青青的竹子茂密葱郁。这个文雅的君子，就像那切割磨光骨器，就像那雕琢磨刻玉器一样治学修身。他态度庄严胸襟开阔，既有威仪又很显赫。这个文雅的君子，令人难以忘记。”像那切割磨光骨器，是说治学之道；像那雕琢磨刻玉器，是说修养品性；态度庄严胸襟开阔，是说谦虚谨慎；既有威仪又很显赫，是说仪表庄重；这个文雅的君子，令人难以忘记，是说他品德完美，达到了善的最高境界，百姓自然牢记不忘了。

《诗经》说：“啊呀，前代的贤王不会被人忘记。”后世君子尊重前代贤王所尊重的，亲近前代贤王所亲近的，后代百姓因前代贤王而享受快乐，获得利益，这就是前代贤王虽然去世而不会被人忘记的道理。

5子曰：“听讼，吾犹人也，必也使无讼乎！”无情者不得尽其辞。大畏民志，此谓知本。

### 【译文】

孔子说：“审判诉讼，我的能力和别人一样，但我力求做到的是使诉讼不会发生。”让隐瞒实情的人不能狡辩。使民心敬畏，这叫做认识根本的道理。

6此谓知本。此谓知之至也。

### 【译文】

这叫做认识根本的道理。这就是达到认识的顶点。

7所谓诚其意者，毋自欺也，如恶恶臭，如好好色，此之谓自谦，故君子必慎其独也！小人闲居为不善，无所不至，见君子而后厌然，揜其不善，而著其善。人之视己，如见其肺肝然，则何益矣。此谓诚于中，形于外，故君子必慎其独也。

曾子曰：“十目所视，十手所指，其严乎！”



富润屋，德润身，心广体胖，故君子必诚其意。

### 【译文】

所谓意念真诚，就是自己不要欺骗自己，就像厌恶难闻的气味，就像喜欢美丽的女子，这就是自己求得心意满足，所以君子在独处时一定要谨慎。

小人闲居独处时做不善的事，什么坏事都干得出来，他们看到君子以后躲躲闪闪，遮盖自己做的不善的事，装出自己做过善事的样子。别人看到你，就像能看到你的五脏六腑，这样做有什么益处呢？这就叫做心里诚实，一定会表现在外表上，所以君子在独处时一定要谨慎。

曾子说：“一个人常常被大家注视，被大家指点，这难道不是很可怕吗？”

富能使房屋华丽，德能使人品行高尚，心胸宽广，体貌安详，所以君子一定要使自己的意念真诚。

8 所谓修身在正其心者，身有所忿懣，则不得其正；有所恐惧，则不得其正；有所好乐，则不得其正；有所忧患，则不得其正。心不在焉，视而不见，听而不闻，食而不知其味。此谓修身在正其心。

### 【译文】

如果要修养好品德必须先要端正心思，心中有愤怒，则得不到端正；心中有恐惧，则得不到端正；心中有喜好，则得不到端正；心中有忧患，则得不到端正。

一旦心思不在应在的地方，那就看也看不见，听也听不到，吃也吃不出滋味。这就是说要修养好品德必须先要端正心思。

9 所谓齐其家在修其身者：人之其所亲爱而辟焉，之其所贱恶而辟

焉，之其所畏敬而辟焉，之其所哀矜而辟焉，之其所敖惰而辟焉。故好而知其恶，恶而知其美者，天下鲜矣！故谚有之曰：“人莫知其子之恶，莫知其苗之硕。”此谓身不修不可以齐其家。

### 【译文】

如果要安定好家庭必须先要修养好品德：人们对于他所亲近、喜爱的人常常有偏向，对于他所轻贱、厌恶的人常常有偏向，对于他所畏惧、恭敬的人常常有偏向，对于他所怜惜、同情的人常常有偏向，对于他所傲视、怠慢的人常常有偏向。所以喜欢一个人但又认识到他的缺点，厌恶一个人但又认识到他的优点，这样的人天下真是少见啊！因此有一句谚语说：“人看不到自己孩子的错误，觉察不到自己的庄稼好。”这就是说不修养好品德就不能安定好家庭的道理。

10 所谓治国必先齐其家者，其家不可教而能教人者，无之。故君子不出家而成教于国。孝者，所以事君也；弟者，所以事长也；慈者，所以使众也。

《康诰》曰：“如保赤子。”心诚求之，虽不中，不远矣。未有学养子而后嫁者也。

一家仁，一国兴仁；一家让，一国兴让；一人贪戾，一国作乱，其机如此。此谓一言僨事，一人定国。

尧舜帅天下以仁，而民从之；桀纣帅天下以暴，而民从之；其所令反其所好，而民不从。是故君子有诸己而后求诸人，无诸己而后非诸人。所藏乎身不恕，而能喻诸人者，未之有也。故治国在齐其家。

《诗》云桃之夭夭，其叶蓁蓁；之子于归，宜其家人。”宜其家人，而后可以教国人。《诗》云：“宜兄宜弟。”宜兄宜弟，而后可以教国人。《诗》云：“其仪不忒，正是四国。”其为父子兄弟足法，而后民法之也。此谓治国在齐其家。

### 【译文】

如果要治理好国家必须先要安定好家庭，不能教育好自己家庭而能教育好一国百姓的人，从来也不会有。所以君子不出家门而能施教于国民。孝顺，是侍奉君主的原则；尊兄，是服事长官的原则；慈爱，是对待民众的原则。

《康诰》说：“要像保护婴儿那样。”诚心诚意去保护，即使不完全符合婴儿的意愿，相差也不会太远了。从来没有过先学养育孩子再去出嫁的人啊！

一家仁爱和睦，一国仁爱和睦就会成风；一家谦让互敬，一国谦让互敬就会成风；一人贪婪暴戾，一国就会大乱，它们之间的关系就是这样密切。这就叫做一句话可以让事情败坏，一个人可以使国家安定。

尧舜用仁爱统治天下，百姓就跟从他们实行仁爱；桀纣用暴力统治天下，百姓就跟从他们残暴不仁；命令百姓实行仁爱而自己却滥施暴力，百姓是不会服从的。所以君子先应该要求自己，然后才能要求别人，先要求自己不做，然后才能禁止别人。自己藏有不合恕道的行为，却去教育别人实行恕道，这样的事情从来不会办到的。所以要治理好国家必须先要安定好家庭。

《诗经》说：“桃花鲜艳美丽，枝叶茂密成荫；有位姑娘出嫁，全家老小欢乐。”全家老小欢乐了，然后才能够教育好一国百姓。《诗经》说：“让兄长和弟弟都欢乐。”兄长和弟弟都欢乐了，然后才能够教育好一国百姓。《诗经》说：“他的仪容端庄安详，成为四方国家的榜样。”无论作为父亲、儿子还是作为兄长、弟弟，都能成为榜样，然后百姓才会去效法他。这就叫做要治理好国家必须先要安定好家庭。

11 所谓平天下在治其国者，上老老而民兴孝，上长长而民兴弟，上恤孤而民不倍，是以君子有絜矩之道也。

所恶于上，毋以使下；所恶于下，毋以事上；所恶于前，毋以先后；所恶于后，毋以从前；所恶于右，毋以交于左，所恶于左，毋以交于右。此之谓絜矩之道。

《诗》云：“乐只君子，民之父母。”民之所好好之，民之所恶恶之，此之谓民之父母。《诗》云：“节彼南山，维石岿岿，赫赫师尹，民具尔瞻。”有国者不可以不慎，辟则为天下谬矣。《诗》云：“殷之未丧师，克配上帝；仪监于殷，峻命不易。”道得众则得国，失众则失国。

是故君子先慎乎德。有德此有人，有人此有土，有土此有财，有财此有用。德者本也，财者末也，外本内末，争民施夺。是故财聚则民散，财散则民聚。是故言悖而出者，亦悖而入；货悖而入者，亦悖而出。

《康诰》曰：“惟命不于常！”道善则得之，不善则失之矣。《楚书》曰：“楚国无以为宝，惟善以为宝。”舅犯曰：“亡人无以为宝，仁亲以为宝。”

《秦誓》曰：“若有一个臣，断断兮无他技，其心休休焉，其如有容焉。人之有技，若己有之，人之彦圣，其心好之，不啻若自其口出。实能容之，以能保我子孙黎民，尚亦有利哉！人之有技，媚疾以恶之，人之彦圣，而违之俾不通。实不能容，以不能保我子孙黎民，亦曰殆哉！”唯仁人放流之，进诸四夷，不与同中国。此谓唯仁人为能爱人，能恶人。见贤而不能举，举而不能先，命也；见不善而不能退，退而不能远，过也。好人之所恶，恶人之所好，是谓拂人之性，灾必逮夫身。是故君子有大道，必忠信以得之，骄泰以失之。

生财有大道，生之者众，食之者寡，为之者疾，用之者舒，则财恒足矣。仁者以财发身，不仁者以身发财。未有上好仁，而下不好义者也，未有好义，其事不终者也，未有府库财，非其财者也。孟献子曰：“畜马乘不察于鸡豚，伐冰之家不畜牛羊，百乘之家不畜聚敛之臣，与其有聚敛之臣，宁有盗臣。”此谓国不以利为利，以义为利也。长国家而务财用者，必自小人矣。彼为善之，小人之使为国家，灾害并至。虽有善者，亦无如之何矣！此谓国不以利为利，以义为利也。

### 【译文】

要平定天下先要治理好自己的国家，在上位的人尊敬老人，百姓就会盛行孝道，在上位的人尊重长辈，百姓就会群起仿效，在上位的人救济孤儿，百姓就不会背叛他。所以君子的言行具有示范作用。

厌恶在上位的人的所作所为，就不要用同样的做法去对待下面的人；厌恶下面的人的所作所为，就不要用同样的做法去对待在上位的人；厌恶在我以前的人做的事，就不要用他做的事去对付以后的人；厌恶在我以后的人做的事，就不要用他做的事去对付以前的人；厌恶在我右边的人做的事，就不要用这样的事去和左边的人交往；厌恶在我左边的人做的事，就不要用这样的事去和右边的人交往。这就是所说的示范作用。

《诗经》说美好的君子啊，是百姓的父母。”百姓喜欢的他就喜欢，百姓厌恶的他就厌恶，这就是所说的百姓的父母。《诗经》说：“高高的南山啊，峰峦险峻，显赫的尹太师啊，百姓都抬头把您仰望。”统治国家的人不可\_以不谨慎，如果办事出了差错，就会被天下人杀死。《诗经》说：“殷朝没有丧失人心的时候，行事能和上天的意志相符合；应该以殷朝的覆亡为鉴戒，守住天命并不容易。”这是说得到民心就会得到国家，失去民心就会失去国家。

所以君子首先要慎重修养好德性。有了德性才能拥有民众，有了民众才能拥有土地，有了土地才能拥有财富，有了财富才能供给日用。德性是根本，财富是枝末，如果将根本当作外，将枝末当作内，民众就会互相争夺。因此，财富聚集在君主手中，百姓就要流散，财富疏散给百姓，百姓就会聚集在君主身边。因此，政令违背正理公布出去，百姓也会违背正理进行报复；财富违背正理获取进来，也会违背正理被别人夺去。

《康诰》说：“天命不会是始终如一的。”行为好就会得到天命，行为不好就会失去天命，《楚书》说：“楚国没有什么可以当作珍宝的，只是把善当作珍宝。”舅犯说：“流亡在外的人没有什么可以当作珍宝的，只是把热爱亲人当作珍宝。”

《秦誓》说：“若是有这样一个大臣，他没有什么技能，但忠诚老实，他心胸宽大，能够容让别人。别人有技能，就好像自己有一样，别人德才兼备，他从心里欢喜，不只是在口头上说说而已。这样能容让别人，一定能够保护我的子孙百姓，这是多么有利啊！别人有技能，就忌妒、厌恶，别人德才兼备，就压制排挤，使他不被重用。这样不能容让

别人，一定不能保护我的子孙百姓，这是多么危险啊！”只有有仁德的人会把这种人流放到远处，驱逐到四夷居住的地方，使他们不能与贤人同住在国中。这就是说只有有仁德的人能够爱人也能够厌恶人。发现贤人而不去荐举，荐举了而不能尽快使用，这是怠慢；发现不好的人而不去将他罢退，罢退了而不能流放到远处，这是过错。喜欢人所厌恶的，厌恶人所喜欢的，这是违背了人的本性，灾害一定会降临到他的身上。所以君子所有的高尚的德性，一定要忠诚老实才可以得到，骄傲放纵就一定会失去。

增加财富有条重要的原则，生产财富的人要多，消耗财富的人要少，干起来要快，用起来要慢，这样财富就会永远充足了。有德性的人用财富去完善品行，没有德性的人用生命去积聚财富。没有在上位的人好仁而在下位的人不去好义的，没有好义的人而完不成自己事业的，没有府库里的财富最后不归属君主的。孟献子说：“拥有用四匹马拉的车子的人，不应该注重养鸡养猪的小利，丧祭用冰的卿大夫家，不应该饲养牛羊，官做到有百辆马车的地位，不应该豢养收敛民财的家臣，与其有收敛民财的家臣，还不如如有盗窃府库钱财的家臣。”这是说国家不应该把财富当作利益，而应该把仁义当作利益。掌管国家大事的人只致力于财富的聚敛，这一定是来自小人的主张。如果认为这样做是好的，小人被用来管理国家大事，灾害就会一起到来。即使有了贤臣，也无法挽救了。这就是说国家不应该把财富当作利益，而应该把仁义当作利益的道理。

## 二、中庸

《中庸》是论述儒家中庸思想的儒家经典之一。

“中庸”是指不偏不倚地把握“中”这个事物运动的总准则。“中庸”最早由孔子提出：“中庸之为德也，其至矣乎！民鲜久矣。”（《论语·雍也》）主张执两用中，无过亦无不及。

《中庸》原为《礼记》一书中的第三十一篇，宋代学者将它从《礼记》中抽出来独立成书，与《论语》、《孟子》、《大学》并列为“四书”。朱熹撰《四书章句集注》后乃定，并流传至今。

《中庸》约成书于战国末期至西汉之间。旧传为战国初子思所作，尚无定论。朱熹在《四书章句集注》中析为三十三章。

《中庸》的主要内容是关于中庸之道、治国九经及治学方法的论述，现择要简介如下：

中庸之道。《中庸》继承了孔子“中庸”思想并将其与人性道德联系起来予以考察。认为不偏不倚是衡量一切道德行为的最高准则。并提出了实行与达到中庸之道的条件和方法。它说：“中也者，天下之本也；和也者，天下之达道也。致中和，天地位焉、万物育焉。”并指出：“君子中庸，小人反中庸。”还认为实现中庸之道的最根本条件，就是诚，必须至诚如一。“诚者，天之道也；诚之者，人之道也。”并申明：“诚者，不勉而中，不思而得，从容中道圣人也。”“唯天下至诚，为能经纶天下之大经，立天下之大本，知天地之化育。”

治国九经。《中庸》：“凡为天下国家有九经。曰：修身也，尊贤也，亲亲也，敬大臣也，体群臣也，子庶民也，来百工也，柔远人也，怀诸侯也。”认为修身、尊贤、亲亲、敬大臣、体群臣、子庶民、来百工、柔远人、怀诸侯是治理国家的九种方法。《中庸》载（孔）子曰：“修身则道立，尊贤则不惑，亲亲则诸父昆弟不怨，敬大臣则不眩，体群臣则士之报礼重，子庶民则百姓劝，来百工则财用足，柔远人则四方归之，怀诸侯则天下畏之。”治国九经显然是以德礼之治、养民富民之策为其特征的。

此外，《中庸》还论述了治学方法，如提出“博学之，审问之，慎思之，明辨之，笃行之”的学习过程和认识方法。这确实对于研究科学的治学方法，有积极的指导意义。

自朱熹辑出并为之作注之后，《中庸》一书成为宋至明清六七百年间儒学家、理学家传授伦理、道德、政治、哲学思想的基本纲领，对后世产生了极大的影响。

《中庸》通行本有：明嘉靖间刻朱熹《中庸集注》本、清乾隆四年（1739）武英殿刻《十三经注疏》本等。

### 1 天命之谓性，率性之谓道，修道之谓教。

道也者，不可须臾离也，可离非道也。是故君子戒慎乎其所不睹，恐惧乎其所不闻。莫见乎隐，莫显乎微，故君子慎其独也。喜怒哀乐之未发，谓之中，发而皆中节，谓之和。中也者，天下之大本也；和也者，天下之达道也。致中和，天地位焉，万物育焉。

#### 【译文】

天所赋予人的品德称之为性，遵循天所赋予的品德去行动称之为道，按照道的原则修养自己称之为教。

道，是不可片刻离开的，能够离开的，就不是道了。所以，君子在别人看不见的地方也是警惕谨慎的，在别人听不到的时候也是恐慌畏惧的。没有比幽暗之中更为显著的，没有比细微之事更为明晰的，所以，君子在独处时要谨慎。

喜怒哀乐没有发现出来，称之为中。表现出来后都合乎情理，称之为和。中，是天下的根本；和，是天下共同的准则。达到中和的境界，天地各安其所，万物生长发育。

### 2 仲尼曰：“君子中庸，小人反中庸。君子之中庸也，君子而时中。”



小人之中庸也，小人而无忌惮也。”

### 【译文】

孔仲尼说：“君子做到中庸，小人违反中庸。君子之所以做到中庸，是因为君子能顺应时势；小人之所以违反中庸，是因为小人没有顾忌和畏惧之心。”

3 子曰：“中庸其至矣乎！民鲜能久矣！”

### 【译文】

孔子说：“中庸可以说是最高的道德标准了！民众很少有人长久实行它！”

4 子曰：“道之不行也，我知之矣。知者过之，愚者不及也。道之不明也，我知之矣。贤者过之，不肖者不及也。人莫不饮食也，鲜能知味也。”

### 【译文】

孔子说：“中庸之道不能实行的原因，我知道了。聪明的人超过了规范，愚蠢的人达不到规范。中庸之道不能显明的原因，我知道了。贤明的人超过了规范，卑贱的人达不到规范。人没有不饮水不吃饭的，但很少有人能品尝其中的滋味。”

5 子曰：“道其不行矣夫！”

### 【译文】

孔子说：“中庸之道大概是不能实行了啊！”

6 子曰：“舜其大知也与！舜好问而好察迩言，隐恶而扬善，执其两端，用其中于民，其斯以为舜乎！”

### 【译文】

孔子说：“舜大概是最聪明的人了吧！舜喜好发问，喜好考察浅近的言论，隐藏别人不正确的话，宣扬别人说过的好话，掌握各种言论不同的极致，应用折中的道理去治理民众，这大概就是舜之所以成为最聪明的人的缘故吧！”

7 子曰：“人皆曰予知，驱而纳诸罟获陷阱之中，而莫之知辟也。人皆曰予知，择乎中庸，而不能期月守也。”

### 【译文】

孔子说：“人们都说自己聪明，如果把他驱赶到捕兽的网子木笼和陷阱中，却又不知如何躲避。人们都说自己聪明，选定了中庸这一准则，却又连一个月也不能坚持实行。”

8 子曰：“回之为人也，择乎中庸，得一善，则拳拳服膺而弗失之矣。”

### 【译文】

孔子说：“颜回就是这样一个人，他选定了中庸，得到一条善理，就衷心信服而不失去它。”

9 子曰：“天下国家可均也，爵禄可辞也，白刃可蹈也，中庸不可能也。”

## 【译文】

孔子说：“天下国家可以成功地治理，爵位俸禄可以推辞不受，雪白的刀刃可以践踏而过，中庸之道却不能实行啊！”

10 子路问强。子曰：“南方之强与？北方之强与？抑而强与？宽柔以教，不报无道，南方之强也，君子居之。衽金革，死而不厌，北方之强也，而强者居之。故君子和而不流，强哉矫！中立而不倚，强哉矫！国有道，不变塞焉，强哉矫！国无道，至死不变，强哉矫！”

## 【译文】

子路询问什么是坚强。孔子说是南方的坚强呢？是北方的坚强呢？还是你认为的坚强呢？以宽容柔顺的精神感化人，对横逆无道的事不报复，这是南方的坚强，君子信守这种坚强。把兵器铠甲当卧席，死了也不后悔，这是北方的坚强，强暴的人信守这种坚强。所以君子和顺而不随波逐流，是多么坚强啊！谨守中道而不偏不倚，是多么坚强啊！国家太平无事，不改变往日的志向，是多么坚强啊！国家政局动荡，宁死不改变平生的操守，是多么坚强啊！”

11 子曰：“素隐行怪，后世有述焉，吾弗为之矣。君子遵道而行，半途而废，吾弗能已矣。君子依乎中庸，遁世不见知而不悔，唯圣者能之。”

## 【译文】

孔子说：“深求隐僻的道理，行为怪诞诡异，或许在后世得到些称赞，我是不这样做的。君子沿着大道往前走，如果有人走到半路上停下来，我是不能停下来的。君子依从中庸之道，在世上被埋没、不受重用也不后悔，只有圣人才能做到这一点。”

12 君子之道费而隐。夫妇之愚，可以与知焉，及其至也，虽圣人亦有所不知焉。夫妇之不肖，可以能行焉，及其至也，虽圣人亦有所不能焉。天地之大也，人犹有所憾。故君子语大，天下莫能载焉；语小，天下莫能破焉。《诗》云：“鸢飞戾天，鱼跃于渊。”言其上下察也。君子之道，造端乎夫妇，及其至也，察乎天地。

### 【译文】

君子的道应用广泛，体系精微。即使愚蠢的普通男女，也是可以了解的，至于道的顶点，即使是圣人，也有不了解的地方。君子的道，即使是不贤明的普通男女，也是可以实行的，至于道的顶点，即使是圣人，也有实行不了的地方。天地够广大的了，人还是有不满足的。所以君子说到大，天下不能承载它；说到小，天下不能剖开它。《诗经》上说：“老鹰展翅飞上天，鱼儿跳跃在深渊。”这是比喻君子之道上下都是明朗的。君子的道，起始于普通男女；推及到顶点，可以在天地之间发扬光大。

13 子曰：“道不远人。人之为道而远人，不可以为道。”

“《诗》云：‘伐柯伐柯，其则不远。’执柯以伐柯，睨而视之，犹以为远。故君子以人治人，改而止。”

“忠恕违道不远，施诸己而不愿，亦勿施于人。”

“君子之道四，丘未能一焉：所求乎子，以事父未能也；所求乎臣，以事君未能也；所求乎弟，以事兄未能也；所求乎朋友，先施之，未能也。庸德之行，庸言之谨，有所不足，不敢不勉，有余不敢尽。言顾行，行顾言，君子胡不慥慥尔。”

### 【译文】

孔子说：“中庸之道不是远离于人。如有人实行中庸之道而务为高远难行的事情，那就不是实行中庸之道了。”

“《诗经》上说：‘砍斧柄呀砍斧柄，样子就在你面前。’拿着斧

柄去砍伐作斧柄的木材，斜着眼睛看，还是认为相差很远。所以君子以人道治人事，他改正了错误就不再追究。

“忠和恕距离中庸之道不远，自己不愿做的事，不施加到别人身上。

“君子的道有四项，我孔丘连一项也没能做到：用要求儿子应做的事，去侍奉父亲，没能做到；用要求臣下应做的事，去侍奉君主，没能做到；用要求弟弟应做的事，去侍奉兄长，没能做到；要求朋友应做的事，自己首先施行，没能做到。常以德行事，言谈谨慎，才行有所不足，不敢不勉力而行，如才行超过别人，不敢完全表现出来。

言论顾及行为，行为与言论相符合，君子哪里不是诚实忠厚的呢？”

14 君子素其位而行，不愿乎其外。素富贵，行乎富贵；素贫贱，行乎贫贱；素夷狄，行乎夷狄；素患难，行乎患难。君子无入而不自得焉。

在上位不陵下，在下位不援上。正己而不求于人则无怨。上不怨天，下不尤人。故君子居易以俟命，小人行险以侥幸。子曰：“射有似乎君子，失诸正鹄，反求诸其身。”

### 【译文】

君子安于当前的地位而做应该做的事，不羡慕地位以外的名利。现在富贵，就做富贵人该做的事；现在贫贱，就做贫贱人该做的事；现在住在夷狄地区，就做夷狄该做的事；现在处于患难之中，就做患难中可以做到的事；君子无论处于什么境地，没有不悠然自得的。

身处上位，不欺凌下位的人，身处下位，不攀援上位的人。端正自己的品行，不责求别人，就没有怨心。患难中上不抱怨天，下不责怪人。

所以君子安于当前的地位而等待天命，小人冒险行事以求意外的成功。孔子说：“射箭好比君子行事，箭射在靶心之外，应反过来责求自己。”

15 君子之道，辟如行远必自迩，辟如登高必自卑。《诗》曰：“妻子好合，如鼓瑟琴。兄弟既翕，和乐且耽。宜尔室家，乐尔妻帑。”子曰：“父母其顺矣乎！”

### 【译文】

君子实行中庸之道，譬如走远路，一定从近处出发；譬如登高山，一定从低处起程。《诗经》上说：“情投意合妻子和，弹琴奏瑟同到老。兄弟感情既融洽，和睦相处乐陶陶。妥善安排你家庭，妻子儿女喜眉梢。”孔子说：“这样，父母就顺心如意了。”

16 子曰：“鬼神之为德，其盛矣乎！视之而弗见，听之而弗闻，体物而不可遗。使天下之人，齐明盛服，以承祭祀。洋洋乎！如在其上，如在其左右。《诗》曰：‘神之格思，不可度思，矧可射思。’夫微之显，诚之不可掩如此夫！”

### 【译文】

孔子说：“鬼神的性情功效，真是盛大啊！看它看不到形体，听它听不见声音，但它生养万物却没有遗漏。让天下的人，斋戒净心，穿戴齐整，来举行祭祀。浩浩荡荡啊！它如在人头之上，如在身体左右。

《诗经》上说：‘神明来去难预测，不知何时忽降临，怎可厌倦自遭惩。’从隐微到显著，诚信就是这样不可掩蔽啊！”

17 子曰：“舜其大孝也与！德为圣人，尊为天子，富有四海之内。宗庙飨之，子孙保之。故大德必得其位，必得其禄，必得其名，必得其

寿。故天之生物，必因其材而笃焉。故栽者培之，倾者覆之。《诗》曰：‘嘉乐君子，宪宪令德。宜民宜人，受禄于天。保佑命之，自天申之。’故大德者，必受命。”

### 【译文】

孔子说舜大概是个最孝顺的人吧！论德行是圣人，论尊贵是天子，论富裕拥有天下的财富。宗庙里祭祀他，子孙永不间断。所以有大德的人必定得到应有的地位，必定得到应有的财富，必定得到应有的名声，必定得到应有的寿命。所以上天生养万物，必定依照它的质性加以精心的照料。该栽种的就培育它，该枯萎的就覆败它。《诗经》上说：‘周王令人爱又敬，品德高尚心光明。能用贤臣能安民，接受福禄从天庭。上帝下令多保佑，多赐福禄国兴盛。’所以有大德的人，必定接受天命为君王。”

18子曰：“无忧者，其惟文王乎！以王季为父，以武王为子。父作之，子述之。武王纘大王、王季、文王之绪，壹戎衣而有天下。身不失天下之显名，尊为天子，富有四海之内。宗庙飨之，子孙保之。”

“武王末受命，周公成文武之德，追王大王、王季，上祀先公以天子之礼。斯礼也，达乎诸侯大夫，及士、庶人。父为大夫，子为士，葬以大夫祭以士。父为士，子为大夫，葬以士祭以大夫。期之丧达乎大夫，三年之丧达乎天子。父母之丧，无贵贱，一也。”

### 【译文】

孔子说：“没有忧虑的人，大概只有周文王一个人吧！王季是他的父亲，武王是他的儿子。父亲创造业绩，儿子继承业绩。武王继承大王、王季、文王的未竟事业，一穿上军衣就夺取天下。自己没有失去显赫的名声，贵为天子，拥有四海之内的财富。宗庙里祭祀他，子孙祭祀永不间断。”

“武王年老时接受天命，周公完成文王、武王的德业。追尊大王、王季为王，用天子的礼制祭祀大王以前的先祖。这种礼制，通行到诸侯

大夫，以及士和庶人。如果父亲是大夫、儿子是士，父亲死后用大夫的礼制埋葬，用士的礼制祭祀。如果父亲是士、儿子是大夫，父亲死后用士的礼制埋葬，用大夫的礼制祭祀。一周年的守丧期通行到大夫，三年的守丧期通行到天子。父母的丧事，没有贵贱的区别，丧期是一样的。”

19子曰：“武王、周公，其达孝矣乎！夫孝者，善继人之志，善述人之事者也。春秋脩其祖庙，陈其宗器，设其裳衣，荐其时食。宗庙之礼，所以序昭穆也；序爵，所以辨贵贱也；序事，所以辨贤也；旅酬下为上，所以逮贱也；燕毛，所以序齿也。

“践其位，行其礼，奏其乐，敬其所尊，爱其所亲，事死如事生，事亡如事存，孝之至也。

“郊社之礼，所以事上帝也；宗庙之礼，所以祀乎其先也。明乎郊社之礼、禘尝之义，治国其如示诸掌乎！”

### 【译文】

孔子说：“武王、周公，大概是最孝顺的人了吧！所谓孝，就是善于继承先人的志向，善于完成先人的事业。春秋时节，修理祖庙，陈列先世所藏的重器，摆设先祖遗留的衣服，供上四时的食品。举行宗庙祭祀，是要排列左昭右穆的次序；按爵位排列，是要区别贵贱；排列祭祀的事情，是要区分贤能与否；在下位的人给居于上位的人举杯敬酒，是要把祖先的恩德赐给在下位的卑贱者；祭祀后的宴会按年龄排列次序，是要区分长幼。

“孝子登上先祖的位置，举行祭祀的礼仪，演奏前代的音乐，尊敬先王所尊敬的祖先，热爱先王所热爱的子孙臣属，侍奉刚死者如同侍奉活人，侍奉已葬者如同侍奉世上人。这是孝的顶点。

“郊礼和社礼，是用来祭祀上帝的；宗庙的礼仪，是用来祭祀祖先的。



弄明白郊礼社礼的祭法、宗庙中大祭小祭的意义，治理国家就如同看手掌中的东西一样容易。”

20 哀公问政。子曰：“文武之政，布在方策。其人存，则其政举；其人亡，则其政息。人道敏政，地道敏树。夫政也者，蒲卢也。故为政在人，取人以身，脩身以道，脩道以仁。

“仁者，人也，亲亲为大。义者，宜也，尊贤为大。亲亲之杀，尊贤之等，礼所生也。在下位不获乎上，民不可得而治矣。故君子不可以不修身。思修身，不可以不事亲；思事亲，不可以不知人；思知人，不可以不知天。

“天下之达道五，所以行之者三。曰君臣也，父子也，夫妇也，昆弟也，朋友之交也，五者，天下之达道也；知、仁、勇三者，天下之达德也。所以行之者一也。或生而知之，或学而知之，或困而知之，及其知之一也。或安而行之，或利而行之，或勉强而行之，及其成功一也。”

子曰：“好学近乎知，力行近乎仁，知耻近乎勇。知斯三者，则知所以修身；知所以修身，则知所以治人；知所以治人，则知所以治天下国家矣。

“凡为天下国家有九经，曰：修身也，尊贤也，亲亲也，敬大臣也，体群臣也，子庶民也，来百工也，柔远人也，怀诸侯也。修身则道立，尊贤则不惑，亲亲则诸父昆弟不怨，敬大臣则不眩，体群臣则士之报礼重，子庶民则百姓劝，来百工则财用足，柔远人则四方归之，怀诸侯则天下畏之。

“齐明盛服，非礼不动，所以修身也。去谗远色，贱货而贵德，所以劝贤也。尊其位，重其禄，同其好恶，所以劝亲亲也。官盛任使，所以劝大臣也。忠信重禄，所以劝士也。时使薄敛，所以劝百姓也。日省月试，既禀称事，所以劝百工也。送往迎来，嘉善而矜不能，所以柔远人也。继绝世，举废国，治乱持危，朝聘以时，厚往而薄来，所以怀诸侯也。凡为天下国家有九经，所以行之者一也。

“凡事豫则立，不豫则废。言前定则不跲，事前定则不困，行前定

则不疚，道前定则不穷。

“在下位不获乎上，民不可得而治矣。获乎上有道，不信乎朋友，不获乎上矣。信乎朋友有道，不顺乎亲，不信乎朋友矣。顺乎亲有道，反诸身不诚，不顺乎亲矣。诚身有道，不明乎善，不诚乎身矣。

“诚者，天之道也；诚之者，人之道也。诚者，不勉而中，不思而得，从容中道，圣人也。诚之者，择善而固执之者也。博学之，审问之，慎思之，明辨之，笃行之。

“有弗学，学之弗能弗措也；有弗问，问之弗知弗措也；有弗思，思之弗得弗措也；有弗辨，辨之弗明弗措也；有弗行，行之弗笃弗措也。人一能之，己百之；人十能之，己千之。果能此道矣，虽愚必明，虽柔必强。”

### 【译文】

哀公询问治理国家的方法。孔子说文王、武王的治国方略，记载在简牍上。贤人在位，政教就能推行；贤人不在位，政教便废弃了。身为君主，应当努力治理政事，为地之道，应当勉力生殖草木。这政事，就好比芦苇呀！所以治理国家在于有贤人，得到贤人在于君主努力修身，修身在于遵循道德，遵循道德在于实行仁义。

“仁的意思是对人仁爱，亲近自己的亲属是最大的仁；义的意思是于事得宜，尊敬贤人是最大的义；亲近自己的亲属要分亲疏，尊重贤人要分等级，这就是礼制产生的原因。处在下位的人如果得不到在上位的人的信任，民众就不能得到治理。所以君子不可以不修养自己。想要修养自己，不可以不侍奉亲属；想要侍奉亲属，不可以不知道人的贤愚；想知道人的贤愚，不可以不知道天命所在。

“天下人所共由的大道有五条，实行它们的方法有三项。君臣、父子、夫妇、兄弟、朋友的交往，这五种是天下人所共由的大道；智、仁、勇这三种，是天下通行的大德。实行五道三德是古今不变的。有的人生来就知道大道大德，有的人经过学习才知道，有的人经过困惑探索才知道，但终于知道却是一样的。有的人无所求地去实行，有的人为贪求利益去实行，有的人畏惧罪恶勉力自强而实行，但终于成功却是一样

的。”

孔子说：“喜爱学习接近于智慧，努力实行接近于仁爱，知道羞耻接近于勇敢。知道这三点，就知道如何修身了；知道如何修身，就知道如何治理民众了；知道如何治理民众，就知道如何治理天下了。”

“大凡治理天下有九条法则，这就是：修养自己，尊崇贤人，亲近亲属，敬重大臣，体谅小臣，爱护百姓，招徕各种工匠，安抚边远人士，怀柔诸侯。修养自己，就能兴立道德；尊崇贤人，就能临事不惑；亲近亲属，父辈兄弟就不会抱怨；敬重大臣，各项政事就没有疑难；体谅小臣，士的回报就厚重；爱护百姓，百姓就尽力于本职工作；招徕各种工匠，国家财用就丰足；安抚边远人士，四方的百姓就归顺；怀柔诸侯，天下就会因敬畏而服从。”

“斋戒净心，衣冠齐整，不合礼制的事不做，这是修身的方法；摒除谗言，疏远女色，轻贱财货，尊崇德行，这是鼓励贤人的方法；授以大位，提高俸禄，庆赏诛罚和他们一致，这是亲近亲属的方法；官属众多，足以担负各项事务，这是鼓励大臣的方法；忠诚信实，给予优厚的俸禄，这是鼓励士人的方法；按时令役使，税额轻微，这是鼓励百姓的方法；每天省试，每月考查，付给同他工作量相应的饮食，这是鼓励各种工匠的方法；走时欢送，来时迎接，嘉奖有才能的人，同情才能不足的人，这是安抚远方人士的方法；延续已经绝后的家族，复兴已经倾覆的国家，诸侯国有内乱就协助征讨，危弱就扶持，按时朝见聘问，赠送从厚，收受从薄，这是怀柔诸侯的方法。大凡治理天下有九条法则，实行起来是一致的。”

“凡是做事情，预先作好准备就能成功，不作好准备就失败。说话预先想定就不会结结巴巴，做事情预先想定就不会困惑不解，出行时预先想定就不会受到伤害，行道之时预先想定就不会陷入绝境。”

“处在下位的人如果得不到在上位的人的信任，民众就不能得到治理。要获得在上位的人的信任，是有方法的。得不到朋友的信任，就得不到处于上位的人的信任。要获得朋友的信任，是有方法的，不顺从父母，就得不到朋友的信任。顺从父母，是有方法的，反躬自省而有不诚”

心的，就不能顺从父母。要使内心诚实，是有方法的，不明白什么是善，就不能使内心诚实。

“真诚，是天理的根本；努力做到真诚，是为人的根本。天然的真，不用要求就能达到，不用思考就能得到，自然符合中庸之道，圣人就是这样的。努力做到真诚的人，是选择善事而坚决地守住它。要广博地学习，详细地询问，严密地思考，明晰地辨别，专心地实行。

“不学习则已，学习了没有贯通就不停下来；不询问则已，询问了没有得到要领就不停下来；不思考则已，思考了没有收获就不停下来；不辨别则已，辨别了没有弄清楚就不停下来；不实行则已，实行了没有专心致志就不停下来。别人一次能做到的，自己用一百次，别人十次能做到的，自己用一千次。果真能依照这种方法，即使是愚蠢的人也一定变得聪明，即使是柔弱的人也一定变得坚强。”

21 自诚明，谓之性；自明诚，谓之教。诚则明矣，明则诚矣。

### 【译文】

由于真诚而身具明德，这称之为性；由聪明而达到真诚，这称之为教。真诚就能聪明，聪明就能达到真诚。

22 唯天下至诚，为能尽其性；能尽其性，则能尽人之性；能尽人之性，则能尽物之性；能尽物之性，则可以赞天地之化育；可以赞天地之化育，则可以与天地参矣。

### 【译文】

只有天下最真诚的人，才能全部发挥出自己的本性；能全部发挥出自己的本性，就能完全发挥出众人的本性；能完全发挥出众人的本性，就能完全发挥出万物的本性；能完全发挥出万物的本性，就可以辅助天地生长万物；可以辅助天地生长万物，就可以和天地并列了。

23 其次致曲，曲能有诚。诚则形，形则著，著则明，明则动，动则变，变则化。唯天下至诚为能化。

### 【译文】

次一等的人，从细微之处一步一步地做起；一步一步地做，也能达到真诚的境界。达到真诚就会表现出来，表现出来后就会明显昭著，明显昭著后就会光辉灿烂，光辉灿烂后就会感动众人，感动众人后就会变革人心，变革人心后就会变恶人为善人。只有天下最真诚的人，才能化恶为善，移风易俗。

24 至诚之道，可以前知。国家将兴，必有祯祥；国家将亡，必有妖孽；见乎蓍龟，动乎四体。祸福将至，善必先知之，不善必先知之，故至诚如神。

### 【译文】

最真诚的人，可以预知未来的事情。国家将要兴旺，必有吉祥的征兆；国家将要灭亡，必有怪异反常的现象出现；呈现在蓍草龟甲上，反映在动作威仪之间。祸福将要到来，善事一定预先知道，不善的事也一定预先知道。所以最真诚的人如同神明。

25 诚者，自成也，而道，自道也。诚者，物之终始，不诚无物。是故君子诚之为贵。诚者，非自成己而已也，所以成物也。成己，仁也；成物，知也。性之德也，合外内之道也，故时措之宜也。

### 【译文】

真诚，意思是自己成全自己，而道呢，是自己引导自己。真诚贯穿着事物的始终，没有真诚就没有万物。所以君子以真诚为尊贵。真诚不仅仅是自己成全自己而已，还能成全万物。成全自己，这是仁；成全万物，这是智。真诚是人本性的反映，它合于天地之道，任何时候施行都无往而不利。

26 故至诚无息。不息则久，久则征，征则悠远，悠远则博厚，博厚则高明。博厚，所以载物也；高明，所以覆物也；悠久，所以成物也。博厚配地，高明配天，悠久无疆。如此者，不见而章，不动而变，无为而成。

天地之道，可一言而尽也，其为物不贰，则其生物不测。天地之道，博也，厚也，高也，明也，悠也，久也。今夫天，斯昭昭之多，及其无穷也，日月星辰系焉，万物覆焉。今夫地，一撮土之多，及其广厚，载华岳而不重，振河海而不泄，万物载焉。今夫山，一卷石之多，及其广大，草木生之，禽兽居之，宝藏兴焉。今夫水，一勺之多，及其不测，鼋鼉、蛟龙、鱼鳖生焉，货财殖焉。

《诗》云：“维天之命，於穆不已。”盖曰天之所以为天也。“於乎不显，文王之德之纯！”盖曰文王之所以为文也，纯亦不已。

### 【译文】

最真诚者的功用是没有间断的，没有间断就会长久，长久就会有征验，有征验就会悠远无穷，悠远无穷就会广博深厚，广博深厚就会高大光明。广博深厚，便能负载万物；高大光明，便能覆盖万物；悠远无穷，便能生养万物。广博深厚与地相比，高大光明与天相比，悠远无穷就与天地同在。这样一来，不见其所为而功业昭著，不见其动作而万物改变，无所施展而道德成就。

天地间的道，可以用一句话说尽事理：圣人以至诚待人，没有差等，所以生殖众物，不可测量。天地之道，它广博、深厚、高大、光明、悠远、长久。且说天，只不过是一片光明，等到它无穷扩充，日月星辰悬系在它上面，万物被它覆盖在下面。且说地，不过是一撮土，等到它广博深厚，负载华出不显得沉重，汇聚江河海洋而不泄漏，万物都负载在它上面。且说山，不过是一块石头，等到它广阔高大，草木在上面生长，禽兽在上面居住，宝藏从里面挖掘出来。且说水，不过是一小勺，等到它望不到边，鼋鼉、蛟龙、鱼鳖生长在里面，货物财富出现在里面。

《诗经》上说：“想那天道在运行，庄严肃穆永不停！”这大概是说天之所以成为天的道理。“多么显赫多光明，文王品德多纯正！”这大概就是说文王之所以被尊称为“文”，是因其品德与天地同在吧！

27 大哉圣人之道！洋洋乎！发育万物，峻极于天。优优大哉！礼仪三百，威仪三千，待其人而后行。故曰苟不至德，至道不凝焉。故君子尊德性而道问学，致广大而尽精微，极高明而道中庸。温故而知新，敦厚以崇礼。

是故居上不骄，为下不倍，国有道其言足以兴，国无道其默足以容。《诗》曰：“既明且哲，以保其身。”其此之谓与？

### 【译文】

伟大啊圣人之道！浩浩荡荡啊！生养万物，高至于天。多么伟大啊！礼仪有三百条，威仪有三千条，必须等待贤人然后施行。所以说如果不是德行最高的人，圣人之道是不能实现的。所以君子尊重圣人道德之性，又勤学好问，达到广博的境地又曲尽细微之处，登上高大光明的极点又通达于中庸之道，温习旧的知识而获得新的体会，朴实宽厚而崇尚礼节。

所以，身居高位时不要骄横，处于底层时不要背叛，国家太平无事，言论足以振兴国政，国家动荡不安，沉默无言足以保全自己。《诗经》上说：“知识渊博又明理，保全节操永流芳。”就是说的这个意思吧！

28 子曰：“愚而好自用，贱而好自专，生乎今之世，反古之道。如此者，灾及其身者也。”非天子，不议礼，不制度，不考文。今天下车同轨，书同文，行同伦，虽有其位，苟无其德，不敢作礼乐焉；虽有其德，苟无其位，亦不敢作礼乐焉。

子曰：“吾说夏礼，杞不足徵也；吾学殷礼，有宋存焉；吾学周礼，今用之，吾从周。”

## 【译文】

孔子说：“愚昧却喜欢自以为是，卑贱却喜欢独断专行，生在当今的时代，却要恢复古代的制度。这样做，灾祸是会降临到自己身上的。”

不是天子，就不要议论礼仪，不要创立法度，不要考核文章。现在天下车辙统一，文字统一，伦理道德统一。虽然有天子的地位，如果没有德性，是不敢创立礼乐制度的；虽然有德性，如果没有天子的地位，也是不敢创立礼乐制度的。

孔子说：“我能解说夏朝的礼制，杞国的文献不足以验证；我学习殷朝的礼制，宋国还有保存下来的；我学习周朝的礼制，现在还在使用，我遵从周礼。”

29 王天下有三重焉，其寡过矣乎！上焉者，虽善无征，无征不信，不信民弗从。下焉者，虽善不尊，不尊不信，不信民弗从。故君子之道，本诸身，征诸庶民，考诸三王而不缪，建诸天地而不悖，质诸鬼神而无疑，百世以俟圣人而不惑。质诸鬼神而无疑，知天也；百世以俟圣人而不惑，知人也。是故君子动而世为天下道，行而世为天下法，言而世为天下则。远之则有望，近之则不厌。

《诗》曰：“在彼无恶，在此无射。庶几夙夜，以永终誉！”君子未有不如此而蚤有誉于天下者也。

## 【译文】

统治天下的人做到三件重要的事，大概就很少有过错了！处于上位的君主，虽然有善行，但没有征验，没有征验就不能取信于民，不能取信于民，民众就不服从。处于下位的臣属，虽然有善行，但不尊重君主，不尊重君主就不能取信于民，不能取信于民，民众就不服从。

所以君子的做法，是从自身做起，从民众那里得到征验，同三代先王行事相比较而没有错谬，树立于天地之间而同天道没有悖逆，咨询于



鬼神而没有疑惑，等到百世以后圣人出现也没有异议。咨询于鬼神而没有疑惑，这是了解天意；等到百世以后圣人出现也没有异议，这是了解人情。所以君子一举一动能世世代代成为天下的先导，行事世世代代成为天下的法度，言论世世代代成为天下的准则。

在远处使人企望思慕，在近处不使人厌倦。

《诗经》上说：“他在那里无人怨，众人欢迎来此方，望你日夜多勤勉，众口交誉美名扬。”君子中没有不这样做而能早早地在天下获得赞誉的。

30 仲尼祖述尧舜，宪章文武，上律天时，下袭水土。辟如天地之无不持载，无不覆帔。辟如四时之错行，如日月之代明。万物并育而不相害，道并行而不相悖，小德川流，大德敦化，此天地之所以为大也。

### 【译文】

孔仲尼效法尧舜，以文王、武王为楷模，上遵循天时变化，下与水土和谐。好比天地没有一物不能负载，没有一物不能覆盖。好比四季交错运行，好比日月交相光明。万物共同生长而不相妨碍，道路一起行走而不相背离。小德如小河流般地浸润，大德以淳朴化育万物。这就是天地之所以伟大的道理。

31 唯天下至圣，为能聪明睿知，足以有临也；宽裕温柔，足以有容也；发强刚毅，足以有执也；齐庄中正，足以有敬也；文理密察，足以有别也。

溥博渊泉，而时出之。溥博如天，渊泉如渊。见而民莫不敬，言而民莫不信，行而民莫不说。是以声名洋溢乎中国，施及蛮貊。舟车所至，人力所通，天之所覆，地之所载，日月所照，霜露所队，凡有血气者，莫不尊亲，故曰配天。

### 【译文】

只有天下最伟大的圣人，才具有治理天下的聪明智慧；宽宏柔顺，足以包容天下；坚强刚毅，足以决断大事；庄重正直，足以以礼待人；文章条理精密，足以辨别是非。

周遍广阔，思虑深远，随着时机而显现于外。周遍广阔如同上天，思虑深远如同清泉。举止，民众没有不敬佩的，言论，民众没有不信任的，行为，民众没有不喜悦的。所以他的声名遍及中原大地，一直流传到蛮夷地区。只要是车船所行驶到的地方，人力所走到的地方，上天所覆盖的地方，大地所负载的地方，日月所照耀的地方，霜露所降临的地方，凡是人类，没有不尊敬他、不热爱他的，所以说他可以与上天媲美。

32 唯天下至诚，为能经纶天下之大经，立天下之大本，知天地之化育。夫焉有所倚？肫肫其仁！渊渊其渊！浩浩其天！苟不固聪明圣知达天德者，其孰能知之？

### 【译文】

只有天下最真诚的人，才能研治天下的基本典籍，确立天下的根本法则，知晓天地的生成变化。他哪里需要别的依傍？施恩仁厚，多么的真挚恳切！仁德像水一般地深厚！像天一般的浩大！如果不是具有超凡的聪明智慧、通晓天德的人，谁能知道孔子这天下最真诚的人呢？

33 《诗》曰：“衣锦尚纲。”恶其文之著也。故君子之道，暗然而日章；小人之道，的然而日亡。君子之道，淡而不厌，简而文，温而理，知远之近，知风之自，知微之显，可与人德矣。

《诗》云：“潜虽伏矣，亦孔之昭！”故君子内省不疚，无恶于志。君子之所不可及者，其唯人之所不见乎！

《诗》云：“相在尔室，尚不愧于屋漏。”故君子不动而敬，不言而信。

《诗》曰：“奏假无言，时靡有争。”是故君子不赏而民劝，不怒而民威于钺。

《诗》曰：“不显惟德，百辟其刑之。”是故君子笃恭而天下平。

《诗》云：“予怀明德，不大声以色。”子曰：“声色之于以化民，末也。”《诗》曰：“德~~辘~~如毛。”毛犹有伦。“上天之载，无声无臭。”至矣。

### 【译文】

《诗经》上说：“身穿锦服罩单衣”，这是讨厌花纹太显眼了。所以君子的做法，是初看不显眼而日渐明朗；小人的做法，是初看昭著而日益消亡。君子的做法，平淡而无恶可厌，简易而有才艺明辨，温和而有条理，知道远处的事由近处发生，知道风产生的源头，知道事情由隐微到显著的变化，这就可以体会圣人的德行了。

《诗经》上说：“鱼儿虽潜深水中，水清仍旧躲不掉。”所以君子自己反省没有内疚，心中没有惭愧之念。君子为别人所赶不上的地方，大概就是在别人看不到的地方严格要求自己吧！

《诗经》上说：“看你独自处室内，做事无愧于神明。”所以君子即使不外出活动也很恭敬，即使不言谈也很诚实。

《诗经》上说：“心中默默暗祷告，秩序井然不争抢。”所以君子不用赏赐而民众受到激励，不发怒而民众畏惧铡刀和斧头的惩治。

《诗经》上说：“光明最是先王德，诸侯应该学此风。”所以君子忠厚谦恭，天下太平无事。

《诗经》上说：“美好品德我赞赏，从不疾言和厉色。”孔子说：“声色俱厉地教化民众，那是末节。”《诗经》上说：“品德崇高轻如毛”，羽毛虽小可还是有东西可以比较。“天生万物真渺茫，既无声响又无味。”这就是德行教化民众的最高境界了。

### 三、论语

《论语》是孔子及其部分弟子言论的汇编。是研究孔子的主要资料，儒家经典之一，也是对中国历史进程产生过深远、持久影响的一部极有价值的典籍之一。

“论语”之名，始见于《礼记·坊记》。在汉代此书还有一些别名：或单曰《论》，或单称《谓》，或别称为《传》、《记》，或详称为《论语说》。其名称使用的确定，还在汉代以后。

“论语”意义的解释，历有不同。班固《汉书·艺文志》之说较为妥切：“《论语》者，孔子应答弟子、时人及弟子相与言而接闻于夫子之语也。当时弟子各有所记。夫子既卒，门人相与辑而论纂，故谓之《论语》。”盖“论语”即语录的论纂。

《论语》为孔子弟子及再传弟子根据记录和传闻整理而成。但原始结集的主持者至今不明，历代研究者众说纷纭，基本集中在：冉雍（仲弓）、卜商（子夏）、言偃（子游）、曾参（子舆）四人中。成书时间约在春秋战国之交（约公元前五世纪中后期）。

现行本《论语》是以东汉郑玄《论语注》为准的。在西汉，《论语》有三种抄本：《鲁论》二十篇；《齐论》二十二篇，多出《问王》和《知道》两篇；《古文论语》二十一篇，没有《问王》、《知道》两篇，但把《尧曰》的“子张问”另分为一篇。其中，《鲁论》和《齐论》属于今文，《古论》属古文。各本篇次、文字不尽相同，各有师承。西汉末，安昌侯张禹，把《鲁论》、《齐论》混合为一，“删其烦惑，除去《齐论》之《问王》、《知道》二篇，从《鲁论》二十篇为定。”（《隋书·经籍志》）称为《张侯论》。至东汉末，郑玄又以《张侯论》为底本，参照《齐论》和《古论》作《论语注》，遂为《论语》之定本，流行至今。故今本《论语》至少经历过两度修订。

全书基本采用问答体裁。凡二十篇，每篇取篇首二、三字为篇名，前十篇称为《上论》，后十篇称为《下论》。每篇分为若干段，每段为一章，共计四百九十二章，共计一万二千七百余字。

《论语》的字数虽然不多，但蕴涵的思想内容却颇为丰富，择要简介如下：

“仁”的思想。“仁”的范畴是孔子思想的核心。“仁”字在《论语》中凡一百零九见，其含义宽泛且多变，并没有给出一个纯定义式的界说，而是根据不同人的提问加以解说。如：“樊迟问仁。子曰：‘爱人。’”（《颜渊》）“颜渊问仁。子曰：‘克己复礼为仁。一日克己复礼，天下归仁焉。为仁由己，而由人乎哉？’颜渊曰：‘请问其目。’子曰：‘非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动。’”（《颜渊》）“仲弓问仁。子曰：‘出门如见大宾，使民如承大祭。己所不欲，勿施于人。在邦无怨，在家无怨。’”（《颜渊》）“司马牛问仁。子曰：‘仁者，其言也切。’”（《颜渊》）“仁者，己欲立而立人，己欲达而达人。能近取譬，可谓仁之方也已。”（《雍也》）“仁者先难而后获，可谓仁矣。”（《雍也》）“刚毅木讷近仁。”（《子路》）“樊迟问仁。子曰：‘居处恭，执事敬，与人忠。虽之夷狄，不可弃也。’”（《子路》）“子张问仁于孔子。孔子曰：‘能行五者于天下为仁矣。’请问之。’曰：‘恭、宽、信、敏、惠；恭则不侮，宽则得众，信则人任焉，敏则有功，惠则足以使人。’”（《阳货》）“博学而笃志，切问而近思，仁在其中矣。”（《子张》）“巧言令色，鲜矣仁。”（《学而》）“孝弟也者，其为仁之本与。”（《学而》）如此等等。不一而足。由于孔子对“仁”的多样性的解释，为后世学者的阐述、发挥提供各种可能性，人们可以从各种不同的角度来理解“仁”的意蕴。

“礼”的思想。《论语》中提到“礼”的地方也不少，共七十五次，包括“礼乐”并言的。但孔子也没有给“礼”下过较有概括性的定义，只是强调要“执礼”，（《述而》）“立于礼”，（《泰伯》）“不知礼，无以立”，（《尧曰》）“礼以行之”，（《卫灵公》）“约之以礼”（《雍也》）“齐之以礼”，（《为政》）“为国以礼”，（《先进》）等等。此外，孔子对当时违反“礼”的诸种行为给予了严厉的批评，这在《论语》中时常可见。孔子认为“礼”是可以损益的，“殷因于夏礼，所损益可知也；周因于殷礼，所损益可知也。”（《为政》）孔子又常以礼、仁相提，思想体系中是同“仁”分不开的。他一方面强调“克己复礼为仁”；另一方面又认为“人而不仁，如礼何？”（《八佾》），还说礼云礼云，玉帛云乎哉？”（《阳货》）多数学者认为“礼”是孔子政治思想的体现，但也有少数学者认为“礼”才是孔子思想的核心。

“孝”的思想。“孝”是孔子“仁学”体系的重要组成部分，在中国历史

上有极大的影响。《论语》中“孝”字十九见，关于“孝”的论述有不少，如父在观其志，父没观其行。三年无改于父之道，可谓孝矣。”（《学而》）“孟懿子问孝。子曰：‘无违。’樊迟御，子告之曰：‘孟孙问孝于我，我对曰无违。’樊迟曰：‘何谓也？’子曰：‘生事之以礼，死葬之以礼，祭之以礼。’”（《为政》）“孟武伯问孝。子曰：‘父母唯其疾之忧。’”（《为政》）“子游问孝。子曰：‘今之孝者，是谓能养。至于犬马，皆能有养。不敬，何以别乎？’”（《为政》）“子夏问孝。子曰：‘色难。有事，弟子服其劳；有酒食，先生馔；曾是以为孝乎？’”（《为政》）又如：儿女“事父母，几谏。见志不从，又敬不违，劳而不怨。”（《里仁》）“父母在，不远游。游必有方。”（《里仁》）等等。

“君子”思想。“君子”是孔子推崇的理想人格。《论语》中“君子”一词，凡一百零七见。元人何异孙云：“《论语》二十篇称‘君子’者……四十有二：泛言者，自说乐不温而下一十有六；取人者，自子贱而下有三；责人者，自冉子请粟而下有九；答问者，自子贡而下有六；与小人对称者，自周比而下有八。”（《十一经问对》卷一）在关于“君子”的言论中，主要是指有道德的人，并从各方面规定了他们应有的思想、品德和精神风貌。如：“君子食无求饱，居无求安。敏于事而慎于言，就有道而正焉。”（《学而》）“君子不器。”（《为政》）“君子无所事。”（《八佾》）“君子去仁，恶乎成名？君子无终食之间违仁，造次必于是，颠沛必于是。”（《里仁》）“君子欲讷于言而敏于行。”（《里仁》）“君子周急不继富。”（《雍也》）“文质彬彬，然后君子。”（《雍也》）“君子可逝也，不可陷也；可欺也，不可罔也。”（《雍也》）“君子博学于文，约之以礼。”（《雍也》）“君子不忧不惧。”（《颜渊》）“君子于其所不知，盖阙如也。”（《子路》）“君子耻其言而过其行。”（《宪问》）“君子义以为质，礼以行之，逊以出之，信以成之。”（《卫灵公》）“君子矜而不争，群而不党。”（《卫灵公》）“君子不以言举人，不以人废言。”（《卫灵公》）“君子谋道不谋食……君子忧道不忧贫。”（《卫灵公》）“君子惠而不费，劳而不怨，欲而不贪，泰而不骄，威而不猛。”（《尧曰》）等等。孔子的“君子”思想又与“君子”、“小人”之辨联系在一起，当用作辨别时，“君子”之义又常含有在位之人的意思。如“君子之德风，小人之德草。”（《阳货》）“君子学道则爱人，小人学道则易使也。”（《阳货》）“君子怀德，小人怀土；君子怀刑，小人怀惠。”（《里仁》）“君子喻于义，小人喻于利。”（《里仁》）“君子上达，小人下达。”（《宪问》）在与“小人”对举时有时也有道德修养的

含义，如：“君子成人之美，不成人之恶；小人反是。”（《颜渊》）“君子和而不同，小人同而不和。”（《子路》）“君子坦荡荡，小人常戚戚。”（《述而》）“君子求诸己，小人求诸人。”（《卫灵公》）“君子固穷，小人穷斯滥矣。”（《卫灵公》）等等。《论语》中还有不少孔子弟子论“君子”的内容，兹不引。

“天”和“天命”思想。《论语》中较少言“天”与“天命”。言“天”者，共三十处，言“天命”，凡三见。“天”的思想在孔子那里有两层含义，一是自然之天，如“天何言哉？四时行焉”（《阳货》）更多的则是指有人格意志的神。其中，大多为感叹用语，如“天丧予！”（《先进》）也有用以指主宰一切的“天”，如“获罪于天，无所祷也。”（《八佾》）孔子言“命”，既有理性化的客观必然性成分，如“五十而知天命。”（《述而》）“不知命，无以为君子也。”（《尧曰》）但又含有神秘的成分，如“君子有三畏，畏天命，畏大人，畏圣人之言。”（《季氏》）“死生有命，富贵在天。”（《颜渊》）反映了孔子世界观的矛盾。与“天命”相联系，孔子对鬼神是持怀疑、审慎态度的，“子不语怪、力、乱、神。”（《述而》）“未能事人，焉能事鬼？”“未知生，焉知死？”（《先进》）主张“敬鬼神而远之。”（《雍也》）这对后世无神论思想有积极影响。

教育思想。孔子是中国历史上最著名的教育家之一，他的教育思想以及教学原则、方法历来受人重视。《论语》中有关这方面的论述颇为丰富，可以说是中国最早的教育学专著。孔子虽承认有“生而知之”（《季氏》）存在，但他自认为自己不是，“我非生而知之者，好古敏以求之者也。”（《述而》）所以他特别强调要“学”。他说：“吾尝终日不食，终夜不寝，以思，无益，不如学也。”（《卫灵公》）“学则不固。”（《学而》）“学而时习之，不亦说乎！”（《学而》）“好仁不好学，其蔽也愚；好知不好学，其蔽也荡；好信不好学，其蔽也贱；好直不好学，其蔽也绞；好勇不好学，其蔽也乱；好刚不好学，其蔽也狂。”（《阳货》）他主张“不耻下问”（《公冶长》），“三人行，必有我师焉。择其善者而从之，其不善者而改之。”（《述而》）他办私学，主张“有教无类”（《卫灵公》），“自行束脩以上，吾未尝无诲焉。”（《述而》）学、教的态度是“学而不厌，诲人不倦。”（《述而》）学、思关系是“学而不思则罔，思而不学则殆。”（《为政》）他遵循“不愤不启，不悱不发。举一隅不以三隅反，则不复也”（《述而》）的原则，对学生进行德、智、体诸方面的教育，培养全面发展的人。其他如“知之为知之，不知为不知，是知也。”（《为政》）“温故

而知新。”（《为政》）“过则勿惮改。”（《子罕》）“多闻阙疑，慎言其余，则寡尤；多见阙殆，慎行其余，则寡悔”（《为政》）等等，都是属于孔子的教育思想。

《论语》从东汉起被列入儒家经典之列，南宋绍熙元年（1190），朱熹把它和《大学》，《中庸》、《孟子》合为“四书”刊印，并为之集注。元延祐年间复科举，以《四书集注》试士，此后长期成为封建国家开科取士的官方教科书，读书人必读的典籍。《论语》文句变为八股教条。如康有为所说：“盖千年来自学子束发诵读，至于天下推施奉行，皆奉《论语》为孔教大宗正统。”（《论语注》）它对中国古代思想文化领域所产生的重大而深远的影响，是难以估量的。

《论语》在汉代已有注本，自古至今各种注本约有三千余种。今存重要的有：魏何晏注、宋邢昺疏《论语注疏》，南宋朱熹《论语集注》，清刘宝楠、刘恭冕《论语正义》，今人杨伯峻《论语译注》等。

《论语》流传的版本颇多，历代史志均有著录，且大多与各种注疏本并行，通行本有：宋刻递修《九经正文》二卷本、明崇祯十三年（1640）锡山秦氏求古斋刻《九经》本、清嘉庆二十五年（1820）《浮谿精舍丛书》宋翔凤辑《论语郑注》十卷本、明崇祯间永怀堂刻清同治八年（1869）浙江书局校刻《十三经古注》何晏《论语集解》二十卷本、明经厂刻朱熹《论语集注》本、清嘉庆二十一年（1816）扬州阮氏文选楼刻阮元《十三经注疏》（附校勘记）本、清同治八年（1869）刘宝楠、刘恭冕《论语正义》本、1958年中华书局出版社杨伯峻《论语译注》本等。此外，自明后期以来，《论语》又被译成多种外文，及各种版本的白话文。最早的西译本《论语》当推1594年传教士利玛窦出版的《四书》拉丁文译本。

## 学而第一

（凡十六章）

1·1 子曰：“学而时习之，不亦说乎？有朋自远方来，不亦乐乎？人不知而不愠，不亦君子乎？”

### 【译文】

孔子说：“学了一种知识又能依时复习它，岂不是很高兴吗？有志



同道合的人从远处而来，岂不是很快快乐吗？人家不了解自己而不怨恨，岂不是位有道德修养的君子吗？”

1·2 有子曰：“其为人也孝悌，而好犯上者，鲜矣；不好犯上，而好作乱者，未之有也。君子务本，本立而道生。孝弟也者，其为仁之本与！”

### 【译文】

有子说：“一个人为人孝悌，却喜欢触犯君上，是极为少见的；不喜欢触犯君上，却喜欢造反作乱，是不曾有过的。君子专心致力于根本，根本树立了，道就形成了。孝悌大概就是仁的根本吧！”

1·3 子曰：“巧言令色，鲜矣仁！”

### 【译文】

孔子说：“花言巧语，伪善的面色，这种人，很少有仁德！”

1·4 曾子曰：“吾日三省吾身：为人谋而不忠乎？与朋友交而不信乎？传不习乎？”

### 【译文】

曾子说：“我每天再三反省自己：为别人办事没有尽心竭力吗？同朋友相交往，不讲信实吗？老师传授的知识没有去复习吗？”

1·5 子曰：“道千乘之国，敬事而信，节用而爱人，使民以时。”

### 【译文】

孔子说：“治理拥有千辆兵车的国家，对事要谨慎认真而对人要讲

信用，节省财用，爱护人民，役使民力，要顾及农时。”

1·6 子曰：“弟子入则孝，出则弟，谨而信，泛爱众，而亲仁。行有余力，则以学文。”

### 【译文】

孔子说：“弟子在家要行孝，出门要讲悌，为人谨慎、信实，博爱众人，并亲近有仁德的人。这样实行了还有多余的精力，再去学习文献知识。”

1·7 子夏曰：“贤贤易色，事父母能竭其力，事君能致其身，与朋友交言而有信。虽曰未学，吾必谓之学矣。”

### 【译文】

子夏说：“尊崇贤德，看轻女色；侍奉父母，能竭尽心力；服事君主，能献出生命；同朋友交往，说话诚信。这样的人，虽然说没有学习过，我一定会说他已有学问了。”

1·8 子曰：“君子不重则不威，学则不固。主忠信。无友不如己者。过则勿惮改。”

### 【译文】

孔子说：“君子不庄重就没有威严，学习了就可以不固陋。为人行事要以忠信为主。不要同不如自己的人交朋友。有了过错就不要害怕改正。”

1·9 曾子曰：“慎终追远，民德归厚矣。”

### 【译文】

曾子说：“要慎重地办理亲长的丧事，虔诚地追祭远代的祖先，这样社会风俗道德就会趋于笃厚。”

1·10 子禽问于子贡曰：“夫子至于是邦也，必闻其政，求之与？抑与之与？”子贡曰：“夫子温、良、恭、俭、让以得之。夫子之求之也，其诸异乎人之求之与？”

### 【译文】

子禽向子贡问道：“老师到了一个国家，一定听得到该国的政事，是他求人家告诉他的呢？还是人家自愿告诉他的呢？”子贡说：“老师温良恭俭让，才获得这种待遇。老师这种获得的方法，或许与别人的方法不一样吧？”

1·11 子曰：“父在，观其志；父没，观其行；三年无改于父之道，可谓孝矣。”

### 【译文】

孔子说：“父亲在世，看他的志向；父亲死后，观察他的行为，三年之内能不改变他父亲所留下的主张，就可以称为孝了。”

1·12 有子曰：“礼之用，和为贵。先王之道斯为美，小大由之。有所不行，知和而和，不以礼节之，亦不可行也。”

### 【译文】

有子说：“礼的运用，以和谐为可贵。先代君王治国的方法，最美之处正在于此，大事小事都照这样去做。有的也行不通，只知道和谐可

贵，就一味地和谐，不用礼来节制它，也是行不通的。”

1·13 有子曰：“信近于义，言可复也；恭近于礼，远耻辱也；因不失其亲，亦可宗也。”

### 【译文】

有子说：“所讲的信用符合于义，许下的诺言才能实践，恭敬符合于礼，才能远离耻辱。所依靠的都是关系亲密的人，也就可靠了。”

1·14 子曰：“君子食无求饱，居无求安，敏于事而慎于言，就有道而正焉，可谓好学也已。”

### 【译文】

孔子说：“君子饮食不要求饱足，居住不要求安逸舒适，敏捷地做事，谨慎地说话，接近有道德的人，辨正自己的是非，这可说是好学的人了。”

1·15 子贡曰：“贫而无谄，富而无骄，何如？”子曰：“可也。未若贫而乐，富而好礼者也。”子贡曰：“《诗》云：‘如切如磋，如琢如磨。’其斯之谓与？”子曰：“赐也，始可与言《诗》已矣！告诸往而知来者。”

### 【译文】

子贡说：“贫穷而不谄媚，富有而不骄傲，这种人怎么样？”孔子说：“可以。但还不如贫穷仍然乐观，富有而喜好礼的人。”子贡说：“《诗》中说：‘好像骨器切磋光，好像玉器琢磨光。’大概讲的就是这个意思吧？”孔子说：“子贡呀，现在可以同你谈论《诗》了，我告诉你过去的事，你可以推知后来的事。”

1·16 子曰：“不患人之不己知，患不知人也。”

**【译文】**

孔子说：“不怕别人不了解自己，就怕自己不了解别人。”

## 为政第二

（凡二十四章）

2·1 子曰：“为政以德，譬如北辰，居其所而众星共之。”

**【译文】**

孔子说：“依靠德行来治理国政，就像北极星一样，安居于固定的地方，而众多的星辰都环绕在它的周围。”

2.2 子曰：“《诗》三百，一言以蔽之，曰：‘思无邪。’”

**【译文】**

孔子说：“《诗经》三百篇，用一句话概括它，就是‘思想不邪恶。’”

2·3 子曰：“道之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格。”

**【译文】**

孔子说：“用政令来诱导，用刑罚来制约，老百姓只是可能避免犯罪，但没有廉耻之心；用道德来引导，用礼来约束，他们不但会有羞耻之心，而且也就守规矩了。”

2·4 子曰：“吾十有五而志于学，三十而立，四十而不惑，五十而知天命，六十而耳顺，七十而从心所欲，不逾矩。”

### 【译文】

孔子说：“我十五岁有志于学业，三十岁能自立，四十岁能不迷惑，五十岁懂得了天命，六十岁能正确对待各种言论，七十岁能随心所欲，而不会逾越规矩法度。”

2·5 孟懿子问孝。子曰：“无违。”樊迟御，子告之曰：“孟孙问孝于我，我对曰，无违。”樊迟曰：“何谓也？”子曰：“生，事之以礼；死，葬之以礼，祭之以礼。”

### 【译文】

孟懿子问什么是孝。孔子说：“孝就是不要违背礼。”樊迟替孔子驾车，孔子告诉他说：“孟孙氏问我什么叫孝，我答复他说，不要违背礼。”樊迟问：“这是什么意思呢？”孔子说：“父母在世时，按照礼事奉他们，父母死了，按照礼来埋葬他们，按照礼来祭祀他们。”

2·6 孟武伯问孝。子曰：“父母唯其疾之忧。”

### 【译文】

孟武伯问什么是孝。孔子说：“要使自己的父母只为自己的疾病担忧。”

2·7 子游问孝。子曰：“今之孝者，是谓能养。至于犬马，皆能有养；不敬，何以别乎？”

### 【译文】

子游问什么是孝。孔子说：“现在的所谓孝，只是能够供养父母。就是狗马，都能得到饲养；如果没有孝敬心，那怎么将二者作分别呢？”

2·8 子夏问孝。子曰：“色难。有事弟子服其劳，有酒食先生馔，曾是以为孝乎？”

### 【译文】

子夏问什么是孝。孔子说：“最难的是在容色上。有了事情，由年幼的去代劳，有了酒饭，让年长的去吃，难道这就是孝吗？”

2·9 子曰：“吾与回言终日，不违如愚。退而省其私，亦足以发。回也不愚。”

### 【译文】

孔子说：“我整天给颜回讲学，他从不反问，好像很愚笨。等他退回去后，我考察他私下的言行，发现他对我所讲的很能发挥。颜回并不愚笨啊。”

2·10 子曰：“视其所以，观其所由，察其所安。人焉廋哉？人焉廋哉？”

### 【译文】

孔子说：“考察他言行的动机，观察他所走过的道路，察看 he 安于什么。那么，这个人怎样能隐蔽得了呢？这个人怎样能隐蔽得了呢？”

2·11 子曰：“温故而知新，可以为师矣。”

### 【译文】

孔子说：“温习旧有的知识，而能够从中获得新的体会和见解，这样的人就可以当老师了。”

2·12 子曰：“君子不器。”

### 【译文】

孔子说：“君子不像器具那样，只有某一种特定用途。”

2·13 子贡问君子。子曰：“先行其言而后从之。”

### 【译文】

子贡问怎样才能做一个君子。孔子说：“先把你想说的话实行起来，然后再说出来。”

2·14 子曰：“君子周而不比，小人比而不周。”

### 【译文】

孔子说：“君子团结却不勾结，小人勾结却不团结。”

2·15 子曰：“学而不思则罔，思而不学则殆。”

### 【译文】

孔子说：“只学习而不肯思考，就会罔然无知而毫无收获；只思索而不学习，就会疑惑不解。”



2·16 子曰：“攻乎异端，斯害也已！”

**【译文】**

孔子说：“专门攻研反对的一端，这就有祸害呀！”

2·17 子曰：“由！诲女知之乎？知之为知之，不知为不知，是知也。”

**【译文】**

孔子说：“仲由呀！教给你的，你知道吗？知道就是知道，不知道就是不知道。这才是聪明智慧呀。”

2·18 子张学干禄。子曰：“多闻阙疑，慎言其余，则寡尤；多见阙殆，慎行其余，则寡悔。言寡尤，行寡悔，禄在其中矣。”

**【译文】**

子张要学谋求仕禄的方法。孔子说：“多听各种意见，有怀疑的地方要避免，其余有把握的问题谨慎地说出自己的看法，就能减少过失；多看各种事情，有危险的事情要避免。其余的事情谨慎地去做，就能减少后悔。说话少过失，做事少后悔，仕禄就在这里面了。”

2·19 哀公问曰：“何为则民服？”孔子对曰：“举直错诸枉，则民服；举枉错诸直，则民不服。”

**【译文】**

鲁哀公问：“如何做才能使民众心服呢？”孔子答道：“举用正直

的人，安置在邪恶者之上，民众就心服；举用邪恶的人，安置在正直者之上，民众就不会心服。”

2·20 季康子问：“使民敬、忠以劝，如之何？”子曰：“临之以庄则敬，孝慈则忠，举善而教不能则劝。”

### 【译文】

季康子问道：“要使民众恭敬、忠心，并互相鼓励，应该怎么办？”孔子说：“你对待他们态度庄重，他们就会恭敬你；你对父母孝顺，对子女慈爱，他们就会忠心于你，你举用善良的人又教育无能的人，他们就会互相鼓励了。”

2·21 或谓孔子曰：“子奚不为政？”子曰：“《书》云：‘孝乎惟孝，友于兄弟，施于有政。’是亦为政，奚其为为政？”

### 【译文】

有人对孔子说：“你为什么不得从事政治呢？”孔子说：“《尚书》中说：‘孝啊，孝敬父母，又能友爱及兄弟，把这种精神推广到政事上去。’这也就是从事政治了，要怎样才算是从事政治呢？”

2·22 子曰：“人而无信，不知其可也。大车无 𡗗，小车无 𡗗，其何以行之哉？”

### 【译文】

孔子说：“一个人如果不讲信用，不知他怎么可以立身处世。譬如大车没有辕上横木，小车没有辕上钩，它们怎么能行走呢？”

2·23 子张问：“十世可知也？”子曰：“殷因于夏礼，所损益，可知也；周因于殷礼，所损益，可知也；其或继周者，虽百世可知也。”

### 【译文】

子张问：“十代以后的事可以知道吗？”孔子说：“商朝因袭夏朝的礼仪制度，所减少和增加的，是可以知道的；周朝因袭商朝的礼仪制度，所减少和增加的，也是可以知道的。将来如有继承周朝的，就是传一百代，它的礼仪制度也是可以知道的。”

2·24 子曰：“非其鬼而祭之，谄也。见义不为，无勇也。”

### 【译文】

孔子说：“不是你应该祭祀的鬼神，却去祭祀它，这是谄媚。看到应该做的事而不去做，这是没有勇气。”

## 八佾第三

（凡二十六章）

3·1 孔子谓季氏：“八佾舞于庭，是可忍也，孰不可忍也？”

### 【译文】

孔子谈到季氏，说：“他用六十四人在庭院中奏乐舞蹈，如果对这件事都能够容忍，那还有什么事不能够容忍呢？”

3·2 三家者以《雍》彻。子曰：“‘相维辟公，天子穆穆’，奚取于三家之堂？”

### 【译文】

孟孙氏、叔孙氏、季孙氏三家祭完祖，唱着《雍》诗来撤除祭品。孔子说：“4助祭的是诸侯，天子容貌端庄，这首诗怎么能用在三家大夫

的庙堂上呢？”

3·3 子曰：“人而不仁，如礼何？人而不仁，如乐何？”

【译文】

孔子说：“一个人没有仁心，怎么能用礼呢？一个人没有仁心，怎么能用乐呢？”

3·4 林放问礼之本。子曰：“大哉问！礼，与其奢也，宁俭；丧，与其易也，宁戚。”

【译文】

林放问礼的根本。孔子说：“这个问题重大呀！一般的礼仪，与其奢侈，不如节俭些；丧礼，与其治办得很周备，不如在心中真诚哀戚。”

3·5 子曰：“夷狄之有君，不如诸夏之亡也。”

【译文】

孔子说：“夷狄即使有君主，还赶不上中原诸国没有君主哩。”

3·6 季氏旅于泰山。子谓冉有曰：“女弗能救与？”对曰：“不能。”子曰：“呜呼！曾谓泰山不如林放乎？”

【译文】

季孙氏要去祭泰山。孔子对冉有说：“你不能劝阻他吗？”冉有回

答说：“不能够。”孔子说：“哎呀！难道说泰山神还不如林放吗？”

3·7 子曰：“君子无所争，必也射乎！揖让而升，下而饮，其争也君子。”

### 【译文】

孔子说：“君子没有什么与别人相争的事情，一定要说有的话，那就在比赛射箭的时候吧！但比赛时，也是先相互作揖，彼此谦让，然后上场，比赛完毕走下场来，又举杯对饮互相祝贺，这样的相争才是君子之争呀。”

3·8 子夏问曰：“‘巧笑倩兮，美目盼兮，素以为绚兮。’何谓也？”子曰：“绘事后素。”曰：“礼后乎？”子曰：“起予者商也！始可与言《诗》已矣。”

### 【译文】

子夏问道：“‘笑容真好看呀，眼睛真明亮呀，用素粉来打扮呀。’这几句诗是什么意思？”孔子说：“先有白底，然后绘画。”子夏又问：“那么，礼节仪式也是后起的吗？”孔子说：“能启发我的是卜商啊，现在可以和你讨论《诗》了。”

3·9 子曰：“夏礼吾能言之，杞不足徵也；殷礼吾能言之；宋不足徵也。文献不足故也，足则吾能徵之矣。”

### 【译文】

孔子说：“夏朝的礼我能说出来，可杞国不足以作证；商朝的礼我能说出来，可宋国不足以作证。这是因为历史典籍和贤人不够的缘故。如果足够的话，我就可以用来作证。”

3·10 子曰：“禘自既灌而往者，吾不欲观之矣。”

【译文】

孔子说：“禘祭礼的仪式，从第一次献酒的‘灌’节目之后，我就不想看下去了。”

3·11 或问禘之说。子曰：“不知也。知其说者之于天下也，其如示诸斯乎！”指其掌。

【译文】

有人问关于禘祭的理论。孔子说：“不知道。知道这种理论的人，对治理天下的事，就像把东西摆在这里一样容易哩！”一面说，一面指着手掌。

3·12 祭如在，祭神如神在。子曰：“吾不与祭，如不祭。”

【译文】

祭祀祖先就像祖先真的在面前，祭祀神灵就像神灵真的存在。孔子说：“我如果不亲自参加祭祀，那就不曾祭祀是一样的。”

3·13 王孙贾问曰：“与其媚于奥，宁媚于灶，何谓也？”子曰：“不然，获罪于天，无所祷也。”

【译文】

王孙贾问道：“与其巴结奥神，不如巴结灶神，这话怎么样？”孔子说不能这样说，如果得罪了天，那就没有地方可以祈祷了。”

3·14 子曰：“周监于二代，郁郁乎文哉！吾从周。”

【译文】

孔子说：“周朝的制度是借鉴夏、商两个朝代的制度而制定的，多么丰富完美啊！我遵从周朝的制度。”

3·15 子入大庙，每事问。或曰：“孰谓鄫人之子知礼乎？入大庙，每事问。”子闻之曰：“是礼也。”

【译文】

孔子进入太庙，每遇到一件事都要发问。有人就说：“谁说这个鄫大夫的儿子懂得礼呀，他到太庙，每件事都问。”孔子听到这话后说这就是礼嘛。”

3·16 子曰：“射不主皮，为力不同科，古之道也。”

【译文】

孔子说：“射箭，不一定要射穿靶子，因为各人的力气大小不等，这是古时候的规矩呀。”

3·17 子贡欲去告朔之饩羊。子曰：“赐也，尔爱其羊，我爱其礼。”

【译文】

子贡想要免去每月初一祭祀祖庙的那只活羊不用。孔子说：“端木赐呀，你吝惜那只羊，我爱惜那种礼。”

3·18 子曰：“事君尽礼，人以为谄也。”

**【译文】**

孔子说：“完全按照礼的要求去事奉君主，世人反而认为是谄媚哩。”

3·19 定公问：“君使臣，臣事君，如之何？”孔子对曰：“君使臣以礼，臣事君以忠。”

**【译文】**

鲁定公问：“君主使用臣子，臣子事奉君主，应该怎样做呢？”孔子回答说：“君主要依照礼来使用臣子，臣子要以忠来事奉君主。”

3·20 子曰：“《关雎》，乐而不淫，哀而不伤。”

**【译文】**

孔子说：“《关雎》这首诗，使人快乐而不放荡，使人悲哀而不伤损。”

3·21 哀公问社于宰我。宰我对曰：“夏后氏以松，殷人以柏，周人以栗，曰使民战栗。”子闻之曰：“成事不说，遂事不谏，既往不咎。”

**【译文】**

鲁哀公问宰我关于做土地神牌位的事。宰我答道：“夏代人用松木，商代人用柏木，周代人用栗木，意思是让民众害怕得战战栗栗。”孔子听到这些话后，说：“已经做过的事不用再说了，已经完成的事不要再去劝阻了，已经过去的事不要再去责怪了。”



3·22 子曰：“管仲之器小哉！”或曰：“管仲俭乎？”曰：“管氏有三归，官事不摄，焉得俭？”“然则管仲知礼乎？”曰：“邦君树塞门，管氏亦树塞门；邦君为两君之好，有反坫，管氏亦有反坫。管氏而知礼，孰不知礼？”

### 【译文】

孔子说：“管仲的器量真狭小呀！”有人问：“管仲节俭吗？”孔子说：“管仲有三处家，家中各项职事用专人，不兼任，怎能算是节俭呢？”又问：“那么管仲懂得礼吗？”孔子说：“国君门前立屏风，管仲也在门前立屏风；国君为了两国友好招待别国君主，设有放酒杯的土台，管仲也设有土台。如果说管仲懂得礼，那还有谁不懂得礼呢？”

3·23 子语鲁大师乐。曰：“乐其可知也：始作，翕如也；从之，纯如也，皦如也，绎如也，以成。”

### 【译文】

孔子对鲁国乐官讲奏乐的道理。说道：“音乐是可以知道的：开始演奏，音律相合；继展开来，音调纯熟和谐，节奏清晰分明，连绵不绝，然后结束。”

3·24 仪封人请见。曰：“君子之至于斯也，吾未尝不得见也。”从者见之。出曰：“二三子何患于丧乎？天下之无道也久矣，天将以夫子为木铎。”

### 【译文】

仪邑的边防官请求见孔子。说：“凡是君子到这里来，我没有不能会见的。”孔子的随行学生带他会见了孔子。他出来后说：“诸位，何必忧虑没有官做呢？天下无道已经很久了，上天将把他老先生当作传道的导师呢。”

3·25 子谓《韶》：“尽美矣，又尽善也。”谓《武》：“尽美矣，未尽善也。”

### 【译文】

孔子谈到《韶》乐时说：“艺术形式美极了，内容也好极了。”谈到《武》乐时说：“艺术形式很美，但内容却差一些。”

3·26 子曰：“居上不宽，为礼不敬，临丧不哀，吾何以观之哉？”

### 【译文】

孔子说：“居于领导地位而不宽宏大量，执行礼仪而不严肃恭敬，亲临丧礼而不悲痛哀戚，这种情况，我怎么能看得下去呢？”

## 里仁第四

（凡二十六章）

4·1 子曰：“里仁为美。择不处仁，焉得知？”

### 【译文】

孔子说：“居住在有仁德之风的地方才是好的。选择住处，不选择有仁德之风的地方去居住，哪能算是明智呢？”

4·2 子曰：“不仁者不可以长处约，不可以长处乐。仁者安仁，知者利仁。”

### 【译文】

孔子说：“没有仁德的人不能长久地处于贫困之中，也不能长期地

处于安乐之中。有仁德的人安心实行仁道，明智的人认识到仁德对自己有利而去实行仁道。”

4·3 子曰：“唯仁者能好人，能恶人。”

【译文】

孔子说：“只有有仁德的人，才能知道喜好什么人，才能知道厌恶什么人。”

4·4 子曰：“苟志于仁矣，无恶也。”

【译文】

孔子说：“如果立志实行仁德，就不会去做坏事了。”

4·5 子曰：“富与贵是人之所欲也，不以其道得之，不处也；贫与贱是人之所恶也，不以其道得之，不去也。君子去仁，恶乎成名？君子无终食之间违仁，造次必于是，颠沛必于是。”

【译文】

孔子说：“富足和尊贵是人们所盼望的事，不是用正当的途径得到它，不应该接受；贫困和卑贱是人们所厌恶的事，不是用正当途径改变它，不应该摆脱。君子背离了仁德，怎么能够成就他的名声呢？君子不会有吃一顿饭的时间离开仁德的，就是在最紧迫的时刻也一定要实行仁德，在颠沛流离时也一定实行仁道。”

4·6 子曰：“我未见好仁者，恶不仁者。好仁者，无以尚之；恶不仁者，其为仁矣，不使不仁者加乎其身。有能一日用其力于仁矣乎？我未

见力不足者。盖有之矣，我未之见也。”

**【译文】**

孔子说：“我不曾见过爱好仁德的人，也不曾见过憎恶不仁德的人。爱好仁德的人，把仁德看得再高尚不过了；憎恶不仁德的人，他实行仁德，不让不仁德的人影响自己。有谁能把一天的力量都用在实现仁德上呢？我不曾见过想实现仁德而力量不够的人。大概有这样的人，但我没有见到过啊。”

4·7 子曰：“人之过也，各于其党。观过，斯知仁矣。”

**【译文】**

孔子说：“人们的过错，总是同各人所属的类型有关。只要考察一个人所犯的过错，就可以知道这个人有没有仁德了。”

4·8 子曰：“朝闻道，夕死可矣。”

**【译文】**

孔子说：“早晨得知了真理，就是晚上死去也是可以的。”

4·9 子曰：“士志于道，而耻恶衣恶食者，未足与议也。”

**【译文】**

孔子说：“一个士人有志于追求真理，却又以穿不好吃不好为耻辱，就不值得和他去讨论问题了。”

4·10 子曰：“君子之于天下也，无适也，无莫也，义之与比。”

**【译文】**

孔子说：“君子对于世上的事情，没有一定要这样做，也没有一定不要这样做，而是要看怎样符合道义就怎样做。”

4·11 子曰：“君子怀德，小人怀土；君子怀刑，小人怀惠。”

**【译文】**

孔子说：“君子思念道德，小人思念乡土，君子思念法度，小人思念恩惠。”

4·12 子曰：“放于利而行，多怨。”

**【译文】**

孔子说：“只依据个人利益去行动，会招致很多的怨恨。”

4·13 子曰：“能以礼让为国乎？何有？不能以礼让为国，如礼何？”

**【译文】**

孔子说：“能够用礼让的原则来治理国家吗？那样还会有什么困难呢？不能够用礼让的原则来治理国家，那将把礼怎么办呢？”

4·14 子曰：“不患无位，患所以立；不患莫己知，求为可知也。”

**【译文】**

孔子说：“不忧虑没有职位，只忧虑没有立于职位的才学本领；不忧虑没有人知道自己，只求自己成为值得别人知道的人。”

4·15 子曰：“参乎！吾道一以贯之。”曾子曰：“唯。”子出。门人问曰：“何谓也？”曾子曰：“夫子之道，忠恕而已矣。”

### 【译文】

孔子说：“曾参呀！我的道是由一个基本思想贯穿始终的。”曾子说：“是的。”孔子走出去了。同学问曾子：“这句话是什么意思？”曾子说：“老师的道，就是忠恕罢了。”

4·16 子曰：“君子喻于义，小人喻于利。”

### 【译文】

孔子说：“君子懂得的是义，小人懂得的是利。”

4·17 子曰：“见贤思齐焉，见不贤而内自省也。”

### 【译文】

孔子说：“看见贤人就应该想向他看齐，看见不贤的人，就应该在内心自我反省。”

4·18 子曰：“事父母几谏。见志不从，又敬不违，劳而不怨。”

### 【译文】

孔子说：“事奉父母，看见他们有不对的地方，要委婉地劝说。如

果父母不愿听从，还是要恭敬并不违抗，为他们操心忧劳却不怨恨。”

4·19 子曰：“父母在，不远游。游必有方。”

**【译文】**

孔子说：“父母在世，不要离开家乡到远处去游历。如果不得已要出游，也必须有一定的方向。”

4·20 子曰：“三年无改于父之道，可谓孝矣。”

**【译文】**

孔子说：“三年之内能不改变他父亲所留下的主张，就可以称为孝了。”

4·21 子曰：“父母之年，不可不知也。一则以喜，一则以惧。”

**【译文】**

孔子说：“父母的年龄，不可以不知道，一方面为他们长寿而高兴，一方面为他们衰老而忧惧。”

4·22 子曰：“古者言之不出，耻躬之不逮也。”

**【译文】**

孔子说：“古人的话不轻易说出口，因为他们以自己做不到所说的话为可耻。”

4·23 子曰：“以约失之者鲜矣。”

【译文】

孔子说：“因为约束自己而犯过失的人是很少的呀。”

4·24 子曰：“君子欲讷于言而敏于行。”

【译文】

孔子说：“君子常想说话要谨慎，而做事要敏捷。”

4·25 子曰：“德不孤，必有邻。”

【译文】

孔子说：“有德行的人不会孤独，必定会有亲近他的人。”

4·26 子游曰：“事君数，斯辱矣，朋友数，斯疏矣。”

【译文】

子游说：“事奉君主，过多地进谏，就会遭受侮辱，对待朋友，过多地提意见，就会造成疏远。”

## 公冶长第五

（凡二十七章）

5·1 子谓公冶长：“可妻也。虽在缙纆之中，非其罪也。”以其子妻



之。子谓南容：“邦有道，不废；邦无道，免于刑戮。”以其兄之子妻之。

### 【译文】

孔子评论公冶长说：“可以把女儿嫁给他。虽然他曾被关在监狱中，但不是他的罪过。”于是就把自己的女儿嫁给了他。孔子评论南容说：“国家有道时，他不会被废弃不用；国家无道时，他也可以免受刑罚。”于是就把自己哥哥的女儿嫁给了他。

5·2 子谓子贱，“君子哉若人！鲁无君子者，斯焉取斯？”

### 【译文】

孔子评论子贱说，“这人真是个君子呀！如果鲁国没有君子的话，那他从哪里取得这种好品德呢？”

5·3 子贡问曰：“赐也何如？”子曰：“女，器也。”曰：“何器也？”曰：“瑚璉也。”

### 【译文】

子贡问道：“我这个人怎么样呢？”孔子说：“你呀，是一个有用的器具。”又问：“是什么器具呢？”孔子说：“是宗庙里盛粮食的瑚璉。”

5·4 或曰：“雍也仁而不佞。”子曰：“焉用佞？御人以口给，屡憎于人。不知其仁，焉用佞？”

### 【译文】

有人说：“冉雍有仁德却不善口辩。”孔子说：“何必要能说善辩

呢？用快嘴利舌去和人家辩驳，常常引起别人的憎恶。我不知道他是否有仁德，但何必要善口辩呢？”

5·5 子使漆雕开仕。对曰：“吾斯之未能信。”子说。

### 【译文】

孔子叫漆雕开去做官。漆雕开回答说：“我对这个还没有信心。”孔子听了很高兴。

5·6 子曰：“道不行，乘桴浮于海。从我者其由与？”子路闻之喜。子曰：“由也好勇过我，无所取材。”

### 【译文】

孔子说：“我的主张如果不能实行，就乘坐木筏到海外去，跟随我的人大概只有仲由吧？”子路听了这话很高兴。孔子说：“仲由呀好勇精神超过了我，这就没有什么可取的了。”

5·7 孟武伯问：“子路仁乎？”子曰：“不知也。”又问。子曰：“由也，千乘之国，可使治其赋也，不知其仁也。”“求也何如？”子曰：“求也，千室之邑，百乘之家，可使为之宰也，不知其仁也。”“赤也何如？”子曰：“赤也，束带立于朝，可使与宾客言也，不知其仁也。”

### 【译文】

孟武伯问道：“子路做到了仁吗？”孔子说：“不知道。”他又问。孔子说：“仲由呀，拥有一千辆兵车的大国，可以让他管理军事，但我不知道他是不是做到了仁。”孟武伯又问道：“冉求怎么样呢？”孔子说：“冉求呀，有一千户人家的封邑，一百辆兵车的采地，可以让他做主管，但不知道他是不是做到了仁。”他又问道公西赤怎么

样呢？”孔子说公西赤呀，穿上礼服，站在朝廷上，可以让他接待宾客，但我不知道他是不是做到了仁。”

5·8 子谓子贡曰：“女与回也孰愈？”对曰：“赐也何敢望回。回也闻一以知十，赐也闻一以知二。”子曰：“弗如也！吾与女弗如也。”

### 【译文】

孔子问子贡说：“你和颜回相比谁更强一些呢？”子贡回答说：“我呀怎么敢和颜回相比。颜回听到一点可以领悟到十点，我呢听到一点只能领悟到两点。”孔子说：“不如他呀，我也同意你说的不如他。”

5·9 宰予昼寝。子曰：“朽木不可雕也，粪土之墙不可朽也，于予与何诛。”子曰：“始吾于人也，听其言而信其行；今吾于人也，听其言而观其行。于予与改是。”

### 【译文】

宰予白天睡觉。孔子说：“腐朽了的木头不能雕刻，粪土似的墙壁不能粉刷。对于宰予，有什么值得责备的呢？”孔子又说：“以前我对于人，听了他的话就相信他的行为；现在我对于人，听了他的话还要观察他的行为。从宰予的表现里我改变了以前看人的方法。”

5·10 子曰：“吾未见刚者。”或对曰：“申枋。”子曰：“枋也欲，焉得刚？”

### 【译文】

孔子说：“我没有见过刚强的人。”有人回答说：“申枋就是这样的人。”孔子说：“申枋这个人私欲太多，怎么能刚强？”

5·11 子贡曰：“我不欲人之加诸我也，吾亦欲无加诸人。”子曰：“赐也，非尔所及也。”

### 【译文】

子贡说：“我不想别人把事强加在我身上，我也不想把事强加在别人身上。”孔子说：“端木赐呀，这不是你单方面所能办到的呀。”

5·12 子贡曰：“夫子之文章，可得而闻也；夫子之言性与天道，不可得而闻也。”

### 【译文】

子贡说：“老师关于文献知识的讲授，我们是能够听得到的；老师关于人性和天道的言论，我们是没法听得到的。”

5·13 子路有闻，未之能行，唯恐有闻。

### 【译文】

子路听到一项道理，还没有能亲自去做，只怕又听到另一项新道理。

5·14 子贡问曰：“孔文子何以谓之文也？”子曰：“敏而好学，不耻下问，是以谓之文也。”

### 【译文】

子贡问道：“孔文子凭什么谥他为‘文’呢。”孔子说：“他聪敏而爱学习，不认为向不如自己的人请教是一种耻辱，所以给他一个‘文’的谥号。”

5·15 子谓子产：“有君子之道四焉：其行己也恭，其事上也敬，其养民也惠，其使民也义。”

### 【译文】

孔子评论子产说：“他具有君子的四种道德：他的行为谦恭庄重，他事奉君上谨慎恭敬，他养护人民有恩惠，他役使民众合乎道义。”

5·16 子曰：“晏平仲善与人交，久而敬之。”

### 【译文】

孔子说：“晏平仲善于和别人交往，相交越长久，别人越发敬重他。”

5·17 子曰：“臧文仲居蔡，山节藻梲，何如其知也？”

### 【译文】

孔子说：“臧文仲把一种称为蔡的大龟藏在房子里，这房子的斗拱雕刻成山的形状，短柱上绘有水草，他的智慧究竟怎么样呀？”

5·18 子张问曰：“令尹子文三仕为令尹，无喜色；三已之，无愠色。旧令尹之政，必以告新令尹。何如？”子曰：“忠矣。”曰：“仁矣乎？”曰：“未知，焉得仁？”“崔子弑齐君，陈文子有马十乘，弃而违之，至于他邦，则曰：‘犹吾大夫崔子也。’违之。之一邦，则又曰：‘犹吾大夫崔子也。’违之。何如？”子曰：“清矣。”曰：“仁矣乎？”曰：“未知。焉得仁？”

### 【译文】

子张问道：“令尹子文几次做楚国的令尹，没有表现出喜悦的样子；几次被免职，没有显出怨恨的样子。免职时，他总把自己任职时的政事，都告诉来接任的新令尹。这个人怎么样？”孔子说：“可算得上

忠了。”子张问：“算得上仁了吗？”孔子说：“不知道，这怎么算得上仁呢？”子张又问：“崔杼杀了齐国国君，陈文子家有马四十匹，都舍弃不要，离开了齐国，到了别的国家，他说：‘这里的执政者同我们的大夫崔杼一个样子。’就离开了。又到了另一个国家，他又说：‘这里的执政者同我们的大夫崔杼一个样子。’于是又离开了。这个人怎么样？”孔子说：“可算得是清白的了。”子张说：“可算得上仁了吗？”

孔子说：“不知道。这又怎么算得上仁呢？”

5·19 季文子三思而后行。子闻之，曰：“再，斯可矣。”

### 【译文】

季文子办每件事情都要反复考虑多次才去行动。孔子听到了，说：“考虑两次，这就可以了。”

5·20 子曰：“宁武子邦有道则知，邦无道则愚。其知可及也，其愚不可及也。”

### 【译文】

孔子说：“宁武子在国家政治清明时就显得聪明，在国家政治黑暗时就装成愚笨。他那种聪明别人还可以做得到，他那种愚笨别人却做不到了。”

5·21 子在陈曰：“归与！归与！吾党之小子狂简，斐然成章，不知所以裁之。”

### 【译文】

孔子在陈国说：“我回去吧！我回去吧！我们家乡那里的学生们志向高远而行为粗略，文采虽然很可观，但他们不知道怎样节制自己。”

5·22 子曰：“伯夷、叔齐不念旧恶，怨是用希。”

【译文】

孔子说：“伯夷、叔齐不记人家过去的恶行，所以别人对他们的怨恨就很少。”

5·23 子曰：“孰谓微生高直？或乞醯焉，乞诸其邻而与之。”

【译文】

孔子说：“谁说微生高这个人直爽呢？有人向他讨点醋，他不直说没有，却向邻居讨来转给人家。”

5·24 子曰：“巧言、令色、足恭，左丘明耻之，丘亦耻之。匿怨而友其人，左丘明耻之，丘亦耻之。”

【译文】

孔子说：“花言巧语，伪善面色，过分恭敬，左丘明认为可耻，我也认为可耻。内心藏着怨恨而表面却和他友好，左丘明认为可耻，我也认为可耻。”

5·25 颜渊、季路侍。子曰：“盍各言尔志？”子路曰：“愿车马、衣轻裘，与朋友共。敝之而无憾。”颜渊曰：“愿无伐善，无施劳。”子路曰：“愿闻子之志。”子曰：“老者安之，朋友信之，少者怀之。”

## 【译文】

颜渊、子路侍立在孔子身旁。孔子说：“你们何不各人谈谈自己的志向？”子路说：“我愿拿出车马、衣袍和朋友共同享用，用坏了也不怨恨。”颜渊说：“我愿意不夸耀自己的长处，不表白自己的功劳。”子路对孔子说：“我们想听听老师您的志向。”孔子说：“我愿意使老年人得到安心，使朋友得到信任，使年青人得到关怀。”

5·26 子曰：“已矣乎！吾未见能见其过而内自讼者也。”

## 【译文】

孔子说：“罢了吧！我没有看见过能够发现自己的过错而在内心自我检讨的人呀。”

5·27 子曰：“十室之邑，必有忠信如丘者焉，不如丘之好学也。”

## 【译文】

孔子说：“在十户人家的村邑中，一定会有像我这样具有忠信品德的人，只是他们不像我这样爱好学习罢了。”

## 雍也第六

（凡二十八章）

6·1 子曰：“雍也可使南面。”仲弓问子桑伯子，子曰：“可也简。”仲弓曰：“居敬而行简，以临其民，不亦可乎？居简而行简，无乃大简乎？”子曰：“雍之言然。”

## 【译文】

孔子说：“冉雍这个人可以让他去治理国家。”仲弓问到子桑伯子



这个人，孔子说：“还可以吧，他办事简要。”仲弓说：“如果存心恭敬严肃而行事简要，这样来治理人民，不是也可以吗？如果存心图简便而行事也简略，那岂不是太简单了吗？”孔子说：“你的话是对的。”

6·2 哀公问：“弟子孰为好学？”孔子对曰：“有颜回者好学，不迁怒，不贰过。不幸短命死矣！今也则亡，未闻好学者也。”

### 【译文】

鲁哀公问道：“你的学生中，谁是爱好学习的呢？”孔子回答说：“有个叫颜回的人最爱好学习，他不把怒气发泄到别人身上，也不重犯同样的过错。可惜短命死了！现在没有这样的人了，我没有听到有爱好学习的人了。”

6·3 子华使于齐，冉子为其母请粟。子曰：“与之釜。”请益。曰：“与之庾。”冉子与之粟五秉。子曰：“赤之适齐也，乘肥马，衣轻裘。吾闻之也，君子周急不继富。”原思为之宰，与之粟九百，辞。子曰：“毋！以与尔邻里乡党乎！”

### 【译文】

子华出使齐国，冉有替子华的母亲请求粟米补助。孔子说：“给他六斗四升。”冉有请求增加。孔子说：“再给他二斗四升。”冉有却给了他八十斛粟米。孔子说：“公西赤到齐国去，坐着壮马驾的车子，穿着又轻又暖的皮衣。我听说过，君子救济急需的人而不接济富裕的人。”原思做孔子家的总管，孔子给他俸禄粟米九百斗，原思推辞不要。孔子说：“不要推辞！如果你用不着，就给你家乡的人吧。”

6·4 子谓仲弓曰：“犁牛之子骍且角，虽欲勿用，山川其舍诸？”

### 【译文】

孔子对仲弓说：“耕牛产下的牛犊毛皮赤色而且双角端正，纵然人们想不用它来作祭牛，但山川之神难道会舍弃它吗？”

6·5 子曰：“回也，其心三月不违仁，其余则日月至焉而已矣。”

### 【译文】

孔子说：“颜回呀，他的思想长久都不背离仁德，其他的学生只能在短时间内做到不背离仁德而已。”

6·6 季康子问：“仲由可使从政也与？”子曰：“由也果，于从政乎何有？”曰：“赐也，可使从政也与？”曰：“赐也达，于从政乎何有？”曰：“求也，可使从政也与？”曰：“求也艺，于从政乎何有？”

### 【译文】

季康子问道：“仲由可以叫他治理政事吗？”孔子说：“仲由果敢决断，对于治理政事有什么困难呢？”季康子又问：“端木赐可以叫他治理政事吗？”孔子说：“端木赐通达事理，对于治理政事有什么困难呢？”季康子又问：“冉求可以叫他治理政事吗？”孔子说：“冉求多才多艺，对于治理政事有什么困难呢？”

6·7 季氏使闵子骞为费宰。闵子骞曰：“善为我辞焉。如有复我者，则吾必在汶上矣。”

### 【译文】

季氏派人请闵子骞做费邑的长官，闵子骞对来的人说：“请你好好替我推辞了吧。如果再派人来召我的话，那我一定逃到汶水那边去了呀。”

6·8 伯牛有疾，子问之，自牖执其手，曰：“亡之，命矣夫！斯人也而有斯疾也！斯人也而有斯疾也！”

### 【译文】

伯牛有重病，孔子去探问他，从窗口握着他的手，说：“看样子要没命了呀，这是命呀！这样好的人呀竟得了这样的病呀！这样好的人呀竟得了这样的病呀！”

6·9 子曰：“贤哉，回也！一簞食，一瓢饮，在陋巷。人不堪其忧，回也不改其乐。贤哉，回也！”

### 【译文】

孔子说：“颜回多么贤德啊！一竹筐饭，一瓜瓢水，住在简陋的巷子里，别人忍受不了这种困苦生活所带来的忧愁，颜回呀却不改变他自认为的乐趣，颜回多么贤德啊！”

6·10 冉求曰：“非不说子之道，力不足也。”子曰：“力不足者，中道而废。今女画。”

### 【译文】

冉求说：“不是不喜欢您讲的道理，而是我的能力不够。”孔子说：“能力不够的人，走到中途才停止，而如今你是先给自己划定界限不肯前进。”

6·11 子谓子夏曰：“女为君子儒，无为小人儒。”

### 【译文】

孔子对子夏说：“你要做有道德的读书人，不要做缺德的读书

人。”

6·12 子游为武城宰。子曰：“女得人焉尔乎？”曰：“有澹台灭明者，行不由径。非公事，未尝至于偃之室也。”

### 【译文】

子游做武城的地方长官。孔子说：“你在那里得到人才了吗？”子游回答说：“有一个叫澹台灭明的人，他走路不抄小道，不是公事，从不到我屋里来。”

6·13 子曰：“孟之反不伐，奔而殿。将入门，策其马，曰：‘非敢后也，马不进也。’”

### 【译文】

孔子说：“孟之反不夸功，打仗败退时，他留在末尾殿后，快要进自己的城门时，鞭打自己的马，说：‘不是我敢于殿后，而是马不肯往前走呀。’”

6·14 子曰：“不有祝 之佞而有宋朝之美，难乎免于今之世矣！”

### 【译文】

孔子说：“如果没有祝 那样的口才，又没有宋朝那样的美貌，在当今世上恐怕难于避免憎恶了呀。”

6·15 子曰：“谁能出不由户？何莫由斯道也？”

### 【译文】

孔子说：“谁能走到屋外而不经过程门呢？为什么没有人从这条道路行走呢？”

6·16 子曰：“质胜文则野，文胜质则史。文质彬彬，然后君子。”

**【译文】**

孔子说：“质朴胜过文采就成野人，文采胜过质朴就成文书，只有文采和质朴比例匀称，这样才是君子。”

6·17 子曰：“人之生也直，罔之生也幸而免。”

**【译文】**

孔子说：“人的生存是由于正直，不正直的人也可以生存，那只是由于他侥幸地免于祸害。”

6·18 子曰：“知之者不如好之者，好之者不如乐之者。”

**【译文】**

孔子说：“对于一种学问或道德，知道它的人不如爱好它的人，爱好它的人不如以它为快乐的人。”

6·19 子曰：“中人以上，可以语上也；中人以下，不可以语上也。”

**【译文】**

孔子说：“智力在中等水平以上的人，可以对他讲高深的学问；智力在中等水平以下的人，不可以对他讲高深的学问。”

6·20 樊迟问知。子曰：“务民之义，敬鬼神而远之，可谓知矣。”问仁。曰：“仁者先难而后获，可谓仁矣。”

### 【译文】

樊迟问怎样才算是智。孔子说：“专心致力于提倡民众应当遵从的道德，尊敬鬼神但要远离它，就可以算是智了。”又问怎样才算是仁。孔子说：“有仁德的人对于艰难的事抢先去做，获功享受的事退在人后，这样就可以算是仁了。”

6·21 子曰：“知者乐水，仁者乐山；知者动，仁者静；知者乐，仁者寿。”

### 【译文】

孔子说：“有智德的人喜好水，有仁德的人喜好山；有智德的人活动，有仁德的人宁静，有智德的人快乐，有仁德的人长寿。”

6·22 子曰：“齐一变，至于鲁；鲁一变，至于道。”

### 【译文】

孔子说：“齐国的政治变革一下，可以达到鲁国的水平；鲁国的政治变革一下，可以达到道的境界。”

6·23 子曰：“觚不觚，觚哉！觚哉！”

### 【译文】

孔子说：“觚不像个觚，这还叫觚呀！这还叫觚呀！”

6·24 宰我问曰：“仁者，虽告之曰：‘井有仁焉。’其从之也？”子曰：“何为其然也？君子可逝也，不可陷也；可欺也，不可罔也。”

### 【译文】

宰我问道：“有仁德的人，就是告诉他说：‘井里掉下一位仁人啦。’他会跟着跳下去吗？”孔子说：“为什么要这样呢？君子可以到井边去设法救人，但不会被陷入井中；君子可能被欺骗，但不能被无理愚弄。”

6·25 子曰：“君子博学于文，约之以礼，亦可以弗畔矣夫！”

### 【译文】

孔子说：“君子广博地学习文献典籍，并用礼来约束自己，也就不致背离道德了吧。”

6·26 子见南子，子路不说。夫子矢之曰：“予所否者，天厌之！天厌之！”

### 【译文】

孔子会见南子，子路不高兴。孔子发誓说：“我假若做了不正当的事情的话，天会厌弃我！天会厌弃我！”

6·27 子曰：“中庸之为德也，其至矣乎！民鲜久矣。”

### 【译文】

孔子说：“中庸作为一种道德，该是最好的了吧！民众缺少这种道德已经很久了呀。”

6·28 子贡曰：“如有博施于民而能济众，何如？可谓仁乎？”子曰：“何事于仁，必也圣乎！尧舜其犹病诸！夫仁者，己欲立而立人，己欲达而达人。能近取譬，可谓仁之方也已。”

### 【译文】

子贡说：“假如有人广施恩德给人民，又能周济大众，这个人怎么样呢？可以称为仁人吗？”孔子说：“何止是仁人，那简直是圣人！尧舜恐怕也难以做到哩！大凡仁人，自己想要树立的，还要帮助别人树立，自己想要达到的，还要帮助别人达到。凡事能够就近以自己来作比方，推及别人，那就可以说是实践仁的方法了啊。”

## 述而第七

（凡三十七章）

7·1 子曰：“述而不作，信而好古，窃比于我老彭。”

### 【译文】

孔子说：“只传述而不创作，相信而且喜好古代文化，我私下把自己比作老彭。”

7·2 子曰：“默而识之，学而不厌，诲人不倦，何有于我哉？”

### 【译文】

孔子说：“默默地把所见所闻记在心里，努力学习而不厌烦，教导别人不知疲倦，这些对我来说有什么困难呢？”

7·3 子曰：“德之不修，学之不讲，闻义不能徙，不善不能改，是吾



忧也。”

**【译文】**

孔子说：“品德不去修养，学问不去讲求，听到了合乎义理的事却不能去做，有了不对的地方不能去改正，这些都是我所忧虑的。”

7·4 子之燕居，申申如也，夭夭如也。

**【译文】**

孔子在家闲住的时候，仪态是舒展的，面容是和悦的。

7·5 子曰：“甚矣吾衰也！久矣吾不复梦见周公。”

**【译文】**

孔子说：“我衰老得很厉害啊！我已经好久不再梦见周公了。”

7·6 子曰：“志于道，据于德，依于仁，游于艺。”

**【译文】**

孔子说：“立志在道上，据守在德上，依靠在仁上，游习在六艺之中。”

7·7 子曰：“自行束脩以上，吾未尝无诲焉。”

**【译文】**

孔子说：“只要主动带十条干肉作为礼物来求教的人，我从来没有不教海的。”

7·8 子曰：“不愤不启，不悱不发，举一隅不以三隅反，则不复也。”

### 【译文】

孔子说：“不到他想弄通而又弄不通的时候，不去启示他，不到他想说而又说不出来的时候，不去启发他，我举示一个方面，而他不能由此推想到其他三个方面，我就不再教他了。”

### 7·9

子食于有丧者之侧，未尝饱也。子于是日哭，则不歌。

### 【译文】

孔子在有丧事的人旁边吃饭，从来没有吃饱过。孔子在这天吊丧哭泣过，就不再唱歌了。

7·10 子谓颜渊曰：“用之则行，舍之则藏，唯我与尔有是夫！”子路曰：“子行三军，则谁与？”子曰：“暴虎冯河，死而无悔者，吾不与也。必也临事而惧，好谋而成者也。”

### 【译文】

孔子对颜渊说：“用我的主张，就施行起来，不用我的主张，就把它隐藏起来。只有我和你有这种态度吧。”子路说：“如果您统帅军队，那么会跟谁一起共事呢？”孔子说：“空手搏虎，徒身涉河，死了也不后悔的人，我不和他在一起。我一定要跟遇事小心谨慎，善于谋划而能办成事的人在一起。”

7·11 子曰：“富而可求也，虽执鞭之士，吾亦为之。如不可求，从吾所好。”

### 【译文】

孔子说：“富裕如果可以求得的话，就是执鞭的贱职，我也去做。如果不能求得，那我还是做我所爱好的事。”

7·12 子之所慎：齐、战、疾。

### 【译文】

孔子所慎重对待的事是：斋戒、战争、疾病。

7·13 子在齐闻《韶》，三月不知肉味。曰：“不图为乐之至于斯也！”

### 【译文】

孔子在齐国听到《韶》乐，三个月来尝不出肉的滋味，他说：“我没有想到音乐竟能达到这样迷人的地步。”

7·14 冉有曰：“夫子为卫君乎？”子贡曰：“诺。吾将问之。”入，曰：“伯夷、叔齐何人也？”曰：“古之贤人也。”曰：“怨乎？”曰：“求仁而得仁，又何怨。”出，曰：“夫子不为也。”

### 【译文】

冉有问：“老师会帮助卫国国君吗？”子贡说：“好吧，我去问问他。”子贡进见孔子，问道：“伯夷、叔齐是什么样的人呢？”孔子说：“是古代的贤人。”又问：“他们怨悔吗？”孔子说：“他们追求仁而得到了仁，又有什么可怨悔的呢？”子贡出来说：“老师不会帮助

卫国国君。”

7·15 子曰：“饭疏食饮水，曲肱而枕之，乐亦在其中矣。不义而富且贵，于我如浮云。”

**【译文】**

孔子说：“吃粗粮，喝凉水，弯着臂膊当枕头，乐趣也就在这中间了。用不正当手段得来的富贵，在我看来，就好像飘浮的云彩一般。”

7·16 子曰：“加我数年，五十以学《易》，可以无大过矣。”

**【译文】**

孔子说：“增加我几年寿命，到五十岁去学习《周易》，我就可以没有大的过错了。”

7·17 子所雅言，《诗》、《书》、执礼，皆雅言也。

**【译文】**

孔子有时用雅言，诵读《诗》、《书》和执行礼事时。都用雅言。

7·18 叶公问孔子于子路，子路小对。子曰：“女奚不曰，其为人也，发愤忘食，乐以忘忧，不知老之将至云尔。”

**【译文】**

叶公向子路问孔子的为人，子路不回答。孔子对子路说：“你为什么不说，他的为人，发起愤来忘记了吃饭，快乐起来忘掉了忧愁，不知道衰老就要来临，如此而已。”

7·19 子曰：“我非生而知之者，好古，敏以求之者也。”

**【译文】**

孔子说：“我不是生来就知道知识的人，我只是喜好古代文化，敏捷勤奋地去追求它的人。”

7·20 子不语怪，力，乱，神。

**【译文】**

孔子不谈论怪异，暴力，悖乱，鬼神。

7·21 子曰：“三人行，必有我师焉。择其善者而从之，其不善者而改之。”

**【译文】**

孔子说：“三个人一起行走，其中必定有可以做我老师的人，我选择他们的优点，向他们学习，发现他们的缺点，而改掉自己类似的缺点。”

7·22 子曰：“天生德于予，桓魋其如予何？”

**【译文】**

孔子说：“天把圣德赋予了我，桓魋对我能怎么样？”

7·23 子曰：“二三子以我为隐乎？吾无隐乎尔。吾无行而不与二三子者，是丘也。”

### 【译文】

孔子说：“你们以为我对你们有所隐瞒吗？我是毫无隐瞒的呀。我没有什么行动不让你们知道，我孔丘就是这样的人。”

7·24 子以四教：文，行，忠，信。

### 【译文】

孔子用四个方面的内容教育学生：文献，德行，忠诚，信实。

7·25 子曰：“圣人，吾不得而见之矣；得见君子者，斯可矣。”子曰：“善人，吾不得而见之矣；得见有恒者，斯可矣。亡而为有，虚而为盈，约而为泰，难乎有恒矣。”

### 【译文】

孔子说：“圣人，我是不可能见到的了；能见到君子，这就可以了。”孔子又说：“善人，我是不可能见到的了；能见到有恒心的人，这就可以了。没有却装作有，空虚却装作充实，穷困却装作富足，这样的人是难以有恒心的了。”

7·26 子钓而不纲，弋不射宿。

### 【译文】

孔子只用钩钓鱼，不用大绳拉网罟捕鱼，只缴射飞鸟，不射归巢歇宿的鸟。

7·27 子曰：“盖有不知而作之者，我无是也。多闻择其善者而从

之，多见而识之，知之次也。”

### 【译文】

孔子说：“大概有自己什么都不懂却在那里凭空造作的人吧，我没有这种毛病。一个人多听各种意见，选择其中好的来学着做，多看各种事情，而后牢记在心里。这也就是次一等的‘智’了。”

7·28 互乡难与言，童子见，门人惑。子曰：“与其进也，不与其退也，唯何甚！人洁己以进，与其洁也，不保其往也。”

### 【译文】

互乡的人很难和他们交谈，但那里的一个少年却受到了孔子的接见，弟子们感到迷惑不解。孔子说：“我肯定他们的进步，不赞成他们的退步，何必做得太过分呢？人家把身上的污点洗刷干净了来求进步，我肯定他们的洁净，并不包庇他们以往的污点。”

7·29 子曰：“仁远乎哉？我欲仁，斯仁全矣。”

### 【译文】

孔子说：“仁离我遥远吗？我想要仁，仁就到来了。”

7·30 陈司败问昭公知礼乎？孔子曰：“知礼。”孔子退，揖巫马期而进之，曰：“吾闻君子不党，君子亦党乎？君取于吴为同姓，谓之吴孟子。君而知礼，孰不知礼？”巫马期以告。子曰：“丘也幸，苟有过，人必知之。”

### 【译文】

陈司败问孔子，鲁昭公懂得礼吗？孔子说：“懂得礼。”孔子走

后，陈司败作揖请巫马期上前来，说：“我听说过君子是不偏私的，难道君子也有偏私吗？鲁君从吴国娶了一位夫人，是同姓的，称她为吴孟子。如果鲁君算是懂得礼的，那还有谁不懂得礼呢？”巫马期把这些话告诉了孔子。孔子说：“我真幸运，只要有过错，人家就一定会指出。”

7·31 子与人歌而善，必使反之。而后和之。

**【译文】**

孔子跟别人一起唱歌，如果别人唱得好，孔子就一定请他再唱一遍，然后再和他一遍。

7·32 子曰：“文，莫吾犹人也。躬行君子，则吾未之有得。”

**【译文】**

孔子说：“就文化知识来说，或许我和别人差不多。至于做一个身体力行的君子，那我实在还没有做到。”

7·33 子曰：“若圣与仁，则吾岂敢？抑为之不厌，诲人不倦，则可谓云尔已矣。”公西华曰：“正唯弟子不能学也。”

**【译文】**

孔子说：“如果说到圣和仁，那我怎么敢担当呢？不过向这方面努力去做不觉得厌烦，教诲别人也不觉得疲倦，倒可以说是如此罢了。”公西华说：“这正是我们学生所学不到的呀。”

7·34 子疾病，子路请祷。子曰：“有诸？”子路对曰：“有之。”



《诔》曰：‘祷尔于上下神祇。’”子曰：“丘之祷久矣。”

### 【译文】

孔子病重，子路请求代为祈祷。孔子说：“有这种事吗？”子路说：“有的。《诔》上说：‘替你向天神地祇祈祷。’”孔子说：“我已祈祷很久了。”

7·35 子曰：“奢则不孙，俭则固。与其不孙也，宁固。”

### 【译文】

孔子说：“奢侈就会变得不恭顺，节俭就会显得简陋。与其不恭顺，宁可简陋。”

7·36 子曰：“君子坦荡荡，小人长戚戚。”

### 【译文】

孔子说：“君子心胸坦然宽广，小人心里总是忧愁。”

7·37 子温而厉，威而不猛，恭而安。

### 【译文】

孔子温和而又严厉，威严而不凶猛，恭敬而又安泰。

## 泰伯第八

（凡二十一章）

8·1 子曰：“泰伯，其可谓至德也已矣！三以天下让，民无得而称

焉。”

### 【译文】

孔子说：“泰伯，那可以说是具有最高德行的人了呀！他多次让了王位，但民众却不知道怎样来称赞他。”

8·2 子曰：“恭而无礼则劳，慎而无礼则蒞，勇而无礼则乱，直而无礼则绞。君子笃于亲，则民兴于仁；故旧不遗，则民不偷。”

### 【译文】

孔子说：“恭敬而没有礼，就会徒劳；谨慎而没有礼，就会畏怯；勇敢而没有礼，就会作乱；直率而没有礼，就会尖刻。君子如果能厚待亲族，那么在民众中就会兴起仁德的风气；君子如果不遗弃故交老友，那么民众就不会对人薄情无义。”

8·3 曾子有疾，召门弟子曰：“启予足！启予手！《诗》云：‘战战兢兢，如临深渊，如履薄冰。’而今而后，吾知免夫！小子！”

### 【译文】

曾子有病，召集学生们说：“你们看看我的脚！看看我的手！《诗经》上说：‘谨慎小心呀！像面临深潭，像脚踏薄冰。’从今以后，我才知道可以免于灾害了，学生们。”

8·4 曾子有疾，孟敬子问之。曾子言曰：“鸟之将死，其鸣也哀；人之将死，其言也善。君子所贵乎道者三；动容貌，斯远暴慢矣；正颜色，斯近信矣；出辞气，斯远鄙倍矣。笱豆之事，则有司存。”

### 【译文】

曾子病重，孟敬子去探问他，曾子说道：“鸟将要死的时候，它的叫声是悲哀的；人将要死的时候，他的劝诫是善意的。君子对于道应注重三点：端庄自己的脸色，这能避免粗暴傲慢；端正自己的脸色，这能接近于诚信；和顺自己的言辞语气，这能避免鄙俗和背理。至于陈列笾豆一类祭祀上的事情，自有专职官员负责。”

8·5 曾子曰：“以能问于不能，以多问于寡；有若无，实若虚，犯而不校，昔者吾友尝从事于斯矣。”

### 【译文】

曾子说：“有才能却能向没有才能的人请教，知识多却能向知识少的人请教；有本领却像没有本领一样，学问充实却像空虚一样，被人侵犯也不计较。从前我的朋友就曾经这样做过了。”

8·6 曾子曰：“可以托六尺之孤，可以寄百里之命，临大节而不可夺也。君子人与？君子人也。”

### 【译文】

曾子说：“可以把幼小的君主托付给他，可以把国家的政事寄交给他，面临生死存亡的紧要关头也不会改变他的志向，这样的人是君子吗？是君子啊。”

8·7 曾子曰：“士不可以不弘毅，任重而道远。仁以为己任，不亦重乎？死而后已，不亦远乎？”

### 【译文】

曾子说：“一个士不能没有弘大而坚毅的品德，因为他的责任重大而路程遥远。把实现仁作为自己的责任，这责任岂不重大吗？直到死去

才停止奋斗，要走的路程岂不遥远吗？”

8·8 子曰：“兴于《诗》，立于礼，成于乐。”

**【译文】**

孔子说：“人的修养兴起在于学习《诗》，卓立在于学习礼，完善在于学习乐。”

8·9 子曰：“民可使由之，不可使知之。”

**【译文】**

孔子说：“对于民众，只能使他们照我们的意见去做，不能使他们懂得这样做的用意是什么。”

8·10 子曰：“好勇疾贫，乱也。人而不仁，疾之已甚，乱也。”

**【译文】**

孔子说：“喜好勇力而又痛恨自己贫困的人，容易作乱。如果对不仁的人厌恶得太过分，也容易引起祸乱。”

8·11 子曰：“如有周公之才之美，使骄且吝，其余不足观也已。”

**【译文】**

孔子说：“一个人即使有周公那样美好的才能，假使他骄傲而又吝嗇，那么，其余所有的才能也就不值得看了。”

8·12 子曰：“三年学，不至于谷，才易得也。”

**【译文】**

孔子说：“学习了三年，而不想到利禄，这样的人是不容易找到的。”

8·13 子曰：“笃信好学，守死善道。危邦不入，乱邦不居。天下有道则见，无道则隐。邦有道，贫且贱焉，耻也；邦无道，富且贵焉，耻也。”

**【译文】**

孔子说：“一个人应该坚定自己的信仰而努力学习，誓死固守并完善治国做人之道。危险的国家不进入，动乱的国家不留居。世上太平就出来做事，世上不太平就隐居起来。国家政治清明，自己却贫穷而且卑贱，是可耻的；国家政治昏暗，自己却富有而且显贵，也是可耻的。”

8·14 子曰：“不在其位，不谋其政。”

**【译文】**

孔子说：“不处在那个职位上，就不去考虑那个职位所应处理的事务。”

8·15 子曰：“师挚之始，《关雎》之乱，洋洋乎盈耳哉！”

**【译文】**

孔子说：“从太师挚演奏序曲开始，直到《关雎》合乐结尾，美妙

动人的乐声始终充满了我的耳朵啊！”

8·16 子曰：“狂而不直，侗而不愿，忼忼而不信，吾不知之矣。”

**【译文】**

孔子说：“狂妄而又不爽直，幼稚而又不谨慎，表面诚恳而言行不可依靠，我实在不知道这样的人是怎么回事。”

8·17 子曰：“学如不及，犹恐失之。”

**【译文】**

孔子说：“求学就像追逐一样，生怕赶不上，学到的知识还生怕有所退失。”

8·18 子曰：“巍巍乎！舜禹之有天下也，而不与焉。”

**【译文】**

孔子说：“多么崇高啊！舜和禹得到了天下，却好像和他们自己没有关系一样。”

8·19 子曰：“大哉尧之为君也！巍巍乎！唯天为大，唯尧则之。荡荡乎！民无能名焉。巍巍乎！其有成功也；焕乎，其有文章！”

**【译文】**

孔子说：“尧这样的君主真伟大呀！真崇高啊！只有天最崇高，而只有尧能够效法天。他布施的恩德浩瀚无边，民众都不知道怎样来赞美他。他建立的功业伟大无比；他开创的礼仪文化光辉灿烂。”

8·20 舜有臣五人而天下治。武王曰：“予有乱臣十人。”孔子曰：“才难，不其然乎？唐虞之际，于斯为盛。有妇人焉，九人而已。三分天下有其二，以服事殷。周之德，其可谓至德也已矣。”

### 【译文】

舜仅有贤臣五人于是就能把天下治理好。周武王说：“我有十位能治国的贤臣。”孔子说：“真是人才难得啊，难道不是这样吗？唐尧虞舜以后，周武王这个时期，人才算是最盛的了。而十人之中还有一个是女人，实际只有九人罢了。周文王得了天下的三分之二，仍以诸侯身份事奉殷商王朝，周人那时的德可以说是最高的了。”

8·21 子曰：“禹，吾无间然矣。菲饮食，而致孝乎鬼神；恶衣服，而致美乎黻冕；卑宫室，而尽力乎沟洫。禹，吾无间然矣。”

### 【译文】

孔子说：“对于禹，我实在没有什么可挑剔的了。他自己饮食菲薄，却尽心祭祀孝敬鬼神；自己平日穿的衣服俭朴，却尽量讲求祭服的华美；自己住的宫室简陋，却尽全力修治农田水利。对于禹，我实在没有什么可挑剔的了。”

## 子罕第九

(凡三十章)

9·1 子罕言利与命与仁。

### 【译文】

孔子很少谈论到利益、命运和仁德。

9·2 达巷党人曰：“大哉孔子！博学而无所成名。”子闻之，谓门弟子曰：“吾何执？执御乎？执射乎？吾执御矣。”

### 【译文】

达巷地方的一个人说：“伟大啊，孔子！他的学问渊博，无所不精，乃至不能仅树立某项专学的名声。”孔子听到这些话，对弟子们说：“我究竟要专哪一项呢？是专驾车？还是专射箭呢？我专驾车吧。”

9·3 子曰：“麻冕，礼也；今也纯，俭。吾从众。拜下，礼也；今拜乎上，泰也。虽违众，吾从下。”

### 【译文】

孔子说：“用麻布制成帽子，乃是古礼；如今改用黑丝制帽，比较节俭，我赞成大众的做法。臣见君先跪拜于堂下，升堂后再拜，乃是古礼，如今直接到堂上来拜，这是不诚恳的表现；虽然违背大众的做法，我还是主张要保持古礼，先跪拜于堂下。”

9·4 子绝四：毋意，毋必，毋固，毋我。

### 【译文】

孔子摒弃了四种弊病：他没有主观臆测的弊病，没有绝对肯定的弊病，没有拘泥固执的弊病，没有唯我独尊自私自利的毛病。

9·5 子畏于匡。曰：“文王既没，文不在兹乎？天之将丧斯文也，后死者不得与于斯文也；天之未丧斯文也，匡人其如予何？”

### 【译文】

孔子被拘禁在匡地。他说：“周文王死后，传统文化不都在我这里



吗？天如果要断绝这些文化，那就不应该使我掌握这些文化；天如果不要断绝这些文化，那匡人又能把我怎么样呢？”

9·6 大宰问于子贡曰：“夫子圣者与？何其多能也？”子贡曰：“固天纵之将圣，又多能也。”子闻之，曰：“大宰知我乎！吾少也贱，故多能鄙事。君子多乎哉？不多也。”牢曰：“子云，‘吾不试，故艺’。”

### 【译文】

大宰问子贡：“你们的老师是位圣人吗？为什么他那样多才多艺呢？”子贡说：“这当然是天让他成为大圣人，又让他多才多艺的啦。”孔子听到这事，说：“大宰哪里了解我呢！只是因为我小时候贫贱，所以才能学会许多卑贱的技艺。一般的君子需要会这样多的技艺吗？不多也行。”琴牢说：“孔子说过，‘我年轻时因为没有被重用，所以学会了许多技艺’。”

9·7 子曰：“吾有知乎哉？无知也。有鄙夫问于我，空空如也，我叩其两端而竭焉。”

### 【译文】

孔子说：“我真正有知识吗？其实我是无知的呀。有个乡野之人来问我，我对他所问的内容本来一无所知，我只是就他的问题，从正反两方面加以盘问，穷尽问题的全部，替他理出答案呀。”

9·8 子曰：“凤鸟不至，河不出图，吾已矣夫！”

### 【译文】

孔子说：“凤鸟不再飞来了，黄河里也不再出现八卦图了，我的希望怕是无法实现了。”

9·9 子见齐衰者、冕衣裳者与瞽者，见之，虽少必作；过之，必趋。

### 【译文】

孔子遇到穿丧服的人、戴礼帽穿礼服的人和盲人，见面时，即使他们年纪很轻，孔子也一定要站起来；走过他们身边时，也一定要加快步伐表示敬意。

9·10 颜渊喟然叹曰：“仰之弥高，钻之弥坚；瞻之在前，忽焉在后。夫子循循然善诱人，博我以文，约我以礼。欲罢不能，既竭吾才，如有所立卓尔。虽欲从之，末由也已。”

### 【译文】

颜渊感叹道：“老师的学问道德，越仰望，越觉得它高不可攀，越钻研，越觉得它坚不可攻；看见它在前面，忽然又跑到了后面。老师善于有步骤地引导，用文献典籍开阔我的思路，用礼仪制度约束我的言行。使我想要停止都不可能，等到已经竭尽我的才力，似乎这学问道德就立在我的面前，我虽然想再追随上去，但我找不到途径了。”

9·11 子疾病，子路使门人为臣。病间，曰：“久矣哉！由之行诈也，无臣而为有臣。吾谁欺？欺天乎？且予与其死于臣之手也，无宁死于二三子之手乎？且予纵不得大葬，予死于道路乎？”

### 【译文】

孔子病重，子路让同学们充作家臣为孔子准备后事。孔子病略好了一些，说：“仲由干这欺骗人的勾当很长久了呀！我根本没有家臣，却装作有家臣。要我欺骗谁呢？难道欺骗天吗？我与其死在家臣的手边，还不如死在你们这些学生的手边不更好些吗？我即使不能用大夫的葬礼来安葬，难道会死在路上没人管吗？”

9·12 子贡曰：“有美玉于斯，韞椟而藏诸？求善贾而沽诸？”子曰：“沽之哉！沽之哉！我待贾者也。”

### 【译文】

子贡说：“有块美玉在这里，是把它放入柜子里收藏起来呢？还是找个善于识货的商人卖掉呢？”孔子说：“卖掉吧！卖掉吧！我正等待那商人来哩。”

9·13 子欲居九夷。或曰：“陋，如之何！”子曰：“君子居之，何陋之有？”

### 【译文】

孔子想住到九夷去。有人说：“那地方简陋，怎么能住呀！”孔子说：“有君子住到那里去，还有什么简陋的呢？”

9·14 子曰：“吾自卫反鲁，然后乐正，《雅》《颂》各得其所。”

### 【译文】

孔子说：“我从卫国回到鲁国以后，才把乐审定整理好，使《雅》乐章和《颂》乐章各自有了它们应有的位置。”

9·15 子曰：“出则事公卿，入则事父兄，丧事不敢不勉，不为酒困，何有于我哉？”

### 【译文】

孔子说：“出门在外便事奉公卿长官，回到家便事奉父母兄长，有丧事不敢不去尽心尽力地办，喝酒不被酒所醉倒，对于我来说，做到这些事又有什么困难呢？”

9·16 子在川上曰：“逝者如斯夫！不舍昼夜。”

**【译文】**

孔子站在河边上说：“过去的就像这流水呀！不分日夜地流走了。”

9·17 子曰：“吾未见好德如好色者也。”

**【译文】**

孔子说：“我没有见到喜好德行能像迷恋女色一样的人啊。”

9·18 子曰：“譬如为山，未成一簣，止，吾止也；譬如平地，虽覆一簣，进，吾往也。”

**【译文】**

孔子说：“好比堆土成山，只差一筐土就能堆成，这时停止下来，那是我自己停止下来的呀。又好比用土填平土地，尽管只倒下了一筐土，这时继续进行，那也是我自己要进行的。”

9·19 子曰：“语之而不惰者，其回也与！”

**【译文】**

孔子说：“和他说了，就依照去做而从不怠懈的人，恐怕只有颜回了吧！”

9·20 子谓颜渊，曰：“惜乎！吾见其进也，未见其止也。”

### 【译文】

孔子谈到颜回，说：“可惜死早了呀！我只看见他不断向前，从没有看见他停止不前。”

9·21 子曰：“苗而不秀者有矣夫！秀而不实者有矣夫！”

### 【译文】

孔子说：“长了苗却不吐穗开花的庄稼有吧！吐穗开花却不灌浆结实的庄稼也有吧！”

9·22 子曰：“后生可畏，焉知来者之不如今也？四十、五十而无闻焉，斯亦不足畏也已。”

### 【译文】

孔子说：“年轻人是值得敬畏的，怎么知道他们将来就赶不上现在的一代人呢？不过如果到了四十岁、五十岁还是没有闻名于世，那也就不值得敬畏的了。”

9·23 子曰：“法语之言，能无从乎？改之为贵。巽与之言，能无说乎？绎之为贵。说而不绎，从而不改，吾末如之何也已矣。”

### 【译文】

孔子说：“合乎正理的话，能够不信从吗？但只有用它来改正自己的错误才是可贵的。恭顺赞许的话，听了能不喜悦吗？但只有分析它的用意才是可贵。只喜悦而不加分析，只信从而不用于改正自己，对这种人我实在没有什么办法了呀。”

9·24 子曰：“主忠信，毋友不如己者，过则勿惮改。”

**【译文】**

孔子说：“为人行事要以忠信为主。不要同不如自己的人交朋友。有了过错就不要害怕改正。”

9·25 子曰：“三军可夺帅也，匹夫不可夺志也。”

**【译文】**

孔子说：“三军之众可以夺去它的主帅；一个普通百姓却不可以强迫他改变志向。”

9·26 子曰：“衣敝缁袍，与衣狐貉者立，而不耻者，其由也与？‘不佞不求，何用不臧？’”子路终身诵之。子曰：“是道也，何足以臧？”

**【译文】**

孔子说：“穿着破旧丝棉絮衣袍跟穿着华贵狐貉皮裘的人站在一起，而能不感到耻辱的，大概只有仲由了吧？如《诗》上说：‘不嫉妒，不贪求，还会有什么不好呢？’”子路听后总是吟诵这两句诗。孔子说：“这是做人应该遵从的道理，怎么能算是顶好呢？”

9·27 子曰：“岁寒，然后知松柏之后彫也。”

**【译文】**

孔子说：“到了一年最寒冷的时候，才知道松柏树是最后凋谢的。”

9·28 子曰：“知者不惑，仁者不忧，勇者不惧。”

**【译文】**

孔子说：“有智的人不会迷惑不定，有仁的人不会忧心忡忡，有勇的人不会畏惧不前。”

9·29 子曰：“可与共学，未可与适道；可与适道，未可与立；可与立，未可与权。”

**【译文】**

孔子说：“可以和他一起求学的人，但未必可以和他一起达到道；可以和他一起达到道的人，但未必可以和他一起坚守道；可以和他一起坚守道的人，但未必可以和他一起权衡轻重，随机应变。”

9·30 “唐棣之华，偏其反而。岂不尔思？室是远而。”子曰：“未之思也，夫何远之有？”

**【译文】**

有首诗说：“唐棣开的花，翩然摇摆翻动。难道我不思念你？只因住得太遥远。”孔子说：“恐怕没有思念吧，如果真思念，那还有什么遥远的呢？”

## 乡党第十

（凡一章，现分十八节）

10·1 孔子于乡党，恂恂如也，似不能言者。

**【译文】**

孔子在家乡，显得谦卑恭顺，好像是不会说话的样子。

10·2 其在宗庙朝廷，便便言，唯谨尔。

### 【译文】

孔子在宗庙里、朝廷上，显得很善言辞，只是说话谨慎罢了。

10·3 朝，与下大夫言，侃侃如也；与上大夫言，诩诩如也。君在，蹶蹶如也，与与如也。

### 【译文】

孔子在朝廷上，和下大夫说话，显得温和快乐的样子；和上大夫说话，显得中直严正的样子。国君在场的时候，他显得恭敬的样子，但又威仪适中。

10·4 君召使摈，色勃如也，足躩如也。揖所与立，左右手，衣前后，襜如也。趋进，翼如也。宾退，必复命曰：“宾不顾矣。”

### 【译文】

国君召见孔子让他去接待宾客，孔子的脸色庄重起来，脚步也加快起来。他向站在一起的其他迎宾者作揖，手向左向右拱着，礼服向前向后摆动起来，却显得整齐不乱。快步向前走时，姿态就像鸟儿舒展翅膀一样。宾客送走后，他一定向国君回报说：“贵宾已经远去不回头了。”

10·5 入公门，鞠躬如也，如不容。立不中门，行不履闑。过位，色勃如也，足躩如也，其言似不足者。摄齐升堂，鞠躬如也，屏气似不息者。出，降一等，逞颜色，怡怡如也。没阶趋，翼如也。复其位，蹶蹶如也。

### 【译文】



孔子进入国君的大门时，态度谨慎恭敬，好像那里容不下他的身子一样。他不站在门中间，过门也不踩踏门坎。他经过国君的坐位时，脸色庄重起来，脚步加快起来，说话好像气力不足的样子。他提起礼服下摆走上堂去时，谨慎恭敬，屏住气好像不呼吸的样子。他退出来时，走下一级台阶，脸色才舒展开来，显出和悦的样子。他下完台阶快步走时，好像鸟儿展翅一样。回到自己的位置上，还表现出恭敬谨慎的样子。

10·6 执圭，鞠躬如也，如不胜。上如揖，下如授。勃如战色，足缩缩，如有循。享礼，有容色。私觐，愉愉如也。

### 【译文】

孔子出使别国参加典礼时拿着玉圭，恭敬谨慎，像拿不起的样子。拿得高时好像作揖，拿得低时好像授物给人。脸色庄重得像在战栗，步子小而频，好像有所遵循不能逾越。孔子在赠送礼物的像式中，容色舒畅。私下和别国君臣会见时，更显得和颜悦色了。

10·7 君子不以绀**纁**饰，红紫不以为褻服。当暑，衫**絺**绤，必表而出之。缁衣羔裘，素衣麕裘，黄衣狐裘。裘裘长，短右袂。必有寝衣，长一身有半。狐貉之厚以居。去丧，无所不佩。非帷裳，必杀之。羔裘玄冠不以吊。吉月，必朝服而朝。

### 【译文】

君子不用深青透红和黑中透红的颜色给衣服镶边，不用红色和紫色做平常在家穿的便服。在热天，穿粗的、细的葛布单衣，但出门时一定要套上外衣。黑色罩衣内配羔羊皮裘，白色罩衣内配小鹿皮裘，黄色罩衣内配狐貉皮裘。平常在家穿的皮裘做长一些，右边的袖子裁短一些。一定要有睡衣，睡衣要有一身半长。用狐貉的厚毛皮做坐垫。服丧期满，脱下丧服以后，什么饰物都可以佩戴。如果不是上朝和祭祀用的礼服，一定要加以剪裁缝制成。不穿黑色的羔羊皮，不戴黑色礼帽去吊

丧。每月初一，一定要穿着礼服去朝拜君主。

10·8 齐，必有明衣，布。齐，必变食，居必迁坐。

### 【译文】

斋戒洗澡时，一定要有干净浴衣，用布做的。斋戒时一定改变饮食，也一定要迁移卧室。

10·9 食不厌精，脍不厌细。食馐而胝，鱼馁而肉败，不食。色恶，不食。臭恶，不食。失饪，不食。不时，不食。割不正，不食。不得其酱，不食。肉虽多，不使胜食气。惟酒无量，不及乱。沽酒市脯，不食。不撤姜食，不多食。祭于公，不宿肉。祭肉不出三日。出三日，不食之矣。食不语，寝不言。虽疏食菜羹，瓜祭，必齐如也。

### 【译文】

米粮不嫌舂得精，肉鱼不嫌切得细。粮食陈旧变味了，鱼腐肉烂变质了，都不吃。食物的颜色不好，不吃。气味不正，不吃。烹调不当，不吃。时令不合，不吃。切割的肉不方正，不吃。没有适合的酱，不吃。席上肉虽准备得多，但吃的量不得超过主食。只有酒不限量，但不能喝醉。从街市上买来的酒和肉干，不吃。姜碟永不撤除，但也不得多吃。在公家助祭所得的祭肉不留过夜就要处理掉，家祭用过的祭肉，不得超过三天，超出三天的祭肉，就不吃它了。吃东西时不说话，睡下后也不说话。尽管吃的是粗饭、菜汤、瓜类，临吃前，也要先用它祭一祭，而且祭祀时必须表情肃敬。

10·10 席不正，不坐。

### 【译文】

席子铺放得不端正，就不坐下。

10·11 乡人饮酒，杖者出，斯出矣。乡人傺，朝服而立于阼阶。

### 【译文】

行完乡饮酒礼以后，要等老年人先走出去，然后自己再走出去。在乡里人举行迎神驱鬼的傺礼仪式时，孔子穿着礼服站在庙东面的台阶上。

10·12 问人于他邦，再拜而送之。康子馈药，拜而受之。曰：“丘未达，不敢尝。”

### 【译文】

孔子托人到其他诸侯国去问候朋友，向受托的人行再拜礼给他送行。季康子赠送药给孔子，孔子行礼致谢后接受了。说：“我还不了解这药的药性，不敢尝试。”

10·13 厩焚。子退朝，曰：“伤人乎？”不问马。

### 【译文】

孔宅的马棚失火被烧了，孔子从朝廷中回来，问道：“伤了人吗？”并没有问马的情况。

10·14 君赐食，必正席先尝之；君赐腥，必熟而荐之。君赐生，必畜之。侍食于君，君祭，先饭。疾，君视之，东首，加朝服，拖绅。君命召，不俟驾行矣。

### 【译文】

国君赐给熟食，一定摆正坐席先尝一尝。国君赐给生肉，一定煮熟了先供奉祖先。国君赐给活物，一定要饲养起来。侍奉国君吃饭，在国君饭前祭礼时，抢先替国君尝饭菜。孔子生了病，国君来探视他，他头朝东卧，并把上朝穿的礼服盖在身上，拖着大带子。国君要召见孔子，他不等车马驾好，就先步行走了。

10·15 入太庙，每事问。

### 【译文】

孔子进入太庙，遇到每件事都要发问。

10·16 朋友死，无所归。曰：“于我殡。”朋友之馈，虽车马，非祭肉，不拜。

### 【译文】

朋友死了，没有亲属安葬，孔子说：“由我来负责主办丧事吧。”朋友馈赠的礼物，虽然是车马贵物，只要不是祭肉，孔子在接受时也是不行拜礼的。

10·17 寝不尸，居不容。见齐衰者，虽狎，必变。见冕者与瞽者，虽褻，必以貌。凶服者式之。式负版者。有盛馔，必变色而作。迅雷风烈，必变。升车，必正立执绥。车中，不内顾，不疾言，不亲指。

### 【译文】

孔子睡觉时不像死尸那样直挺挺地躺着，平常在家也不像做客、接客时那样注重仪容。看见穿丧服的人，即使平日很亲近，也一定要把态度变得严肃起来表示哀悼。看见戴礼帽的人和盲人，即使平日很熟悉，也一定要有礼貌。如果坐在车上看见穿丧服的人，就俯身伏在车前横木

上以示同情。看见背负国家图籍的人，也是这样，以示敬意。遇有丰盛的饭菜，一定改变神色，并起立致谢。遇见迅雷大风，一定改变神色以示对天的敬畏。孔子上车时，一定先端正直立，然后手拉上车索带上车，在车上，不回头看，不很快地说话，不用自己的手指指划划。

10·18 色斯举矣，翔而后集。曰：“山梁雌雉，时哉！时哉！”子路共之，三嗅而作。

### 【译文】

鸟见人们的神色不好，就起身飞了，在空中回旋飞翔了一阵又落在一处。孔子说：“这些山梁上的母野鸡，也懂得时宜呀！懂得时宜呀！”子路听了，拱手示敬，那母野鸡叫了几声振翅飞走了。

## 先进第十一

（凡二十五章）

11·1 子曰：“先进于礼乐，野人也；后进于礼乐，君子也。如用之，则吾从先进。”

### 【译文】

孔子说：“仕进早的人，对于礼乐形式和内容相配适宜，现在反而把他们看作郊野之民；仕进晚些的人，对于礼乐看重形式而轻视实质内容，现在反而以为文雅，把他们看作是贤士大夫。倘若运用礼乐，我主张依从那些仕进早的人。”

11·2 子曰：“从我于陈、蔡者，皆不及门也。”德行：颜渊、闵子骞、冉伯牛、仲弓。言语：宰我、子贡。政事：冉有、季路。文学：子游、子夏。

### 【译文】

孔子说：“跟随我在陈、蔡两国忍受绝粮之苦的人，都已不在我门下了。”德行高尚的：颜渊、闵子骞、冉伯牛、仲弓。善于言辞的：宰我、子贡。擅长政事的：冉有、季路。通晓古代文献的：子游、子夏。

11·3 子曰：“回也非助我者也，与吾言无所不说。”

**【译文】**

孔子说：“颜回不是一个能对我有所帮助的人，他对我的话没有不心悦诚服的。”

11·4 子曰：“孝哉闵子骞！人不间于其父母昆弟之言。”

**【译文】**

孔子说：“闵子骞真孝顺呀！人们对于他父母兄弟称许他的话没有异议。”

11·5 南容三复白圭，孔子以其兄之子妻之。

**【译文】**

南容反复诵读“白圭之玷，尚可磨也；斯言之玷，不可为也”几句诗，孔子便把自己的侄女许配给他做妻子。

11·6 季康子问：“弟子孰为好学？”孔子对曰：“有颜回者好学，不幸短命死矣，今也则亡。”

**【译文】**

季康子问：“你的学生中谁是用功学习的？”孔子回答有个名叫颜回的用功学习，不幸短命死掉了，现在就再没有这样的人了。”

11·7 颜渊死，颜路请子之车以为之椁。子曰：“才不才，亦各言其子也。鲤也死，有棺而无椁。吾不徒行以为之椁。以吾从大夫之后，不可徒行也。”

### 【译文】

颜渊死去，他父亲颜路请求孔子卖掉车子来替颜渊置办外椁。孔子说：“无论有才能与无才能，毕竟都是自己的儿子。我儿子孔鲤死时，也只有内棺而无外椁。我不能卖车步行来替他置办外椁。由于我曾经居大夫之位，我是不可以步行的。”

11·8 颜渊死。子曰：“噫！天丧予！天丧予！”

### 【译文】

颜渊死去。孔子说：“唉！上天要我的命！上天要我的命！”

11·9 颜渊死，子哭之恸。从者曰：“子恸矣！”曰：“有恸乎？非夫人之为恸而谁为？”

### 【译文】

颜渊死去，孔子哭得十分伤心。孔子的随从说：“您太伤心了！”孔子说：“真是太伤心了吗？我不为这个人伤心，还为谁伤心呢？”

11·10 颜渊死，门人欲厚葬之。子曰：“不可。”门人厚葬之。子曰：“回也视予犹父也，予不得视犹子也。非我也，夫二三子也。”

### 【译文】

颜渊死去，孔子的学生们打算用丰厚的礼仪安葬他。孔子说：“不可这么做。”学生们仍然用丰厚的礼仪安葬了他。孔子说：“颜回对待我就像对父亲一样，我却不能像对儿子一样地对待他。这不是我的过错，是那些学生干出的事情呀。”

11·11 季路问事鬼神。子曰：“未能事人，焉能事鬼？”曰：“敢问死。”曰：“未知生，焉知死？”

### 【译文】

子路问事奉鬼神的事宜。孔子说：“不能事奉活人，怎能事奉鬼？”子路又说：“我冒昧地问一下有关死的事宜。”孔子说：“生还没有弄明白，又怎能懂得死？”

11·12 闵子侍侧，闾闾如也；子路，行行如也；冉有、子贡，侃侃如也。子乐。“若由也，不得其死然。”

### 【译文】

闵子骞侍立孔子身旁，显出中直严正的样子；子路是一种很刚强的样子；冉有、子贡则显出温和而快乐的样子。孔子很高兴。随后又说道：“像子路这个样子，恐怕不得善终。”

11·13 鲁人为长府。闵子骞曰：“仍旧贯，如之何？何必改作？”子曰：“夫人不言，言必有中。”

### 【译文】

鲁国执政的人改建叫长府的金库。闵子骞说：“保持原来的老样子，怎么样？何必要改建呢？”孔子说：“这个人轻易不开口，一开口一定会说中要害。”



11·14 子曰：“由之瑟奚为于丘之门？”门人不敬子路。子曰：“由也升堂矣，未入于室也。”

### 【译文】

孔子说：“子路弹瑟，为什么要在我这里来弹呢？”孔子的学生们因此对子路不敬重。孔子说：“子路嘛，学问已经有很高的水平了，只是还不够精深而已。”

11·15 子贡问：“师与商也孰贤？”子曰：“师也过，商也不及。”曰：“然则师愈与？”子曰：“过犹不及。”

### 【译文】

子贡问：“子张和子夏两人之中谁强一些？”孔子说：“子张有些过分，子夏有些赶不上。”子贡说：“那么子张要强一些吗？”孔子说：“过分和赶不上是一样的。”

11·16 季氏富于周公，而求也为之聚敛而附益之。子曰：“非吾徒也。小子鸣鼓而攻之，可也。”

### 【译文】

季氏比周公还富有些，而冉求还帮他实施田赋制度来增多财富。孔子说冉求不是我的学生了，你们学生可以公开地攻击他。”

11·17 柴也愚，参也鲁，师也辟，由也喭。

### 【译文】

高柴愚笨，曾参迟钝，子张偏激，子路粗鲁。

11·18 子曰：“回也其庶乎，屡空。赐不受命，而货殖焉，亿则屡中。”

**【译文】**

孔子说：“颜渊的道德学识差不多了吧，却常常是贫穷困窘。端木赐不安于本分，去经商赢利，揣测行情，竟经常得中。”

11·19 子张问善人之道。子曰：“不践迹，亦不入于室。”

**【译文】**

子张求教怎样成为善人。孔子说：“善人不踩着别人的足迹行进，但学问也达不到精深的地步。”

11·20 子曰：“论笃是与，君子者乎？色庄者乎？”

**【译文】**

孔子说：“称赞那些言论诚恳的人，但要注意他们是真正的君子呢？还是伪装出一副庄重神情的人呢？”

11·21 子路问：“闻斯行诸？”子曰：“有父兄在，如之何其闻斯行之？”冉有问：“闻斯行诸？”子曰：“闻斯行之。”公西华曰：“由也问‘闻斯行诸’，子曰‘有父兄在’；求也问‘闻斯行诸’，子曰‘闻斯行之’。赤也惑，敢问。”子曰：“求也退，故进之；由也兼人，故退之。”

**【译文】**

子路问：“听到了就干起来吗？”孔子说：“父兄都活着，怎么能够随便听到了就干起来？”冉有问：“听到了就干起来吗？”孔子说：“听到了就干起来。”公西华说：“子路求教‘听到了就干起来吗’，您说‘父兄都活着冉有求教‘听到了就干起来吗’，您说‘听到了就干起来’。我有些困惑，冒昧地问一问。”孔子说：“冉有干事往往退缩，所以我促一促他；子路的气魄抵得上两个人的，敢于作为，所以我要抑制他一下。”

11·22 子畏于匡，颜渊后。子曰：“吾以女为死矣。”曰：“子在，回何敢死？”

### 【译文】

孔子在匡地遭围困，颜渊最后跟上来。孔子说：“我以为你死了。”颜渊说：“您还活着，我怎么敢死去呢？”

11·23 季子然问：“仲由、冉求可谓大臣与？”子曰：“吾以子为异之问，曾由与求之问。所谓大臣者，以道事君，不可则止。今由与求也，可谓具臣矣。”曰：“然则从之者与？”子曰：“弑父与君，亦不从也。”

### 【译文】

季子然问：“子路和冉有可以说是大臣吗？”孔子说：“我还以为你问的是别的人，原来问的是子路和冉有。所谓大臣，他们能用仁义的思想学说为国君服务，如果不能实现，宁可辞官不干。现在子路和冉有二人，可以称作充数的大臣罢了。”季子然又说：“那么他们会一切追随季氏吗？”孔子说：“杀害父亲和国君的事情，他们也不会追随的。”

11·24 子路使子羔为费宰。子曰：“贼夫人之子。”子路曰：“有民人

焉，有社稷焉，何必读书，然后为学？”子曰：“是故恶夫佞者。”

### 【译文】

子路指派子羔任费县县长。孔子说：“这是害人子弟。”子路说：“费县有平民，有土地五谷，为什么定要读书才算作学问呢？”孔子说：“所以我厌恶能说会道的人。”

11·25 子路、曾皙、冉有、公西华侍坐。子曰：“以吾一日长乎尔，毋吾以也。居则曰：‘不吾知也！’如或知尔，则何以哉？”子路率尔而对曰：“千乘之国，摄乎大国之间，加之以师旅，因之以饥馑；由也为之，比及三年，可使有勇，且知方也。”夫子哂之。“求！尔何如？”对曰：“方六七十，如五六十，求也为之，比及三年，可使足民。如其礼乐，以俟君子。”“赤！尔何如？”对曰：“非曰能之，愿学焉。宗庙之事，如会同，端章甫，愿为小相焉。”“点！尔何如？”鼓瑟希，铿尔，舍瑟而作，对曰：“异乎三子者之撰。”子曰：“何伤乎？亦各言其志也。”曰：“莫春者，春服既成，冠者五六人，童子六七人，浴乎沂，风乎舞雩，咏而归。”夫子喟然叹曰：“吾与点也！”三子者出，曾皙后。曾皙曰：“夫三子者之言何如？”子曰：“亦各言其志也已矣。”曰：“夫子何哂由也？”曰：“为国以礼，其言不让，是故哂之。”“唯求则非邦也与？”“安见方六七十如五六十而非邦也者？”“唯赤则非邦也与？”“宗庙会同，非诸侯而何？赤也为之小，孰能为之大？”

### 【译文】

子路、曾皙、冉有、公西华四人陪孔子坐着。孔子说：“我比你们年长几岁，你们不要因此而不敢发言。你们平时常说：‘人家不赏识我呀！’倘若有人赏识你们，那你们要怎么干呢？”子路贸然回答说：“具备一千辆战车的国家，处在几个大国的夹缝中间，外面有别国的军事威胁，国内又遭受自然灾害；我去治理这样的国家，到三年后，能够使国民勇敢，而且懂得大事理。”孔子听罢微微一笑。又问：“冉有！你怎么干？”冉有回答说：“方圆六七十里或者五六十里的小国，我去治理它，到三年后，能够使国民富足。至于实施礼乐教化，那只好等待贤哲君子了。”又问：“公西华！你怎么干？”公西华回答

说：“不是说我能承担，我愿意学习学习。祭祀宗庙的事务，或者同别国盟会的事务，我愿意身着礼服，头戴礼帽，做一个小小的司仪人。”又问：“曾皙！你怎么干？”曾皙弹瑟渐近尾声，铿的一声，把瑟放下，站起身来回答说：“我的志向与他们三位不同。”孔子说：“那有什么妨碍呢？也就是各人谈谈自己的志向嘛！”曾皙说：“暮春三月，春天的服装穿着已定，偕同五六个成年人，六七个儿童，在沂水里沐浴，在舞雩台上迎着风，吟唱着乐歌回来。”孔子长叹一声说道：“我赞同曾皙的主张呀！”子路、冉有、公西华三人都退了出来，曾皙留在后面。曾皙问：“他们三位的谈话怎么样？”孔子说：“也就是各人谈谈自己的志向罢了。”曾皙又问：“您为什么对子路微微一笑呢？”孔子说：“治理国家要讲礼让，他的话却不谦虚，所以要笑他。”又问：“难道冉有所谈的就不是国家吗？”孔子说：“怎见得方圆六七十里或五六十里的土地就不是国家呢？”又问：“公西华所谈的就不是国家吗？”孔子说：“有宗庙和国家之间盟会，不是国家是什么？倘若公西华只做个小小的司仪，又有谁来做大事呢？”

## 颜渊第十二

（凡二十四章）

12·1 颜渊问仁。子曰：“克己复礼为仁。一日克己复礼，天下归仁焉。为仁由己，而由人乎哉？”颜渊曰：“请问其目。”子曰：“非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动。”颜渊曰：“回虽不敏，请事斯语矣。”

### 【译文】

颜渊求教有关仁德的问题。孔子说：“抑制自己的欲望，使言行举止合于礼，就是仁。一旦这样去做了，天下人都要称赞你是仁人。实践仁德全在自己，难道还在于别人吗？”颜渊说：“请问实践仁德的条目。”孔子说：“不合于礼的事情不看，不合于礼的事情不听，不合于礼的事情不说，不合于礼的事情不做。”颜渊说：“我虽然愚钝，也要照您的这些话去做。”

12·2 仲弓问仁。子曰：“出门如见大宾，使民如承大祭。己所不欲，勿施于人。在邦无怨，在家无怨。”仲弓曰：“雍虽不敏，请事斯语矣。”

### 【译文】

仲弓求教有关仁德的问题。孔子说：“出门做事如同去接待贵宾，使唤百姓如同去承当重大祭典。自己不喜欢的事物，不要强加于别人。在诸侯手下做事不产生怨恨，在卿大夫手下做事同样不产生怨恨。”仲弓说：“我虽然愚钝，也要照您的这些话去做。”

12·3 司马牛问仁。子曰：“仁者，其言也切。”曰：“其言也切，斯谓之仁已乎？”子曰：“为之难，言之得无切乎？”

### 【译文】

司马牛求教有关仁德的问题。孔子说：“仁人，说话很谨慎。”司马牛说：“说话很谨慎，这就称作仁德了吗？”孔子说：“实践起来很困难，说话能够不谨慎吗？”

12·4 司马牛问君子。子曰：“君子不忧不惧。”曰：“不忧不惧，斯谓之君子已乎？”子曰：“内省不疚，夫何忧何惧？”

### 【译文】

司马牛求教有关君子的问题。孔子说：“君子不忧愁，不恐惧。”司马牛说：“不忧愁，不恐惧，这样就称作君子了吗？”孔子说：“自我反省无愧疚，还有什么可以忧愁和恐惧的呢？”

12·5 司马牛忧曰：“人皆有兄弟，我独亡。”子夏曰：“商闻之矣，死生有命，富贵在天。君子敬而无失，与人恭而有礼，四海之内，皆兄

弟也。君子何患乎无兄弟也？”

### 【译文】

司马牛忧郁地说：“别人都有兄弟，唯独我没有。”子夏说：“我曾听说过：死生听从命运安排，富贵在于上天定夺。君子只要干事严肃认真而没有过失，对人恭谨而合乎礼节，四海之内的人们就都是你的兄弟。君子何必耽心没有兄弟呢？”

12·6 子张问明。子曰：“浸润之谮，肤受之愬，不行焉，可谓明也已矣。浸润之谮，肤受之愬，不行焉，可谓远也已矣。”

### 【译文】

子张求教怎样才能称作遇事明白。孔子说：“日复一日、像水不断渗透的谗毁和突如其来、能直接感受到的，如切肤之痛的诬告，在你这儿都行不通，就可以称作遇事明白了。日复一日、像水不断渗透的谗毁和突如其来、直接施加切肤之痛的诬告，在你这儿行不通，就可以称作目光远大了。”

12·7 子贡问政。子曰：“足食，足兵，民信之矣。”子贡曰：“必不得已而去，于斯三者何先？”曰：“去兵。”子贡曰：“必不得已而去，于斯二者何先？”曰：“去食。自古皆有死，民无信不立。”

### 【译文】

子贡求教有关治理政事的问题。孔子说：“充实粮食储备，充实兵器储备，百姓对政府信任。”子贡说：“倘若迫不得已要去掉一项，那么在这三项中先去掉哪一项？”孔子说：“去掉兵器。”子贡说：“倘若迫不得已还要去掉一项，那么在余下的这两项中先去掉哪一项？”孔子说：“去掉粮食。自古以来任何人都不免一死，倘若老百姓不信任政府，国家就站不起来了。”

12·8 棘子成曰：“君子质而已矣，何以文为？”子贡曰：“惜乎，夫子之说君子也，驷不及舌。文犹质也，质犹文也。虎豹之鞞犹犬羊之鞞。”

### 【译文】

棘子成说：“君子只要有好的本质就行了，要那些表面形式干什么？”

子贡说：“太可惜了，先生这样来谈论君子！一言既出，驷马难追。表面形式像本质一样重要，本质也像表面形式一样重要。假如把虎豹的毛皮和犬羊的毛皮都去掉作为表面形式的毛，两类没有纹理的皮革就难以区别了。”

12·9 哀公问于有若曰：“年饥，用不足，如之何？”有若对曰：“盍彻乎？”曰：“二，吾犹不足，如之何其彻也？”对曰：“百姓足，君孰与不足？百姓不足，君孰与足？”

### 【译文】

鲁哀公向有若提问：“年成不好，国家用度不够，怎么办？”有若回答说：“为什么不实行彻法按十分之一的比率抽税？”鲁哀公说按十分之二的比率抽税，我还不够，怎么能实行彻法呢？”有若说：“倘若百姓的用度够了，您怎么会不够？倘若百姓的用度不够，您又怎么会够？”

12·10 子张问崇德、辨惑。子曰：“主忠信，徙义，崇德也。爱之欲其生，恶之欲其死，既欲其生，又欲其死，是惑也。‘诚不以富，亦祇以异’。”

### 【译文】

子张求教有关提高品德、辨别困惑的问题。孔子说：“以忠诚信实



为主旨，努力向义靠拢，那么就可以提高品德。爱某个人就希望他长寿，厌恶起他来就希望他快死。既希望他长寿，又希望他快死，这就是困惑。《诗经》说：‘诚不以富，亦祇以异。’”

12·11 齐景公问政于孔子。孔子对曰：“君君，臣臣，父父，子子。”公曰：“善哉！信如君不君，臣不臣，父不父，子不子，虽有粟，吾得而食诸？”

### 【译文】

齐景公向孔子求教处理政事的问题。孔子回答说：“国君要像个国君，臣下要像个臣下，父亲要像个父亲，儿子要像个儿子。”齐景公说：“这话讲得对啊！假如国君不像国君，臣下不像臣下，父亲不像父亲，儿子不像儿子，即使有粮食，我能够吃到口吗？”

12·12 子曰：“片言可以折狱者，其由也与？”子路无宿诺。

### 【译文】

孔子说：“凭简单的几句话就可以判决案件的，大概只有子路吧！”子路从不拖延履行诺言。

12·13 子曰：“听讼，吾犹人也。必也使无讼乎！”

### 【译文】

孔子说：“审判案件，我与别人一样。一定要使得诉讼事件根本不会发生才好。”

12·14 子张问政。子曰：“居之无倦，行之以忠。”

**【译文】**

子张求教有关处理政事的问题。孔子说：“身居官位要勤政不懈，执行政令要忠心不二。”

12·15 子曰：“博学于文，约之以礼，亦可以弗畔矣夫！”

**【译文】**

孔子说：“广泛地学习古代文献，再用礼来加以约束，也可以做到不离经叛道了。”

12·16 子曰：“君子成人之美，不成人之恶。小人反是。”

**【译文】**

孔子说：“君子成全别人的好事，不助成别人的坏事。小人与此相反。”

12·17 季康子问政于孔子。孔子对曰：“政者，正也。子帅以正，孰敢不正？”

**【译文】**

季康子向孔子求教有关治理政事的问题。孔子回答说：“政字，就是端正的意思。您带头端正自己，谁还敢不端正呢？”

12·18 季康子患盗，问于孔子。孔子对曰：“苟子之不欲，虽赏之不

窃。”

### 【译文】

季康子为鲁国多盗贼而忧虑，向孔子求教。孔子回答说：“倘若您不贪婪，即使奖励他们，他们也不会去偷东西。”

12·19 季康子问政于孔子曰：“如杀无道，以就有道，何如？”孔子对曰：“子为政，焉用杀？子欲善，而民善矣。君子之德风，小人之德草，草上之风，必偃。”

### 【译文】

季康子向孔子求教治理政事，说：“倘若杀掉坏人而去接近好人，怎么样？”孔子回答说：“您治理政事，哪里用得着杀戮？您想要把国家搞好，百姓就会好起来的。君子的德行像风，小人的德行像草。草上风一吹，草必然是随风而倒。”

12·20 子张问：“士何如斯可谓之达矣？”子曰：“何哉，尔所谓达者？”子张对曰：“在邦必闻，在家必闻。”子曰：“是闻也，非达也。夫达也者，质直而好义，察言而观色，虑以下人。在邦必达，在家必达。夫闻也者，色取仁而行违，居之不疑。在邦必闻，在家必闻。”

### 【译文】

子张问：“读书人怎样才可以称作达？”孔子说：“你所讲的达是什么意思？”子张回答说：“在诸侯手下干事时一定有声望，在大夫手下干事时一定有声望。”孔子说：“这叫闻，不能叫达。所谓达，是品质正直而推崇道义，善于分析别人的言论和观察别人的神情，真心对人谦让。在诸侯手下干事一定通达，在大夫手下干事也一定通达。所谓闻，表面上像推崇仁德，而行动上却是违背仁德，自己却以仁人自居，不加怀疑。这样的人，在诸侯手下干事时一定会骗取声望，在大夫手下干事时也一定会骗取声望。”

12·21 樊迟从游于舞雩之下，曰：“敢问崇德，修慝，辨惑。”子曰：“善哉问！先事后得，非崇德与？攻其恶，无攻人之恶，非修慝与？一朝之忿，忘其身，以及其亲，非惑与？”

### 【译文】

樊迟陪同孔子在舞雩台下游玩，说：“请问如何提高品德，如何消除内心的邪念，如何辨别困惑。”孔子说：“问得好！先付出工作代价，然后索取回报，不是提高品德吗？抨击自己的坏处，不去攻击别人的坏处，不是消除内心的邪念吗？由于一时的怨忿，就忘记了自己，甚至忘记了父母，不是困惑吗？”

12·22 樊迟问仁。子曰：“爱人。”问知。子曰：“知人。”樊迟未达。子曰：“举直错诸枉，能使枉者直。”樊迟退，见子夏曰：“乡也吾见于夫子而问知，子曰‘举直错诸枉，能使枉者直’，何谓也？”子夏曰：“富哉言乎！舜有天下，选于众，举皋陶，不仁者远矣。汤有天下，选于众，举伊尹，不仁者远矣。”

### 【译文】

樊迟求教有关仁的问题。孔子说：“爱人。”又求教有关智的问题。孔子说：“善于鉴别人。”樊迟还不能透彻理解。孔子说：“提拔正直的人，置于邪恶的人之上，可以使邪恶的人正直起来。”樊迟退出来，见到子夏说：“刚才，我见到老师求教有关智的问题，他说‘提拔正直的人，置于邪恶的人之上，可以使邪恶的人正直起来’，这是什么意思？”子夏说：“内容多么丰富的话啊！舜得天下，在众人中选拔，推举皋陶为大臣，坏人便站不住脚了。汤得天下，在众人中选拔，推举伊尹为宰相，坏人便站不住脚了。”

12·23 子贡问友。子曰：“忠告而善道之，不可则止，毋自辱焉。”

## 【译文】

子贡求教对待朋友的方法。孔子说：“诚恳地劝告他，善意地引导他，若不听从也就罢了，不要自寻侮辱。”

12·24 曾子曰：“君子以文会友，以友辅仁。”

## 【译文】

曾子说：“君子用文章学问来结交朋友，用朋友的帮助来培养仁德。”

## 子路第十三

（凡三十章）

13·1 子路问政。子曰：“先之劳之。”请益。曰：“无倦。”

## 【译文】

子路求教有关治理政事的问题。孔子说：“本人带头以身作则，然后让百姓劳动干活。”子路请孔子多讲些。孔子说：“不要懈怠。”

13·2 仲弓为季氏宰，问政。子曰：“先有司，赦小过，举贤才。”曰：“焉知贤才而举之？”曰：“举尔所知，尔所不知，人其舍诸？”

## 【译文】

仲弓当了季氏的总管，求教治理政事的方法。孔子说：“以身作则给手下的官员们带头，不追究人家的小过失，推举优秀人才。”仲弓说：“怎么鉴别优秀人才并把他们推举出来呢？”孔子说：“推举你知道的；那些你不知道的，人们难道会埋没他们吗？”

13·3 子路曰：“卫君待子而为政，子将奚先？”子曰：“必也正名乎！”子路曰：“有是哉，子之迂也！奚其正？”子曰：“野哉由也！君子于其所不知，盖阙如也。名不正，则言不顺；言不顺，则事不成；事不成，则礼乐不兴；礼乐不兴，则刑罚不中；刑罚不中，则民无所措手足。故君子名之必可言也，言之必可行也。君子于其言，无所苟而已矣。”

### 【译文】

子路说：“卫国国君等待着您去治理政事，您首先准备干什么？”孔子说：“那一定是正名分吧！”子路说：“您的迂阔竟然到了这种地步，名分有什么可正的？”孔子说：“你怎么这般粗野呀！君子对自己不懂的事物，大凡都不轻易表示意见。名分不正，发表的言论就不顺；言论不顺，干事就难成功；事情干不成功，礼乐制度就举办不了；礼乐制度举办不了，刑罚就不会得当；刑罚不得当，百姓就会不知怎样办才好。所以君子用的名义，一定与实际相符而可以说得出来，说出的话就一定行得通。君子对自己的话，是要没有一点不严谨的地方才算罢了。”

13·4 樊迟请学稼。子曰：“吾不如老农。”请学为圃。曰：“吾不如老圃。”樊迟出。子曰：“小人哉，樊须也！上好礼，则民莫敢不敬；上好义，则民莫敢不服；上好信，则民莫敢不用情。夫如是，则四方之民襁负其子而至矣，焉用稼？”

### 【译文】

樊迟求教学种庄稼。孔子说：“我不如老农民。”又求教学习种蔬菜。孔子说：“我不如老菜农。”樊迟从孔子那里退出来。孔子说：“樊迟是个小人啊！统治者推崇礼，百姓便没有人敢不敬重；统治者推崇义，百姓便没有人敢不服从；统治者推崇信，百姓便没有人敢不说真话。像这样，四方的百姓便会背负着孩子来投奔，哪用得着自己种庄稼呢？”

13·5 子曰：“诵《诗》三百，授之以政，不达；使于四方，不能专对；虽多，亦奚以为？”

【译文】

孔子说：“熟读《诗经》三百篇，交给他处理政事的任务，却干不好；让他出使别国，又不能独立地应对；即使读得多，有什么用处？”

13·6 子曰：“其身正，不令而行；其身不正，虽令不从。”

【译文】

孔子说：“统治者自身行为正当，不用下令，事情也可以得到施行；自身行为不正当，纵然发布命令，百姓也不服从。”

13·7 子曰：“鲁、卫之政，兄弟也。”

【译文】

孔子说：“鲁国和卫国的政治，如同兄弟一样差不多。”

13·8 子谓卫公子荆：“善居室。始有，曰：‘苟合矣。’少有，曰：‘苟完矣。’富有，曰：‘苟美矣。’”

【译文】

孔子谈论到卫国的公子荆，说：“他善于居家料理生活。刚刚有了一些，便说：‘差不多足够了。’增加了一些，又说：‘差不多完备了。’富有一些，又说：‘差不多尽善尽美了。’”

13·9 子适卫，冉有仆。子曰：“庶矣哉！”冉有曰：“既庶矣，又何加焉？”曰：“富之。”曰：“既富矣，又何加焉？”曰：“教之。”

### 【译文】

孔子前往卫国，冉有替他驾车。孔子说：“人口真稠密呀！”冉有说：“人口已经很多了，又该怎样进一步呢？”孔子说：“使他们富起来。”冉有说：“已经富起来了，又该怎样进一步呢？”孔子说：“教化他们。”

13·10 子曰：“苟有用我者，期月而已可也，三年有成。”

### 【译文】

孔子说：“假使有任用我治国的，一年就差不多了，三年就会有显著成就。”

13·11 子曰：“‘善人为邦百年，亦可以胜残去杀矣。’诚哉是言也！”

### 【译文】

孔子说：“‘善人治国一百年，也就可以克服残暴免除刑杀了。’这句话讲得真对啊！”

13·12 子曰：“如有王者，必世而后仁。”

### 【译文】

孔子说：“倘若有成就帝王功业的人，一定需要经过三十年才能实现仁政。”



13·13 子曰：“苟正其身矣，于从政乎何有？不能正其身，如正人何？”

### 【译文】

孔子说：“倘若能端正自身的行为，那么在治理政事中还会有什么困难呢？不能端正自身的行为，怎么能端正别人呢？”

13·14 冉子退朝。子曰：“何晏也？”对曰：“有政。”子曰：“其事也。如有政，虽不吾以，吾其与闻之。”

### 【译文】

冉有在朝廷办公完毕后回来。孔子说：“为什么回来得这么晚呢？”冉有回答：“有政务要办。”孔子说：“那是一般的事务罢了。倘若有政务，虽然不用我了，我也会参与处理的。”

13·15 定公问：“一言而可以兴邦，有诸？”孔子对曰：“言不可以若是其几也，人之言曰：‘为君难，为臣不易。’如知为君之难也，不几乎一言而兴邦乎？”曰：“一言而丧邦，有诸？”孔子对曰：“言不可以若是其几也，人之言曰：‘予无乐乎为君，唯其言而莫予违也。’如其善而莫之违也，不亦善乎？如不善而莫之违也，不几乎一言而丧邦乎？”

### 【译文】

鲁定公问：“一句话就能够使国家兴盛，有这种事情吗？”孔子回答说：“不能像这样期望一句话有那么大的效果。不过人们说：‘做国君难，做臣子也不容易。’倘若知道做国君的艰难，这不也近于一句话能够使国家兴盛吗？”鲁定公又说：“一句话就能够使国家灭亡，有这种事情吗？”孔子回答说：“不能像这样期望一句话有那么大的效果。不过人们说：‘我做国君没有其他快乐，只是我说的话无人违抗。’倘若说的话正确而无人违抗，不是也很好吗？倘若说的话不正确而无人违抗，这不也近于一句话能够使国家灭亡吗？”

13·16 叶公问政。子曰：“近者悦，远者来。”

【译文】

叶公求教治理政事的问题。孔子说：“使境内的人高兴，使境外的人来归附。”

13·17 子夏为莒父宰，问政。子曰：“无欲速，无见小利。欲速，则不达；见小利，则大事不成。”

【译文】

子夏任莒父的县长，求教治理政事的问题。孔子说：“不要一味求快，不要贪小利。一味求快，反而达不到目的；贪小利，就干不成大事。”

13·18 叶公语孔子曰：“吾党有直躬者，其父攘羊，而子证之。”孔子曰：“吾党之直者异于是，父为子隐，子为父隐，直在其中矣。”

【译文】

叶公告诉孔子说：“我的家乡有个坦白直爽的人，他的父亲偷羊，他便检举告发了父亲。”孔子说：“我的家乡坦白直爽的人和你所说的不同：父亲为儿子隐瞒，儿子为父亲隐瞒，如此，坦白直爽就在里面了。”

13·19 樊迟问仁。子曰：“居处恭，执事敬，与人忠。虽之夷狄，不可弃也。”

【译文】

樊迟求教有关仁的问题。孔子说：“平时容貌态度端庄，主持事务严肃认真，同别人结交忠心诚意。即使到了夷狄那里，这几种品德也是不可废弃的。”

13·20 子贡问曰：“何如斯可谓之士矣？”子曰：“行己有耻，使于四方，不辱君命，可谓士矣。”曰：“敢问其次。”曰：“宗族称孝焉，乡党称弟焉。”曰：“敢问其次。”曰：“言必信，行必果，硠硠然小人哉！抑亦可以为次矣。”曰：“今之从政者何如？”子曰：“噫！斗筲之人，何足算也。”

### 【译文】

子贡问道：“怎样才可以称作士？”孔子说：“自己的行为举止都保持着羞耻之心，出使各国，不辱没国君的使命，可以称作士了。”子贡又说：“请问差一等级的？”孔子说：“宗族的人们称赞他孝顺父母，家乡的人们称赞他敬爱兄长。”子贡又说：“请问差一等级的？”孔子说：“说话必定信实，行动必定果决，这是固执己见、盲目相信自己言行的小人呀！但也可以算是再差一等级的士了。”子贡又说：“当今的执政者怎么样？”孔子说：“哼！这些器识浅狭的人算得了什么？”

13·21 子曰：“不得中行而与之，必也狂狷乎！狂者进取，狷者有所不为也。”

### 【译文】

孔子说：“得不到言行适中的人和他结交，那么一定要结交激进的人和狷介的人吧！激进的人努力向前，狷介的人不会做不义的事情。”

13·22 子曰：“南人有言曰：‘人而无恒，不可以作巫医。’善夫！‘不恒其德，或承之羞。’”子曰：“不占而已矣。”

### 【译文】

孔子说：“南方人有句话说道：‘人假如没有恒心，连巫医这一行也干不了。’说得好呀！‘不能持久地修养德行，或许会招致耻辱。’”孔子又说这句话是说无恒心的人不必去占卜罢了。”

13·23 子曰：“君子和而不同，小人同而不和。”

### 【译文】

孔子说：“君子主张调和而不肯盲目附和，小人盲目附和而不肯用协调来达到和谐。”

13·24 子贡问曰：“乡人皆好之，何如？”子曰：“未可也。”“乡人皆恶之，何如？”子曰：“未可也。不如乡人之善者好之，其不善者恶之。”

### 【译文】

子贡问：“同乡的人都喜欢他，这人怎么样？”孔子说：“不行。”子贡又说：“同乡的人都厌恶他，这人怎么样？”孔子说：“也不行。不如同乡的好人都喜欢他，同乡的坏人都厌恶他。”

13·25 子曰：“君子易事而难说也。说之不以道，不说也；及其使人也，器之。小人难事而易说也。说之虽不以道，说也；及其使人也，求备焉。”

### 【译文】

孔子说：“君子容易事奉而难以讨他喜欢。不用正当途径去讨他的喜欢，他是不会喜欢的；等到他使用人的时候，便会衡量各人的才德来

委派任务。小人难以事奉而容易讨他喜欢。即使用不正当途径去讨他的喜欢，他也会喜欢的；等到他使用人的时候，便会求全责备，百般挑剔。”

13·26 子曰：“君子泰而不骄，小人骄而不泰。”

**【译文】**

孔子说：“君子安详舒泰而不骄恣傲慢，小人骄恣傲慢而不安详舒泰。”

13·27 子曰：“刚、毅、木、讷近仁。”

**【译文】**

孔子说：“刚强、坚毅、质朴、言辞谨慎，有此四种品德的人就接近仁德了。”

13·28 子路问曰：“何如斯可谓之士矣？”子曰：“切切偲偲，怡怡如也，可谓士矣。朋友切切偲偲，兄弟怡怡。”

**【译文】**

子路问：“怎样才可以称作士呢？”孔子说：“互相督责勉励，和睦愉快相处，可以称作士了。朋友之间，督责勉励；兄弟之间，和睦愉快。”

13·29 子曰：“善人教民七年，亦可以即戎矣。”

**【译文】**

孔子说：“善人教化人民七年，也能够让他们去入伍作战了。”

13·30 子曰：“以不教民战，是谓弃之。”

### 【译文】

孔子说：“用未受过军训的百姓去作战，这等于让他们去白白送命。”

## 宪问第十四

（凡四十七章）

14·1 宪问耻。子曰：“邦有道，谷；邦无道，谷，耻也。”

### 【译文】

原宪求教有关耻辱的问题。孔子说：“国家政治清明，做官没有作为而只知领俸禄；国家政治黑暗，做官不能洁身自好而只知领俸禄，这就是耻辱。”

14·2 “克、伐、怨、欲不行焉，可以为仁矣？”子曰：“可以为难矣，仁则吾不知也。”

### 【译文】

“好胜、自夸、怨恨和贪婪四种过错都不曾出现过，这可以算做仁吗？”孔子说：“这可以算做难能可贵，至于说可以算做仁，那我不清楚了。”

14·3 子曰：“士而怀居，不足以为士矣。”

### 【译文】

孔子说：“读书人留恋家庭的安逸，就不足以做读书人了。”

14·4 子曰：“邦有道，危言危行；邦无道，危行言孙。”

### 【译文】

孔子说：“国家政治清明，要言论正直、行为正直；国家政治黑暗，要行为正直、言论卑顺。”

14·5 子曰：“有德者必有言，有言者不必有德。仁者必有勇，勇者不必有仁。”

### 【译文】

孔子说：“有德行的人一定有名言，有名言的人不一定有德行。仁人一定有勇气，有勇气的人不一定有仁德。”

14·6 南宫适问于孔子曰：“羿善射，奭荡舟，俱不得其死然。禹、稷躬稼而有天下。”夫子不答。南宫适出，子曰：“君子哉若人！尚德哉若人！”

### 【译文】

南宫适向孔子求教说：“羿善于射箭，奭善于水战，结果都不得好死。禹和稷亲自耕种庄稼，却统治了天下。对此应如何理解？”孔子没有回答。南宫适离开后，孔子说：“这人真是君子啊！这人多么崇尚道德啊！”

14·7 子曰：“君子而不仁者有矣夫，未有小人而仁者也。”

【译文】

孔子说：“君子偶然干出不仁的事来是会有的吧，可是没有小人会干出仁德的事。”

14·8 子曰：“爱之，能勿劳乎？忠焉，能勿诲乎？”

【译文】

孔子说：“爱他，能不让他辛劳吗？忠于他，能不对他进行教诲吗？”

14·9 子曰：“为命，裨谿草创之，世叔讨论之，行人子羽修饰之，东里子产润色之。”

【译文】

孔子说：“郑国制作外交辞令，先由裨谿草拟初稿，世叔提出意见，再让外交官子羽进行修改，最后由东里子产作文字上的加工。”

14·10 或问子产。子曰：“惠人也。”问子西。曰：“彼哉！彼哉！”问管仲。曰：“人也。夺伯氏骈邑三百，饭疏食，没齿无怨言。”

【译文】

有人问孔子子产是怎样的人物。孔子说：“是个一心爱人的宽厚人。”再问到子西。孔子说：“他呀！他呀！”最后问到管仲。孔子说：“这个人嘛，他剥夺伯氏骈邑三百户采地，使得伯氏只好吃粗粮过日子，直到死也没有怨恨的言语。”



14·11 子曰：“贫而无怨难，富而无骄易。”

【译文】

孔子说：“贫穷却不怨恨，这是很难做到的；富贵却不骄傲，这倒是容易做到的。”

14·12 子曰：“孟公绰为赵、魏老则优，不可以为滕、薛大夫。”

【译文】

孔子说：“孟公绰如果做晋国赵氏、魏氏的家臣，他的才能是绰绰有余的；但是他却没有能力担任滕、薛这些小国的大夫。”

14·13 子路问成人。子曰：“若臧武仲之知，公绰之不欲，卞庄子之勇，冉求之艺，文之以礼乐，亦可以为成人矣。”曰：“今之成人者何必然？见利思义，见危授命，久要不忘平生之言，亦可以为成人矣。”

【译文】

子路求教有关完人的问题。孔子说：“如果兼有臧武仲的智慧，孟公绰的清廉，卞庄子的勇气，冉求的才艺，再用礼乐来修饬他的文采，也可以认为是完人了。”稍后，孔子又说：“如今的完人哪里一定要这样呢？如果能见到财利便先想起义，遭遇危难便肯付出生命，长期穷困也不忘却平日的诺言，也可以认为是完人了。”

14·14 子问公叔文子于公明贾曰：“信乎，夫子不言，不笑，不取乎？”公明贾对曰：“以告者过也。夫子时然后言，人不厌其言；乐然后笑，人不厌其笑；义然后取，人不厌其取。”子曰：“其然？岂其然乎？”

【译文】

孔子向公明贾问起公叔文子，说：“他老先生不言语，不笑，不求取财利，这是真的吗？”公明贾回答说：“这是传话的人传错了。他老先生到该说话时才言语，人家不讨厌他的话；高兴时才会笑，人家不讨厌他的笑；应当求取财利时才求取，人家不讨厌他的求取。”孔子说：“是这样的吗？难道真是这样的吗？”

14·15 子曰：“臧武仲以防求为后于鲁，虽曰不要君，吾不信也。”

### 【译文】

孔子说：“臧武仲凭借他的封邑防城请求鲁君为他立继位的后嗣，即使有人说他不是要挟国君，我是不相信的。”

14·16 子曰：“晋文公谄而不正，齐桓公正而不谄。”

### 【译文】

孔子说：“晋文公诡诈而不正派，齐桓公正派而不诡诈。”

14·17 子路曰：“桓公杀公子纠，召忽死之，管仲不死。”曰：“未仁乎？”子曰：“桓公九合诸侯，不以兵车，管仲之力也。如其仁，如其仁。”

### 【译文】

子路说：“齐桓公杀了自己的哥哥公子纠，公子纠的两个师傅中，召忽因此自杀，管仲却没有自杀。”接着说：“管仲不算有仁德吧？”孔子说：“齐桓公屡次召集各国诸侯盟会，不动用武力，都是管仲的功劳。这就是管仲的仁德，这就是管仲的仁德。”

14·18 子贡曰：“管仲非仁者与？桓公杀公子纠，不能死，又相

之。”子曰：“管仲相桓公，霸诸侯，一匡天下，民到于今受其赐。微管仲，吾其被发左衽矣。岂若匹夫匹妇之为谅也，自经于沟渎而莫之知也？”

### 【译文】

子贡说：“管仲不是仁德之人吧？齐桓公杀掉公子纠，他没有追随主人殉难，却又去辅佐桓公。”孔子说：“管仲辅佐桓公，成为诸侯的霸主，使纷乱的天下得到匡正，人们直到如今还领受着他的好处。倘若没有管仲，我们将会披头散发，衣襟向左边开了。难道他要像普通老百姓那样守小信，在山沟自缢，却没有人知道吗？”

14·19 公叔文子之臣大夫僎与文子同升诸公，子闻之，曰：“可以为‘文’矣。”

### 【译文】

公叔文子的陪臣大夫僎经文子推荐，与文子一同当上了国家的大臣。孔子获悉这件事后，说：“这个人可以给予‘文’作为谥号。”

14·20 子言卫灵公之无道也，康子曰：“夫如是，奚而不丧？”孔子曰：“仲叔圉治宾客，祝 治宗庙，王孙贾治军旅。夫如是，奚其丧？”

### 【译文】

孔子谈到卫灵公的昏乱，没有德政。季康子说：“既然如此，他为什么不败亡？”孔子说：“他有仲叔圉应对宾客，祝 掌管宗庙祭祀，王孙贾统率部队。像这样，怎么会败亡呢？”

14·21 子曰：“其言之不怍，则为之也难。”

### 【译文】

孔子说：“假如一个人大言不惭，那么他实行自己的话就很困难。”

14·22 陈成子弑简公。孔子沐浴而朝，告于哀公曰：“陈恒弑其君，请讨之。”公曰：“告夫三子！”孔子曰：“以吾从大夫之后，不敢不告也。君曰‘告夫三子’者！”之三子告，不可。孔子曰：“以吾从大夫之后，不敢不告也。”

### 【译文】

陈成子杀掉了齐简公。孔子沐浴斋戒后去朝见鲁哀公，报告说：“陈成子杀掉了他的国君，请求发兵讨伐他。”哀公说：“你报告季孙、仲孙、孟孙三人吧！”孔子出来后说：“因为我曾在大夫之列充数，所以不敢不来报告。而君上却说，‘你报告季孙、仲孙、孟孙三人吧’！”

孔子前去向季孙、仲孙、孟孙三人报告，他们不同意出兵。孔子说：“因为我曾在大夫之列充数，所以不敢不来报告。”

14·23 子路问事君。子曰：“勿欺也，而犯之。”

### 【译文】

子路求教侍奉君上的问题。孔子说：“不要欺骗君上，然而可以当面触犯他。”

14·24 子曰：“君子上达，小人下达。”

### 【译文】

孔子说：“君子所通达的是仁义，小人所通达的是财利。”

14·25 子曰：“古之学者为己，今之学者为人。”

**【译文】**

孔子说：“古代学者是为了提高自己的学问道德而求学，如今学者是为了装饰自己，做给别人看的。”

14·26 蘧伯玉使人于孔子。孔子与之坐而问焉，曰：“夫子何为？”对曰：“夫子欲寡其过而未能也。”使者出。子曰：“使乎！使乎！”

**【译文】**

蘧伯玉派出一位使者去拜访孔子。孔子让他坐下后便问道：“他老先生在干些什么？”使者回答说：“他老先生想要减少自己的过失，却没能做到。”使者离开后，孔子连声称赞：“好一位使者！好一位使者！”

14·27 子曰：“不在其位，不谋其政。”

**【译文】**

孔子说：“不在那个职位上，就不要考虑它的政务。”

14·28 曾子曰：“君子思不出其位。”

**【译文】**

曾子说：“君子所考虑的问题不超越自己的职权范围。”

14·29 子曰：“君子耻其言而过其行。”

**【译文】**

孔子说：“君子以说的比做的多为耻辱。”

14·30 子曰：“君子道者三，我无能焉：仁者不忧，知者不惑，勇者不惧。”子贡曰：“夫子自道也。”

**【译文】**

孔子说：“君子所应做到的有三条，我都没能做到：仁德的人不忧愁，智慧的人不困惑，勇敢的人不畏惧。”子贡说：“这几句话正是先生的自谦。”

14·31 子贡方人。子曰：“赐也贤乎哉？夫我则不暇。”

**【译文】**

子贡议论品评别人。孔子说：“你呀！难道就那么好吗？我却没有这样的闲工夫。”

14·32 子曰：“不患人之不己知，患其不能也。”

**【译文】**

孔子说：“不担心别人不赏识自己，只担心自己没有本事。”

14·33 子曰：“不逆诈，不亿不信，抑亦先觉者，是贤乎！”

### 【译文】

孔子说：“不预先怀疑人家诡诈，也不凭空揣测人家怀疑自己，而对人的真伪却能及早察觉，这就是贤人吧！”

14·34 微生亩谓孔子曰：“丘何为是栖栖者与？无乃为佞乎？”孔子曰：“非敢为佞也，疾固也。”

### 【译文】

微生亩对孔子说：“孔丘你为什么这样忙碌不安呢？不是要卖弄你的口才吗？”孔子说：“我不敢卖弄口才，而是痛恨那些固执的人。”

14·35 子曰：“骥不称其力，称其德也。”

### 【译文】

孔子说：“不是称赞千里马的力气，而是称赞它的品行。”

14·36 或曰：“以德报怨，何如？”子曰：“何以报德？以直报怨，以德报德。”

### 【译文】

有人对孔子说：“用恩惠来回报怨恨，怎么样？”孔子说：“那又用什么来回报恩惠呢？应当用正直公允来回报怨恨，用恩惠来回报恩惠。”

14·37 子曰：“莫我知也夫！”子贡曰：“何为其莫知子也？”子曰：“不怨天，不尤人，下学而上达。知我者其天乎！”

### 【译文】

孔子说：“没有人赏识我呀！”子贡说：“为什么没有人赏识您呢？”孔子说：“我不抱怨上天，不责备旁人，下学人事而上通天命。了解我的大概只有上天吧！”

14·38 公伯寮愬子路于季孙。子服景伯以告，曰：“夫子故有惑志于公伯寮，吾力犹能肆诸市朝。”子曰：“道之将行也与，命也；道之将废也与，命也。公伯寮其与命何！”

### 【译文】

公伯寮在季孙那里毁谤子路。子服景伯将此事告诉孔子，说：“季孙先生已被公伯寮迷惑了，但是我的力量还能够让公伯寮陈尸街头示众。”

孔子说：“我的主张会实行吗，取决于命运；我的主张会遭废弃吗，也取决于命运。公伯寮能把命运怎么样？”

14·39 子曰：“贤者辟世，其次辟地，其次辟色，其次辟言。”

### 【译文】

孔子说：“贤者中有的逃避黑暗的社会而隐居，次一等的逃避到另一些地方居住，再次一等的避开不好的脸色，再次一等的避开恶言恶语。”

14·40 子曰：“作者七人矣。”

### 【译文】



孔子说：“起身隐退的人已经有七位了。”

14·41 子路宿于石门。晨门曰：“奚自？”子路曰：“自孔氏。”曰：“是知其不可而为之者与？”

### 【译文】

子路在石门歇息了一个晚上。早上进城时，守城门的人说：“从哪里来的？”子路说：“从孔氏家门来。”守城门的人说：“就是那个知道自己的主张行不通却还要去做的人吗？”

14·42 子击磬于卫，有荷蕢而过孔氏之门者，曰：“有心哉，击磬乎！”既而曰：“鄙哉，硜硜乎！莫己知也，斯己而已矣。深则厉、浅则揭。”子曰：“果哉！末之难矣。”

### 【译文】

孔子在卫国，一天敲起了石磬，有一个挑草筐的人经过孔子门口，说：“这个磬敲得好像有很深的心意呀！”稍后又说：“磬声硜硜响啊，多可鄙呀！它似乎在说，没有人了解我呀！没有人了解自己，那么自己就算了吧。水深便干脆连衣徒步蹚过去，水浅便撩起下衣蹚过去。”孔子说：“这话好果断啊！若像他这样能适应深浅，那就没有为难的事情了。”

14·43 子张曰：“《书》云：‘高宗谅阴，三年不言。’何谓也？”子曰：“何必高宗，古之人皆然。君薨，百官总己以听于冢宰三年。”

### 【译文】

子张说：“《尚书》记载：‘殷高宗居丧守孝，三年不谈论政务。’这是什么意思？”孔子说：“不仅高宗如此，古人都是这样的。”

国君去世，继位之君三年不理政事，所有官员处理好自己的职事，而听命于宰相。”

14·44 子曰：“上好礼，则民易使也。”

### 【译文】

孔子说：“在上位的人推崇礼，遇事依礼而行，那么百姓就容易使唤了。”

14·45 子路问君子。子曰：“修己以敬。”曰：“如斯而已乎？”曰：“修己以安人。”曰：“如斯而已乎？”曰：“修己以安百姓。修己以安百姓，尧舜其犹病诸！”

### 【译文】

子路求教君子的问题。孔子说：“修养自己的德行来严肃认真地干事。”子路说：“像这样就够了吗？”孔子说：“修养自己的德行来使上层人士安乐。”子路说：“像这样就够了吗？”孔子说：“修养自己的德行来使所有百姓安乐。修养自己的德行来使所有百姓安乐，尧舜大概还没有做到这一点吧！”

14·46 原壤夷俟。子曰：“幼而不孙弟，长而无述焉，老而不死，是为贼。”以杖叩其胫。

### 【译文】

原壤伸开两腿坐在地上等着孔子。孔子骂他说：“你幼年不讲礼节，长大了没有作为，老了还不死掉，真是害人的东西。”说着使用手杖敲击他的小腿。

14·47 阙党童子将命。或问之曰：“益者与？”子曰：“吾见其居于位也，见其与先生并行也。非求益者也，欲速成者也。”

### 【译文】

阙党的一个儿童给孔子传话。有人问孔子说：“这个儿童是要求上进的吗？”孔子说：“我看见他大模大样地坐在成人的位子上，又看见他与长辈并肩同行。他不是个要求上进的人，只是个急于求成的人。”

## 卫灵公第十五

（凡四十一章）

15·1 卫灵公问陈于孔子。孔子对曰：“俎豆之事，则尝闻之矣；军旅之事，未之学也。”明日遂行。在陈绝粮，从者病，莫能兴。子路愠见曰：“君子亦有穷乎？”子曰：“君子固穷，小人穷斯滥矣。”

### 【译文】

卫灵公向孔子求教军队布阵的问题。孔子回答说：“礼仪方面的事情，倒是曾经听说过；军队作战的事情，我没有学习过。”第二天孔子便离开了卫国。

来到陈国便断了粮，跟随的学生们都饿病了，倒在床上起不来。子路满脸怨气来见孔子说：“君子也会有穷困的时候吗？”

孔子说：“君子能固守穷困，小人一穷便会胡作非为。”

15·2 子曰：“赐也，女以予为多学而识之者与？”对曰：“然，非与？”曰：“非也，予一以贯之。”

### 【译文】

孔子说：“子贡呀！你以为我是个学得多而且记得多的人吗？”子贡回答说：“是呀！难道不是这样吗？”孔子说：“不是的，我是用一个基本观点来贯穿所学的东西。”

15·3 子曰：“由！知德者鲜矣。”

【译文】

孔子说：“子路！理解‘德’的人实在太少了。”

15·4 子曰：“无为而治者其舜也与？夫何为哉？恭己正南面而已矣。”

【译文】

孔子说：“顺应自然，不求有所作为而使天下得到治理的大概只有舜吧？他做了些什么呢？只是庄严端正地坐在朝廷上而已。”

15·5 子张问行。子曰：“言忠信，行笃敬，虽蛮貊之邦，行矣。言不忠信，行不笃敬，虽州里，行乎哉？立，则见其参于前也；在舆，则见其倚于衡也，夫然后行。”子张书诸绅。

【译文】

子张求教能够到处通行的问题。孔子说：“言语忠诚信实，行为沉稳谨慎，即使到了文明程度落后的国家，也是行得通的。言语不忠诚信实，行为不沉稳谨慎，即使在本乡本土，能行得通吗？站着的时候，忠信笃敬几个字就像排列在面前；坐在车厢里，几个字就像刻在车前的横木上，这样才会到处行得通。”子张把这几个字写在自己腰间的大带子上。

15·6 子曰：“直哉史鱼！邦有道，如矢；邦无道，如矢。君子哉蘧伯玉！邦有道，则仕；邦无道，则可卷而怀之。”

### 【译文】

孔子说：“好一个刚直的史鱼呀！国家政治清明时，他像箭矢一样直；国家政治黑暗时，他也像箭矢一样直。好一个君子蘧伯玉呀！国家政治清明时，他便出来做官；国家政治黑暗时，他便能够隐居不做官。”

15·7 子曰：“可与言而不与之言，失人；不可与言而与之言，失言。知者不失人，亦不失言。”

### 【译文】

孔子说：“可以同他交谈，却不同他交谈，这叫错过人才；不可以同他交谈，却同他交谈，这叫浪费口舌。聪明的人既不错过人才，也不浪费口舌。”

15·8 子曰：“志士仁人，无求生以害仁，有杀身以成仁。”

### 【译文】

孔子说：“志士仁人，没有贪生怕死而损害仁义的，只有不怕牺牲来成全仁义的。”

15·9 子贡问为仁。子曰：“工欲善其事，必先利其器。居是邦也，事其大夫之贤者，友其士之仁者。”

### 【译文】

子贡请教培养仁德的问题。

孔子说：“工匠要干好他的活，必须先把他的工具搞好。居住在一个国家里，要事奉好那些官员中的贤德之人，结交那些读书人中的仁德之人。”

15·10 颜渊问为邦。子曰：“行夏之时，乘殷之辂，服周之冕，乐则《韶》《舞》。放郑声，远佞人。郑声淫，佞人殆。”

### 【译文】

颜渊请教治理国家的问题。孔子说：“实行夏代的历法，乘坐殷商的车子，戴上周代的礼帽，奏乐使用《韶》和《舞》。弃绝郑国的乐曲，斥退巧言善辩的小人。郑国的乐曲淫靡，善辩的小人危险。”

15·11 子曰：“人无远虑，必有近忧。”

### 【译文】

孔子说：“人要是没有深谋远虑，马上就会发生忧患。”

15·12 子曰：“已矣乎！吾未见好德如好色者也。”

### 【译文】

孔子说：“完了哇！我见不到像喜欢美色一样喜欢美德的人了。”

15·13 子曰：“臧文仲其窃位者与！知柳下惠之贤，而不与立也。”

### 【译文】

孔子说：“臧文仲大概是个窃据官位而不称职的人吧！他了解柳下

惠的德行贤良，却不任用他为官。”

15·14 子曰：“躬自厚而薄责于人，则远怨矣。”

**【译文】**

孔子说：“深刻地责备自己，而轻微地责备别人，就不会招致怨恨了。”

15·15 子曰：“不曰‘如之何，如之何’者，吾末如之何也已矣。”

**【译文】**

孔子说：“人不时常想想‘怎么办，怎么办’，我对这种人也不知道该怎么办了。”

15·16 子曰：“群居终日，言不及义，好行小慧，难矣哉！”

**【译文】**

孔子说：“整日和大家待在一起，言谈不着边际，而喜好卖弄小聪明，这种人就难办了。”

15·17 子曰：“君子义以为质，礼以行之，孙以出之，信以成之，君子哉！”

**【译文】**

孔子说：“君子把义作为事业的本体，通过礼来实行它，凭借谦逊的言语来表达它，采用信实的态度来完成它。这才是个君子呀！”

15·18 子曰：“君子病无能焉，不病人之不己知也。”

**【译文】**

孔子说：“君子耽心自己没有能力，不耽心别人不赏识自己。”

15·19 子曰：“君子疾没世而名不称焉。”

**【译文】**

孔子说：“君子把终身不能使自己的名声被人称述引为遗憾。”

15·20 子曰：“君子求诸己，小人求诸人。”

**【译文】**

孔子说：“君子求取名声靠自己，小人求取名声靠别人。”

15·21 子曰：“君子矜而不争，群而不党。”

**【译文】**

孔子说：“君子庄重持己而不争执，合群广交而不结帮派。”

15·22 子曰：“君子不以言举人，不以人废言。”

**【译文】**

孔子说：“君子不因为人家的一两句好话便提拔他，也不因为人家



不好便不采纳他的好话。”

15·23 子贡问曰：“有一言而可以终身行之者乎？”子曰：“其恕乎！己所不欲，勿施于人。”

**【译文】**

子贡问：“有一句可以终身奉行的话吗？”孔子说：“大概就是‘恕’吧！自己不喜欢的东西，不要强加于别人。”

15·24 子曰：“吾之于人也，谁毁谁誉？如有所誉者，其有所试矣。斯民也，三代之所以直道而行也。”

**【译文】**

孔子说：“我对于别人，毁谤了谁？赞誉了谁？倘若我有所赞誉，一定是曾对他进行过考验的。夏商周三代的民众都是如此，所以三代能善恶分明、正直公道。”

15·25 子曰：“吾犹及史之阙文也。有马者借人乘之，今亡矣夫！”

**【译文】**

孔子说：“我还能看到史籍存疑的地方。有马的人，把马借给别人乘坐，如今没有这种事了。”

15·26 子曰：“巧言乱德。小不忍，则乱大谋。”

**【译文】**

孔子说：“花言巧语会惑乱德行操守。小事不能忍耐，就会败坏大事。”

15·27 子曰：“众恶之，必察焉；众好之，必察焉。”

**【译文】**

孔子说：“众人都厌恶他，一定要加以考察；众人都喜欢他，也一定要加以考察。”

15·28 子曰：“人能弘道，非道弘人。”

**【译文】**

孔子说：“人物能够恢弘道，而不是用道来光大人物。”

15·29 子曰：“过而不改，是谓过矣。”

**【译文】**

孔子说：“有过错而不能改正，这个过错就真叫过错了。”

15·30 子曰：“吾尝终日不食，终夜不寝，以思，无益，不如学也。”

**【译文】**

孔子说：“我曾整天不吃饭，整夜不睡眠，去思虑，但没有什么益处，不如去学习。”

15·31 子曰：“君子谋道不谋食。耕也，馁在其中矣；学也，禄在其中矣。君子忧道不忧贫。”

### 【译文】

孔子说：“君子致力于求取道，而不致力于求取食物。从事耕作，免不了得不到食物饿肚皮；从事学习，就会当官得俸禄。君子只为能否得道忧虑，而不为是否贫穷忧虑。”

15·32 子曰：“知及之，仁不能守之；虽得之，必失之。知及之，仁能守之。不庄以莅之，则民不敬。知及之，仁能守之，庄以莅之，动之不以礼，未善也。”

### 【译文】

孔子说：“凭智慧才能可以得到官位，倘若不能用仁德保持它，即使得到了，也必定会失去。凭智慧才能得到官位，能用仁德保持它，倘若不能用严肃的态度来履行职责，那么百姓也不会毕恭毕敬地听使唤。凭智慧才能得到官位，能用仁德保持它，还能用严肃的态度来履行职责，倘若不能用礼节来调动百姓，那么也是不完善的。”

15·33 子曰：“君子不可小知，而可大受也；小人不可大受，而可小知也。”

### 【译文】

孔子说：“君子是不可以用小事来加以考验的，却可以让他接受重任；小人是不能让他接受重任的，却可以用小事来加以考验。”

15·34 子曰：“民之于仁也，甚于水火。水火，吾见蹈而死者矣，未见蹈仁而死者也。”

**【译文】**

孔子说：“百姓对仁德的需要，比对水火的需要更急切。水火之中，我能看见赴水蹈火而丢命的，却没有见过死于实践仁德的。”

15·35 子曰：“当仁，不让于师。”

**【译文】**

孔子说：“面临合于仁义的好事，应积极争先去做，就是老师，也不会同他谦让。”

15·36 子曰：“君子贞而不谅。”

**【译文】**

孔子说：“君子坚持言行如一，而不追求是非不分的小信。”

15·37 子曰：“事君，敬其事而后其食。”

**【译文】**

孔子说：“事奉君上，把认真履行自己的职事放在优先的地位，再考虑领取俸禄的事。”

15·38 子曰：“有教无类。”

### 【译文】

孔子说：“对各种人都进行教育，不分贵贱贤愚。”

15·39 子曰：“道不同，不相为谋。”

### 【译文】

孔子说：“观点主张不一致，就不必在一起商议事情。”

15·40 子曰：“辞达而已矣。”

### 【译文】

孔子说：“言辞足以表达意思就行了。”

15·41 师冕见，及阶，子曰：“阶也。”及席，子曰：“席也。”皆坐，子告之曰：“某在斯，某在斯。”师冕出。子张问曰：“与师言之道与？”子曰：“然，固相师之道也。”

### 【译文】

师冕前来见孔子，走到阶旁，孔子说：“这是台阶。”走到坐席前，孔子说：“这是坐席。”大家都坐下后，孔子告诉师冕：“某某在这儿，某某在这儿。”师冕离坐出去。子张问：“这些是同盲人讲话的方式吗？”孔子说：“是的，这些本来就是帮助盲人的方式。”

## 季氏第十六

（凡十四章）

16·1 季氏将伐颛臾。冉有、季路见于孔子曰：“季氏将有事于颛臾。”孔子曰：“求！无乃尔是过与？夫颛臾，昔者先王以为东蒙主，且在邦域之中矣，是社稷之臣也。何以伐为？”冉有曰：“夫子欲之，吾二

臣者皆不欲也。”孔子曰：“求！周任有言曰：‘陈力就列，不能者止。’危而不持，颠而不扶，则将焉用彼相矣！且尔言过矣，虎兕出于柙，龟玉毁于椟中，是谁之过与？”冉有曰：“今夫颛臾，固而近于费。今不取，后世必为子孙忧。”孔子曰：“求！君子疾夫舍曰欲之而必为之辞。丘也闻有国有家者，不患寡而患不均，不患贫而患不安。盖均无贫，和无寡，安无倾。夫如是，故远人不服，则修文德以来之。既来之，则安之。今由与求也，相夫子，远人不服，而不能来也；邦分崩离析，而不能守也；而谋动干戈于邦内。吾恐季孙之忧，不在颛臾，而在萧墙之内也。”

### 【译文】

季氏将要征伐颛臾。冉有、子路二人去见孔子说：“季氏将要对颛臾采取军事行动。”孔子说：“冉有！这难道不是你的错误吗？颛臾，过去周天子曾命令它执掌东蒙山的祭祀，况且它的领地在鲁国的疆域之中，是国家的藩臣。为什么要去征伐它呢？”冉有说：“季孙要这样干，我俩都是不愿意的。”孔子说：“冉有！周任有过这样的话：‘能够贡献一个臣子应尽的力量，便留在臣子的行列里；不能尽臣子的职责，就应当辞官。’比如瞎子遭遇危险，助手不去拉一把；要栽跟头时，助手不去搀扶，那么这样的助手又会有什么用呢？再说你的话也不对。老虎犀牛逃出笼子，龟甲美玉毁于匣中，这是谁的错误呢？”冉有说：“如今的颛臾，城墙坚固，而且靠近季氏的采邑费。现在不攻占它，必定是后代子孙的祸患。”孔子说：“冉有！君子最痛恨那不说出自己的贪欲，却要另找借口的人。我听说过，有国的诸侯和有家的大家，不耽心贫穷，而耽心财富分配不均；不耽心民力单薄，而耽心境内不安宁。倘若财富分配平均，便没有贫穷；境内和谐亲睦，便不会感觉民力单薄；境内安宁稳定，便没有倾覆的危险。已经像这样了，远方的人还不归服，便再修明文德来招致他们。他们既已到来，就要让他们安居下来。现在子路和冉有你们二人，辅佐季孙，远方的人不归服，却不能招致他们；国家分裂瓦解，却不能保全；竟然准备在国内采取军事行动。我担心季孙的忧患不在颛臾，而在鲁国当权者内部。”

16·2 孔子曰：“天下有道，则礼乐征伐自天子出；天下无道，则礼

乐征伐自诸侯出。自诸侯出，盖十世希不失矣；自大夫出，五世希不失矣；陪臣执国命，三世希不失矣。天下有道，则政不在大夫。天下有道，则庶人不议。”

### 【译文】

孔子说：“天下政治清明，那么制作礼乐和出兵征讨都由天子决定；天下政治昏乱，那么制作礼乐和出兵征讨都由诸侯决定。由诸侯决定，大致传承十代，很少还能保持下去；由大夫决定，传承五代，很少还能保持下去；倘若由大夫的家臣执掌国政，传承三代，很少还能保持下去。天下政治清明，国政就不会掌握在大夫手里。天下政治清明，百姓就不会私下议论。”

16·3 孔子曰：“禄之去公室五世矣，政逮于大夫四世矣，故夫三桓之子孙微矣。”

### 【译文】

孔子说：“国家政权离开鲁君已有五代了，国政落到大夫手中，从季氏把持权力算起已有四代了，所以桓公的三支后裔现在也衰微了。”

16·4 孔子曰：“益者三友，损者三友。友直，友谅，友多闻，益矣。友便辟，友善柔，友便佞，损矣。”

### 【译文】

孔子说：“有益的朋友为三种，有害的朋友为三种。与正直的人交朋友，与信实的人交朋友，与见多识广的人交朋友，就是有益。与谄媚逢迎的人交朋友，与两面三刀的人交朋友，与花言巧语的人交朋友，就是有害。”

16·5 孔子曰：“益者三乐，损者三乐。乐节礼乐，乐道人之善，乐多贤友，益矣。乐骄乐，乐佚游，乐宴乐，损矣。”

### 【译文】

孔子说：“有益的爱好为三种，有害的爱好为三种。爱好调节适度的礼乐，爱好称道别人的好处，爱好广泛结交良友，就是有益。爱好骄纵无度，爱好不加节制的游荡，爱好宴饮声色，就是有害。”

16·6 孔子曰：“侍于君子有三愆：言未及之而言谓之躁，言及之而不言谓之隐，未见颜色而言谓之瞽。”

### 【译文】

孔子说：“陪君子谈话容易发生三种过失：没有轮到自己说时却抢先说了，这叫急躁；该自己说时却没有说，这叫隐瞒；不看君子的脸色便贸然张口，这叫瞎了眼。”

16·7 孔子曰：“君子有三戒：少之时，血气未定，戒之在色；及其壮也，血气方刚，戒之在斗；及其老也，血气既衰，戒之在得。”

### 【译文】

孔子说：“君子有三件应当戒备的事情：年轻时，血气还没有稳定，要戒备的事情为迷恋女色；等到壮年时，血气正旺盛，要戒备的事情为争强好斗；等到老年时，血气已衰微，要戒备的事情为贪得无厌。”

16·8 孔子曰：“君子有三畏：畏天命，畏大人，畏圣人之言。小人不知天命而不畏也，狎大人，侮圣人之言。”

### 【译文】

孔子说：“君子畏惧的有三件事物：畏惧天命，畏惧地位高的人，



畏惧圣人的言论。小人不懂天命，因而不知畏惧，狎侮地位高的人，轻慢圣人的言论。”

16·9 孔子曰：“生而知之者，上也；学而知之者，次也；困而学之，又其次也；困而不学，民斯为下矣。”

### 【译文】

孔子说：“生来便知道的为上等；学习后才知道的为次一等；困惑了才学习的为再次一等；困惑了竟不学习的为最下等的人。”

16·10 孔子曰：“君子有九思：视思明，听思聪，色思温，貌思恭，言思忠，事思敬，疑思问，忿思难，见得思义。”

### 【译文】

孔子说：“君子有九种思考：眼观时，要思考观察明白没有；耳听时，要思考听取清楚没有；对脸色，要思考是否温和；对仪态，要思考是否恭敬；发议论，要思考是否忠实；干事情，要思考是否认真；有疑问，要思考向人求教；有恼怒，要思考不良后果；见到可得的，要思考获取它与义是否相合。”

16·11 孔子曰：“见善如不及，见不善如探汤。吾见其人矣，吾闻其语矣。隐居以求其志，行义以达其道。吾闻其语矣，未见其人也。”

### 【译文】

孔子说：“见到美善的事物，尽力追求，如同会赶不上似的；见到丑恶的事物，急忙避开，如同把手伸进沸水里。我见过这样的人，并听过这样的话。隐居避世来求得保全自己的意志，做官行义来贯彻自己的主张。我听过这样的话，却没有见过这样的人。”

16·12 齐景公有马千驷，死之日，民无德而称焉。伯夷、叔齐饿于首阳之下，民到于今称之。“诚不以富，亦只以异”，其斯之谓与？

### 【译文】

齐景公拥有四千匹马，他死掉的时候，人们却觉得没有值得称许的德行。伯夷、叔齐饿死在首阳山下，人们直到如今还在称颂他们。《诗经》写道：“确实不是因为他富有，也只是因为他的德行卓异。”大概就是说的这个意思吧？

16·13 陈亢问于伯鱼曰：“子亦有异闻乎？”对曰：“未也。尝独立，鲤趋而过庭。曰：‘学诗乎？’对曰：‘未也。’‘不学诗，无以言。’鲤退而学诗。他日，又独立，鲤趋而过庭。曰：‘学礼乎？’对曰：‘未也。’‘不学礼，无以立。’鲤退而学礼。闻斯二者。”陈亢退而喜曰：“问一得三，闻诗，闻礼，又闻君子之远其子也。”

### 【译文】

陈亢问孔子的儿子伯鱼：“您在老师那里还得到过不同于一般学生的传授吗？”伯鱼回答：“没有。他曾经独自站在庭中，我恭敬地轻轻走过去。他问我：‘学了诗吗？’我回答：‘没有。’他便说：‘不学诗就不会说话。’我回去后就学诗。另一日，他又独自站在庭中，我又恭敬地轻轻走过去。他问我：‘学了礼吗？’我回答：‘没有。’他便说：‘不学礼就难以在社会上立足。’我回去后就学礼。我听到的就是这两件事。”陈亢回去后高兴地说：“我问一件事，懂得了三件事。懂得了学诗和学礼的作用，又懂得了君子对他儿子不是特别亲近。”

16·14 邦君之妻，君称之曰夫人，夫人自称曰小童；邦人称之曰君夫人，称诸异邦曰寡小君；异邦人称之亦曰君夫人。

### 【译文】

国君的妻子，国君称她为夫人，她自称为小童；国内的人称她为君

夫人，但对其他国家的人就称她为寡小君，其他国家的人也称她为君夫人。

## 阳货第十七

（凡二十六章）

17·1 阳货欲见孔子，孔子不见，归孔子豚。孔子时其亡也，而往拜之。遇诸涂。谓孔子曰：“来！予与尔言。”曰：“怀其宝而迷其邦，可谓仁乎？”曰：“不可。”“好从事而亟失时，可谓知乎？”曰：“不可。”“日月逝矣，岁不我与。”孔子曰：“诺，吾将仕矣。”

### 【译文】

阳货想让孔子来拜见自己，孔子没有去，阳货便赠送一只蒸熟的小猪给孔子。孔子趁他不在家的时候，前往拜谢。不料二人在路途上相遇。阳货对孔子叫道：“过来！我有话对你讲。”孔子走了过去他说：“自己具备极好的道德学问，却任凭国家迷乱，可以称作仁爱吗？”孔子说：“不可以。”阳货又说：“喜欢担任官职，却屡次错过时机，可以称作聪明吗？”孔子说：“不可以。”阳货便说：“时光流逝，岁月不等人。”孔子说：“好吧，我准备出来做官了。”

17·2 子曰：“性相近也，习相远也。”

### 【译文】

孔子说：“人的性情本是相近的，因为沾染了不同的习气，便相距很远了。”

17·3 子曰：“唯上知与下愚不移。”

### 【译文】

孔子说：“只有最聪明的人和最愚昧的人是不能够改变的。”

17·4 子之武城，闻弦歌之声。夫子莞尔而笑，曰：“割鸡焉用牛刀？”子游对曰：“昔者偃也闻诸夫子曰：‘君子学道则爱人，小人学道则易使也。’”子曰：“二三子！偃之言是也。前言戏之耳。”

### 【译文】

孔子来到子游担任长官的武城，听见弹奏琴瑟吟唱诗歌的声音。孔子微微一笑说：“杀鸡哪里用得着宰牛的刀？（在小小的武城用得着这样大行礼乐教育吗？）”子游回答说：“过去我听老师说道：‘君子学了礼乐就会对人仁爱，小人学了礼乐就容易役使他们。’”孔子便讲：“学生们，子游的话是正确的。我前面说的那句话只是跟他开玩笑罢了。”

17·5 公山弗扰以费畔，召，子欲往。子路不说，曰：“末之也已，何必公山氏之之也？”子曰：“夫召我者，而岂徒哉？如有用我者，吾其为东周乎？”

### 【译文】

公山弗扰占据费邑反叛鲁君，召孔子去，孔子打算前往。子路不高兴，说：“没有地方去便罢了，为什么一定要到公山氏那里去呢？”孔子说：“那个召我前去的人，难道是让我白去一趟吗？倘若有人要用我，我将会让周文王、武王的事业在东方复兴吧。”

17·6 子张问仁于孔子。孔子曰：“能行五者于天下为仁矣。”请问之。曰：“恭、宽、信、敏、惠。恭则不侮，宽则得众，信则人任焉，敏则有功，惠则足以使人。”

### 【译文】

子张向孔子求教仁的问题。孔子说：“能够在天下实行五种品德就是仁了。”子张请教五种品德的具体容。孔子说：“庄重、宽厚、诚实、勤勉、恩惠。庄重便不致受辱，宽厚便受大众拥护，诚实便会得到别人的任用，勤快敏捷便会有高的工作效率，布施恩惠便能容易地使唤人。”

17·7 佛肸召，子欲往。子路曰：“昔者由也闻诸夫子曰：‘亲于其身不善者，君子不入也。’佛肸以中牟畔，子之往也，如之何？”子曰：“然，有是言也。不曰坚乎，磨而不磷；不曰白乎，涅而不缁。吾岂匏瓜也哉？焉能系而不食？”

### 【译文】

佛肸召孔子去，孔子打算前往。子路说：“以前我曾经听老师说过：‘亲身做过坏事的人那里，君子是不会去的。’佛肸占据中牟反叛，您却要去那里，这是为什么？”孔子说：“是的，我说过这话。但不是说坚固的东西就磨不薄，洁白的东西就染不黑。我难道就是个葫芦吗？怎能只是挂起来不给人吃呢？”

17·8 子曰：“由也！女闻六言六蔽矣乎？”对曰：“未也。”“居！吾语女。好仁不好学，其蔽也愚；好知不好学，其蔽也荡；好信不好学，其蔽也贼；好直不好学，其蔽也绞；好勇不好学，其蔽也乱；好刚不好学，其蔽也狂。”

### 【译文】

孔子说：“子路！你听说过仁、知、信、直、勇、刚六种德行有六种弊病吗？”子路回答：“没有。”孔子说：“坐下来！我告诉你。爱仁德而不爱学问，它的弊病为容易被人愚弄；爱聪明而不爱学问，它的弊病为浮荡无根基；爱信实而不爱学问，它的弊病为伤害自己；爱直率而不爱学问，它的弊病为说话尖刻；爱勇敢而不爱学问，它的弊病为纷争作乱；爱刚强而不爱学习，它的弊病为任性狂妄。”

17·9 子曰：“小子何莫学夫《诗》？《诗》，可以兴，可以观，可以群，可以怨。迩之事父，远之事君；多识于鸟兽草木之名。”

### 【译文】

孔子说：“学生们为什么无人学习《诗》呢？《诗》可以启发联想能力，可以提高观察能力，可以培养合群性，可以掌握怨而不怒的方法。近可以用来事奉父母，远可以用来事奉国君；并且可以多认识一些鸟兽草木的名目。”

17·10 子谓伯鱼曰：“女为《周南》、《召南》矣乎？人而不为《周南》、《召南》，其犹正墙面而立也与？”

### 【译文】

孔子对伯鱼说：“你学习过《周南》、《召南》吗？人如果不学习《周南》、《召南》，那就如同面对墙壁傻站着一样吧？！”

17·11 子曰：“礼云礼云，玉帛云乎哉？乐云乐云，钟鼓云乎哉？”

### 【译文】

孔子说：“礼啊礼啊，礼的内涵只是指玉帛一类礼物而言吗？乐啊乐啊，乐的内涵只是指钟鼓一类乐器而言吗？”

17·12 子曰：“色厉而内荏，譬诸小人，其犹穿窬之盗也与？”

### 【译文】

孔子说：“那些神色威严而内心怯弱的人，如果用小人来作比喻，恐怕如同挖洞越墙的盗贼一样吧！”

17·13 子曰：“乡原，德之贼也。”

【译文】

孔子说：“乡里言行不符、伪善欺世的人，是道德的破坏者。”

17·14 子曰：“道听而涂说，德之弃也。”

【译文】

孔子说：“把无根据的传闻四处扩散，是人们自己抛弃道德的表现。”

17·15 子曰：“鄙夫可与事君也与哉？其未得之也，患得之；既得之，患失之。苟患失之无所不至矣。”

【译文】

孔子说：“卑鄙的人，难道可以跟他一起事奉国君吗？当他没有得到官位的时候，生怕得不到；已经得到了官位，又生怕失去。倘若害怕失去官位，他会什么事都干得出来的。”

17·16 子曰：“古者民有三疾，今也或是之亡也。古之狂也肆，今之狂也荡；古之矜也廉，今之矜也忿戾；古之愚也直，今之愚也诈而已矣。”

【译文】

孔子说：“古代的百姓有三种毛病，如今呢，或许这样的毛病都不存在了。古代的狂人只是不拘小节，如今的狂人放荡越轨；古代矜持的人只是有些威严，如今矜持的人蛮横不讲道理；古代的愚人径直行事，如今的愚人却挟私欺诈罢了。”

17·17 子曰：“巧言令色，鲜矣仁。”

**【译文】**

孔子说：“花言巧语，善于讨好的人，是极少有仁德的。”

17·18 子曰：“恶紫之夺朱也，恶郑声之乱雅乐也，恶利口之覆邦家者。”

**【译文】**

孔子说：“我憎恶紫色取代大红的正色地位，憎恶郑国的乐曲破坏典雅的正乐，憎恶能言善辩造成国家覆灭。”

17·19 子曰：“予欲无言。”子贡曰：“子如不言，则小子何述焉？”子曰：“天何言哉？四时行焉，百物生焉，天何言哉？”

**【译文】**

孔子说：“我打算不再说话了。”子贡说：“倘若您不说话，那学生们还传述什么呢？”孔子说：“上天说过什么呢？一年四季照常运行，各种生物照样成长，上天说过什么呢？”

17·20 孺悲欲见孔子，孔子辞以疾。将命者出户，取瑟而歌。使之闻之。

**【译文】**

孺悲打算去见孔子，孔子自称有病，推辞不见。传话的人刚走出房门，孔子便取过瑟来边弹边唱，故意让孺悲听到。



17·21 宰我问：“三年之丧，期已久矣。君子三年不为礼，礼必坏；三年不为乐，乐必崩。旧谷既没，新谷既升，钻燧改火，期可已矣。”子曰：“食夫稻，衣夫锦，于女安乎？”曰：“安。”“女安，则为之！夫君子之居丧，食旨不甘，闻乐不乐，居处不安，故不为也。今女安，则为之！”宰我出。子曰：“予之不仁也！子生三年，然后免于父母之怀。夫三年之丧，天下之通丧也。予也有三年之爱于其父母乎！”

### 【译文】

宰我问：“父母去世，儿女守孝三年，时间也太久了。君子三年间不去演习礼仪，礼仪必定会被废弃；三年间不去弹奏音乐，音乐必定会被遗忘。陈粮已经吃完，新粮已经登场，取火用的燧木又经过了四季一个轮回，一年守孝也就可以了。”孔子说：“在父母丧期的三年中，你吃稻米，穿锦缎，能心安吗？”宰我说：“能心安。”孔子说：“你能心安，那就去干吧！君子守孝期间，吃美味的食物不觉得香甜，听音乐不感到快乐，住在家里体会不到舒适，所以才不像那样干。如今你能心安，那就去干吧！”宰我退了出来。孔子说：“宰我真不仁呀！儿女生下来，三年后才能离开父母的怀抱。为亡父母守孝三年，天下都是这样办的。宰我就没有从他父母那里得到过三年的爱抚吗？”

17·22 子曰：“饱食终日，无所用心，难矣哉！不有博弈者乎？为之，犹贤乎已。”

### 【译文】

孔子说：“成天吃得饱饱的，什么事也不考虑，这样做是不行的呀！不是还有掷骰子和下围棋的游戏吗？去干干这类事情，也要比啥事都不干好些。”

17·23 子路曰：“君子尚勇乎？”子曰：“君子义以为上。君子有勇而无义为乱，小人有勇而无义为盗。”

### 【译文】

子路说：“君子推崇勇敢吗？”孔子说：“君子认为义是最高尚的。君子有勇无义，就会制造祸乱，小人有勇无义，就会成为盗贼。”

17·24 子贡曰：“君子亦有恶乎？”子曰：“有恶：恶称人之恶者，恶居下流而讪上者，恶勇而无礼者，恶果敢而窒者。”曰：“赐也亦有恶乎？”“恶徼以为知者，恶不孙以为勇者，恶讦以为直者。”

### 【译文】

子贡说：“君子也有憎恶的事情吗？”孔子说：“有憎恶的事情：憎恶散布别人坏处的人，憎恶身处下层而毁谤上层人士的人，憎恶勇敢而不守礼节的人，憎恶果决不疑、敢作敢为而执拗不通的人。”又说：“子贡，你也有憎恶的事情吗？”子贡回答：“我憎恶抄袭别人的成果而自以为聪明的人，憎恶态度不谦逊而自以为勇敢的人，憎恶攻击别人的隐私而自以为直爽的人。”

17·25 子曰：“唯女子与小人为难养也，近之则不孙，远之则怨。”

### 【译文】

孔子说：“只有女人和小人难以与他们相处，亲近他们，他们便会放任无礼，疏远他们，他们便会产生怨恨。”

17·26 子曰：“年四十而见恶焉，其终也已。”

### 【译文】

孔子说：“年纪到了四十岁还被别人厌恶，他的这一生就算完了。”

(凡十一章)

18·1 微子去之，箕子为之奴，比干谏而死。孔子曰：“殷有三仁焉。”

【译文】

殷商时，微子离开纣王而去，箕子沦为纣王的奴隶，比干劝谏纣王而被剖心处死。孔子说：“殷商有三位仁人。”

18·2 柳下惠为士师，三黜。人曰：“子未可以去乎？”曰：“直道而事人，焉往而不三黜？枉道而事人，何必去父母之邦。”

【译文】

柳下惠担任司法官，屡次被罢免。别人对他说：“您就不能离开鲁国吗？”他说：“假如我按正直之道办事，到哪里去不会屡次被罢免呢？假如我不按正直之道办事，又为什么非得离开祖国呢？”

18·3 齐景公待孔子曰：“若季氏则吾不能，以季孟之间待之。”曰：“吾老矣，不能用也。”孔子行。

【译文】

齐景公谈到对孔子的待遇时说：“倘若照鲁君对待季氏的规格，那我是不能做到的；我就用低于季氏而高于孟氏的规格来对待孔子。”不一会，又说：“我老了，不能够任用他了。”孔子便离开齐国出走。

18·4 齐人归女乐，季桓子受之。三日不朝，孔子行。

【译文】

齐国馈赠一些表演歌舞的女子给鲁国，季桓子接受了她们，好几天不上朝理事，担任司寇的孔子随即离职出走。

18·5 楚狂接舆歌而过孔子曰：“凤兮！凤兮！何德之衰？往者不可谏，来者犹可追。已而，已而！今之从政者殆而！”孔子下，欲与之言。趋而辟之，不得与之言。

### 【译文】

楚国的狂人接舆唱着歌走过孔子的车前，歌中唱道：“凤凰啊！凤凰啊！为什么德行衰败了呢？过去的已经无法挽回，未来的还能够补救。算了吧，算了吧！如今当权的人们岌岌可危！”孔子下车，准备与他交谈。接舆加快脚步避开，孔子无法与他交谈。

18·6 长沮、桀溺耦而耕，孔子过之，使子路问津焉。长沮曰：“夫执舆者为谁？”子路曰：“为孔丘。”曰：“是鲁孔丘与？”曰：“是也。”曰：“是知津矣。”问于桀溺。桀溺曰：“子为谁？”曰：“为仲由。”曰：“是鲁孔丘之徒与？”对曰：“然。”曰：“滔滔者天下皆是也，而谁以易之？且而与其从辟人之士也，岂若从辟世之士哉？”耰而不辍。子路行以告。夫子怃然曰：“鸟兽不可与同群，吾非斯人之徒与而谁与？天下有道，丘不与易也。”

### 【译文】

长沮、桀溺两人各执一耜共同在田里耕作，孔子从田边经过，便派子路去打听渡口在哪儿。长沮问：“那驾车的人是谁？”子路答：“是孔丘。”长沮又问：“是鲁国的孔丘吗？”子路答：“是的。”长沮说：“他早已知道渡口在哪儿了。”子路只得向桀溺打听。桀溺问：“您是谁？”子路答：“我是子路。”桀溺又问：“您是鲁国孔丘的弟子吗？”子路答：“对。”桀溺说：“天下动乱如同滔滔洪水到处都是，而谁能去改革这种状况呢？再说你与其跟随孔丘一类躲避坏人的人，怎比得上跟随我们这些隐居避世的人呢？”说完，便不停地给播下

的种子覆土。子路走回来报告给孔子。孔子显出失意的样子说：“既然我们不能与鸟兽共处合群，如果不与人类共处，又与谁去共处呢？倘若天下政治清明，我就不会与你们一道去改变现实了。”

18·7 子路从而后，遇丈人，以杖荷篠。子路问曰：“子见夫子乎？”丈人曰：“四体不勤，五谷不分，孰为夫子？”植其杖而芸。子路拱而立。止子路宿，杀鸡为黍而食之，见其二子焉。明日，子路行以告，子曰：“隐者也。”使子路反见之。至则行矣。子路曰：“不仕无义。长幼之节不可废也；君臣之义，如之何其废之？欲洁其身，而乱大伦。君子之仕也，行其义也。道之不行，已知之矣。”

### 【译文】

子路跟随着孔子，却掉到了后边，遇见一个老人，用拐杖担着除草的工具。子路问：“您看见我的老师了吗？”老人说：“你四肢不从事劳动，连五谷都分辨不清楚，我哪知道你的老师是个什么人？”说着便扶着拐杖去锄草。子路拱手恭敬地站在一旁。老人便留下子路到家中住宿，杀鸡做饭给子路吃了，还让子路与他的两个儿子相见。第二天，子路赶路追上了孔子，告诉他这件事。孔子说：“这人是位隐士。”让子路返回去再看看他。子路到达时，老人却已经走了。于是子路说：“避世不做官是错误的。长幼之间的礼节，尚且知道是不可废弃的，君臣之间的大义怎能又加以废弃呢？你希望保持自身的洁净，却造成了搅乱君臣之间关系的后果。君子出来做官，正是实行君臣之间的大义。至于我们的主张无法实现，那是早就知道了的。”

18·8 逸民：伯夷、叔齐、虞仲、夷逸、朱张、柳下惠、少连。子曰：“不降其志，不辱其身，伯夷，叔齐与！”谓：“柳下惠、少连，降志辱身矣，言中伦，行中虑，其斯而已矣。”谓：“虞仲、夷逸，隐居放言，身中清，废中权。我则异于是，无可无不可。”

### 【译文】

避世隐居的人：伯夷、叔齐、虞仲、夷逸、朱张、柳下惠、少连。孔子说：“不愿屈降自己的志向，不愿辱没自己的身份，便是伯夷、叔齐吧！”又说：“柳下惠和少连虽屈降志向、辱没自身了，但言论合乎伦常，行为合乎人心，他们也不过如此罢了。”又说：“虞仲和夷逸虽隐居避世、言辞放纵，但修身合乎清静，弃官合乎权变。我却和他们这些人不一样，没有什么可以做的，也没有什么不可以做的。”

18·9 大师挚适齐，亚饭干适楚，三饭缭适蔡，四饭缺适秦，鼓方叔入于河，播鼗武入于汉，少师阳、击磬襄入于海。

### 【译文】

太师挚逃往齐国，二饭乐师干逃往楚国，三饭乐师缭逃往蔡国，四饭乐师缺逃往秦国，击鼓乐师方叔逃入黄河之滨，摇小鼓乐师武逃入汉水之涯，少师阳和击磬乐师襄逃入海岛上。

18·10 周公谓鲁公曰：“君子不施其亲，不使大臣怨乎不以。故旧无大故，则不弃也。无求备于一人。”

### 【译文】

周公对鲁公说：“君子不得怠慢自己的亲族，不要使大臣埋怨自己不任用他们。旧臣故吏没有重大过错，就不该弃置不用。不应当对某一个人求全责备。”

18·11 周有八士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季弼。

### 【译文】

周代有八位名士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、

季弼。

## 子张第十九

(凡二十五章)

19·1 子张曰：“士见危致命，见得思义，祭思敬，丧思哀，其可已矣。”

### 【译文】

子张说：“读书人碰见危险局面便肯献身舍命，碰见获利的机会便考虑该不该得，祭祀时想到的是庄重恭敬，居丧时想到的是哀痛悲伤，也许就可以了。”

19·2 子张曰：“执德不弘，信道不笃，焉能为有？焉能为亡？”

### 【译文】

子张说：“对于好的德行，能够遵循而不能弘扬光大；对于好的主张，能够相信而不能坚定执行。这一类人，有他不能当作有，没有他也不能当作无。”

19·3 子夏之门人问交于子张。子张曰：“子夏云何？”对曰：“子夏曰：‘可者与之，其不可者拒之。’”子张曰：“异乎吾所闻：君子尊贤而容众，嘉善而矜不能。我之大贤与，于人何所不容？我之不贤与，人将拒我，如之何其拒人也？”

### 【译文】

子夏的学生向子张求教交朋友的问题。子张问：“子夏说了些什么？”子夏的学生回答：“子夏说：‘可以结交的就同他交朋友，不可结交的就拒绝他。’”子张说：“这跟我所听到的不一样：君子尊崇贤

人，也能接纳普通人；赞许好人，也能怜悯能力低下的人。我是个大贤吗，对别人有什么不愿接纳的呢？我是个坏人吗，别人将会拒绝我，我又怎能去拒绝别人呢？”

19·4 子夏曰：“虽小道，必有可观者焉；致远恐泥，是以君子不为也。”

**【译文】**

子夏说：“即使是小技艺，一定也会有可以观摩学习的地方；但对致力于远大的事业恐怕会有所妨碍，所以君子不从事这类小技艺。”

19·5 子夏曰：“日知其所亡，月无忘其所能，可谓好学也已矣。”

**【译文】**

子夏说：“每天弄懂一些自己所欠缺的知识，每月复习自己所掌握的知识，便可以称作好学了。”

19·6 子夏曰：“博学而笃志，切问而近思，仁在其中矣。”

**【译文】**

子夏说：“学识广博而志趣坚定，求教恳切而思虑实在，仁德便在其中了。”

19·7 子夏曰：“百工居肆以成其事，君子学以致其道。”

**【译文】**



子夏说：“各种行业的工匠住在作坊来完成他们的工作，君子靠做学问来建立他的思想学说。”

19·8 子夏曰：“小人之过也必文。”

**【译文】**

子夏说：“小人对待过失必定会加以掩饰。”

19·9 子夏曰：“君子有三变：望之俨然，即之也温，听其言厉。”

**【译文】**

子夏说：“君子有三变：远远望去，庄重矜持；靠拢接近，温和敦厚；听他的言语，严肃刚正。”

19·10 子夏曰：“君子信而后劳其民，未信则以为厉己也；信而后谏，未信则以为谤己也。”

**【译文】**

子夏说：“君子要使自己的诚意得到百姓的信任后，再去役使他们；得不到百姓的信任，百姓就会以为你在祸害他们；要使自己的诚意得到君王的信任后，再去进言劝谏；得不到君王的信任，君王就会以为你在诽谤他。”

19·11 子夏曰：“大德不逾闲，小德出入可也。”

**【译文】**

子夏说：“在重大的操守上不可超逾界限，在小节方面有所出入是可以的。”

19·12 子游曰：“子夏之门人小子，当洒扫应对进退，则可矣，抑末也。本之则无，如之何？”子夏闻之，曰：“噫！言游过矣！君子之道，孰先传焉？孰后倦焉？譬诸草木，区以别矣。君子之道，焉可诬也？有始有卒者，其惟圣人乎！”

### 【译文】

子游说：“子夏的那批学生，应当叫他们做打扫卫生、应酬客人、迎进送出的事，那就可以了，不过只是些不重要的小事罢了。至于学问的基础却没有掌握，怎么办呢？”子夏听到这话，说：“咳！子游说错了！君子的学问，哪一部分该先传授，哪一部分该后传授？如同草木一样，是要区分各种类别的。君子的学问，怎能任意歪曲呢？能够有始有终循序渐进传授学问的，大概只有圣人吧！”

19·13 子夏曰：“仕而优则学，学而优则仕。”

### 【译文】

子夏说：“做了官，履行职事还有余力便去学习；做学问，修完学业还有余力便去做官。”

19·14 子游曰：“丧致乎哀而止。”

### 【译文】

子游说：“为亡父母守孝时，儿女充分表达了他们的悲哀也就足够了。”

19·15 子游曰：“吾友张也为难能也，然而未仁。”

**【译文】**

子游说：“我的友人子张实在是难能可贵的了，然而还没有达到仁的地步。”

19·16 曾子曰：“堂堂乎张也，难与并为仁矣。”

**【译文】**

曾子说：“子张的学识从外表上看堂皇而有气派，别人难以跟他一块进入仁的境界。”

19·17 曾子曰：“吾闻诸夫子：人未有自致者也，必也亲丧乎！”

**【译文】**

曾子说：“我听老师讲过：人们平时不可能让感情自动充分地流露出来，必定是在父母去世的时候才会这样吧！”

19·18 曾子曰：“吾闻诸夫子：孟庄子之孝也，其他可能也；其不改父之臣与父之政，是难能也。”

**【译文】**

曾子说：“我听老师讲过：孟庄子的孝行，别的方面人们也可以做到；但他不改变父亲的臣属和政治主张，人们是难以做到的。”

19·19 孟氏使阳肤为士师，问于曾子。曾子曰：“上失其道，民散久

矣。如得其情，则哀矜而勿喜！”

### 【译文】

孟氏任用阳肤做司法官，阳肤便去向曾子求教。曾子说现在当权的人不按制度行事，百姓早已离心离德了。倘若你掌握了案件的真实情况，就应当怜悯犯罪的百姓，而不要为将他们治罪感到高兴。”

19·20 子贡曰：“纣之不善，不如是之甚也。是以君子恶居下流，天下之恶皆归焉。”

### 【译文】

子贡说：“殷商纣王的劣迹，不像人们传说的那样厉害。所以君子憎恶自己处在低层次的地位，一旦处在低层次的地位，天下的罪恶都将归到他的身上。”

19·21 子贡曰：“君子之过也，如日月之食焉：过也，人皆见之；更也，人皆仰之。”

### 【译文】

子贡说：“君子的错误，好像日食、月食一样：犯了错误时，人们都会看到；改正错误时，人们都仰望着他。”

19·22 卫公孙朝问于子贡曰：“仲尼焉学？”子贡曰：“文武之道，未坠于地，在人。贤者识其大者，不贤者识其小者，莫不有文武之道焉。夫子焉不学？而亦何常师之有？”

### 【译文】

卫国大夫公孙朝问子贡说：“仲尼先生的学问是从哪儿获取

的？”子贡说：“周代文王、武王的功业思想，没有消亡，还保留在人世。贤能的人记住了它的重大方面，不贤的人记住了它的细枝末节。文王、武王的功业思想是无所不在的。我的老师何处不在学习？而且怎么会有固定的老师呢？”

19·23 叔孙武叔语大夫于朝曰：“子贡贤于仲尼。”子服景伯以告子贡。子贡曰：“譬之宫墙，赐之墙也及肩，窥见室家之好。夫子之墙数仞，不得其门而入，不见宗庙之美，百官之富。得其门者或寡矣。夫子之云，不亦宜乎！”

### 【译文】

叔孙武叔在朝廷上对大夫们说：“子贡比仲尼先生高明。”子服景伯把这句话告诉了子贡。子贡说：“譬如房屋的院墙，我家的院墙只到肩头那么高，人们可以探望到墙内房屋的美好。老师的院墙高达几丈，倘若找不着大门进去，便看不到宗庙的宏伟壮观，房舍式样的繁富。能找着大门的人或许太少了。武叔先生的话，不也是非常自然的吗？”

19·24 叔孙武叔毁仲尼。子贡曰：“无以为也！仲尼不可毁也。他人之贤者，丘陵也，犹可逾也；仲尼，日月也，无得而逾焉。人虽欲自绝，其何伤于日月乎？多见其不知量也。”

### 【译文】

叔孙武叔诽谤孔子。子贡说：“不要这么做嘛！仲尼先生是诽谤不了的。其他人的贤能如同丘陵一样，还是能够逾越的；仲尼先生如同天空的日月，无人能够逾越。即使有人要自绝于日月，那对于日月又有什么损害呢？只是表明他不知道自己的分量罢了。”

19·25 陈子禽谓子贡曰：“子为恭也，仲尼岂贤于子乎？”子贡曰：“君子一言以为知，一言以为不知，言不可不慎也。夫子之不可及

也，犹天之不可阶而升也。夫子之得邦家者，所谓立之斯立，道之斯行，绥之斯来，动之斯和。其生也荣，其死也哀，如之何其可及也。”

### 【译文】

陈子禽对子贡说：“您对孔仲尼太恭敬了吧，难道他真的比您高明吗？”子贡说君子的一句话能表现他的聪明，也能表现他的不明智，因此讲话不能不谨慎。做老师的无法赶得上，就如同天不可以用梯子攀登上去一样。倘若老师能成为诸侯或卿大夫，那就会如人们所说的让百姓立足于世上，百姓都会立足于世上；引导百姓前进，百姓都会追随奔走；安抚百姓，百姓都会从四方前来归附；鼓舞动员百姓，百姓都会齐心协力。老师活着，受到人们的尊重亲近；死了，人们会感到悲痛。我怎么能够赶得上他呢？”

## 尧曰第二十

（凡三章）

20·1 尧曰：“咨！尔舜！天之历数在尔躬，允执其中。四海困穷，天禄永终。”

舜亦以命禹。

曰：“予小子履，敢用玄牡，敢昭告于皇皇后帝：有罪不敢赦。帝臣不蔽，简在帝心。朕躬有罪，无以万方；万方有罪，罪在朕躬。”

周有大赉，善人是富。“虽有周亲，不如仁人。百姓有过，在予一人。”

谨权量，审法度，修废官，四方之政行焉。兴灭国，继绝世，举逸民，天下之民归心焉。

所重：民、食、丧、祭。

宽则得众，信则民任焉，敏则有功，公则说。

### 【译文】

尧让位给舜的时候说：“啧啧！你呀舜！上天所定的帝位传承的次序，已轮到了你。你要诚实地保持自己中行无偏。倘若全国的百姓生活艰难窘迫，上天授予你的禄位便会永远终止了。”

舜让位给禹的时候，也用这番话来教诫禹。

成汤在放逐夏桀后对诸侯们说：“本人履，胆敢用黑色公牛来献祭，正大光明地告诉伟大的天帝：我这有罪的人不敢轻易赦免夏桀。您的臣仆的善恶我不遮掩，而您的心中也早已知晓。倘若我本身有罪，不要牵累各地的百姓；各地的百姓有罪，罪责由我本人承担。”

周王朝大规模封赏诸侯，让善人都富贵起来。武王说：“我虽有至亲，但不如有仁德的人。百姓如有罪过，责任在我一人身上。”

检测并审定度量衡，整饬已废弛的官府职事，全国的政令便会畅行无阻。复兴遭灭亡的国家，继续已断绝的后代，举拔任用被遗落的隐士，天下的百姓便会倾心归附了。

应注重的：人民、粮食、丧礼、祭祀。宽厚便会得到大众的拥戴，诚实守信便可任意使唤百姓，干事勤敏便会建树功绩，公平便会使得百姓高兴。

20·2 子张问于孔子曰：“何如斯可以从政矣？”子曰：“尊五美，屏四恶，斯可以从政矣。”子张曰：“何为五美？”子曰：“君子惠而不费，劳而不怨，欲而不贪，泰而不骄，威而不猛。”子张曰：“何谓惠而不费？”子曰：“因民之所利而利之，斯不亦惠而不费乎？择可劳而劳之，又谁怨？欲仁而得仁，又焉贪？君子无众寡，无小大，无敢慢，斯不亦泰而不骄乎？君子正其衣冠，尊其瞻视，俨然人望而畏之，斯不亦威而不猛乎？”子张曰：“何谓四恶？”子曰：“不教而杀谓之虐；不戒视成谓之暴；慢令致期谓之贼；犹之与人也，出纳之吝谓之有司。”

### 【译文】

子张问孔子说：“怎样做便可以治理政事呢？”孔子说：“崇尚五

种美好德行，摒弃四种恶劣举措，那么就可以治理政事了。”子张问：“什么是五种美好德行？”孔子说：“君子给百姓施以恩惠而自己却无所消耗，役使百姓而百姓无所怨尤，向往仁义而不贪求财利，庄重矜持而不骄纵傲慢，威严肃穆而不凶猛粗暴。”子张又问：“什么叫给百姓施以恩惠而自己无所消耗？”孔子说：“顺随百姓能获利的方面去引导，使百姓获利，这不就是给百姓施以恩惠而自己无所消耗吗？选择在适当的条件下役使百姓，又会有谁发出怨尤呢？自己向往仁义便得到了仁义，还贪求什么呢？君子待人接物，无论人员多少和事情大小，都不敢怠慢，这不就是庄重矜持而不骄纵傲慢吗？君子服装整齐，眼神尊严无邪，端庄正派使人望而生畏，这不就是威严肃穆而不凶猛粗暴吗？”子张又问：“什么是四种恶劣举措？”孔子说：“事先不施以教令，一旦有罪过就杀戮或惩处，称作虐；事先不加申诫，突然就要成果，称作暴；草率下令，却严格规定完成期限，称作贼；同样是给人赏赐，一旦拿出手时而十分吝啬，称作管家理财的小官吏的习气。”

20·3 子曰：“不知命，无以为君子也；不知礼，无以立也；不知言，无以知人也。”

### 【译文】

孔子说：“不知晓命运，便不能成为君子；不知晓礼的内涵和表现形式，便不能立足于人世间；不知晓如何分辨言论的是非，便不能认清人的善恶正邪。”



## 四、孟子

《孟子》是记载孟轲（孟子）言行的书。儒家经典之一。是研究孟子的主要材料，也是研究孔子思想及思孟学派的重要资料，对研究先秦历史亦有重要价值。

《孟子》一书虽以孟子为名，但其作者历来有不同的说法：赵岐、朱熹、何异孙、阎若璩、焦循等认为是孟子自著；韩愈、张籍、苏辙、晁公武、崔述等认为是孟子弟子万章、公孙丑之徒等追记的；司马迁等则认为主要是孟子自著，弟子万章、公孙丑等参与其事。学术界较多采用司马迁的说法。

《孟子》的篇数：司马迁说：“作《孟子》七篇。”（《史记·孟荀列传》）。《汉书·艺文志》则著录《孟子》十一篇。赵岐《孟子章句》分《孟子》为“内书”七篇，“外书”四篇，认为“外书”（《性善辨》、《文说》、《孝经》、《为政》）四篇“文不能宏深，不与内篇相似，似非《孟子》本真，后世依放而托也。”（《孟子题辞》）故不予作注。以后此四篇“外书”亡佚。今本《孟子外书》系明姚士粦伪作。

《孟子》是一部语录体著作，凡七篇。各篇篇名与《论语》同类，亦只取每篇篇首二、三字为篇名。篇目依次是：《梁惠王》、《公孙丑》、《滕文公》、《离娄》、《万章》、《告子》、《尽心》。每篇各分上下，共二百六十一章（有本分为二百六十章），三万四千六百余字。

《孟子》一书内容丰富，翔实地反映了孟子思想，兹择要简介如下

“仁政”思想。孟子继承孔子“仁”的思想，进一步发展为“仁政”学说，成为其政治思想，亦为《孟子》一书的中心论题。孟子认为“仁政”来源于先王的“不忍人之心”，“人皆有不忍人之心。先王有不忍人之心，斯有不忍人之政矣。以不忍人之心，行不忍人之政，治天下可运之掌上。”（《孟子·公孙丑上》）关于“仁政”的内容，孟子说如施仁政于民，省刑罚，薄税敛，深耕易耨；壮者以暇日修其孝悌忠信，入以事其父兄，出以事其长上，可使制梃以挾秦楚之坚甲利兵矣。”（《孟子·梁惠王上》）又说：“大仁政，必自经界始。”（《孟子·滕文公上》）亦

即“五亩之宅，树之以桑，五十者可以衣帛矣。鸡豚狗彘之畜，无失其时，七十者可以食肉矣。百亩之田，勿夺其时，数口之家，可以无饥矣。谨庠序之数，申之以孝悌之义，颁白者不负载于道路矣。老者衣帛食肉，黎民不饥不寒，然而不王者，未之有也。”（《孟子·梁惠王上》）提出“制民之产”（《孟子·梁惠上》）的思想。孟子“仁政”主张，贯穿着“民本”思想。如他说：“民为贵，社稷次之，君为轻。”（《孟子·尽心下》）“保民而王，莫之能御也。”（《孟子·梁惠王上》）等等。此外，孟子的政治学说中还有“王霸”、“义利”之辨等内容。

心性学说。此乃孟子全部思想的基础。孟子认为，人具有一种先验的善性人性之善也，犹水之就下；人无有不善，水无有不下。”（《孟子·告子上》）而人性所以是善的，是因为人生具有先天的“善端”。他说：“恻隐之心，人皆有之；羞恶之心，人皆有之；恭敬之心，人皆有之；是非之心，人皆有之。”（《孟子·告子上》）又说：“恻隐之心，仁之端也；羞恶之心，义之端也；辞让之心，礼之端也；是非之心，智之端也。”（《孟子·公孙丑上》）这就是著名的“四端”说，也就是孟子的“性善”论。“四端”的发展与扩充即是“四德”：仁、义、礼、智四种道德观念。孟子认为“仁、义、礼、智，非由外铄我也，我固有之也，弗思耳矣。”（《孟子·告子上》）这是一种与生俱来的善性。由此推论，人也就有先验的“良能”、“良智”。“人之所不学而能者，其良能也；所不虑而知者，其良知也。”（《孟子·尽心上》）孟子还通过“同类相似”的命题来论证人所具有的普遍善性，他说：“口之于味也，有同嗜焉；耳之于声也，有同听焉；目之于色也，有同美焉。至于心，独无所同然乎？心之所同然者，何也？谓理也、义也。圣人先得我心之所同然耳。故理义之悦我心，犹刍豢之悦我口。”（《孟子·告子上》）孟子指出人之所以会有不善的行为发生，是由两方面造成的：一是外界的影响。他说：“今夫水，搏而跃之，可使过颡，激而行之，可使在山。是岂水之性哉？其势则然也。人之可使为不善，其性亦犹是也。”（《孟子·告子上》）“牛山之木尝美矣，以其郊于大国也，斧斤伐之，可以为美乎？是其日夜之所息，雨露之所润，非无萌蘖之生焉，牛羊又从而牧之，是以若彼濯濯也。人见其濯濯也，以为未尝有材焉，此岂山之性也哉？虽存乎人者，岂无仁义之心哉？其所以放其良心者，亦犹斧斤之于木也，旦旦而伐之，可以为美乎？”（《孟子·告子上》）“富岁，子弟多赖；凶岁，子弟多暴。非天之降才尔殊也，其所以陷溺其心者然也。”（《孟子·告子上》）二是内在原因，即人自己是否有向善的主观愿望。他说：“人之异于禽兽者几希，庶民去之，君子存之。”（《孟子·离娄下》）“求则得之，舍则失之，是求有益于得也，求在我者

也。”（《孟子·尽心上》）“舜之居深山之中，与木石居，与鹿豕游，其所以异于深山之野人者几希。及其闻一善言，见一善行，若决江河，沛然莫之能御也。”（《孟子·尽心上》）而不愿向善也就是自暴、自弃、自贼，“自暴者，不可与有言也；自弃者，不可与有为也。言非礼义，谓之自暴也；吾身不能居仁由义，谓之自弃也。”（《孟子·离娄上》）“有是四端而自谓不能者，自贼也。”（《孟子·公孙丑上》）为了使人的“善性”能够保存和扩充，孟子提出了一整套修养的工夫，如“尽心”、“存心养性”、“寡欲”、“求放心”、“思诚”、“自反”、“养气”等等。这其中既包含了他的认识论，也包含了他的伦理思想。

理想人格。《孟子》一书中有不少关于理想人格的论述，如：“人皆可以为尧舜”（《孟子·告子下》）；“居天下之广居，立天下之正位，行天下之大道，得志与民由之；不得志独行其道。富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，此之谓大丈夫”（《孟子·滕文公下》）；“天下有道，以道殉身；天下无道，以身殉道”（《孟子·尽心上》）；“生，亦我所欲也；义，亦我所欲也。二者不可得兼，舍生而取义者也”（《孟子·告子上》）；“待文王而后兴者，凡民也。若豪杰之士，虽无文王犹兴”（《孟子·尽心上》）等等，这些激励人心，传颂千古的名言，也体现了孟子积极的进取精神。

排斥“异端”。孟子以继承尧、舜、禹、文王、孔子等“古圣先贤”的道统自居，以“好辩”闻名。实际上，孟子是以“我亦欲正人心，息邪说，距波行，放淫词，以承三圣者。”（《孟子·滕文公下》）的姿态，对当时各家的学说进行了批判。其中著名的有他斥告子的人性论，拒杨朱、墨子的“为我”、“兼爱”思想，驳许行的“并耕”学说。

《孟子》一书，西汉文帝时曾立有专门的传记博士，成为官方正式规定的传授和学习的经典之一，但不久就取消了。直到唐代由于韩愈等人的推崇，其地位才渐高。从宋代开始，《孟子》的地位升格，被列入儒家的“十三经”之中。南宋的朱熹又对《孟子》加以集注，列为“四书”之一。元明以后，“四书”成为官方取士的教科书，《孟子》便成了知识分子的必读书。因此，它对中国古代尤其是宋代以后的思想文化界产生了难以估量的影响。

有关《孟子》一书的研究，历代都有，据统计在清以前就有七十余家之多，主要有：东汉赵岐的《孟子注》、南宋朱熹的《孟子集注》、清焦循的《孟子正义》等。今人有杨伯峻《孟子译注》、刘方元《孟子今译》等。

《孟子》通行本有：宋刻巾箱本《八经》本（有清康熙中内府等多种翻印、影印本）、宋刻大字本附赵岐注（有《四部丛刊》、《四部备要》等多种影印本）、明崇祯十三年（1640）锡山秦氏求古斋刻《九经》本、清乾隆间武英殿刻《十三经注疏附考证》本、清嘉庆道光间江都焦氏雕菰楼《焦氏丛书》本等。

## 梁惠王上

### （凡七章）

1·1 孟子见梁惠王。王曰：“叟不远千里而来，亦将有以利吾国乎？”

孟子对曰：“王何必曰利？亦有仁义而已矣。王曰‘何以利吾国？’大夫曰‘何以利吾家？’士庶人曰‘何以利吾身？’上下交征利而国危矣。万乘之国弑其君者，必千乘之家；千乘之国弑其君者，必百乘之家。万取千焉，千取百焉，不为不多矣。苟为后义而先利，不夺不餍。未有仁而遗其亲者也，未有义而后其君者也。王亦曰仁义而已矣，何必曰利？”

#### 【译文】

孟子拜会梁惠王。惠王说：“长老远从千里之外不辞劳苦而来，将要用什么为我国谋利呢？”

孟子回答说：“王为什么一开口就讲要谋利呢？应当讲求仁义啊。王说‘怎样才能为我国谋利呢？’大夫说‘怎样才能为我家封邑谋利呢？’士子和民众说‘怎样才能为我自身谋利呢？’这样一来，上上下下竞相争夺私利，国家就会陷入危急的境地。在拥有万辆兵车的国家里，杀死国君、夺取权位的必定是拥有千辆兵车的大夫之家；在拥有千辆兵车的国家里，杀死国君、夺取权位的必定是拥有百辆兵车的大夫。国君有万辆兵车，大夫就有千辆兵车；国君有千辆兵车，大夫就有百辆兵车，大夫的私产占国君财产的十分之一，数量不能说不多了。假如把义摆在后，利摆在先，轻义重利，那大夫不把国家财产权力夺去，是不会满足的。从来没有讲求仁爱的人会遗弃其父母的，没有讲求道义的人会轻慢其国君的。我认为王只讲求仁义就行了，何必一定要讲谋利呢？”

1·2 孟子见梁惠王，王立于沼上，顾鸿雁麋鹿，曰：“贤者亦乐此乎？”

孟子对曰：“贤者而后乐此，不贤者虽有此，不乐也。《诗》云：‘经始灵台，经之营之，庶民攻之，不日成之。经始勿亟，庶民子来。王在灵囿，麀鹿攸伏，麀鹿濯濯，白鸟鹤鹤。王在灵沼，於鱼跃。’文王以民力为台为沼，而民欢乐之，谓其台曰灵台，谓其沼曰灵沼，乐其有麋鹿鱼鳖。古之人与民偕乐，故能乐也。汤誓曰：‘时日害丧，予及女偕亡。’民欲与之偕亡，虽有台池鸟兽，岂能独乐哉？”

### 【译文】

孟子拜会梁惠王。王正站在园林中水池附设的建筑物上，向周围环看大雁、麋鹿和其他禽兽。并对孟子说：“道德高尚的人也以观赏园林、禽兽为乐吗？”

孟子回答说：“道德高尚的人当然会以此为乐的，不过是后乐于此罢了。道德素养差的人就是拥有这些，也不一定快乐。从《诗经》中记述周文王修建灵台的情况可以得到说明。《诗·大雅·灵台》中说：‘开始修建灵台时，边筹划、边施工，民众热情高，竭尽全力工作，很快就建造完工了。文王还关切地说，营造施工不要太急以免劳苦了民众。平民百姓听到后，修建热情更高，像儿子给父亲做事一样，干活更出力了。文王来到“灵囿”，看见母鹿安顺，皮毛光润，体壮膘肥，白鸟羽毛丰满洁白。文王又来到了“灵沼”之上，看到满池的鱼儿欢腾跳跃。’文王以平民百姓的劳力修造了有高台、有深池的园林，而平民百姓却非常欢快高兴，称此高台为‘灵台’，称那深池为‘灵沼’，还为台沼中有许多种的禽兽鱼类而欢乐喜悦。由于古时的君王能和平民百姓同享欢乐，所以能得到极大的快乐。同时也有滥用民力，遭到平民奴隶反对的记载，《尚书·汤誓》中说：‘太阳（夏桀自比太阳）啊！你何时毁灭呢？我们宁愿与你一起坠毁灭亡。’这是庶民奴隶的悲歌、壮歌！民愤如此之大，作为一国之君虽有琼台瑶池，珍禽异兽，又怎能保持独自长享欢乐呢？”

1·3 梁惠王曰：“寡人之于国也，尽心焉耳矣。河内凶，则移其民于河东，移其粟于河内。河东凶亦然。察邻国之政，无如寡人之用心者。

邻国之民不加少，寡人之民不加多，何也？”

孟子对曰：“王好战，请以战喻。填然鼓之，兵刃既接，弃甲曳兵而走。或百步而后止，或五十步而后止。以五十步笑百步，则何如？”

曰：“不可，直不百步耳，是亦走也。”

曰：“王如知此，则无望民之多于邻国也。”

“不违农时，谷不可胜食也；数罟不入洿池，鱼鳖不可胜食也；斧斤以时入山林，材木不可胜用也。谷与鱼鳖不可胜食，材木不可胜用，是使民养生丧死无憾也。养生丧死无憾，王道之始也。”

“五亩之宅，树之以桑，五十者可以衣帛矣。鸡豚狗彘之畜，无失其时，七十者可以食肉矣。百亩之田，勿夺其时，数口之家可以无饥矣。谨庠序之教，申之以孝悌之养，颁白者不负戴于道路矣。七十者衣帛食肉，黎民不饥不寒，然而不王者，未之有也。”

“狗彘食人食而不知检，涂有饿莩而不知发；人死，则曰：‘非我也，岁也。’是何异于刺人而杀之，曰：‘非我也，兵也。’王无罪岁，斯天下之民至焉。”

### 【译文】

梁惠王说：“我对于国家政务，可以说是尽心尽力了。如果河内遭灾减收，我就移该地民众到河东，同时还把河东的部分粮食运到河内；如果河东遭灾年荒，我也用同样办法处理。我考察相邻国家的政事，没有哪个国君有我这样尽心竭力的。然而邻国的民众并没有减少，我国的民众也没有增多，这是什么原因呢？”

孟子对答：“王善于作战，就用战争来比喻说明。双方的战鼓咚咚的敲响了，刀枪等武器兵刃相触，这时兵士丢弃铠甲拖着兵器而逃，有的跑了百步站住了，有的跑了五十步站住了，跑五十步的人讥笑跑一百步的人胆小怯懦，这可以吗？”

王说：“不可以，他只是没有跑到百步罢了，同样也是逃跑了。”孟子说：“王如果明白这个道理，就不会幻想您国中的民众多于

邻国了。

“不违反农业耕收的季节，不妨碍农业生产，那粮食就会吃不完的；捕鱼时不用细密的鱼网到池塘湖泊中捕鱼，那鱼鳖也会吃不尽了；砍伐树木要有一定的时间季节，不能滥伐，木材也就会用不完了。粮食和鱼鳖吃不完，木材用不尽，这样就使民众生活得满意，对养生葬死没有不满之处。民众对生活满意，对生养死葬没有什么不满，这正是实行王道的开始。

“在五亩大的宅园里，种桑养蚕，使五十岁以上的老人就可以穿上丝绸衣服；养殖鸡、猪、狗等家禽家畜，不要错过繁殖的时机，七十岁以上的老人就可以有肉吃了；百亩的田地，如不耽误农时不妨碍农务，几口人的家庭就不会吃不饱了。慎重地办好学校教育，反复阐明孝顺父母、尊敬兄长的道理，须发花白的老人就不会背负头顶重物在道路上行走了。七十岁的老人可穿丝绵的衣物，有肉吃，一般的老百姓不挨饿不受冻，这样的国家，不能实现王道、兴旺强大，这是从来没有过的。

“富人家的猪狗吃掉了百姓的粮食，却不加以检查制止，道路上有因饥饿而死的人，却不想开仓济民；老百姓死了，却说：‘不是我造成的，而是年景收成不好。’这和用刀子刺杀人却说：‘不是我，是兵器造成的，有什么不同呢？王如果不说是因年成不好，怪罪岁凶歉收，那样普天下的老百姓就会从各方投奔到魏国来了。”

1·4 梁惠王曰：“寡人愿安承教。”

孟子对曰：“杀人以梃与刃，有以异乎？”

曰：“无以异也。”

“以刃与政，有以异乎？”

曰：“无以异也。”

曰：“庖有肥肉，厩有肥马，民有饥色，野有饿莩，此率兽而食人

也。兽相食，且人恶之。为民父母，行政不免于率兽而食人，恶在其为民父母也？仲尼曰：‘始作俑者，其无后乎！’为其象人而用之也。如之何其使斯民饥而死也？”

### 【译文】

梁惠王说：“我愿意用平和宁静的心情听取接受您的教导。”

孟子答道：“用棍棒和用刀子杀死人，有什么不同吗？”

（惠王）说：“没有什么不同。”

（孟子）说：“用刀子杀死人和用政治害死人，有什么不同吗？”

（惠王）说：“没有什么不同。”

（孟子）说：“（国王的）厨房里有肥嫩的鲜肉，马棚中有健壮的好马；而百姓却面带饥色，郊野里到处都有饿死的人的尸体，这就犹如率领野兽去吃人，野兽自相残食，人们尚且厌恶它；做为百姓的父母官，管理政务，却不免也率领禽兽一道食人，怎么配做百姓的父母官呢？孔仲尼说：‘第一个制作土（木）偶、陶（木）俑来殉葬的人，理该会断绝后代的。’因为土偶陶俑很像人却用来殉葬（用像人形体的土偶陶俑殉葬尚且不可），又怎么能让这些老百姓因饥饿而死亡呢？”

1·5 梁惠王曰：“晋国，天下莫强焉，叟之所知也。及寡人之身，东败于齐，长子死焉；西丧地于秦七百里；南辱于楚。寡人耻之，愿比死者一洒之，如之何则可？”

孟子对曰：“地方百里而可以王。王如施仁政于民，省刑罚，薄税敛，深耕易耨。壮者以暇日修其孝悌忠信，入以事其父兄，出以事其长上，可使制梃以挾秦楚之坚甲利兵矣。

“彼夺其民时，使不得耕耨以养其父母。父母冻饿，兄弟妻子离散。彼陷溺其民，王往而征之，夫谁与王敌？故曰：‘仁者无敌。’王请勿疑！”



## 【译文】

梁惠王说：“想当年的晋（此晋即魏）国，天下没有比它更强盛的国家了。这是长老很清楚的了。但是到了我执政的时候，东边被齐国打得大败，连我的大儿子也阵亡了；西边又被秦国抢夺去河西七百余里土地；南方又受到楚国的欺侮，强占了八个城邑。我为此感到羞耻，希望能替所有死难的人报仇雪恨，您看该怎么办呢？”

孟子回答说：“在任何方圆百里的小国家里都可以推行王道，大王如果能对百姓施行仁政，减免刑罚，少收赋税，（百姓）能深耕细作，及时除草；青壮年人在闲暇时能加强修养，提高孝顺父母、敬爱兄长、做人忠诚、待人信实的素质。使其在家能奉父爱兄，在外能尊长敬上。这样魏人即使是使用木制的棍棒，也可同用坚固盔甲、锋利武器武装起来的秦、楚军队作战。

“他国耽误了农时，不能从事田间劳动，无法奉养父母。势必造成父母挨饿受冻，兄弟妻子逃离散去，家人不能团聚。他国把民众陷于水火之中，困苦万分，王去征讨他们，哪里还有谁能和王师对抗呢？所以古人说：‘施行仁政的无往而不胜！’王就不要再疑虑犹豫了。”

1·6 孟子见梁襄王。出，语人曰：“望之不似人君，就之而不见所畏焉。卒然问曰：‘天下恶乎定？’

吾对曰：‘定于一。’

‘孰能一之？’

对曰：‘不嗜杀人者能一之。’

‘孰能与之？’

对曰：‘天下莫不与也。王知夫苗乎？七八月之间旱，则苗槁矣。天油然作云，沛然下雨，则苗浡然兴之矣。其如是，孰能御之？今夫天下之人牧，未有不嗜杀人者也，如有不嗜杀人者，则天下之民皆引领而

望之矣。诚如是也，民归之，由水之就下，沛然谁能御之？”

### 【译文】

孟子拜会梁襄王，会见出来后对别人说：“远望不像个国君，近看也无威严仪容。他突然急促地问道：‘天下怎样才能安定呢？’

我回答说：‘天下归一，只有统一，才能安定。’

（他又问：）‘谁能统一天下？’

我回答说：‘不好杀人的国君，才能统一天下。’

（他又问：）‘谁能听从跟随他呢？’

我又回答说：‘普天下人没有不愿听从跟随他的。王知道庄稼禾苗吗？在七、八月间天旱无雨，禾苗就枯萎了。天空忽然乌云密布，降下了充足的雨水，于是禾苗就猛然勃兴、茂盛地生长起来了。像这样，有谁能抵御得住呢！现在天下的国君，没有不好杀人的，如有不好杀人的国君，那天下的民众都伸长脖子盼望他的到来，真是这样，归顺他的人就会像水从高处往下奔流一样，这样强盛的势头，谁又能阻止呢？’”

1·7 齐宣王问曰：“齐桓、晋文之事可得闻乎？”

孟子对曰：“仲尼之徒无道桓、文之事者，是以后世无传焉，臣未之闻也。无以，则王乎？”

曰：“德何如则可以王矣？”

曰：“保民而王，莫之能御也。”

曰：“若寡人者，可以保民乎哉？”

曰：“可。”

曰：“何由知吾可也？”

曰：“臣闻之胡龁曰，王坐于堂上，有牵牛而过堂下者，王见之，曰：‘牛何之？’对曰：‘将以衅钟。’王曰：‘舍之！吾不忍其觳觫，若无罪而就死地。’对曰：‘然则废衅钟与？’曰：‘何可废也？以羊易之！’不识有诸？”

曰：“有之。”

曰：“是心足以王矣。百姓皆以王为爱也，臣固知王之不忍也。”

王曰：“然。诚有百姓者。齐国虽褊小，吾何爱一牛？即不忍其觳觫，若无罪而就死地，故以羊易之也。”

曰：“王无异于百姓之以王为爱也。以小易大，彼恶知之？王若隐其无罪而就死地，则牛羊何择焉？”

王笑曰：“是诚何心哉？我非爱其财而易之以羊也。宜乎百姓之谓我爱也。”

曰：“无伤也，是乃仁术也，见牛未见羊也。君子之于禽兽也，见其生，不忍见其死；闻其声，不忍食其肉。是以君子远庖厨也。”

王说曰：“诗云：‘他人有心，予忖度之。’夫子之谓也。夫我乃行之，反而求之，不得吾心。夫子言之，于我心有戚戚焉。此心之所以合于王者，何也？”

曰：“有复于王者曰：‘吾力足以举百钧，而不足以举一羽；明足以察秋毫之末，而不见舆薪。’则王许之乎？”

曰：“否。”

“今恩足以及禽兽，而功不至于百姓者，独何与？然则一羽之不能举，为不用力焉；舆薪之不见，为不用明焉；百姓之不见保，为不用恩焉。故王之不王，不为也，非不能也。”

曰：“不为者与不能者之形何以异？”

曰：“挟太山以超北海，语人曰‘我不能。’是诚不能也。为长者折

枝，语人曰‘我不能。’是不为也，非不能也。故王之不王，非挟太山以超北海之类也；王之不王，是折枝之类也。

“老吾老，以及人之老；幼吾幼，以及人之幼，天下可运于掌。  
《诗》云：‘刑于寡妻，至于兄弟，以御于家邦。’言举斯心加诸彼而已。故推恩足以保四海，不推恩无以保妻子。古之人所以大过人者，无他焉，善推其所为而已矣。今恩足以及禽兽，而功不至于百姓者，独何与？”

“权，然后知轻重；度，然后知长短。物皆然，心为甚。王请度之！抑王兴甲兵，危士臣，构怨于诸侯，然后快于心与？”

王曰：“否。吾何快于是？将以求吾所大欲也。”

曰：“王之所大欲可得闻与？”

王笑而不言。

曰：“为肥甘不足于口与，轻暖不足于体与？抑为采色不足视于目与？声音不足听于耳与？便嬖不足使令于前与？王之诸臣皆足以供之，而王岂为是哉？”

曰：“否。吾不为是也。”

曰：“然则王之所大欲可知已，欲辟土地，朝秦楚，莅中国而抚四夷也。以若所为求若所欲，犹缘木而求鱼也。”

王曰：“若是其甚与？”

曰：“殆有甚焉。缘木求鱼，虽不得鱼，无后灾。以若所为，求若所欲，尽心力而为之，后必有灾。”

曰：“可得闻与？”

曰：“邹人与楚人战，则王以为孰胜？”

曰：“楚人胜。”

曰：“然则小固不可以敌大，寡固不可以敌众，弱固不可以敌强。

海内之地方千里者九，齐集有其一。以一服八，何以异于邹敌楚哉？盖亦反其本矣。

“今王发政施仁，使天下仕者皆欲立于王之朝，耕者皆欲耕于王之野，商贾皆欲藏于王之市，行旅皆欲出于王之涂，天下之欲疾其君者皆欲赴愬于王。其若是，孰能御之？”

王曰：“吾惛，不能进于是矣。愿夫子辅吾志，明以教我。我虽不敏，请尝试之。”

曰：“无恒产而有恒心者，惟士为能。若民，则无恒产，因无恒心。苟无恒心，放辟邪侈，无不为已。及陷于罪，然后从而刑之，是罔民也。焉有仁人在位罔民而可为也？是故明君制民之产，必使仰足以事父母，俯足以畜妻子，乐岁终身饱，凶年免于死亡；然后驱而之善，故民之从之也轻。

“今也制民之产，仰不足以事父母，俯不足以畜妻子，乐岁终身苦，凶年不免于死亡。此惟救死而恐不赡，奚暇治礼义哉？”

“王欲行之，则盍反其本矣。五亩之宅。树之以桑，五十者可以衣帛矣，鸡豚狗彘之畜，无失其时，七十者可以食肉矣；百亩之田，勿夺其时，八口之家可以无饥矣，谨庠序之教，申之以孝悌之义，颁白者不负戴于道路矣。老者衣帛食肉，黎民不饥不寒，然而不王者，未之有也。”

## 【译文】

齐宣王问孟子：“春秋时期齐桓公、晋文公称霸的业绩能讲给我听听吗？”

孟子回答说：“孔子的学生弟子们没有讲齐桓公、晋文公的事迹的，所以有关他们的的事情，后代没有留传下来。我也未曾听到过。如果一定要讲下去，那就谈谈王道好吗？”

齐宣王又问：“要有怎样的德，才能行王道一统天下呢？”

孟子回答说：“要时时关心保护民众的利益，为抚恤民众而统一天

下，是没有什么力量可以抗拒的。”

齐宣王再问：“像我这样的国王，能够保护民众利益吗？”

孟子回答说：“可以。”

齐宣王再次问：“根据什么认为我可以呢？”

孟子回答说：“我曾听到胡龁说：‘（有一天）王坐在大殿之上，有人牵着牛从大殿下面走过，王看到了就问：“牵牛到哪里去？”（牵牛人）答道：“去宰了祭钟。”王说：“放了它吧！我不忍心看它那惧怕哆嗦的可怜样子，如同毫无罪过却被杀掉，我实在于心不忍。”牵牛人答道：“这样岂不是废除了祭神礼吗？”王说：“怎么能废除呢？可用羊来替代它。’”不知道是否真有这样的事情？”

齐宣王说：“有啊。”

孟子说：“有这种不忍无罪被杀的好心，就能统一天下。百姓都认为王是吝惜，我则深知王是不忍心啊。”

齐宣王说：“是啊，确实有这样的百姓。齐国虽然窄小，我怎会吝惜一头牛呢？就是不忍心看到它惊惧哆嗦的样子，就像没有罪过却要置之于死地，所以用羊代替它。”

孟子说：“王也不要怪百姓说王是吝惜，用小（羊）替换大（牛），（这是百姓看到的）对王的深意百姓怎能知道呢？王如可怜它无罪而被置之死地，那么宰牛和宰羊有什么区别呢？”

齐宣王笑着说：“实在（说不清）是什么心理呢？我决不是吝惜，才用羊替代（牛）的。（以小易大）百姓说我吝惜也是有道理的。”

孟子接着说：“这是不会有损害的。由于王的不忍之心正是仁爱之道，只不过是看到了牛没有看到羊罢了。君子对于飞禽走兽，看见它们活着就不忍心看到它们死去，听到它们死前凄惨的叫声，就不忍心吃它们的肉，所以君子要离厨房很远。”

齐宣王高兴地说《诗·小雅·巧言》中说：‘他人有啥心思，我可以揣测到。’这正是说老夫子的，我处理那件事时，回想起来进行反思时，在我心中确无所得。老夫子的一席话的确打动了我的心。（您）为什么说我的心适合于行王道呢？”

孟子回答说：“如果有人向您禀报说：‘我的气力完全能够举起三千斤之重，却举不起极轻的一根鸟的羽毛；我的眼力能够看清楚秋季鸟兽身上极微小的细毛，却看不见一大车烧柴。’这种话您能赞同吗？”

齐宣王说：“不能。”

孟子趁势继续说：“现在您的恩惠能够施及飞禽走兽，却不能使百姓得到实惠，这是为什么呢？如此说来，举不起一根羽毛，是由于不肯用气力去举；看不见一大车烧柴，是由于不肯用眼睛去看；老百姓得不到抚恤爱护，是由于王没有施加恩惠。所以王不实行王道仁政一统天下，是不愿意于，不是不能干啊！”

齐宣王进一步问：“不肯干和不能干在征象上有什么不同呢？”

孟子答说：“把泰山挟在腋下跳过北海去，告诉人说，‘这件事我不到’这是真不能办到的。替年岁大的人折取树枝，告诉人说，‘这个我办不到。’这是不肯干，不是不能干。所以王不实行王道仁政以统一天下，不是腋下挟着泰山跳过北海之类的；王不实行王道仁政以统一天下，是属于为长者折枝之类的。是不愿干，不是不能干。”

“从敬爱自己的父兄长辈，推及到敬爱他人的父兄长辈；从爱抚自己的儿女晚辈，推及到爱抚他人的子女晚辈。能这样做，一统天下就像在手心中转动东西一样容易。《诗·大雅·思齐》中说：‘用自身做榜样，先影响自己的妻子，再推广到自己的兄弟，再进一步扩大到治理国家。’这就是说，用自己的爱心善意去教育他人，以不断扩大影响。故推广恩惠完全可以统一天下，不推广恩惠连自己的妻子也没法保全。古代的圣贤超人之处没有别的，就是长于推广自己喜爱的作为，并能由近及远的逐渐影响全国。您现在的恩惠能施及飞鸟走兽，而功德惟独不能施及百姓，这是为什么呢？”

“秤称了以后才能知道轻重，尺量了以后，才知长短。一切事物都是这样，人心更是难测。请您认真衡量啊！难道说，您要动员全国军队浴血作战，让将士大臣冒生命危险，跟邻国诸侯结下仇怨，然后才心情愉快吗？”

齐宣王说：“不，我怎能对做这种事感到愉快呢？我只是想追求远大的目标。”

孟子说：“您远大的目标是什么呢？可以讲给我听听吗？”

齐宣王笑笑，却不回答。

孟子接着又说：“是为了肥美的食物不能满足口胃的需要呢？是为了轻裘暖服不能满足躯体的需要呢？还是为绚丽的色彩不能满足眼睛的需要呢？是为了美妙的音乐不能满足耳朵的需要呢？还是随从侍人不能满足使唤的需要呢？这些，您手下的官员都会充分提供，尽力满足需求的。难道您真是为了这些吗？”

齐宣王明确地说：“不，我不是为了这些。”

孟子又说：“那您的远大目标可以知道了。您是想要扩大国土，使秦、楚诸大国都来朝贡，驾凌于中原各国诸侯之上，抚绥边疆的众多民族。以您的所作所为，想实现您的愿望，犹如爬到树上去捉鱼一样。”

齐宣王说：“至于这么严重吗？”

孟子说：“有可能比这更严重。爬上树去捕鱼，虽然捕不到鱼，也没有后来的灾祸。以您的所作所为去实现您的愿望，如果费尽心力去干，以后必定会有祸患到来。”

齐宣王说：“能讲给我听听吗？”

孟子说：“如果邹国与楚国交战，您认为哪个国家可以取胜呢？”

齐宣王说：“楚国会战胜的。”



孟子说那就可以看出，小国本来就抗争不过大国，人少的国家本来就抗争不了人多的国家，弱国本来就抗争不了强国。中国土地方圆千里的诸侯国家有九个，齐国全部土地仅有一，以九分之一去征服九分之八，这和邹国跟楚国作战又有什么不同呢？

“现在您发布法令施行仁政，使天下的士大夫都想到您的朝廷里做官，农民都愿意在您的田野里耕作，行商坐贾都把商货运贮在您的市场上进行交易，来往的旅客都想走您的道路。这时天下痛恨他们自己国君的人都想要奔赴您这里来申诉。像这种情况，谁又能阻挡得了呢？”

齐宣王说：“我不是很聪慧，不能比您说得道理有更进一步的认识。可我愿意请夫子辅助我去实现理想，明确地教导我，我虽然不通达，也愿试一试。”

孟子说：“没有固定的产业收入却常有善心、爱行的人，惟有读书的士人才能做到。至于民众，由于没有固定产业收入，就不会常有善心爱行，假如没有善心爱行，就会胡作非为，违犯法纪，什么坏事都会干出来。等到犯法治罪，受到刑罚惩治，这可说是一种陷害。哪里有施仁政的人当国君，却做出陷害百姓的事呢？由于这种缘故，圣明的君主谋划规定民众的产业，一定使它上足够满足事奉供养父母的需要，下足够抚养妻儿的需要，丰收之年，人人温饱，衣食有余；灾歉之年，也不会啼饥号寒，冻饿而死。然后，再督促引导他们有善心德行，民众就容易听从了。

“如今规定民众的产业，上不够事奉供养父母，下不够抚养妻子，丰收之年过着艰难困苦的生活，荒歉年月就不能摆脱死亡的命运。这样只求保全性命还怕来不及，哪有时间讲求礼义呢？”

“您如果要实行的话，何不反求其根本。五亩地的宅园，种植桑树，五十岁以上的人可以穿上丝绸和丝绵了，养活鸡、猪、狗之类的牲畜，只要不失去其繁殖的时机，七十岁的人可以有肉吃了。有百亩的田地，只要不占夺其生产的季节，八口人的家庭就可以吃饱饭了。然后再慎重地办好各级学校，反复地说明孝顺父母，尊敬兄长的道理，须发花白的老年人，在路上可以不背负头顶重东西了，老年人，吃好穿好，百

姓不挨饿受冻，过着温饱的生活。这就是王道仁政。而这还不能使天下人归附，一统天下，是从来没有的事啊！”

## 梁惠王下

(凡十六章)

2·1 庄暴见孟子，曰：“暴见于王，王语暴以好乐，暴未有以对也。”曰：“好乐何如？”

孟子曰：“王之好乐甚，则齐国其庶几乎！”

他日，见于王曰：“王尝语庄子以好乐，有诸？”

王变乎色，曰：“寡人非能好先王之乐也，直好世俗之乐耳。”

曰：“王之好乐甚，则齐国其庶几乎！今之乐犹古之乐也。”

曰：“可得闻与？”

曰：“独乐乐，与人乐乐，孰乐？”

曰：“不若与人。”

曰：“与少乐乐，与众乐乐，孰乐？”

曰：“不若与众。”

“臣请为王言乐。今王鼓乐于此，百姓闻王钟鼓之声，管籥之音，举疾首蹙頞而相告曰：‘吾王之好鼓乐，夫何使我至于此极也？父子不相见，兄弟妻子离散。’今王田猎于此，百姓闻王车马之音，见羽旄之美，举疾首蹙頞而相告曰：‘吾王之好田猎，夫何使我至于此极也？父子不相见，兄弟妻子离散。’此无他，不与民同乐也。”

“今王鼓乐于此，百姓闻王钟鼓之声，管籥之音，举欣欣然有喜色而相告曰：‘吾王庶几无疾病与？何以能鼓乐也？’今王田猎于此，百姓闻王车马之音，见羽旄之美，举欣欣然有喜色而相告曰：‘吾王庶几无疾病与？何以能田猎也？’此无他，与民同乐也。今王与百姓同乐，则

王矣。”

### 【译文】

庄暴拜见孟子，说：“我朝见齐宣王时，王跟我说他喜欢音乐，我不知道该怎样回答。”接着又问道：“喜欢音乐到底好不好呢？”

孟子说：“王如果很喜欢音乐，那齐国或许就要好起来了。”

在这以后，有一天孟子拜会齐宣王时，说：“您曾经跟庄暴说您喜欢音乐，有这事吗？”

齐宣王一听脸色就变了，急忙地解释说：“我不是喜欢古代先王的音乐，而是喜欢世俗流行的音乐。”

孟子说：“您能很喜欢音乐，那齐国或许就要好起来了！现在的流行音乐是从古代先王的音乐演变来的。”

齐宣王说：“这个道理能讲给我听听吗？”

孟子反问说：“独自一人欣赏音乐有乐趣，跟他人一起共同欣赏音乐也有乐趣，哪一种乐趣更大些呢？”

齐宣王说：“不如跟他人一起欣赏音乐乐趣更大些。”

孟子又问：“和少数人欣赏音乐有乐趣，和众多的人共同欣赏音乐也有乐趣，哪一种乐趣更大些呢？”

齐宣王说：“不如跟众多的人共同欣赏音乐乐趣更大些。”

孟子立即趁势说：“那我就给您说说欣赏音乐的道理吧。假若现在您在这里欣赏音乐，百姓听到国君鸣钟击鼓的响声，吹奏笛笙的乐音，却感到头痛，愁眉苦脸，互相倾诉地说：‘国君这样喜欢鼓乐娱乐，为什么使我们达到苦难已极的境地，父子不能相见，兄弟妻子离散。’假若现在您在这里打猎，老百姓听到国君车马奔驰的声音，看到精美豪华的仪仗却感到头痛，愁眉苦脸地互相谈论：‘我们的国君这样喜欢打

猎，为什么使我们达到困苦已极的境地，父子分散不能相见，兄弟妻子四处逃亡家人离散。’没有别的原因，是由于国君只图自己的快乐，而不能和民众共欢同乐造成的。

“假若您在这里演奏音乐，百姓听到国君鸣钟击鼓的响音，笛笙吹奏的乐声，都非常高兴，喜笑颜开、相互转告说：‘我们的国君大概没有生病，要不怎能欣赏音乐呢？’假若您在这里打猎，百姓听到国君车马奔驰的声音，看到豪华精美的仪仗，都很高兴，喜笑颜开地相互转告：‘我们的国君大概没有生病，要不怎能打猎呢？’这也没有别的原因，是由于国君能与民同乐共欢的缘故啊！如今国君能和百姓共乐同欢，就是行王道了，可使天下百姓拥戴归服，一统天下了。”

2·2 齐宣王问曰：“文王之囿方七十里，有诸？”

孟子对曰：“于传有之。”

曰：“若是其大乎？”

曰：“民犹以为小也。”

曰：“寡人之囿方四十里，民犹以为大，何也？”

曰：“文王之囿方七十里，刍蕘者往焉，雉兔者往焉，与民同之。民以为小，不亦宜乎？臣始至于境，问国之大禁，然后敢入。臣闻郊关之内有囿方四十里，杀其麋鹿者如杀人之罪，则是方四十里，为阱于国中。民以为大，不亦宜乎？”

### 【译文】

齐宣王问孟子说：“周文王有一座畜养草木鸟兽的园囿，方圆七十里，有没有呢？”

孟子回答说：“在史书中有这样的记载。”

齐宣王说：“怎么这样大啊？”

孟子说：“民众还以为太小了。”

齐宣王说：“我的园囿方圆四十里，民众却认为太大了，这是什么原因呢？”

孟子说：“文王的园囿方圆七十里，打柴草的人可以去，捕鸟捉兽的人也可以去，和民众共同使用，民众认为太小了，不是很自然的事吗？我刚刚到齐国的边界，就问清楚了齐国不许违反的禁令，以后才敢进入齐境。我听说在郊区关卡以内，有园囿方圆四十里的地方，杀死园中的麋鹿就要按杀人罪判处。这样方圆四十里的地方，就成为齐国中可置民于死地的陷阱，民众嫌它太大了，不是很自然吗？”

2·3 齐宣王问曰：“交邻国有道乎？”

孟子对曰：“有。惟仁者为能以大事小，是故汤事葛，文王事昆夷；惟智者为能以小事大，故大王事獯鬻，句践事吴。以大事小者，乐天者也；以小事大者，畏天者也。乐天者保天下，畏天者保其国。《诗》云：‘畏天之威，于时保之。’”

王曰：“大哉言矣！寡人有疾，寡人好勇。”

对曰：“王请无好小勇。夫抚剑疾视曰，‘彼恶敢当我哉！’此匹夫之勇，敌一人者也。王请大之！”

“《诗》云：‘王赫斯怒，爰整其旅，以遏徂莒，以笃周祜，以对于天下。’此文王之勇也。文王一怒而安天下之民。”

“《书》曰：‘天降下民，作之君，作之师。惟曰其助上帝，宠之四方。有罪无罪，惟我在，天下曷敢有越厥志？’一人衡行于天下，武王耻之。此武王之勇也。而武王亦一怒而安天下之民。今王亦一怒而安天下之民，民惟恐王之不好勇也。”

### 【译文】

齐宣王问于孟子，说：“结交周围的邻国有应遵循的道理和方式吗？”

孟子回答说：“有啊。只有仁爱的君主才能做出以大国地位服事小国的事。像成汤服事邻国葛伯，文王服事邻国昆夷（西戎国家）。只有聪慧的君主，才能做出以小国身份服事大国的事，像太王公亶父服事獯鬻，句践服事夫差。以大国地位服事小国的，是乐于天道，是自然合理的；以小国身份服事大国的，是畏惧天理而识时变的。乐于天道的能包容周全，可以安定天下；畏惧天理，能识时变，可以保全自己的国家，《诗·周颂·我将》说：‘畏惧上天的威灵，所以能常受庇佑而保全安定。’”

齐宣王说：“您说得太高明了。不过，我有个毛病，就是喜欢和崇尚武勇。”

孟子回答说：“请王不要喜欢和崇尚小勇。那种用手按着剑，瞪着双眼，大吼大叫地说：‘哪个敢挡我啊！’这是个人之勇，只能抵御个把人，请王扩而大之，崇尚大勇。”

“《诗·大雅·皇矣》：‘文王勃然震怒，毅然下令整治军队，前去阻击攻打莒国的敌人，这种行动增加了周王室的福德威望，也不辜负各国对周王的期待。’这是文王的大勇。由于他的愤然一怒，能使天下的民众得到安定。”

“《书·泰誓上》：‘苍天降生了民众，也造作了君主、造作了师傅。君主、师傅的职责是辅助上天抚爱民众。四方各地有罪的、无罪的都由我管理。天下还有哪个敢违背天意，不守本分、超越规矩、胡作非为？’当时只要有一人在世上横行，武王就感到羞耻（未尽职守），这就是武王的大勇。所以武王愤然一怒（伐纣），使天下民众得到安定。现在假如王也愤然一怒，使天下的民众得到了安定，那民众就惟恐王不崇尚武勇啊！”

#### 2.4 齐宣王见孟子于雪宫。王曰：“贤者亦有此乐乎？”

孟子对曰：“有。人不得，则非其上矣。不得而非其上者，非也；为民上而不与民同乐者，亦非也。乐民之乐者，民亦乐其乐；忧民之忧

者，民亦忧其忧。乐以天下，忧以天下，然而不王者，未之有也。

“昔者齐景公问于晏子曰：‘吾欲观于转附、朝儻，遵海而南，放于琅琊。吾何修而可以比于先王观也？’晏子对曰：‘善哉问也！天子适诸侯曰巡狩，巡狩者巡所守也；诸侯朝于天子曰述职，述职者述所职也。无非事者。春省耕而补不足，秋省敛而助不给。夏谚曰：‘吾王不游，吾何以休？吾王不豫，吾何以助？一游一豫，为诸侯度。’今也不然：师行而粮食，饥者弗食，劳者弗息。睟睟胥谗，民乃作慝。方命虐民，饮食若流。流连荒亡，为诸侯忧。从流下而忘反谓之流，从流上而忘反谓之连，从兽无厌谓之荒，乐酒无厌谓之亡。先王无流连之乐，荒亡之行。惟君所行也。’

“景公悦，大戒于国，出舍于郊。于是始兴发补不足。召大师曰：‘为我作君臣相说之乐！’盖徵招角招是也。其诗曰：‘畜君何尤？’畜君者，好君也。”

### 【译文】

齐宣王在雪宫会见孟子。宣王说：“道德高尚的贤人也有这种快乐吗？”

孟子回答说：“有。有人如果得不到这种快乐，就会抱怨国君。（当然）因得不到快乐而抱怨他的国君是不对的。可是作为国君有快乐却不肯与民众共同享受，这也是不对的。国君能以民众的快乐为自己的快乐，民众也能以国君的快乐为自己的快乐；国君能以民众的忧愁为自己的忧愁，民众也会以国君的忧愁为自己的忧愁。能够以天下民众的快乐为快乐，也能够以天下民众的忧愁为忧愁，这样，还不能使天下人归服，受天下人拥戴，那是从来不曾有过的事啊。

“从前，齐景公曾问过晏子说：‘我想去转附、朝儻二山巡视游览。再沿着海岸南行，直到琅琊山。我怎样巡游才能比拟于过去圣贤之君的巡游呢？’晏子回答说：‘您问得太好了！天子到诸侯国土去巡视称为巡狩，它的意思是巡视观察守卫土地的诸侯是否尽职尽责。诸侯朝见天子称为述职，它的意思是陈述本职工作进展的情况。巡游没有不和工作结合的。春季要考察耕种的状况以补助、救济粮食不足的困难农户等，秋季考察收获的情况，以补助那些收获少的、不够自己生活需要的

农户。夏朝时的俗语说：“我的国王不出游啊，我怎会得到休息呢？我的国王不游乐啊，我怎会得到恩惠呢？这一游一乐，都是诸侯效仿的法度。”现在，可完全不是这样了，国王出巡，兴师动众，筹粮运米，饥饿的人得不到吃的，劳动的人得不到休息，民众愤慨、切齿侧目而视，怨声载道、谤言四起，民众就起来为非作恶了。这种巡游违反天意，肆虐民众，大吃大喝，浪费的粮食就像流水一样。而且流连忘返，荒亡无行，诸侯都为此而担忧。什么是流连、荒亡呢？从水的上游往下游去游乐而忘归的叫作流；从水的下游往上游去游乐而忘归的叫作连；频繁无度的打猎叫作荒，嗜酒狂饮、不知节制叫作亡。过去的圣明君主绝无流连之乐，荒亡之行。这两种不同的巡游，就由您慎重地选择决定。’

“齐景公听后很高兴，先在都城中作了大量的准备，后又停驻在郊外，以示自责。同时发放粮钱，救助贫困户。景公又召来齐国乐官长，指示他说：‘给我作一部君臣同乐的乐章！’并配好歌词。这就是《徵招》、《角招》。歌词的大意是说：‘臣子阻止国君的贪欲，是没有过错的。’阻止君王之过，正是爱护国君的行为。”

2·5 齐宣王问曰：“人皆谓我毁明堂。毁诸？已乎？”

孟子对曰：“夫明堂者，王者之堂也。王欲行王政，则勿毁之矣。”

王曰：“王政可得闻与？”

对曰：“昔者文王之治岐也，耕者九一，仕者世禄，关市讥而不征，泽梁无禁，罪人不孥。老而无妻曰鳏，老而无夫曰寡，老而无子曰独，幼而无父曰孤。此四者，天下之穷民而无告者。文王发政施仁，必先斯四者。《诗》云：‘哿矣富人，哀此茕独。’”

王曰：“善哉言乎！”

曰：“王如善之，则何为不行？”

王曰：“寡人有疾，寡人好货。”



对曰：“昔者公刘好货，《诗》云：‘乃积乃仓，乃裹餼粮，于橐于囊。思戡用光。弓矢斯张，干戈戚扬，爰方启行。’故居者有积仓，行者有裹囊也，然后可以爰方启行。王如好货，与百姓同之，于王何有？”

王曰：“寡人有疾，寡人好色。”

对曰：“昔者太王好色，爰厥妃。《诗》云：‘古公亶甫，来朝走马，率西水浒，至于岐下，爰及姜女，聿来胥宇。’当是时也，内无怨女，外无旷夫。王如好色，与百姓同之，于王何有？”

### 【译文】

齐宣王问于孟子，说：“有许多人都向我建议说，明堂应当拆毁掉。是拆毁呢？还是不拆毁呢？”

孟子回答说：“明堂，是能行王政，一统天下的王者发布政令的场所。您如要推行王道，实行王政，那就不要拆毁它。”

齐宣王说：“能把王政讲给我听听吗？”

孟子回答说：“过去文王治理岐周时曾经规定，种田人交纳田地产量的九分之一；当官的世代承袭、发给俸禄；边境和道路设置的关隘，城镇中的市场只稽查而不征税；在湖泊池沼中可以捕捞鱼类而没有禁令，犯罪的人不牵连妻室子女和家人。年老失去妻子的叫鳏，年老失去丈夫的叫寡，年老没有儿子的叫独，年幼没有父亲的叫孤。这四种人，是天下贫穷人中无依无靠最为困苦的。文王实行仁政，必优先施及这四种人。《诗·小雅·正月》：‘富有的人是可以过得去的，要可怜那些孤苦无依的穷人啊！’”

齐宣王说：“这话说得真好啊！”

孟子说：“您如果认为这话好，那为什么不肯实行呢？”

齐宣王说：“我有个毛病，我喜爱钱财。”

孟子回答说：“从前公刘喜爱钱财。《诗·大雅·公刘》上说：‘粮食很多，整囤整仓，包裹干粮，满橐满囊。民众安和，国威弘扬。箭在弦弓已张，（举起）盾戈斧钺，奔向远方。’由于留在家中的人有积仓，远行的人有橐囊，故能随时出发去远方。王如喜爱钱财，只要能和民众共同享用，这对行王政，一统天下，又有什么困扰呢？”

齐宣王说：“我还有一种毛病，我喜爱女色。”

孟子回答说：“从前太王也喜爱女色，很爱妃子。《诗·大雅·绵》上说：‘（古）公直甫清早起来驱驰快马，从邠的西边沿着漆水河岸来到岐山之下，还带着他的妻子姜氏，同来考察岐山的居住条件。’这个时候，内没有找不到丈夫的怨女，外没有娶不到妻子的旷夫。王如好色，能和百姓同好，这对行王政，一统天下又有什么困扰呢？”

2·6 孟子谓齐宣王曰：“王之臣有托其妻子于其友而之楚游者；比其反也，则冻馁其妻子，则如之何？”

王曰：“弃之。”

曰：“士师不能治士，则如之何？”

王曰：“已之。”

曰：“四境之内不治，则如之何？”

王顾左右而言他。

### 【译文】

孟子对齐宣王说：“您有一个臣子，把妻子儿女都托付给友人照看，自己去游楚国；等到他回来时，他的妻子儿女都在受冻挨饿，对这样的朋友应当怎么办？”

齐宣王说：“跟他断绝交情。”

孟子说：“假若管司法的长官不能管理好他的下属官吏，那该怎么办呢？”

齐宣王说：“那就该罢免他的官职。”

孟子说：“假若一个国家治理的不好，那又该怎么办呢？”

齐宣王掉过头来，顾盼左右，谈论别的事情去了。

2·7 孟子见齐宣王，曰：“所谓故国者，非谓有乔木之谓也，有世臣之谓也。王无亲臣矣，昔者所进，今日不知其亡也。”

王曰：“吾何以识其不才而舍之？”

曰：“国君进贤，如不得已，将使卑逾尊，疏逾戚，可不慎与？左右皆曰贤，未可也；诸大夫皆曰贤，未可也；国人皆曰贤，然后察之；见贤焉，然后用之。左右皆曰不可，勿听；诸大夫皆曰不可，勿听，国人皆曰不可，然后察之；见不可焉，然后去之。左右皆曰可杀，勿听；诸大夫皆曰可杀，勿听；国人皆曰可杀，然后察之，见可杀焉，然后杀之。故曰，国人杀之也。如此，然后可以为民父母。”

### 【译文】

孟子拜会齐宣王，说：“通常所说古老的国家，不是说那个国家有高大的树木，而是说有没有累世功勋的老臣。您现在已经没有亲信的老臣了。过去被重用的，如今都被罢免了，也不知跑到何处去了。”

齐宣王说：“我怎样才能认清缺乏才能的官员而不用他呢？”

孟子说：“国君选拔贤能人才，如迫不得已，而选用新进官吏就会把卑微者提拔到尊贵者之上，疏远者提拔到亲近者之上，这种官吏进退的事怎能不慎重呢？所以，左右亲近都说某人贤能，不可轻信；众位大夫都说某人贤能，也不可轻信；全国人都说某人贤能，那就要考察了解了，确实有才能，就任用他。左右亲近都说某人不行，不要听信；众位大夫都说某人不行，也不要听信；全国人都说某人不行，那就要进行考

察了解了，确实不行，就撤掉他。左右亲近都说某人可杀，不要听信；众位大夫都说某人可杀，也不要听信；全国人都说某人可杀，那就要考察了解了，确实该杀，再杀他。所以说，这是国人杀的。能这样做，才能够称为民众父母。”

2·8 齐宣王问曰：“汤放桀，武王伐纣，有诸？”

孟子对曰：“于传有之。”

曰：“臣弑其君，可乎？”

曰：“贼仁者谓之‘贼’，贼义者谓之‘残’。残贼之人谓之‘一夫’。闻诛一夫纣矣，未闻弑君也。”

### 【译文】

齐宣王问孟子说：“商汤放逐夏桀，周武王讨伐商纣，真有这种事吗？”

孟子回答说：“在史书中有这样的记载。”

齐宣王说：“臣子犯上杀害了国君，这怎么能行呢？”

孟子说：“有害于仁爱的人叫作‘贼’，有伤于道义的人叫作‘残’，残贼之人叫作‘独夫’。只听说周武王诛杀了独夫殷纣，未曾听说杀死国君啊。”

2·9 孟子见齐宣王，曰：“为巨室，则必使工师求大木。工师得大木，则王喜，以为能胜其任也。匠人斫而小之，则王怒，以为不胜其任矣。夫人幼而学之，壮而欲行之。王曰：‘姑舍女所学而从我’，则何如？今有璞玉于此，虽万镒，必使玉人彫琢之。至于治国家，则曰：‘姑舍女所学而从我’，则何以异于教玉人雕琢玉哉？”

### 【译文】

孟子拜会齐宣王说：“要修造一座大型宫室，就必须派工匠的长官去寻求大木料，得到了大木料，王就会高兴，认为他能尽职尽责地完成任务；如果木工把大木料砍削小了，王就会恼怒，认为他不能尽职尽责地完成地完成任务。可是有人从小学习了一种专业，长大了（学有所成）就想运用实践。而王却对他说：‘姑且放弃你所学的，要听从我的。’这怎么能行呢？现有一块未经雕琢的璞玉，价值万镒，极为珍贵，但也必定要派玉匠去雕琢它。可是一讲到治理国家，王就说‘姑且放弃你所学的，要听从我的。’这跟王要玉匠按您的旨意去雕琢玉石有什么不同呢？”

2·10 齐人伐燕，胜之。宣王问曰：“或谓寡人勿取，或谓寡人取之。以万乘之国伐万乘之国，五旬而举之，人力不至于此。不取，必有天殃。取之，何如？”

孟子对曰：“取之而燕民悦，则取之。古之人有行之者，武王是也。取之而燕民不悦，则勿取，古之人有行之者，文王是也。以万乘之国伐万乘之国，箪食壶浆以迎王师，岂有他哉？避水火也。如水益深，如火益热，亦运而已矣。”

### 【译文】

齐国攻打燕国，取得胜利。齐宣王问于孟子说：“有人说我不应当占有燕国；有人说我应当占有燕国。以一个拥有万辆兵车的大国，攻打另一个拥有万辆兵车的大国，五十天就取得全胜，仅靠人力是不会取得的（这是天意）。如果不占有燕国，必有天降的灾祸。那就占有燕国，怎样呢？”

孟子回答说：“如占有它，燕国民众高兴，就可以占有它。古代有这样做过的人，那就是周武王。如占有它，燕国民众不高兴，就不要占有它。古代有这样做过的人，那就是周文王。一个有万乘兵车的齐国去攻打另一个有万乘兵车的燕国，而燕国的民众却用筐盛着米饭，用壶盛着酒浆来欢迎齐国军队，这怎会有别的意思呢？不外是想避开水深火热的苦难生活吧！在齐国占有后，如水更加深火更加热，那燕国民众也就

会把解救自己的希望转移到别处了。”

2·11 齐人伐燕，取之。诸侯将谋救燕。宣王曰：“诸侯多谋伐寡人者，何以待之？”

孟子对曰：“臣闻七十里为政于天下者，汤是也。未闻以千里畏人者也。《书》曰：‘汤一征，自葛始。’天下信之。东面而征，西夷怨；南面而征，北狄怨。曰：‘奚为后我？’民望之，若大旱之望云霓也。归市者不止，耕者不变。诛其君而吊其民，若时雨降，民大悦。《书》曰：‘溥我后，后来其苏。’今燕虐其民，王往而征之。民以为将拯己于水火之中也，箪食壶浆，以迎王师。若杀其父兄，係累其子弟，毁其宗庙，迁其重器，如之何其可也？天下固畏齐之强也，今又倍地而不行仁政，是动天下之兵也。王速出令，反其旄倪，止其重器，谋于燕众，置君而后去之，则犹可及止也。”

### 【译文】

齐国攻打燕国，占有了它。这时别的诸侯国正在谋划救助燕国。齐宣王说：“诸侯国大都在谋划要攻打我，应该怎样对待他们呢？”

孟子回答说：“我听说过，有以方圆七十里的国土就能对天下发布政令，进行统治，那就是商汤。未曾听说过，拥有方圆千里的土地还惧怕别的国家的。《尚书》中说：‘商汤的征讨，是从伐葛开始。’并能取信于天下。征讨东面，西边夷人就抱怨；征讨南面，北边狄人就抱怨。说：‘为什么把我放在后面？’民众盼望他，就像久旱不雨时盼望阴云雨虹一样。（征战时）去市场买卖东西的人流不断，种庄稼的照常耕种，诛杀暴虐百姓的国君，抚恤民众，犹如及时降雨，民众非常高兴。《尚书》中说：‘我们盼望的君主，他来到；我们就可得到解救复苏了。’如今燕国国君虐待民众，王去征伐它，燕民以为将拯救自己于水深火热之中，所以能用筐盛着米饭，用壶装着酒浆，来欢迎齐国军队。如果杀害他们的父兄，捆绑他们的子弟，毁坏他们的宗庙，搬走他们的宝物，这怎么能行呢？各国本来就害怕齐国强大，现又得到了一倍的土地，对百姓又不实行仁政，这就会动员天下之兵攻打齐国。要迅速发布命令，放还燕国的老人小孩，停止搬运宝物，能与燕国民众商讨，

设立新的国君而后离开燕国，这样做还来得及制止战祸啊！”

2·12 邹与鲁鬪。穆公问曰：“吾有司死者三十三人，而民莫之死也。诛之，则不可胜诛；不诛，则疾视其长上之死而不救，如之何则可也？”

孟子对曰：“凶年饥岁，君之民老弱转乎沟壑，壮者散而之四方者，几千人矣；而君之仓廩实，府库充，有司莫以告，是上慢而残下也。曾子曰：‘戒之戒之！出乎尔者，反乎尔者也。’夫民今而后得反之也。君无尤焉！君行仁政，斯民亲其上，死其长矣。”

### 【译文】

邹国与鲁国交战。邹穆公问孟子说：“这次战争我的官长死了三十三人，而民众没有死亡的。要杀，不能杀那么多人；不杀，他们瞪着眼看官长被杀而不去救护，这怎么办才好呢？”

孟子回答说：“灾荒歉收的岁月里，您的民众年老体弱的辗转死于山沟荒野之中，年青力壮的到处逃亡，这样的有几千人之多了。而您的仓廩中粮食装得满满的，府库中物资堆积得多多的，有关的官长们都不向王报告。这是由于居上者怠慢玩忽，造成下层民众被残害凌暴。曾子说：‘警惕呀、警惕呀！你怎样对待他人，他人就会怎样对待你。’在交战中民众才有了报复的机会。王就不要责怪民众啦！您如果能施仁政，那民众就会亲近他的官长，就会情愿替官长效死了。”

2·13 滕文公问曰：“滕，小国也，间于齐、楚。事齐乎？事楚乎？”

孟子对曰：“是谋非吾所能及也。无已，则有一焉：凿斯池也，筑斯城也，与民守之，效死而民弗去，则是可为也。”

### 【译文】

滕文公问于孟子说：“滕是一个小国，处于齐楚两个大国的中间。

究竟是服事齐国好呢，还是服事楚国好呢？”

孟子回答说：“这种谋略不是我所能谋划的。一定要我谈，那倒有一个办法：把护城河挖得深些，把城墙筑得更坚固些，和民众一起进行守护，民众如能拼命保卫国家，誓死不肯离去，那就可以有所作为了。”

2·14 滕文公问曰：“齐人将筑薛，吾甚恐，如之何则可？”

孟子对曰：“昔者大王居邠，狄人侵之，去之岐山之下居焉。非择而取之，不得已也。苟为善，后世子孙必有王者矣。君子创业垂统，为可继也。若夫成功，则天也。君如彼何哉？强为善而已矣。”

### 【译文】

滕文公问于孟子说：“齐国将要在薛地筑造城池，形成威胁，我很恐惧。怎么对待才好呢？”

孟子回答说：“从前太王住在邠地，狄人来侵犯，他就跑到很远的岐山之下居住。这不是他自愿选取的，而是被迫不得已的行动。如果君主能实行善政，后代子孙必有称王天下的。君王开创大业，政权代代承继。至于能否成功立业，那就要看天意怎样了。齐人在薛地筑城，王又能把齐国怎样呢？只有努力实行善政吧！”

2·15 滕文公问曰：“滕，小国也；竭力以事大国，则不得免焉。如之何则可？”

孟子对曰：“昔者大王居邠，狄人侵之。事之以皮币，不得免焉；事之以犬马，不得免焉；事之以珠玉，不得免焉。乃属其耆老而告之曰：‘狄人之所欲者，吾土地也。吾闻之也：君子不以其所以养人者害人。二三子何患乎无君？我将去之。’去邠，踰梁山，邑于岐山之下居焉。邠人曰：‘仁人也，不可失也。’从之者如归市。”



“或曰：‘世守也，非身之所能为也。效死勿去。’

“君请择于斯二者。”

### 【译文】

滕文公问孟子说：“滕，是个小国，尽全力事奉大国，仍不能免除祸患。要怎样对待才行呢？”

孟子回答说：“从前太王居住在邠地，北方狄人发兵侵犯。太王奉送给他们皮裘丝帛，狄人没有停止侵犯；又赠送给狄人好狗名马，狄人还没有停止侵犯；又赠给狄人珍珠宝玉，狄人仍没有停止侵犯。太王于是召集邠地父老郑重宣布说：‘狄人想要的是我们的土地。我听说过，君子不能因为土地反而使人遭受祸害。你们不要担心没有君主，我想离开这个地方。’太王离开了邠地，翻越梁山，在岐山之下，修建城邑，居住下来。邠人说：‘太王是仁爱的人，不可失去。’随从去岐山的人就像赶集赴市的人一样络绎不绝。”

“也有人这样说：‘这里是祖宗传留下来的土地，是子子孙孙世代享用的基业，应世代相守，不是我个人就能擅自做主随意舍弃的。我宁可用生命来保护它，也不能离开它。’

“这样两种不同的意见，您可以从中选择决定吧！”

2·16 鲁平公将出，嬖人臧仓者请曰：“他日君出，则必命有司所之。今乘舆已驾矣，有司未知所之，敢请。”

公曰：“将见孟子。”

曰：“何哉，君所为轻身以先于匹夫者，以为贤乎？礼义由贤者出。而孟子之后丧踰前丧。君无见焉！”

公曰：“诺。”

乐正子入见，曰：“君奚为不见孟轲也？”

曰：“或告寡人曰：‘孟子之后丧踰前丧’，是以不往见也。”

曰：“何哉，君所谓踰者？前以士，后以大夫；前以三鼎，而后以五鼎与？”

曰：“否；谓棺槨衣衾之美也。”

曰：“非所谓踰也，贫富不同也。”

乐正子见孟子，曰：“克告于君，君为来见也。嬖人有臧仓者沮君，君是以不果来也。”

曰：“行，或使之；止，或尼之。行止，非人所能也。吾之不遇鲁侯，天也。臧氏之子焉能使予不遇哉？”

### 【译文】

鲁平公将要外出，他宠幸的小臣臧仓请示说：“从前国君外出，一定通知有关官吏要去的地方，今天早上您的车已经驾好了马，有关官吏还不知到哪里去？故特向您请示。”

鲁平公说：“将要去见孟子。”

臧仓说：“国君降低身份去拜访一个普通人，这是为什么？您以为他是个贤德之人吗？礼仪是贤者倡导的行为，可是孟子的母丧却超过了父丧，这种薄父厚母的做法不合礼仪的要求。国君不要去见他！”

鲁平公说：“好吧。”

乐正子进见鲁平公，说：“国君为什么不去见孟轲呢？”

鲁平公说：“有人告诉我：‘孟子的母丧超越了父丧’，因此不去见他了。”

乐正子说：“国君所谓的超越，是指父丧时孟子是士，母丧时孟子是大夫；父丧用三鼎之礼，陈放供品；母丧则用五鼎之礼陈放供品吗？”

鲁平公说：“不是这些，而是指棺槨、衣、被等装殓器物的精美。”

乐正子说：“这就不是所说的超越了，而是贫富不同罢了。”

乐正子拜见孟子说：“我告诉了国君，他想来见您。他宠幸的小臣臧仓有意阻止国君来见，所以国君未能来啊。”

孟子说：“（鲁平公）要来见我是有一种力量支配的，不来见我，也是有一种力量阻止的。来与不来都不是人力所能决定的。我不能和鲁侯相会是天意呀。那个姓臧的人怎能使我和鲁侯不能相会呢？”

## 公孙丑上

（凡九章）

3·1 公孙丑问曰：“夫子当路于齐，管仲、晏子之功，可复许乎？”

孟子曰：“子诚齐人也，知管仲、晏子而已矣。或问乎曾西曰：‘吾子与子路孰贤？’曾西蹙然曰：‘吾先子之所畏也。’曰：‘然则吾子与管仲孰贤？’曾西艴然不悦，曰：‘尔何曾比予于管仲？管仲得君如彼其专也，行乎国政如彼其久也，功烈如彼其卑也，尔何曾比予于是？’”曰：“管仲，曾西之所不为也，而子为我愿之乎？”

曰：“管仲以其君霸，晏子以其君显。管仲、晏子犹不足为与？”

曰：“以齐王，由反手也。”

曰：“若是，则弟子之惑滋甚。且以文王之德，百年而后崩，犹未洽于天下；武王、周公继之，然后大行。今言王若易然，则文王不足法与？”

曰：“文王何可当也？由汤至于武丁，贤圣之君六七作，天下归殷久矣，久则难变也。武丁朝诸侯，有天下，犹运之掌也。纣之去武丁未久也，其故家遗俗，流风善政，犹有存者；又有微子、微仲、王子比干、箕子、胶鬲，皆贤人也，相与辅相之，故久而后失之也。尺地莫非其有也；一民莫非其臣也；然而文王犹方百里起，是以难也。齐人有言

曰：‘虽有智慧，不如乘势；虽有镃基，不如待时。’今时则易然也。夏后、殷、周之盛，地未有过千里者也，而齐有其地矣；鸡鸣狗吠相闻，而达乎四境，而齐有其民矣。地不改辟矣，民不改聚矣，行仁政而王，莫之能御也。且王者之不作，未有疏于此时者也；民之憔悴于虐政，未有甚于此时者也。饥者易为食，渴者易为饮。孔子曰：‘德之流行，速于置邮而传命。’当今之时，万乘之国行仁政，民之悦之，犹解倒悬也。故事半古之人，功必倍之，惟此时为然。”

### 【译文】

公孙丑询问说：“如果先生在齐国当政，管仲、晏子那样的功绩，可以再度创造吗？”

孟子回答道：“你真是个齐国人，仅知道管仲、晏子而已。有人询问曾西说：‘您和子路谁更贤能？’曾西惶惶不安地说：‘他是我先辈所敬畏的楷模。’那人又问：‘那么，您和管仲谁更贤能呢？’曾西满脸怒色，不高兴地说：‘你为什么要把我和管仲相比？管仲得到君主的信赖是那样的专一，掌管国家政事是那样的长久，功绩却是那样的微不足道，你为什么要把我和他相比？’”孟子接着说：“管仲这种人，连曾西都不屑于同他相比，你以为我愿意效法他吗？”

公孙丑说：“管仲辅佐君主使他称霸诸侯，晏子辅佐君主使他名扬天下。管仲、晏子这种人难道还不值得做吗？”

孟子说：“以齐国来统一天下，犹如翻一翻手掌。”

公孙丑说：“照先生这样说，学生的疑惑就更大了。凭着周文王那样的德行，活了一百岁后才死，德政还未遍及天下；武王、周公继承他的事业，然后才广泛推行王道。现在您说统一天下如此容易，岂不是文王也不值得效法了吗？”

孟子说：“文王谁能与他相比呢？从商朝的成汤到武丁，贤明的君主出现了六七个。天下归顺殷商的时间相当长久，时间长了就难变动。武丁使诸侯来朝见，治理天下，犹如手中运转东西一样容易。纣王距离武丁时间不算长，从前的优良传统、美好风尚和仁政善教，还有保存下

来的；又有微子、微仲、王子比干、箕子、胶鬲，都是贤能的人，共同辅助他，所以经历相当长时间后才失去天下。当时没有一尺土地不属于纣王所有，没有一个百姓不是他的臣下，然而周文王还能凭方圆百里的小国起家，所以是很难的。齐国人有句俗话说：‘即使有智慧，还得趁时势；即使有锄犁，还得待农时。’现在齐国要统一天下就容易多了。夏、商、周强盛时，土地没有超过千里见方的，而齐国却拥有如此辽阔的土地；鸡鸣狗叫的声音接连不断，从都城一直达到四方边境，而齐国拥有这片土地上的民众。疆域不用再扩展，民众不用再增加，只要实行仁政来统一天下，没有人能阻止它。而且统一天下的君主不出现的时间，没有比这个时期更长久的了；民众被暴政所折磨，没有比这个时期更严酷的了。饥饿的人不选择食物，口渴的人不挑剔饮料。孔子说：‘德政的传播，比驿站传达命令还要迅速。’现在这个时候，拥有万辆兵车的国家施行仁政，民众的喜悦，如同从倒吊之中被解脱下来。所以只要做了古人一半的好事，功绩必定成倍超过，只有现在这个时代是如此。”

3·2 公孙丑问曰：“夫子加齐之卿相，得行道焉，虽由此霸王，不异矣。如此，则动心否乎？”

孟子曰：“否。我四十不动心。”

曰：“若是，则夫子过孟贲远矣。”

曰：“是不难，告子先我不动心。”

曰：“不动心有道乎？”

曰：“有。北宫黝之养勇也，不肤挠，不目逃，思以一豪挫于人，若挞之于市朝。不受于褐宽博，亦不受于万乘之君。视刺万乘之君，若刺褐夫。无严诸侯，恶声至，必反之。孟施舍之所养勇也，曰：‘视不胜犹胜也。量敌而后进，虑胜而后会，是畏三军者也。舍岂能为必胜哉？能无惧而已矣。’孟施舍似曾子，北宫黝似子夏。夫二子之勇，未知其孰贤，然而孟施舍守约也。昔者曾子谓子襄曰：‘子好勇乎？吾尝闻大勇于夫子矣：自反而不缩，虽褐宽博，吾不怵焉；自反而缩，虽千

万人，吾往矣。’孟施舍之守气，又不如曾子之守约也。”

曰：“敢问夫子之不动心与告子之不动心，可得闻与？”

“告子曰：‘不动于言，勿求于心；不得于心，勿求于气。’不得于心，勿求于气，可；不得于言，勿求于心，不可。夫志，气之帅也；气，体之充也。夫志至焉，气次焉。故曰：‘持其志，无暴其气。’”

“既曰‘志至焉，气次焉’，又曰‘持其志无暴其气’者，何也？”

曰：“志壹则动气，气壹则动志也，今夫蹶者趋者，是气也，而反动其心。”

“敢问夫子恶乎长？”

曰：“我知言，我善养吾浩然之气。”

“敢问何谓浩然之气？”

曰：“难言也。其为气也，至大至刚，以直养而无害，则塞于天地之间。其为气也，配义与道；无是，馁也。是集义所生者，非义袭而取之也。行有不慊于心，则馁矣。我故曰，告子未尝知义，以其外之也。必有事焉，而勿正，心勿忘，勿助长也。无若宋人然，宋人有闵其苗之不长而揠之者，芒芒然归，谓其人曰：‘今日病矣，予助苗长矣。’其子趋而往视之，苗则槁矣。天下之不助苗长者寡矣。以为无益而舍之者，不耘苗者也；助之长者，揠苗者也。非徒无益，而又害之。”

“何谓知言？”

曰：“诐辞知其所蔽，淫辞知其所陷，邪辞知其所离，遁辞知其所穷。生于其心，害于其政；发于其政，害于其事。圣人复起，必从吾言矣。”

“宰我、子贡善为说辞，冉牛、闵子、颜渊善言德行。孔子兼之，曰：‘我于辞命，则不能也。’然则夫子既圣矣乎？”

曰：“恶！是何言也？昔者子贡问于孔子曰：‘夫子圣矣乎？’孔子曰：‘圣则吾不能，我学不厌而教不倦也。’子贡曰：‘学不厌，智也；教不倦，仁也。仁且智，夫子既圣矣！’夫圣，孔子不居，是何言也？”

“昔者窃闻之，子夏、子游、子张皆有圣人之一体，冉牛、闵子、颜渊则具体而微。敢问所安。”

曰：“姑舍是。”

曰：“伯夷、伊尹何如？”

曰：“不同道。非其君不事，非其民不使，治则进，乱则退，伯夷也。何事非君，何使非民，治亦进，乱亦进，伊尹也。可以仕则仕，可以止则止，可以久则久，可以速则速，孔子也。皆古圣人也，吾未能有行焉；乃所愿，则学孔子也。”“伯夷、伊尹于孔子，若是班乎？”

曰：“否。自有生民以来，未有孔子也。”

曰：“然则有同与？”

曰：“有。得百里之地而君之，皆能以朝诸侯有天下。行一不义、杀一不辜而得天下，皆不为也。是则同。”

曰：“敢问其所以异？”

曰：“宰我、子贡、有若，智足以知圣人，污不至阿其所好。宰我曰：‘以予观于夫子，贤于尧舜远矣。’子贡曰：‘见其礼而知其政，闻其乐而知其德。由百世之后，等百世之王，莫之能违也。自生民以来，未有夫子也。’有若曰：‘岂惟民哉？麒麟之于走兽，凤凰之于飞鸟，太山之于丘垤，河海之于行潦，类也。圣人之于民亦类也。出于其类，拔乎其萃，自生民以来，未有盛于孔子也。’”

## 【译文】

公孙丑询问说：“先生如果做了齐国的卿相，能够推行自己的政治主张，即使因此而称霸、统一天下，那也是不令人奇怪的。果真遇到这种情况，您是不是会内心激动呢？”

孟子回答说：“不会。我四十岁后就没有再动过心。”

公孙丑说：“这么说，先生比孟贲强得多了。”

孟子说：“这并不难，告子能够不动心比我还早呢！”

公孙丑说：“要不动心，有什么方法吗？”

孟子说：“有。北宫黜是这样培养勇气的，肌肤被刺不退缩颤动，眼睛被扎伤也不眨一眨，以为小事上受挫于人，就如在稠人广众中挨了鞭打一样。既不能忍受卑贱者的侮辱，也不能忍受大国君王的欺凌。把刺杀大国君主，看成跟刺杀卑贱者一样。对于诸侯无所畏惧，听到斥骂声，必定给予回击。孟施舍是这样培养勇气的，他说：‘把不能战胜的敌人，同足以战胜的敌人一样看待。如果先估量敌人的力量然后才前进，先考虑胜败然后才交战，这种人碰到数量众多的军队是会畏惧的。我怎能保证一定获胜呢？只不过是无所畏惧而已。’孟施舍类似于曾子，北宫黜类似于子夏。这二人的勇气，不知道谁更强一些，不过孟施舍的培养方法更简易。从前曾子对子襄说：‘你喜爱勇敢吗？我曾听孔夫子讲过大勇的理论：反躬自问而觉得理亏，即使是卑贱的人，我也不吓唬他；反躬自问而觉得正义在我一边，即使面对千万人，我也勇往直前。’孟施舍保持勇气的方法，又不如曾子的那样简易。”

公孙丑说：“我冒昧请问，先生的不动心与告子的不动心有什么区别，能讲给我听听吗？”

孟子说：“告子讲过：‘如果在言语方面有所不达，不必求其道理于内心；如果内心有所不安，不必求助于意气。’内心有所不安，不求助于意气，这是可以的；言语上有所不达，不求其道理于内心，这就不对了。内心的志向，是意气的主宰；意气，是充满体内的力量。志向是根本，意气在其次。所以说：‘坚定自己的志向，不要滥用意气。’”

公孙丑说：“先生既然说‘志向是根本，意气在其次’，可又说‘坚定自己的志向，不要滥用意气’，这是什么道理呢？”

孟子说：“志向专一，意气自然就随之转移，意气专一，志向也不能不为之动荡。譬如跌倒和奔跑，只是体气专注于某一方面的运动，也会反过来造成思想的变动。”



公孙丑说：“请问先生有什么特长？”

孟子说：“我善于剖析别人的言辞，也善于培养我的浩然之气。”

公孙丑说：“请问什么叫做浩然之气？”

孟子说：“很难讲清楚。这种气，最浩大最刚强，用正直去培养而毫不伤害它，就充满于天地之间。这种气，要同义和道相配合；缺乏它们，气便不够盈满。这种气，是聚集了正义才产生的，不是凭偶尔的正义之举所能获取。做了于心有愧的事，气便不够盈满。所以我说，告子根本不懂义，因为他把义看作了心外的东西。一定要加以培养，不要预期它的效果，心中不要忘记它，不要不切实际地帮助它生长。不要像宋国人那样，宋国有个人，操心他的禾苗长得慢而拔高它，疲倦地回到家中。对家人说：‘今天累坏了，我帮助禾苗长高了。’他的儿子跑到地里去看，禾苗都枯萎了。天下不帮助禾苗生长的人，实在是很少的。以为培育没有益处而放弃努力的，是不锄草的人；帮助禾苗长高的，是拔高它的人。这就不仅没有益处，而且还伤害了它。”

公孙丑问：“怎样去剖析言辞呢？”

孟子说：“偏颇的言辞剖析它的片面性，放荡的言辞剖析它的沉溺之处，邪僻的言辞剖析它与正道的分歧点，闪烁的言辞剖析它的理亏之所在。这些言辞从心中产生，必然危害政治；在政治设施中体现出来，必然把国事搞糟。如果圣人再出现，也必定承认我的话是对的。”

公孙丑说：“宰我、子贡善于言谈，冉牛、闵子、颜渊善于论述道德修养。孔子兼有这些特长，却说：‘我对于辞令很不擅长。’那么，先生您称得上圣人了吗？”

孟子说：“哎！你这是什么话？从前子贡问孔子说：‘夫子称得上是圣人了吗？’孔子说：‘圣人我达不到，我只不过学习不知厌烦、教人不嫌疲倦而已。’子贡说：‘学习不知厌烦，这是智；教人不嫌疲倦，这是仁。既有仁又有智，先生已经是圣人了。’圣人，连孔子都不敢自居，你的话说到哪里去了？”

公孙丑说：“从前我听说，子夏、子游、子张都各有圣人所具备的一部分长处，冉牛、闵子、颜渊则具备圣人长处而还不博大。请问您属于哪种人？”

孟子说：“暂且不谈这个吧！”

公孙丑说：“伯夷、伊尹两人怎么样？”

孟子说：“两人不一样。不是理想的君主不去侍奉，不是理想的百姓不去管辖，天下太平才肯做官，社会动乱就要隐退，伯夷是这样的。什么样的君主都可侍奉，什么样的百姓都可管辖，天下太平也做官，社会动乱也做官，伊尹是这样的。应该做官就做官，应该隐退就隐退，应该长久干就长久干，应该迅速下就迅速下，孔子是这样的。他们都是古代的圣人，我都不能够做到。至于我的愿望，是学习孔子。”

公孙丑说：“伯夷、伊尹和孔子，他们不是一样的人吗？”

孟子说：“不是。自从有人类以来，没有比得上孔子的。”

公孙丑说：“那么，他们有相同之处吗？”

孟子说：“有。如果得到方圆百里的土地而以他们为君主，都能使诸侯来朝拜而统一天下。如果要他们做一件不义的事、杀死一个无辜的人而得到天下，都不会做的。这就是他们的相同之处。”

公孙丑说：“请问他们的不同之处又在哪里？”

孟子说：“宰我、子贡和有若，智慧足以了解圣人。即使他们不廉洁，也不致偏袒所喜好的人。宰我说：‘依我观察先生，比尧舜贤能多了。’子贡说：‘看到一个国家的礼仪，便能推知它的政治，听到它的音乐，便能推知它的德教。从百世之后评价百世以来的君王，没有能违背孔子之道的。自从有人类以来，没有比得上孔子的。’有若说：‘难道只有人类是这样吗？麒麟对于一般走兽，凤凰对于一般飞禽，泰山对于一般土堆，黄河大海对于一般溪流，都是同一类型。圣人对于百姓来说，也是同类。但却远远超出了他那一类，大大高出了他那一群。自从

有人类以来，没有比孔子还要伟大的。’ ”

3·3 孟子曰：“以力假仁者霸，霸必有大国；以德行仁者王，王不待大。汤以七十里，文王以百里。以力服人者，非心服也，力不赡也；以德服人者，中心悦而诚服也，如七十子之服孔子也。《诗》云：‘自西自东，自南自北，无思不服。’此之谓也。”

### 【译文】

孟子说：“凭借武力而假托仁义的人可以称霸，称霸必须依靠国力的强大。依靠道德施行仁义的可以统一天下，统一天下不必仗恃国力的强大。成汤只用方圆七十里土地，周文王只用方圆百里土地，就使天下归服。以武力征服别人的，别人并不心悦诚服，只是力量不足；以德行征服别人的，别人才内心服气而甘愿服从，就像七十多位学生顺服孔子那样。《诗经》上说：‘从西到东，从南到北，无不心悦诚服。’就是说的这个意思。”

3·4 孟子曰：“仁则荣，不仁则辱。今恶辱而居不仁，是犹恶湿而居下也。如恶之，莫如贵德而尊士，贤者在位，能者在职。国家闲暇，及是时明其政刑。虽大国，必畏之矣。《诗》云：‘迨天之未阴雨，彻彼桑土，绸繆牖户。今此下民，或敢侮予？’孔子曰：‘为此诗者，其知道乎！能治其国家，谁敢侮之？’今国家闲暇，及是时般乐怠敖，是自求祸也。祸福无不自己求之者。《诗》云：‘永言配命，自求多福。’《太甲》曰：‘天作孽，犹可违；自作孽，不可活。’此之谓也。”

### 【译文】

孟子说：“当政者推行仁政就有荣耀，不行仁政就遭耻辱。现在他们厌恶遭受耻辱，却处在不仁的境地，这就如同厌恶潮湿而又处于低洼之地一样。如果厌恶遭受耻辱，不如重视德行并尊敬士人，使有德行的人身居高位，使有才能的人担任一定职务。国家局势稳定，趁这个时机，修明政治法典。即使是强大的邻国，也必定畏惧它。《诗经》上

说：‘趁着天晴没阴雨，剥些桑树根上皮，修补窗子和门户。现在你们下面人，有谁还敢来欺侮？’孔子说：‘作这篇诗的人，很懂得道理啊！能够治理好自己的国家，谁敢欺侮他？’现在国家局势稳定，在这个时候追求享乐，懈怠游玩，这是自寻祸害。《诗经》上又说：‘常顺天命不相违，寻求幸福靠自强。’《太甲》中也说过：‘天降的灾祸，还可以躲；自造的罪孽，逃也逃不脱。’就是说的这个意思。”

3·5 孟子曰：“尊贤使能，俊杰在位，则天下之士皆悦而愿立于其朝矣。市廛而不征，法而不廛，则天下之商皆悦而愿藏于其市矣。关讥而不征，则天下之旅皆悦，而愿出于其路矣。耕者助而不税，则天下之农皆悦而愿耕于其野矣。廛，无夫里之布，则天下之民皆悦而愿为之氓矣。信能行此五者，则邻国之民仰之若父母矣。率其子弟，攻其父母，自生民以来，未有能济者也。如此，则无敌于天下。无敌于天下者，天吏也。然而不王者，未之有也。”

### 【译文】

孟子说：“尊重有德行的人，使用有才干的人，杰出的人物都有职位，那么天下的士人都会高兴，愿意在那个朝廷中谋个职务了。市场上给予堆货栈房而不征税，依法收购滞销货物而不让其积压，那么天下的商人都会高兴，愿意把货物存放在那市场上了。关卡上只稽查而不征税，那么天下的旅客都会高兴，愿意经过那里的道路了。对种庄稼的人，只按井田制让他们助耕公田而不再收税，那么天下的农民都会高兴，愿意在那片原野上耕作了。对居民聚集区，没有额外的雇役钱和杂税，那么天下的民众都会高兴，愿意做那里的居民了。真正能做到这五项，那么邻国的民众就会像对父母一样地仰慕他。率领自己的子弟，攻打自己的父母，自有人类以来，没有能够成功的。这样，就会天下无敌。天下无敌的人，可以叫做天吏。如此而不能统一天下的，从来还没有过。”

3·6 孟子曰：“人皆有不忍人之心。先王有不忍人之心，斯有不忍人之政矣。以不忍人之心，行不忍人之政，治天下可运之掌上。所以谓人

皆有不忍人之心者，今人乍见孺子将入于井，皆有怵惕惻隐之心。非所以内交于孺子之父母，非所以要誉于乡党朋友也，非恶其声而然也。由是观之，无惻隐之心，非人也；无羞恶之心，非人也；无辞让之心，非人也；无是非之心，非人也。惻隐之心，仁之端也；羞恶之心，义之端也；辞让之心，礼之端也；是非之心，智之端也。人之有是四端也，犹其有四体也。有是四端而自谓不能者，自贼者也；谓其君不能者，贼其君者也。凡有四端于我者，知者皆扩而充之矣，若火之始然，泉之始达。苟能充之，足以保四海；苟不充之，不足以事父母。”

### 【译文】

孟子说：“每个人都有同情他人的心理。古代贤明的君主有同情他人的心理，于是发展为同情他人的政策。凭着同情他人的心理，实行同情他人的政策，治理天下就像在手中运转东西一样容易。之所以说每个人都有同情他人的心理，依据是每个人突然发现一个小孩将要跌入井中，都有惊骇痛惜的心情。这种心情的产生，并不是他要同这个小孩的父母结交，不是为了在邻居和朋友中博取名誉，也不是厌恶这个小孩的哭声才如此。由此看来，一个人如果没有同情怜恤之心，不配做人；没有羞耻好恶之心，不配做人；没有推让谦虚之心，不配做人；没有明辨是非之心，不配做人。同情怜恤之心，是仁的开端；羞耻好恶之心，是义的开端；推让谦虚之心，是礼的开端；明辨是非之心，是智的开端。人有这四种开端，就像身体有四肢一样。有这四种开端而自认为无能力的，是自暴自弃的人；他的君主有这四种开端而认为君主无能力的，是暴弃君主的人。凡是具有这四种开端的人，如果知道将它们发扬光大，就如同刚刚点燃的火必成燎原之势，如同刚刚喷涌的泉水必将汇为江河。如果能够发扬光大，足以安定天下；如果不发扬光大，连赡养父母也不能够。”

3·7 孟子曰：“矢人岂不仁于函人哉？矢人唯恐不伤人，函人唯恐伤人。巫匠亦然，故术不可不慎也。孔子曰：‘里仁为美。择不处仁，焉得智？’夫仁，天之尊爵也，人之安宅也。莫之御而不仁，是不智也。不仁、不智，无礼、无义，人役也。人役而耻为役，由弓人而耻为弓，矢人而耻为矢也。如耻之，莫如为仁。仁者如射，射者正己而后发。发而不中，不怨胜己者，反求诸己而已矣。”

## 【译文】

孟子说：“制造箭支的人难道比制造铠甲的人要残忍吗？制造箭支的人生怕箭支伤不了人，制造铠甲的人生怕抵御不了刀箭而伤了人。巫医和木匠也是这样，所以选择职业不可不慎重。孔子说：‘居住在有仁德的地方是美好的，选择住处不挑有仁德的地方，怎么算得上聪明智慧呢？’仁德是上天尊贵的爵位，是人间安逸的住宅。没有任何人阻止却不讲仁德，这是不明智的。不仁、不智、无礼、无义的人，只能受人驱使。受人驱使而以此为耻辱，就好像造弓的人以造弓为耻、造箭的人以造箭为耻一样。如果以受人驱使为耻辱，不如实行仁德。实行仁德的人如同赛箭，射箭的人先端正姿势而后放箭。放出了箭而没射中，不去埋怨胜过自己的人，只是反过来寻找自己的过失而已。”

3·8 孟子曰：“子路，人告之以有过则喜。禹闻善言则拜。大舜有大焉，善与人同，舍己从人，乐取于人以为善。自耕稼、陶渔以至为帝，无非取于人者。取诸人以为善，是与人为善者也。故君子莫大乎与人为善。”

## 【译文】

孟子说：“子路，别人把他的过错告诉他，他就很高兴。禹听到了有益的话，就给人行礼。大舜更是突出，行善没有别人和自己的区分，抛弃自己的意见而接受别人正确的见解，乐意吸取别人的优点来成就善事。自耕作、制陶、捕鱼，直到做帝王，没有一项优点不是从别人那里吸取来的。吸取别人优点来做善事，这是协同别人共同行善啊。所以君子的德行，莫大于和别人共同行善。”

3·9 孟子曰：“伯夷，非其君不事，非其友不友。不立于恶人之朝，不与恶人言。立于恶人之朝，与恶人言，如以朝衣朝冠坐于涂炭。推恶恶之心，思与乡人立，其冠不正，望望然去之，若将浼焉。是故诸侯虽有善其辞命而至者，不受也。不受也者，是亦不屑就已。柳下惠，不羞污君，不卑小官。进不隐贤，必以其道。遗佚而不怨，阨穷而不悯。故曰：‘尔为尔，我为我，虽袒裼裸裎于我侧，尔焉能浼我哉？’故由由然

与之偕而不自失焉，援而止之而止。援而止之而止者，是亦不屑去已。”孟子曰：“伯夷隘，柳下惠不恭。隘与不恭，君子不由也。”

### 【译文】

孟子说：“伯夷，不是他理想的君主，他就不肯侍奉，不是他理想的朋友，他就不肯结交。不在恶人的朝廷做官，不同恶人交谈。在恶人的朝廷做官，同恶人交谈，就如同穿着礼服戴着礼帽坐在泥路或炭灰上。把这种讨厌恶人恶事的心情推广开来，便会联想到和乡下人站在一起，那人帽子戴得不正，便会不高兴地走开，好像会沾染肮脏东西似的。所以诸侯中虽然有人用好言好语招致他，他都不接受。他之所以不接受，是不屑于接近他们。柳下惠，则不以侍奉可恶的君主为耻辱，不以官职小而自卑。入朝做官不隐匿自己的才能，一定要依自己的主张办事。被冷落遗弃不埋怨，身处困境不忧愁。所以他说：‘你是你，我是我，即使你在我身旁赤身露体，你又怎能沾污我呢？’所以他能高兴地与各种人物在一起，而不失去常态。拉住他让他留下他就留下。拉住他就留下，是他觉得不必离开的缘故。”孟子又说：“伯夷器量不大，柳下惠有失庄重。器量小与不庄重，君子是不应该这样做的。”

## 公孙丑下

（凡十四章）

4·1 孟子曰：“天时不如地利，地利不如人和。三里之城，七里之郭，环而攻之而不胜。夫环而攻之，必有得天时者矣；然而不胜者，是天时不如地利也。城非不高也，池非不深也，兵革非不坚利也，米粟非不多也；委而去之，是地利不如人和也。故曰：域民不以封疆之界，固国不以山谿之险，威天下不以兵革之利。得道者多助，失道者寡助。寡助之至，亲戚畔之；多助之至，天下顺之。以天下之所顺，攻亲戚之所畔；故君子有不战，战必胜矣。”

### 【译文】

孟子说：“有利的气候条件和时机不如有利的地理环境，有利的地理环境不如人心一致。方圆三里的内城，七里的外城，敌人四面包围攻打它而不能取胜。四面包围而攻打它，必定有好的时机和气候条件；然

而却不能取胜，这是有利的气候条件和时机不如有利的地理环境。城墙不是不高，护城河不是不深，武器不是不坚固锐利，粮食不是不充足；抛弃这些而逃走，这是有利的地理环境不如人心一致。所以说，不能凭借疆界来制约民众，不能仗恃山河险要来巩固国防，不能依靠武器的锋利来制服天下。坚持道义的得到的帮助多，失去道义的得到的帮助少。帮助少的到了极点，内外亲属都背叛他；帮助多的到了极点，天下人都归顺他。以全天下都归顺的力量，去攻打连亲属都反对的人，所以仁德的君主不战则已，一交战就取胜。”

4·2 孟子将朝王，王使人来曰：“寡人如就见者也，有寒疾，不可以风。朝，将视朝，不识可使寡人得见乎？”

对曰：“不幸而有疾，不能造朝。”

明日，出吊于东郭氏。公孙丑曰：“昔者辞以病，今日吊，或者不可乎？”

曰：“昔者疾，今日愈，如之何不吊？”

王使人问疾，医来。

孟仲子对曰：“昔者有王命，有采薪之忧，不能造朝。今病小愈，趋造于朝，我不识能至否乎？”

使数人要子路，曰：“请必无归，而造于朝！”

不得已而之景丑氏宿焉。

景子曰：“内则父子，外则君臣，人之大伦也。父子主恩，君臣主敬。丑见王之敬子也，未见所以敬王也。”

曰：“恶！是何言也！齐人无以仁义与王言者，岂以仁义为不美也？其心曰‘是何足与言仁义也’云尔，则不敬莫大乎是。我非尧舜之道，不敢以陈于王前，故齐人莫如我敬王也。”

景子曰：“否，非此之谓也。《礼》曰：‘父召，无诺；君命召，不



俟驾。’固将朝也，闻王命而遂不果，宜与夫礼若不相似然！”

曰：“岂谓是与？曾子曰：‘晋楚之富，不可及也。彼以其富，我以吾仁；彼以其爵，我以吾义，吾何慊乎哉？’夫岂不义而曾子言之？是或一道也。天下有达尊三：爵一，齿一，德一。朝廷莫如爵，乡党莫如齿，辅世长民莫如德。恶得有一以慢其二哉？故将大有为之君，必有所不召之臣。欲有谋焉，则就之。其尊德乐道，不如是不足与有为也。故汤之于伊尹，学焉而后臣之，故不劳而王；桓公之于管仲，学焉而后臣之，故不劳而霸。今天下地丑德齐，莫能相尚。无他，好臣其所教，而不好臣其所受教。汤之于伊尹，桓公之于管仲，则不敢召。管仲且犹不可召，而况不为管仲者乎？”

### 【译文】

孟子准备去朝见齐王，正巧齐王派人前来说：“我本当来拜访你，但因患感冒，不能吹风。如你肯来朝见，我便临朝办公，不知能否让我见到你？”

孟子回答说：“不巧我也有病，不能到朝廷。”

第二天，孟子到东郭大夫家吊丧。公孙丑说：“昨天托辞有病，今天却去吊丧，恐怕不太妥当吧？”

孟子说：“昨天有病，今天痊愈了，为什么不可前去吊丧呢？”

齐王派人来探问病情，并有医生同来。

孟仲子回答说：“昨天大王有命令来，他因身体有病，不能上朝廷。今天病情好了一些，已经上朝廷去了，我不知道他能不能到达。”接着孟仲子立即派几个人分头到路口拦截孟子，说：“请一定不要回家，赶快上朝廷去！”

孟子没有办法，只好前往景丑氏家中歇息。

景子说：“家庭内有父子，家庭外有君臣，这是人与人之间最重要的关系。父子之间以慈恩为本，君臣之间以恭敬为本。我只看见大王对

您尊敬，却没有看见您是如何尊敬大王的。”

孟子说：“嘿！这是什么话！齐国人中，没有以仁义向大王进言的，哪里是认为仁义不美好呢？他们的心中只是以为‘他哪里配和我们谈仁义呢？’如此而已。不尊敬，没有比这更严重的了。不是尧舜之道，我不敢在君王面前陈说，所以齐国人没有比我更尊敬君王的了。”

景子说：“不，我讲的不是这个意思。《礼经》上说：‘父亲召唤，答应的时候就起身；君主召唤，不等车马驾好就动身。’您本来准备去朝见的，听到大王的命令反而不去了，似乎与礼书上讲的不相符吧！”

孟子说：“难道你真的这样看吗？曾子说过：‘晋国楚国的富裕，是不能赶上的。他有他的富，我有我的仁；他有他的爵位，我有我的义，我比他缺少什么呢？’这些话如果没有道理，曾子岂会讲呢？里面恐怕有一定道理吧！天下有三样尊贵的东西：爵位是一样，年岁是一样，道德是一样。朝廷中首要的是爵位，乡邻中首要的是年岁，辅佐君主治理民众首要的是道德。哪能因拥有其中的一样而轻慢另外两样呢？所以，将要大有作为的君主，一定有他所不能召唤的臣子。想要商量什么事，就亲自去拜访臣子。尊重德行，乐施仁政，不如此便不值得跟他一道有所作为。所以成汤对于伊尹，先向他学习再以他为臣子，就能不费力而统一天下；齐桓公对于管仲，先向他学习再以他为臣子，就能不费力而称霸诸侯。现在，天下各国大小相等，风气不相上下，彼此间谁也压不住谁。没有别的原因，只是因为他们总喜欢以听话的人为臣子，而不喜欢以能教导自己的人为臣子。成汤对于伊尹，齐桓公对于管仲，就不敢召唤。管仲尚且不可召唤，更何况不屑于做管仲的那一类人呢？”

4·3 陈臻问曰：“前日于齐，王馈兼金一百而不受；于宋，馈七十镒而受；于薛，馈五十镒而受。前日之不受是，则今日之受非也；今日之受是，则前日之不受非也。夫子必居一于此矣。”

孟子曰：“皆是也。当在宋也，予将有远行，行者必以赆，辞

曰：‘馈赆。’予何为不受？当在薛也，予有戒心，辞曰：‘闻戒，故为兵馈之。’予何为不受？若于齐，则未有处也。无处而馈之，是货之也。焉有君子而可以货取乎？”

### 【译文】

陈臻询问说：“以前先生在齐国，齐王赠送一百镒上等金，您不接受；而后在宋国，赠送七十镒您却接受了；在薛国，赠送五十镒，您又接受了。如果以前不接受是对的，则后来接受是错的；如果后来接受是对的，则以前不接受是错的。两者之中，先生一定有一个是错的。”

孟子回答说：“都是对的。在宋国时，我准备远行，远行的人一定要带些路费，人家说是‘赠送路费’，我为什么不接受？在薛国时，我有防止遇险的戒备之心，人家说是‘听说你需要戒备，所以送点钱购置兵器。’我为什么不接受？至于在齐国，就没有接受的理由。没有理由而赠送金钱，这是以财物贿赂收买。哪有君子可以用财物贿赂收买的呢？”

4·4 孟子之平陆，谓其大夫曰：“子之持戟之士，一日而三失伍，则去之否乎？”

曰：“不待三。”

“然则子之失伍也亦多矣。凶年饥岁，子之民，老羸转于沟壑，壮者散而之四方者，几千人矣。”

曰：“此非距心之所得为也。”

曰：“今有受人之牛羊而为之牧之者，则必为之求牧与刍矣。求牧与刍而不得，则反诸其人乎？抑亦立而视其死与？”

曰：“此则距心之罪也。”

他日，见于王曰：“王之为都者，臣知五人焉。知其罪者，惟孔距心。”为王诵之。

王曰：“此则寡人之罪也。”

### 【译文】

孟子到达平陆，对平陆大夫孔距心说：“如果你的战士一天之内三次失职，你开除他吗？”

孔距心回答说：“不必等到三次就开除了。”

孟子说：“那么，你自己的失职次数也够多了。灾荒年份，你的民众中，年老体弱的抛尸露骨在山沟中，年青力壮的逃亡到四方，几乎有一千人了。”

孔距心说：“这不是我孔距心的力量所能解决的。”

孟子说：“假如有人接受了人家的牛羊而替他放牧，那就一定要为牛羊寻找牧场和草料。牧场和草料找不到，是把牛羊退还原主呢？还是站在那里看着牛羊死去呢？”

孔距心说：“这就是我的罪过了。”

过了些时，孟子朝见齐王，对他说：“大王的地方长官，我认识五位。知道自己罪过的，只有孔距心。”于是对齐王讲述了孔距心的有关情况。

齐王说：“这就是我的罪过了。”

4·5 孟子谓蚺蛙曰：“子之辞灵丘而请士师，似也，为其可以言也。今既数月矣，未可以言与？”

蚺蛙谏于王而不用，致为臣而去。齐人曰：“所以为蚺蛙则善矣，所以自为则吾不知也。”

公都子以告。

曰：“吾闻之也，有官守者，不得其职则去；有言责者，不得其言则去。我无官守，我无言责也，则吾进退，岂不绰绰然有余裕哉？”

### 【译文】

孟子对蚺蛙说：“你辞去灵丘邑宰职位而去做士师，似乎是对的，因为可以向君王进言了。现在已经有几个月了，还不能进言吗？”

蚺蛙向齐王进言而不被采纳，便辞职离去。

齐国有人说：“孟子替蚺蛙出的主意，是很好的，不过他自己如何进退，我就知道了。”

公都子把这话告诉了孟子。

孟子说：“我听说过，有官职的人，不能履行职责的就辞职，有进言责任的人，不能达到进言效果的就辞职。我没有官职，没有进言的责任，那么我的行动，难道不是从容自如，大有回旋余地吗？”

4·6 孟子为卿于齐，出吊于滕，王使盖大夫王骀为辅行。王骀朝暮见，反齐滕之路，未尝与之言行事也。

公孙丑曰：“齐卿之位，不为小矣；齐滕之路，不为近矣。反之而未尝与言行事，何也？”

曰：“夫既或治之，予何言哉？”

### 【译文】

孟子在齐国做卿相，奉命到滕国吊丧，齐王派遣盖邑大夫王骀当副使同行。王骀和孟子早晚相见，来往于齐、滕的路途中，没有和他谈论过公事。

公孙丑说：“齐卿的职位，已不算小；齐、滕间的路程，也不算近。来回一趟却未曾和他谈论公事，这是为什么？”

孟子说：“他已经一个人独自包办了，我还有什么可说的呢？”

#### 4·7 孟子自齐葬于鲁，反于齐，止于嬴。

充虞请曰：“前日不知虞之不肖，使虞敦匠事。严，虞不敢请。今愿窃有请也，木若以美然。”

曰：“古者棺槨无度，中古棺七寸，槨称之。自天子达于庶人，非直为观美也，然后尽于人心。不得，不可以为悦；无财，不可以为悦。得之为有财，古之人皆用之，吾何为独不然？且比化者，无使土亲肤，于人心独无佼乎？吾闻之，君子不以天下俭其亲。”

#### 【译文】

孟子从齐国到鲁国埋葬母亲，又返回齐国，在嬴县停留。

充虞请问说：“以前承蒙您不嫌弃我，让我经管棺槨的事。当时很匆忙，我不敢请教。现在私下想请教，棺木似乎太美了。”

孟子回答说：“上古时代，内棺外槨没有固定标准。到了中古，规定内棺厚七寸，外槨厚度同它相称。上自天子下至平民百姓，都是如此。并不仅仅是为了外观好看，而是只有这样才算尽了孝心。不能用上等木材，当然会不高兴；没有财力办到，也会不高兴。既有用上等木料的地位，又有这样的财力，古代的人都这样做了，为什么唯独我不能这样做？而且，为了不使死者的尸体和泥土挨在一起，这对孝子来说不是可以没有遗憾吗？我曾听说过，君子不因为天下爱惜财物而节省父母的送葬费用。”

#### 4·8 沈同以其私问曰：“燕可伐与？”

孟子曰：“可。子哂不得与人燕，子之不得受燕于子哂。有仕于此，而子悦之，不告于王而私与之吾子之禄爵，夫士也，亦无王命而私受之于子，则可乎？何以异于是？”

齐人伐燕。

或问曰：“劝齐伐燕，有诸？”

曰：“未也。沈同问‘燕可伐与’，吾应之曰‘可’，彼然而伐之也。彼如曰：‘孰可以伐之？’则将应之曰：‘为天吏，则可以伐之。’今有杀人者，或问之曰：‘人可杀与？’则将应之曰：‘可。’彼如曰：‘孰可以杀之？’则将应之曰：‘为士师，则可以杀之。’今以燕伐燕，何为劝之哉？”

### 【译文】

沈同以私人身份问孟子说：“燕国可以攻打吗？”

孟子回答：“可以。子哂不应该把燕国交给别人，子之也不能从子哂手中接受燕国。假如有个人在这里做官，你喜欢他，而瞒着君王把你的俸禄爵位私自让给他，而这个人，也没有君王的命令而私自接受你的俸禄爵位，这样可以吗？燕国的情况同这有什么区别？”

齐国军队果真去攻打燕国。

有人问孟子说：“您劝齐国攻打燕国，有这一回事吗？”

孟子回答：“没有。沈同问我‘燕国可以攻打吗’，我回答他说‘可以他们就这样去攻打燕国了。他如果问：‘谁可以攻打燕国？’我便会回答他说：‘只有天吏，才可以攻打它。’就比如有个杀人犯，有人问我：‘这杀人犯应该处死吗？’我将回答他：‘应该处死。’他如再问：‘谁可以处死他？’我将回答他：‘只有士师，才可以处死他。’现在以一个同燕国一样应该攻打的国家去攻打燕国，我为什么要劝他呢？”

4·9 燕人畔。王曰：“吾甚惭于孟子。”

陈贾曰：“王无患焉。王自以为与周公孰仁且智？”

王曰：“恶！是何言也？”

曰：“周公使管叔监殷，管叔以殷畔。知而使之，是不仁也；不知而使之，是不智也。仁智，周公未之尽也，而况于王乎？贾请见而解之。”

见孟子，问曰：“周公何人也？”

曰：“古圣人也。”

曰：“使管叔监殷，管叔以殷畔也，有诸？”

曰：“然。”

曰：“周公知其将畔而使之与？”

曰：“不知也。”

“然则圣人且有过与？”

曰：“周公，弟也；管叔，兄也。周公之过，不亦宜乎？且古之君子，过则改之；今之君子，过者顺之。古之君子，其过也，如日月之食，民皆见之；及其更也，民皆仰之。今之君子，岂徒顺之，又从为之辞。”

## 【译文】

燕国人起兵反抗齐国。齐王说：“我对于孟子感到十分惭愧。”

陈贾说：“大王不必耿耿于怀。您同周公相比，自以为谁更具有仁德和智慧？”

齐王说：“嘿！你这是什么话？”

陈贾说：“周公派管叔去监察殷国遗民，管叔率领殷国遗民叛乱。周公如预知这一结果而派遣管叔，这是没有仁德；如果没料到这一结果而派遣管叔，这是没有智慧。仁德和智慧，周公都没有完全达到，何况是大王呢？请让我去会见孟子，向他解释这件事。”



陈贾见到孟子，问他说：“周公是什么样的人？”

孟子说：“他是古代的圣人。”

陈贾说：“他派管叔监察殷国遗民，管叔率领殷国遗民叛乱，有这么回事吗？”

孟子说：“有。”

陈贾说：“周公是预知管叔将要叛乱而派遣他的吗？”

孟子说：“没有预料到。”

陈贾说：“这么说来，圣人也有过错吗？”

孟子说：“周公是弟弟，管叔是哥哥。周公的这种错误，不也是很近情理的吗？而且，古代的君子，有了过错就改正；现在的君子，有了过错却任其发展。古代的君子，他的过错，像日食月食一样，百姓们都能看见；等到他改正时，百姓们都抬头望着他。现在的君子，岂止是任其发展，还要编造一番言辞来粉饰过错。”

4·10 孟子致为臣而归。王就见孟子，曰：“前日愿见而不可得，得侍同朝，甚喜。今又弃寡人而归，不识可以继此而得见乎？”

对曰：“不敢请耳，固所愿也。”

他日，王谓时子曰：“我欲中国而授孟子室，养弟子以万钟，使诸大夫国人皆有所矜式，子盍为我言之？”

时子因陈子而以告孟子，陈子以时子之言告孟子。

孟子曰：“然。夫时子恶知其不可也？如使予欲富，辞十万而受万，是为欲富乎？季孙曰：‘异哉子叔疑！使己为政，不用，则亦已矣，又使其子弟为卿。人亦孰不欲富贵？而独于富贵之中，有私龙断焉。’古之为市也，以其所有易其所无者，有司者治之耳。有贱丈夫

焉，必求龙断而登之，以左右望而罔市利。人皆以为贱，故从而征之。征商自此贱丈夫始矣。”

### 【译文】

孟子辞去齐国的官职准备回乡。齐王前去会见孟子，说：“以前希望见到您而不可能，后来能同朝共事，十分高兴。现在您又抛开我回去，不知道今后还能重逢吗？”

孟子回答说：“这个我不敢请求，不过这本来就是我的愿望。”过了些日子，齐王对时子说：“我想在都城中拨一所住房给孟子，用一万钟谷粟供养他的学生，使官吏和国中民众都尊重效法，你为何不去替我找他谈一谈？”

时子便通过陈子把这个意思转告给孟子，陈子便把时子的话告诉给了孟子。

孟子说：“嗯。时子哪里知道这事做不得呢？假使我想富有，推辞十万钟的俸禄而接受一万钟的赏赐，是想要富有吗？季孙说过：‘子叔疑真是奇怪！自己要做官，不被任用，倒也罢了，又要让自己的子弟做卿大夫。哪个人不想富贵？而他却在富贵之中，要搞个人垄断。’古代的市场，是用自己所拥有的东西去交换所缺乏的东西，官府仅管理而已。有个卑鄙的汉子，一定要找个独立的高地登上去，左右张望，企图谋取市场上的所有利益。人们都认为他卑鄙，所以征他的税。向商人征税，从这个卑鄙的汉子开始。”

4·11 孟子去齐，宿于昼。有欲为王留行者，坐而言。不应，隐几而卧。

客不悦曰：“弟子齐宿而后敢言，夫子卧而不听，请勿复敢见矣。”

曰：“坐！我明语子。昔者鲁缪公无人乎子思之侧，则不能安子思；泄柳、申详无人乎缪公之侧，则不能安其身。子为长者虑，而不及子思。子绝长者乎？长者绝子乎？”

## 【译文】

孟子离开齐国，在昼邑过夜。有个想替齐王挽留孟子的人，恭敬地坐着同孟子说话，孟子不理睬，趴在小桌子上打瞌睡。

客人不高兴地说：“学生是在斋戒一天后才敢说话的，先生却打瞌睡不肯听，今后再也不敢见您了。”

孟子说：“坐下吧！让我明白地告诉你。从前，鲁缪公要是没有人在子思身边侍奉，就不能使子思安心；泄柳、申详两人，要是没有人在缪公身边侍奉，就不能使自己安心。你替我这老人考虑，连子思怎样被鲁缪公尊敬都没想到。是你同我绝交呢？还是我同你绝交呢？”

4·12 孟子去齐。尹士语人曰：“不识王之不可以为汤武，则是不明也；识其不可，然且至，则是干泽也。千里而见王，不遇故去。三宿而后出昼，是何濡滞也？士则兹不悦。”

高子以告。

曰：“夫尹士恶知予哉？千里而见王，是予所欲也；不遇故去，岂予所欲哉？予不得已也。予三宿而出昼，于予心犹以为速，王庶几改之！王如改诸，则必反予。夫出昼，而王不予追也，予然后浩然有归志。予虽然，岂舍王哉？王由足用为善。王如用予，则岂徒齐民安，天下之民举安。王庶几改之，予日望之。予岂若是小丈夫然哉？谏于其君而不受则怒，悻悻然见于其面，去则穷日之力而后宿哉？”

尹士闻之：“士诚小人也。”

## 【译文】

孟子离开齐国。尹士对别人说：“孟子如果不晓得齐王不能成为商汤、周武王那样的圣人，这是不聪明；如果晓得齐王不行，然而还要来齐国，这是谋求恩泽利禄。不远千里来见齐王，不相和谐而离开，歇了三夜才出昼邑，这是何等缓慢啊！我对这种情况很不高兴。”

高子把尹士的话告诉了孟子。

孟子说：“尹士哪里了解我呢？不远千里来见齐王，是我的希望；不相和谐而离开，哪是我所希望的呢？我只是不得已罢了。我歇了三夜才出昼邑，在我心里还觉得太快了，或许齐王会改变态度的。齐王如改变态度，就一定召我回去。我离开昼邑，而齐王还没追回我，我于是有断然返回的决心。我虽然如此，哪里是抛弃齐王呢？齐王还是足以干一番事业的。他如果任用我，岂只是使齐国民众太平安定，也使天下的民众都太平安定。齐王或许会改变态度的，我天天盼望着。我哪里会像目光短浅的小气人呢？那种人规劝君主不被采纳，就大发脾气，不高兴的神色挂在脸上。离开之时，非得一天到晚走得精疲力尽后才歇息吗？”

尹士听到这番话后，说：“我真是个小人。”

4·13 孟子去齐，充虞路问曰：“夫子若有不豫色然。前日虞闻诸夫子曰：‘君子不怨天，不尤人。’”

曰：“彼一时，此一时也。五百年必有王者兴，其间必有名世者。由周而来，七百有余岁矣。以其数则过矣，以其时考之则可矣。夫天，未欲平治天下也；如欲平治天下，当今之世，舍我其谁也？吾何为不豫哉？”

### 【译文】

孟子离开齐国。充虞在路上问他说：“先生看样子有点不高兴。以前，我曾听先生说：‘君子不抱怨上天，不责怪别人。’”

孟子说：“当时是当时，现在是现在。每过五百年，一定有圣明的君王兴起，其中还定有杰出的辅佐者。从周初以来，已经七百多年了。算年头已过了五百之数，论时势则是圣君贤臣兴起的时候了。也许是上天还不想让天下太平吧；如果上天想使天下太平，当今这个时代，除了我还有谁呢？我凭什么不高兴呢？”

4·14 孟子去齐，居休。公孙丑问曰：“仕而不受禄，古之道乎？”

曰：“非也。于崇，吾得见王。退而有去志，不欲变，故不受也。继而有师命，不可以请。久于齐，非我志也。”

### 【译文】

孟子离开齐国，住在休地。公孙丑问他说：“做官不接受俸禄，是古代的制度吗？”

孟子说：“不是。在崇地，我见到了齐王，退下来就有离开的想法，不想改变，所以不接受俸禄。不久，齐国发生战事，不能申请离开。长期留在齐国，不是我的心愿。”

## 滕文公上

（凡五章）

5·1 滕文公为世子，将之楚，过宋而见孟子。孟子道性善，言必称尧舜。

世子自楚反，复见孟子。孟子曰：“世子疑吾言乎？夫道一而已矣。成**刚**谓齐景公曰：‘彼丈夫也，我丈夫也，吾何畏彼哉？’颜渊曰：‘舜何人也？予何人也？有为者亦若是。’公明仪曰：‘文王我师也，周公岂欺我哉？’今滕，绝长补短，将五十里也，犹可以为善国。《书》曰：‘若药不瞑眩，厥疾不瘳。’”

### 【译文】

滕文公做太子的时候，准备去楚国，途经宋国时会见孟子。孟子讲人性本是善良的道理，开口闭口都不离尧和舜。

太子从楚国返回，又会见孟子。孟子说：“‘太子怀疑我的话吗？天下的道理就这么一个。’成**刚**对齐景公说：‘他是个男子汉，我也是个男子汉，我凭什么畏惧他呢？’颜渊说：‘舜是什么样的人？我是什么样的人？有作为的人都会像他那样。’公明仪说：‘周文王是我的老

师，周公哪会骗我呢？’现在的滕国，截长补短，方圆将近五十里，还是可以治理成一个好国家。《尚书》上讲：‘如果药物不让患者吃得头昏眼花，他的病就不会痊愈。’”

5·2 滕定公薨，世子谓然友曰：“昔者孟子尝与我言于宋，于心终不忘。今也不幸至于大故，吾欲使子问于孟子，然后行事。”

然友之邹问于孟子。

孟子曰：“不亦善乎！亲丧，固所自尽也。曾子曰：‘生，事之以礼；死，葬之以礼，祭之以礼，可谓孝矣。’诸侯之礼，吾未之学也；虽然，吾尝闻之矣。三年之丧，齐疏之服，**饘**粥之食，自天子达于庶人，三代共之。”

然友反命，定为三年之丧。父兄百官皆不欲，曰：“吾宗国鲁先君莫之行，吾先君亦莫之行也，至于子之身而反之，不可。且《志》曰：‘丧祭从先祖。’曰：‘吾有所受之也。’”

谓然友曰：“吾他日未尝学问，好驰马试剑。今也父兄百官不我足也，恐其不能尽于大事，子为我问孟子。”

然友复之邹问孟子。

孟子曰：“然。不可以他求者也。孔子曰：‘君薨，听于冢宰。歆粥，面深墨，即位而哭，百官有司莫敢不哀，先之也。’上有好者，下必有甚焉者矣。君子之德，风也；小人之德，草也。草尚之风，必偃。是在世子。”

然友反命。

世子曰：“然，是诚在我。”

五月居庐，未有命戒。百官族人可，谓曰知。及至葬，四方来观之，颜色之戚，哭泣之哀，吊者大悦。

【译文】

滕定公去世，太子对然友说：“以前，孟子曾经和我在宋国交谈过，心中一直没有忘记。现在不幸遭遇丧事，我想派你去请教孟子，然后举行丧事。”

然友到邹国向孟子请教。

孟子说：“不也很好吗？父母的丧事，本来应该竭尽心力。曾子说：‘父母在世，按礼仪侍奉；父母去世，按礼仪安葬，按礼仪祭祀，可以说是尽孝了。’诸侯的礼仪，我没有学习过；虽然如此，我曾听说过。为期三年的丧礼，穿粗布缝边的孝服，吃稀粥一类食物，从天子直到平民百姓，夏商周三代都是这样的。”

然友回国复命，太子便决定实行三年的丧礼。父老官吏都不愿意，说我们的宗主国鲁国的历代君主没有实行这种丧礼，我国的历代君主也没有实行这种丧礼，到了您这一代却改变祖先的做法，是不应该的。而且《志》上说：‘丧葬祭祀必须遵循祖先之法。’并说：‘我们应该沿袭继承它。’”

太子对然友说：“我往日没有努力学习，只喜好跑马练剑。现在父老官吏对我不满意，恐怕我不能尽力把丧事办好，请你再替我去请教一下孟子吧！”

然友又到邹国向孟子请教。

孟子说：“嗯！这是不能够求助于别人的。孔子说过：‘君主去世，政务交给宰相处理。太子喝米粥，脸色深黑。临位就痛哭，大小官员没有敢不悲哀的，因为太子在带头。’居上位的人有什么爱好，处下位的人一定更加喜欢。‘君子的德行好比风，小人的德行好比草，草上风吹，草定会随风而倒。’这件事情，完全取决于太子。”

然友回国复命。

太子说：“是的。这件事情的确取决于我。”

太子在丧庐中住了五个月，没有发布过命令教戒。官吏们和同姓人

都赞成，认为他懂得礼仪。等到举行葬礼时，四方的人都来观礼，太子脸色的悲惨，哭声的沉痛，使来吊唁的人非常满意。

### 5·3 滕文公问为国。

孟子曰：“民事不可缓也。《诗》云：‘昼尔于茅，宵尔索綯；亟其乘屋，其始播百谷。’民之为道也，有恒产者有恒心，无恒产者无恒心。苟无恒心，放辟邪侈，无不为已。及陷乎罪，然后从而刑之，是罔民也。焉有仁人在位，罔民而可为也？是故贤君必恭俭礼下，取于民有制。阳虎曰：‘为富不仁矣，为仁不富矣。’”

“夏后氏五十而贡，殷人七十而助，周人百亩而彻，其实皆什一也。彻者，彻也；助者，藉也。龙子曰：‘治地莫善于助，莫善于贡。’贡者，校数岁之中以为常。乐岁，粒米狼戾，多取之而不为虐，则寡取之；凶年，粪其田而不足，则必取盈焉。为民父母，使民盼盼然，将终岁勤动，不得以养其父母，又称贷而益之，使老稚转乎沟壑，恶在其为民父母也？夫世禄，滕固行之矣。《诗》云：‘雨我公田，遂及我私。’惟助为有公田。由此观之，虽周亦助也。”

“设为庠序学校以教之。庠者，养也；校者，教也；序者，射也。夏曰校，殷曰序，周曰庠，学则三代共之，皆所以明人伦也。人伦明于上，小民亲于下。有王者起，必来取法，是为王者师也。”

“《诗》云：‘周虽旧邦，其命维新。’文王之谓也。子力行之，亦以新子之国。”

使毕战问井地。

孟子曰：“子之君将行仁政，选择而使子，子必勉之！夫仁政，必自经界始。经界不正，井地不钧，谷禄不平，是故暴君污吏必慢其经界。经界既正，分田制禄可坐而定也。”

“夫滕，壤地褊小，将为君子焉，将为野人焉。无君子莫治野人，无野人莫养君子。请野九一而助，国中什一使自赋。卿以下必有圭田，圭田五十亩，余夫二十五亩。死徙无出乡，乡田同井。出入相友，守望相助，疾病相扶持，则百姓亲睦。方里而井，井九百亩，其中为公田。”



八家皆私百亩，同养公田。公田毕，然后敢治私事，所以别野人也。此其大略也。若夫润泽之，则在君与子矣。”

## 【译文】

滕文公询问治国的事情。

孟子说：“老百姓的事是刻不容缓的。《诗经》上说：‘白天出外割茅草，晚上搓绳长又长，急急忙忙盖屋顶，开春要播各种粮。’百姓的基本情况是，有固定产业的才有安分守己的意念，没有固定产业的就没有安分守己的意念。如果没有安分守己的意念，就放荡不羁，胡作非为，什么事都做得出来。等到他们犯了罪，然后去加以处罚，这是陷害百姓。哪有仁爱的人在位，做出陷害百姓的事来的呢？所以贤明的君主一定办事严谨，节省开支，尊重下属。阳虎说过：‘要财富就不能仁爱，要仁爱就发不了财。’

“夏代每家土地五十亩，税收实行贡法，殷代每家土地七十亩，税收实行助法，周代每家土地一百亩，税收实行彻法，其税率实际上都是十分之一。彻，是通盘计算后缴纳十分之一的意思，助，是借助民力耕种公田的意思。龙子说过：‘管理土地税收的办法，没有比助法更好的，没有比贡法更差的。’贡法，参照几年中的平均数作为标准。丰收年份，粮食堆积，多征收一些不算暴虐，却不多收；灾荒年份，收获量连第二年肥田的费用都不够，却非按标准收满不可。君主号称民众的父母，却使民众一年到头劳苦不堪，不能够赡养自己的父母，还要靠借贷来凑足税额，逼得老人小孩抛尸露骨在山沟之中，这是怎么做民众的父母呢？大官吏世代承袭的俸禄，滕国早已实行了。《诗经》上说：‘雨点落到公田里，同时洒到我私田。’只有实行助法才有公田。由此看来，就是周代也是实行助法的。

“要兴办庠序学校来教育人们。庠，是培养的意思；校，是教导的意思；序，是习射的意思。地方学校，夏代称作校，殷代称作序，周代称作庠，至于大学，三代都称作学，都是用来阐明人际关系准则的。居上位的人明白了人际关系准则，下面的百姓就会亲密地团结。如果有贤明的君王兴起，一定前来学习效法，这样就可以做贤明君王的老师了。

“《诗经》上说：‘岐周虽是旧邦国，接受天命新气象。’这是赞美周文王的诗句。你努力实行吧，也可以使你的国家气象一新。”

滕文公派毕战请教井田制度。

孟子说：“你的君主准备实行仁政，特地挑选你来，你一定要努力啊！实行仁政，一定要从划分田界开始。田界划分不正确，井田大小不均匀，作为俸禄的田租收入就不会公平，所以暴虐的君主和贪官污吏必然搞乱正确的田界。田界划分正确了，分配田地，制定俸禄，可不费力地确定下来。”

“滕国，土地狭小，可也得有官员，有农夫。没有官员就没人管理农夫，没有农夫就没人养活官员。请考虑在乡村实行九分抽一的助法，城市中实行十分抽一的贡法。卿相以下官员一定有祭祀用的圭田，圭田每家五十亩。多余劳动力，每人土地二十五亩。无论埋葬和搬迁，都不出本乡范围，同一井田的邻居，出入相互友爱，防御盗贼，相互帮助，身患疾病，相互照顾，如此，百姓就亲密和睦了。每方圆一里，划分为一个井田，一个井田九百亩，当中一百亩是公田。八家都各自有私田一百亩，共同耕种公田。公田耕种完毕，然后再料理私人事务，这就是官员与农夫的差别。这只是一个大致轮廓。如果要调整得更合理些，就在于君主和你了。”

5·4 有为神农之言者许行，自楚之滕，踵门而告文公曰：“远方之人闻君行仁政，愿受一廛而为氓。”

文公与之处。

其徒数十人，皆衣褐，捆屨、织席以为食。

陈良之徒陈相与其弟辛，负耒耜而自宋之滕，曰：“闻君行圣人之政，是亦圣人也，愿为圣人氓。”

陈相见许行而大悦，尽弃其学而学焉。

陈相见孟子，道许行之言曰：“滕君则诚贤君也；虽然，未闻道也。贤者与民并耕而食，饗飧而治。今也滕有仓廩府库，则是厉民而以自养也，恶得贤？”

孟子曰：“许子必种粟而后食乎？”

曰：“然。”

“许子必织布而后衣乎？”

曰：“否，许子衣褐。”

“许子冠乎？”

曰：“冠。”

曰：“奚冠？”

曰：“冠素。”

曰：“自织之与？”

曰：“否，以粟易之。”

曰：“许子奚为不自织？”

曰：“害于耕。”

曰：“许子以釜甑爨、以铁耕乎？”

曰：“然。”

“自为之与？”

曰：“否，以粟易之。”

“以粟易械器者，不为厉陶冶；陶冶亦以械器易粟者，岂为厉农夫哉？且许子何不为陶冶，舍皆取诸其宫中而用之？何为纷纷然与百工交易？何许子之不惮烦？”

曰：“百工之事固不可耕且为也。”

“然则治天下独可耕且为与？有大人之事，有小人之事。且一人之身，而百工之所为备，如必自为而后用之，是率天下而路也。故曰，或劳心，或劳力；劳心者治人，劳力者治于人；治于人者食人，治人者食于人，天下之通义也。”

“当尧之时，天下犹未平，洪水横流，泛滥于天下，草木畅茂，禽兽繁殖，五谷不登，禽兽逼人，兽蹄鸟迹之道交于中国。尧独忧之，举舜而敷治焉。舜使益掌火，益烈山泽而焚之，禽兽逃匿。禹疏九河，濬济漯而注诸海，决汝汉，排淮泗而注之江，然后中国可得而食也。当是时也，禹八年于外，三过其门而不入，虽欲耕，得乎？”

“后稷教民稼穡，树艺五谷，五谷熟而民人育。人之有道也，饱食、暖衣、逸居而无教，则近于禽兽。圣人有忧之，使契为司徒，教以人伦：父子有亲，君臣有义，夫妇有别，长幼有序，朋友有信。放勋曰：‘劳之来之，匡之直之，辅之翼之，使自得之，又从而振德之。’圣人之忧民如此，而暇耕乎？“尧以不得舜为己忧，舜以不得禹、皋陶为己忧。夫以百亩之不易为己忧者，农夫也。分人以财谓之惠，教人以善谓之忠，为天下得人者谓之仁。是故以天下与人易，为天下得人难。孔子曰：‘大哉尧之为君！惟天为大，惟尧则之，荡荡乎民无能名焉！君哉舜也！巍巍乎有天下而不与焉！’尧舜之治天下，岂无所用心哉？亦不用于耕耳。”

“吾闻用夏变夷者，未闻变于夷者也。陈良，楚产也，悦周公、仲尼之道，北学于中国。北方之学者，未能或之先也，彼所谓豪杰之士也。子之兄弟事之数十年，师死而遂倍之。昔者孔子没，三年之外，门人治任将归，入揖于子贡，相向而哭，皆失声，然后归。子贡反，筑室于场，独居三年，然后归。他日，子夏、子张、子游以有若似圣人，欲以所事孔子事之，强曾子。曾子曰：‘不可。江汉以濯之，秋阳以暴之，皜皜乎不可尚已。’今也南蛮**缺**舌之人，非先王之道，子倍子之师而学之，亦异于曾子矣。吾闻出于幽谷迁于乔木者，未闻下乔木而人于幽谷者。《鲁颂》曰：‘戎狄是膺，荆舒是惩。’周公方且膺之，子是之学，亦为不善变矣。”

“从许子之道，则市贾不贰，国中无伪，虽使五尺之童适市，莫之或欺。布帛长短同，则贾相若；麻缕丝絮轻重同，则贾相若；五谷多寡同，则贾相若；屨大小同，则贾相若。”

曰：“夫物之不齐，物之情也。或相倍蓰，或相什百，或相千万。子比而同之，是乱天下也。巨屨小屨同贾，人岂为之哉？从许子之道，相率而为伪者也，恶能治国家？”

### 【译文】

有一个奉行神农学说、名字叫做许行的人，从楚国到滕国，登门拜见滕文公，对他说：“我这个远方来的人听说您推行仁政，希望得到一个住所，做您的百姓。”

滕文公拨给了他住房。

许行的门徒有几十人，都穿着粗麻织成的短服，以打草鞋、织席子谋生。

陈良的门徒陈相和他的弟弟陈辛，扛着农具从宋国到滕国，说：“听说国君实行圣人的政治，国君也就是圣人了，我们希望做圣人的百姓。”

陈相见到许行，非常高兴，完全抛弃自己从前的学说，而向许行学习。

陈相见到孟子，转述许行的话说：“滕国君主，的确是个贤明的君主；虽然如此，还不懂得治国的道理。贤明的君主要和百姓一道耕种而维持生活，要亲自做饭，还要管理国事。现在滕国有储粮仓和财物库，这是损害百姓来养活自己，哪里称得上贤明呢？”

孟子问：“许子一定要亲手种了谷粟才吃饭吗？”

陈相答：“是的。”

孟子问：“许子一定要亲手织布后才穿衣服吗？”

陈相答：“不是，许子只穿粗麻织成的衣服。”

孟子问：“许子戴帽子吗？”

陈相答：“戴。”

孟子问：“他戴什么帽子？”

陈相答：“戴白丝帽子。”

孟子问：“是自己织的吗？”

陈相答：“不是，是用谷粟换的。”

孟子问：“许子为什么不自己织呢？”

陈相答：“因为那会妨碍耕种。”

孟子问：“许子用锅甑做饭、用铁器耕田吗？”

陈相答：“是的。”

孟子问：“这些东西是他亲自制造的吗？”

陈相答：“不是，是用谷粟换的。”

孟子说：“用谷粟换取器械，不算是损害瓦匠铁匠；瓦匠铁匠也用器械换取谷粟，又哪里算是损害农夫呢？而且，许子为什么不烧窑冶铁，各种器械都从家中取用？为什么频繁地和各类工匠进行交易？为什么许子如此不嫌麻烦？”

陈相答：“各类工匠的工作，本来就不是能够一边耕种一边操作的。”

孟子说：“那么，难道治理天下偏偏能和耕种同时进行吗？有官吏的事情，有百姓的事情。况且，一个人身上所需要的生活资料，须靠各类工匠的产品才能齐备。如果每一种都一定要亲自制作才使用，那等于全天下的人都时刻奔走在道路上。所以说，有的人做脑力劳动，有的人做体力劳动；脑力劳动者统治人，体力劳动者受人统治；被统治者供养别人，统治者被人供养，这是普天之下通行的原则。

“在尧那个时代，天下还不太平，大水横溢，四处泛滥成灾。草木茂盛，飞禽走兽繁殖成群，五谷歉收，禽兽威胁人类安全，兽蹄鸟迹的印痕，全国随处可见。只有尧一人为此忧虑，他选派舜统领治理工作。舜命令伯益掌管火政，伯益放火焚烧山林川泽的草木，使禽兽逃散藏匿。禹又疏浚九条河道，疏通济水漯水而注入大海中；挖掘汝水汉水，开凿淮水泗水，疏导入长江，然后中原地区才能够耕种田地。在这个时候，禹在外地八年，三次经过自己的家门都没进去，即使他想耕种，能行吗？”

“后稷教导百姓耕种收割，栽培五谷，五谷成熟了，百姓得以维持生活。人类生活是有规范的，吃饱了，穿暖了，住得安逸了，如果没有教养，那就跟禽兽差不多。圣人又为此忧虑，委任契担任司徒，以人际关系准则来教育人们：父子之间有血缘之亲，君臣之间有尊卑之义，夫妇之间有内外之别，长幼之间有上下之序，朋友之间有真诚之信。放勋说：‘慰劳他们，安抚他们，纠正他们，训导他们，辅助他们，佑护他们，使他们各得其所，然后又予以提携和督察。’圣人忧虑百姓到这种地步，还有余暇耕种吗？”

“尧把得不到舜这样的人作为自己的忧虑，舜把得不到禹、皋陶这样的人作为自己的忧虑。把百亩之地没耕种好作为忧虑的，那是农夫。把财物分给别人叫做恩惠，把善良教给别人叫做忠诚，为天下发现人才叫做仁爱。所以说，把天下让给别人容易，为天下发现人才困难。孔子说：‘尧做天子，真是伟大啊！只有天最伟大，也只有尧效法天，他的恩德浩荡，百姓不知怎样称赞他！舜也是伟大的君主！他的功勋崇高，却好像和他不相关似的。’尧舜治理天下，难道没有用尽心思吗？只是没有用在耕种上而已。”

“我只听说过用华夏制度改变蛮夷制度，没有听说过用蛮夷制度改变华夏制度。陈良是楚国土生土长的人，喜爱周公、孔子的学说，由南到北求学于中原。北方的学者，没人能超过他的。他真称得上是豪杰之士了。你们兄弟侍奉他几十年，老师一死竟然背叛了他。从前孔子死了，三年之后，门人收拾行装准备回家，走进子贡住处作揖告别，相对而哭，都泣不成声，然后才回去。子贡又回到墓地，在祭场搭建小屋，

独自住了三年，然后才回去。过了些日子，子夏、子张、子游认为有若有点像孔子，想用侍奉孔子的礼节来侍奉有若，勉强曾子同意。曾子说：‘不可以。孔子就像用长江汉水的水流冲洗过，用农历五六月的太阳曝晒过，光辉洁白无以复加。’现在，许行这怪腔怪调的南方蛮子，非难前代圣王的学说，你们却背叛你们的老师而向他学习，和曾子的态度太不相同了。我只听说过小鸟飞出幽暗山谷迁往高大树木上，没有听说过它飞下高大树木迁往幽暗山谷的。《鲁颂》中说：‘痛击北狄和西戎，严惩荆舒使知痛。’这种国家，周公还要攻打它，你却学它的落后东西，这也是不善于变化啊！”

陈相说：“听从许子的学说，市场的物价就没有两样，城内没有欺骗行为。即使五尺长的儿童到市场上去，也没有人欺骗他。布匹丝绸的长短相同，价格就一样；麻线丝絮的轻重相同，价格就一样；粮食的数量相同，价格就一样；鞋子的大小相同，价格就一样。”

孟子说：“各类产品的品种质量不一致，这是自然的；有的价格相差一倍五倍，有的相差十倍百倍，有的价格相差千倍万倍。你把它们拉平，这是扰乱天下。粗糙的鞋和精致的鞋都卖一个价，人们难道愿意这样干吗？听从许子的学说，会一个接一个地弄虚作假，怎么能够治理好国家呢？”

5·5 墨者夷之因徐辟而求见孟子。孟子曰：“吾固愿见，今吾尚病，病愈，我且往见，夷子不来！”

他日，又求见孟子。孟子曰：“吾今则可以见矣。不直，则道不见，我且直之。吾闻夷子墨者，墨之治丧也，以薄为其道也；夷子思以易天下，岂以为非是而不贵也？然而夷子葬其亲厚，则是以所贱事亲也。”

徐子以告夷子。

夷子曰：“儒者之道，古之人‘若保赤子’，此言何谓也？之则以为爱无差等，施由亲始。”



徐子以告孟子。

孟子曰：“夫夷子信以为人之亲其兄之子为若亲其邻之赤子乎？彼有取尔也。赤子匍匐将入井，非赤子之罪也。且天之生物也，使之一本，而夷子二本故也。盖上世尝有不葬其亲者。其亲死，则举而委之于壑。他日过之，狐狸食之，蝇蚋姑嘬之。其颡有泚，睨而不视。夫泚也，非为人泚，中心达于面目，盖归反藁槨而掩之。掩之诚是也，则孝子仁人之掩其亲，亦必有道矣。”

徐子以告夷子。夷子抚然为间曰：“命之矣。”

### 【译文】

墨家学说的信徒夷之，通过徐辟的关系求见孟子。孟子说：“我本来愿意相见，但我还在病中，等病好了，我打算去看他，夷子不必来。”

过了些时，夷子又请求会见孟子。孟子说：“我现在就可以见他了。不过，不说直话，真理就表达不出来，我就说直话吧。我听说夷子是墨家信徒。墨家办理丧事，以简单为原则。夷子想以此来变革天下的风俗，难道不是认为不这样就不足为贵吗？然而夷子安葬他的父母却相当讲究，这就是以他所轻蔑的礼节来对待他的父母了。”徐子把这段话告诉给夷子。

夷子说：“儒家的学说认为，古代君王爱护百姓‘如同爱护婴儿’，这句话是什么意思？我以为是人与人之间的爱没有等级差别，只是施行从父母开始。”

徐子把这段话转告给孟子。

孟子说：“夷子真的相信人们爱他哥哥的儿子跟爱邻居的婴儿一样吗？他只是有点根据而已。婴儿在地上爬行，将要跌入井中，这决不是婴儿自己的罪过，谁都会救他一把。而且，天生万物，使其只有一个根源，而夷子却认为是两个根源，症结就在这里。大概是远古的时候，有人不埋葬自己的父母。父母死了，就抬了尸体抛弃在山沟中。过了些时经过那里，见到狐狸在吃尸体，苍蝇蚊子在吮吸尸体。额上不禁流出汗

来，斜眼瞟一下不敢正视。这汗水，不是流给别人看的，是内心惭愧在脸上的显示。大概他回家后，会取来锄头土筐掩埋好尸体。掩埋尸体诚然是对的，那么，孝子仁人埋葬他们的父母，也一定是有标准的。”

徐子把这段话转告给夷子。夷子怅然，过了一会才说：“我已领会了。”

## 滕文公下

（凡十章）

6·1 陈代曰：“不见诸侯，宜若小然；今一见之，大则以王，小则以霸。且《志》曰：‘枉尺而直寻’，宜若可为也。”

孟子曰：“昔齐景公田，招虞人以旌不至，将杀之。志士不忘在沟壑，勇士不忘丧其元。孔子奚取焉？取非其招不往也。如不待其招而往，何哉？且夫枉尺而直寻者，以利言也。如以利，则枉寻直尺而利，亦可为与？昔者赵简子使王良与嬖奚乘，终日而不获一禽。嬖奚反命曰：‘天下之贱工也。’或以告王良。良曰：‘请复之。’强而后可，一朝而获十禽。嬖奚反命曰：‘天下之良工也。’简子曰：‘我使掌与女乘。’谓王良，良不可，曰：‘吾为之范我驰驱，终日不获一；为之诡遇，一朝而获十。’《诗》云：‘不失其驰，舍矢如破。我不贯与小人乘，请辞。’御者且羞与射者比。比而得禽兽，虽若丘陵，弗为也。如枉道而从彼，何也？且子过矣，枉己者，未有能直人者也。”

### 【译文】

陈代说：“不会见诸侯，似乎是拘泥于小节；现在一会见诸侯，大则可以推行仁政统一天下，小则可以成就霸业。而且《志》上说：‘屈折一尺而伸展八尺’，似乎是可以做的。”

孟子说：“从前齐景公狩猎，用有羽毛装饰的旌旗召唤虞人，虞人不去，景公准备杀死他。有志向的人不怕抛尸在山沟，勇敢的人不怕掉脑袋。孔子赞美虞人哪一点呢？赞美的是不用正确的召唤方式他就不去。如果不等诸侯的召唤就前去，那是为什么呢？而且屈折一尺再伸展八尺，是就谋利而言。如专从谋利来考虑，屈折八尺而伸展一尺，能够

谋利，也可以于吗？从前，赵简子命令王良替他宠幸的小臣奚驾车去打猎，整天没打到一只鸟。宠臣奚向简子回报说：‘王良是天下最笨拙的驾车人。’有人把这话告诉了王良。王良说：‘请求再来一次。’宠臣奚在再三请求后才同意，结果一个早晨打了十只鸟。奚向简子回报说：‘王良是天下最高明的驾车人。’简子说：‘那么，我就让他专门为你驾车。’把这个决定告诉给了王良，王良不同意，说：‘我替他按照规矩驾车奔驰，整天打不着一只；而违背他的规矩驾车偏偏遇到鸟，一个早晨就打了十只。’《诗经》上说：‘往来奔驰有章法，一箭射出就杀伤。我不习惯为小人驾车，请求辞去这个差事。’一个驾车人尚且把同违法的射手合作当作羞耻，这种合作获得禽兽，即使堆积如山，也是不该干的。如果我们改变自己的志向而顺从诸侯，那又是为什么呢？你错了，自身不正的人，从来没有能够使别人正直的。”

6·2 景春曰：“公孙衍、张仪岂不诚大丈夫哉？一怒而诸侯惧，安居而天下熄。”

孟子曰：“是焉得为大丈夫乎？子未学礼乎？丈夫之冠也，父命之；女子之嫁也，母命之，往送之门，戒之曰：‘往之女家，必敬必戒，无违夫子！’以顺为正者，妾妇之道也。居天下之广居，立天下之正位，行天下之大道。得志与民由之，不得志独行其道。富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，此之谓大丈夫。”

### 【译文】

景春说：“公孙衍和张仪，难道不是真正的男子汉大丈夫吗？他们一发怒，诸侯就恐惧，一安居下来，天下就太平无事。”

孟子说：“这样的人怎么称得上大丈夫呢？你没有学过礼制吗？男子举行加冠仪式时，由父亲加以训导；女子出嫁时，由母亲加以训导，送她到门口，告诫她说：‘到了你夫家里，一定要恭敬谨慎，不要违背丈夫意旨。’以顺从为宗旨，是女子的准则。至于男子，住在天下宽广的住宅里，站在天下正确的位置中，走在天下光明的道路上。志愿实现时，带领民众和自己一起走正道，志愿不能实现时，独自遵循正确的道

路。富贵不能使自己腐化堕落，贫贱不能使自己改变志向，威武不能使自己屈服变节，只有这样的人才可以称得上大丈夫。”

6·3 周霄问曰：“古之君子仕乎？”

孟子曰：“仕。《传》曰：‘孔子三月无君，则皇皇如也，出疆必载质。’公明仪曰：‘古之人三月无君，则吊。’”

“三月无君则吊，不以急乎？”

曰：“士之失位也，犹诸侯之失国家也。《礼》曰：‘诸侯耕助，以供粢盛；夫人蚕缫，以为衣服。牺牲不成，粢盛不洁，衣服不备，不敢以祭。惟士无田，则亦不祭。’牲杀、器皿、衣服不备，不敢以祭，则不敢以宴，亦不足吊乎？”

“出疆必载质，何也？”

曰：“士之仕也，犹农夫之耕也，农夫岂为出疆舍其耒耜哉？”

曰：“晋国亦仕国也，未尝闻仕如此其急。仕如此其急也，君子之难仕，何也？”

曰：“丈夫生而愿为之有室，女子生而愿为之有家。父母之心，人皆有之。不待父母之命、媒妁之言，钻穴隙相窥，逾墙相从，则父母国人皆贱之。古之人未尝不欲仕也，又恶不由其道。不由其道而往者，与钻穴隙之类也。”

### 【译文】

周霄询问说：“古代的君子做官吗？”

孟子说：“做官。《传》上说：‘孔子要是三个月不被君主任用，就非常忧愁，一定离开国境，带上和别国君主见面的礼物。’公明仪说：‘古代的人三个月没被君主任用，就要去安慰他。’”

周霄说：“三个月没有被君，主任用就安慰，不也太急了吗？”

孟子说：“士人失去官职，就好比诸侯失去国家。《礼》上说：‘诸侯亲自耕作，用来供给祭品；夫人亲自养蚕缫丝，用来供给祭祀的衣服。祭祀用的牲畜不肥壮，谷物不干净，衣服不兼备，不敢用来祭祀。士人如没有祭祀的田地，也不能举行祭祀。’牲畜、器具、衣服不兼备，不敢用来祭祀，就不敢举行宴会，这也不该去安慰他吗？”

周霄说：“离开国境时一定带上和别国君主见面的礼物，是为什么呢？”

孟子说：“士人做官，就好比农夫耕种，农夫难道因为离开国境就舍弃他的农具吗？”

周霄说：“晋国也是个有官可做的国家，我却听说求官如此急迫的。求官如此急迫，君子却不轻易做官，是为什么呢？”

孟子说：“男孩出生后父母都希望为他找到妻室，女孩出生后父母都希望为她找到婆家。父母的这种心情，是人人都有的。不等待父母的命令、媒人的介绍，钻洞扒门缝互相窥望，翻越墙头去私会，父母和国人都会轻视他们。古代的人没有不想做官的，但又讨厌不合正道的求官。不通过正道而做官的人，和钻洞扒门缝的偷情者是一样的。”

6·4 彭更问曰：“后车数十乘，从者数百人，以传食于诸侯，不以泰乎？”

孟子曰：“非其道，则一簞食不可受于人；如其道，则舜受尧之天下，不以为泰。子以为泰乎？”

曰：“否。士无事而食，不可也。”

曰：“子不通功易事，以羨补不足，则农有余粟，女有余布；子如通之，则梓匠轮舆皆得食于子。于此有人焉，人则孝，出则悌，守先王之道，以待后之学者，而不得食于子。子何尊梓匠轮舆而轻为仁义者哉？”

曰：“梓匠轮舆，其志将以求食也；君子之为道也，其志亦将以求食与？”

曰：“子何以其志为哉？其有功于子，可食而食之矣。且子食志乎？食功乎？”

曰“食志。”

曰：“有人于此，毁瓦画墁，其志将以求食也，则子食之乎？”

曰：“否。”

曰：“然则子非食志也，食功也。”

### 【译文】

彭更询问说：“跟随的车子几十辆，随行的人几十个，轮流吃遍诸侯国，这不是太过分了吗？”

孟子说：“如不合道理，就连一筐食物也不能接受别人的；如合道理，舜接受尧的天下，也不认为过分。你认为过分了吗？”

彭更说：“不过分。然而士人不做事就白吃饭，是不可以的。”

孟子说：“你如果不交换成果互换产品，以多余的补充不足的，就会使农夫有多余的谷粟，妇女有多余的布匹；你如果互通有无，木工车工就都能够从你那里得到食物了。假定这里有个人，在家孝顺父母，出门尊敬长辈，严格遵守古代圣人学说，用来培养后代的学者，却不能从你那里得到食物。你为什么尊重木工车工，而轻视实行仁义的人呢？”

彭更说：“木工车工，他们的意图就是为谋食；君子研究圣王学说，他们的意图也是为谋食吗？”

孟子说：“你为什么追究意图呢？他们对你有功绩，你能给食物就给食物。而且，你是按他们的意图给食物呢？还是按他们的功绩给食物呢？”

彭更说：“是按意图给食物。”

孟子说：“假定这里有个人，打碎瓦片，在新刷的墙上乱画，他的意图也是为了谋食，你会给他食物吗？”

彭更说：“不会。”

孟子说：“那么，你就不是按意图，而是按功绩给予食物了。”

6·5 万章问曰：“宋，小国也。今将行王政，齐楚恶而伐之，则如之何？”

孟子曰：“汤居亳，与葛为邻，葛伯放而不祀。汤使人问之曰：‘何为不祀？’曰：‘无以供牺牲也。’汤使遗之牛羊。葛伯食之，又不以祀。汤又使人问之曰：‘何为不祀？’曰：‘无以供粢盛也。’汤使亳众往为之耕，老弱馈食。葛伯率其民，要其有酒食黍稻者夺之，不授者杀之。有童子以黍肉饷，杀而夺之。《书》曰：‘葛伯仇饷。’此之谓也。为其杀是童子而征之，四海之内皆曰：‘非富天下也，为匹夫匹妇复讎也。’‘汤始征，自葛载。’十一征而无敌于天下。东面而征，西夷怨；南面而征，北狄怨。曰：‘奚为后我？’民之望之，若大旱之望雨也。归市者弗止，芸者不变，诛其君，吊其民，如时雨降。民大悦。《书》曰：‘徯我后，后来其无罚！’‘有攸不惟臣，东征，绥厥士女，匪厥玄黄，绍我周王见休，惟臣附于大邑周。’其君子实玄黄于匪以迎其君子，其小人箠食壶浆以迎其小人，救民于水火之中，取其残而已矣。《太誓》曰：‘我武惟扬，侵于之疆，则取于残，杀伐用张，于汤有光。’不行王政云尔，苟行王政，四海之内皆举首而望之，欲以为君。齐楚虽大，何畏焉？”

### 【译文】

万章询问说：“宋是个小国家，现在准备实行仁政，齐楚两国因此憎恨它，而出兵攻打，该怎么办呢？”

孟子说：“成汤住在亳地，与葛国为邻国，葛伯放纵，不举行祭祀。成汤派人问他说：‘为什么不祭祀？’葛伯说：‘没有用作祭祀的

牲畜。’成汤派人送牛羊给他。葛伯吃了这些牛羊，又不用来祭祀。成汤又派人问他说：‘为什么不祭祀？’葛伯说：‘没有用作祭祀的谷物。’成汤派亳地的民众前去替葛国耕种，年老体弱的负责送饭。葛伯却率领他的民众，拦截那些有酒菜好饭的人，强行抢夺，不肯给的就杀他。有个小孩去送饭和肉，葛伯竟然杀了他，抢了他的饭菜。《尚书》上说：‘葛伯仇视送饭人。’就是说的这件事情。成汤因为葛伯杀了这个小孩而征讨他，天下的人都说：‘汤不是贪图天下的财富，是为老百姓报仇。’‘汤最早的征讨，从葛国开始。’出征十一次，天下没有能抗拒他的。向东出兵征讨，西方的人不高兴；向南出兵征讨，北方的人不高兴。说：‘为什么后攻打我们？’民众盼望成汤征讨，就像大干旱时盼望雨水一样。作战时，做买卖的没有停止经营，耕田的没有回避，杀掉那里的暴君，慰问那里的民众，如及时雨从天而降。民众非常高兴。《尚书》上说：‘等待我们的君王，君王来了不再受苦难。’又说：‘攸国不肯臣服，周王向东征讨，安抚那里的男女老少，他们也把黑色和黄色的绸帛装满筐子，请求和周王相见，得到荣誉，愿做大周国的臣民。’攸国的君子以满筐的黑色和黄色的绸帛来迎接周国的君子，小民以竹筐盛饭、壶装酒来迎接周国的小民。周王把民众从水深火热中拯救出来，只是杀掉那残暴的君主而已。《太誓》上说：‘我们的威武要发扬，攻到于国疆土上，杀掉残暴的君王，该杀的都杀光，功绩比成汤还辉煌。’不实行仁政便罢了，如果实行仁政，全天下的人都抬头盼望，要拥护他为君主。齐国楚国虽然强大，又有什么可怕呢？”

6·6 孟子谓戴不胜曰：“子欲子之王之善与？我明告子。有楚大夫于此，欲其子之齐语也，则使齐人傅诸？使楚人傅诸？”

曰：“使齐人傅之。”

曰：“一齐人傅之，众楚人咻之，虽日挞而求其齐也，不可得矣；引而置之庄岳之间数年，虽日挞而求其楚，亦不可得矣。子谓薛居州，善士也，使之居于王所。在于王所者，长幼卑尊，皆薛居州也，王谁与为不善？在王所者，长幼卑尊，皆非薛居州也，王谁与为善？一薛居州，独如宋王何？”



## 【译文】

孟子对戴不胜说：“你想你的君王向善吗？我明白地告诉你。譬如这里有个楚国大夫，希望他的儿子会说齐国话，是找齐国人辅导他呢？还是找楚国人辅导他呢？”

戴不胜说：“找齐国人辅导他。”

孟子说：“一个齐国人辅导他，众多的楚国人高声喧哗，即使每天鞭打他，逼他说齐国话，也是做不到的；假如领他到齐国临淄的闹市庄岳之间住上几年，即使每天鞭打他，逼他说楚国话，也是做不到的。你说薛居州是个好人，要让他住在王宫中。在王宫中的人，如果年龄大的小的、地位低的高的都是薛居州那样的人，君王和谁做不好的事呢？王宫中的人，如果年龄大的小的、地位低的高的都不是薛居州那样的人，君王和谁做好事呢？一个薛居州，又能把君王怎么样？”

6·7 公孙丑问曰：“不见诸侯何义？”

孟子曰：“古者不为臣不见。段干木逾垣而辟之，泄柳闭门而不内，是皆已甚。迫，斯可以见矣。阳货欲见孔子而恶无礼。大夫有赐于士，不得受于其家，则往拜其门。阳货瞰孔子之亡也，而馈孔子蒸豚；孔子亦瞰其亡也，而往拜之。当是时，阳货先，岂得不见？曾子曰：‘胁肩谄笑，病于夏畦。’子路曰：‘未同而言，观其色赧赧然，非由之所知也。’由是观之，则君子之所养，可知已矣。”

## 【译文】

公孙丑询问说：“不主动拜见诸侯，是什么用意？”

孟子说：“在古代，不是臣属就不拜见。段干木翻越墙垣躲避魏文侯，泄柳关上大门不接待鲁缪公，这都做得过分了；迫不得已，还是可以相见的。阳货想要孔子来看望自己，又不愿失礼。大夫对士有所赏赐，士当时没有在家，不能亲自拜谢，就要前往大夫家拜谢。阳货探听到孔子外出时，给他送去一个蒸小猪；孔子也探听到阳货不在家，才前

去拜谢。在这时，阳货如果先去访问孔子，孔子哪能不见他？曾子说：‘耸着肩膀，强笑以讨好人，比夏天里在菜地里干活还要累。’子路说：‘没有共同语言而交谈，脸上表现出惭愧的神色，这种人是我不起的。’由此看来，君子该怎样来培养自己的道德品质，是很清楚的。”

6·8 戴盈之曰：“什一，去关市之征，今兹未能，请轻之，以待来年，然后已，何如？”

孟子曰：“今有人日攘其邻之鸡者，或告之曰：‘是非君子之道。’曰：‘请损之，月攘一鸡，以待来年，然后已。’如知其非义，斯速已矣，何待来年？”

### 【译文】

戴盈之说：“税率十分抽一，免去关卡和市场上的税收，今年还办不到，请先减轻一些，等到明年，然后完全实行，可以吗？”

孟子说：“现在有个人，每天偷邻居一只鸡，有人告诉他说：‘这不是君子的行为。’偷鸡的人说：‘请求减少数量，每月只偷一只，等到明年，然后完全不偷。’如果知道这种行为不合道理，就该赶快住手，为什么要等到明年呢？”

6·9 公都子曰：“外人皆称夫子好辩，敢问何也？”

孟子曰：“予岂好辩哉？予不得已也。天下之生久矣，一治一乱。当尧之时，水逆行，泛滥于中国。蛇龙居之，民无所定，下者为巢，上者为营窟。《书》曰：‘洚水警余。’洚水者，洪水也。使禹治之，禹掘地而注之海，驱蛇龙而放之菹。水由地中行，江、淮、河、汉是也。险阻既远，鸟兽之害人者消，然后人得平土而居之。

“尧舜既没，圣人之道衰。暴君代作，坏宫室以为污池，民无所安息，弃田以为园囿，使民不得衣食。邪说暴行又作，园囿、污池、沛泽多而禽兽至。及纣之身，天下又大乱。周公相武王诛纣，伐奄三年讨其君，驱飞廉于海隅而戮之。灭国者五十，驱虎、豹、犀、象而远之。天

下大悦。《书》曰：‘丕显哉，文王谟！丕承者，武王烈！佑启我后人，咸以正无缺。’

“世衰道微，邪说暴行有作，臣弑其君者有之，子弑其父者有之。孔子惧，作《春秋》。《春秋》，天子之事也。是故孔子曰：‘知我者其惟《春秋》乎！罪我者其惟《春秋》乎！’

“圣王不作，诸侯放恣，处士横议，杨朱、墨翟之言盈天下。天下之言不归杨，则归墨。杨氏为我，是无君也；墨氏兼爱，是无父也。无父无君，是禽兽也。公明仪曰：‘庖有肥肉，厩有肥马，民有饥色，野有饿莩，此率兽而食人也。’杨墨之道不息，孔子之道不著，是邪说诬民，充塞仁义也。仁义充塞，则率兽食人，人将相食。吾为此惧，闲先圣之道，距杨墨，放淫辞，邪说者不得作。作于其心，害于其事；作于其事，害于其政。圣人复起，不易吾言矣。

“昔日禹抑洪水而天下平，周公兼夷狄、驱猛兽而百姓宁，孔子成《春秋》而乱臣贼子惧。《诗》云：‘戎狄是膺，荆舒是罚，则莫我敢承。’无父无君，是周公所膺也。我亦欲正人心，息邪说，距波行，放淫辞，以承三圣者，岂好辩哉？予不得已也。能言距杨墨者，圣人之徒也。”

## 【译文】

公都子说：“别人都说先生喜欢辩论，我冒昧请问，这是为什么？”

孟子说：“我哪里喜欢辩论呢？我是不得已才辩论的。世界的存在已经很久了，太平一阵，动荡一阵。在尧那个时代，洪水横流，中原地区四处泛滥。大地成为蛟龙的住所，民众没有安身之处。低地的人在树上搭巢，高地的人相连筑洞。《尚书》说：‘洚水警戒我们。’洚水，就是没有边际的洪水。命令禹来治理它，禹疏通河道，使洪水注入大海中，驱赶蛟龙到草泽里。水顺着河道流动，长江、淮河、黄河、汉水便是这样。险阻已经排除，害人的鸟兽消失了，人们才得以在平原上居住。

“尧舜死了之后，圣人的仁政衰落。残暴的君主每代都出现，毁坏

住宅来作深池，使民众没有地方歇息；抛弃农田来作园林，使民众得不到衣服食物。荒谬的学说、暴虐的行为又兴起，园林、深池、草泽多起来，禽兽纷纷涌出。等到商纣王时，天下又大乱。周公辅佐武王，诛杀商纣王，又征伐奄国，三年后杀了奄国君主，把飞廉驱赶到海边，也加以杀戮。灭亡的国家共五十个，把虎、豹、犀、象驱赶到远方，天下百姓非常高兴。《尚书》上说：‘多么光明啊，文王的谋略！多么伟大啊，武王的功烈！佑助、启迪我们后辈子孙，使大家都行正道而没有缺点。’

“时势衰落，道义微弱，荒谬的学说、暴虐的行为又兴起，臣下杀死君主的事发生了，儿子杀死父亲的事发生了。孔子深为忧虑，写出了《春秋》。《春秋》这部书，是有关天子的事情。所以孔子说了解我的，大概是这部《春秋》吧！指责我的，也大概是这部《春秋》吧！”

“圣明的君王不再出现，诸侯放纵恣肆，在野人士乱发议论，杨朱、墨翟的学说流行天下。天下的言论，不属于杨朱一派，就属于墨翟一派。杨朱主张一切为自己，这是目无君主；墨翟主张普遍的爱，这是无视父亲。目无父君，这简直是禽兽。公明仪说：‘厨房里有肥肉，马厩里有肥马，民众脸有饥色，野外躺着饿死的尸体，这是率领禽兽来吃人。’杨朱、墨翟的学说不消灭，孔子的学说不能光大，这是荒谬的学说欺骗民众，堵塞了仁义的道路。仁义的道路被堵塞，就等于率领禽兽来吃人，人与人也将互相吞食。我为此深为忧虑，捍卫前代圣人的学说，反对杨朱、墨翟，驳斥错误的言论，使荒谬的学说不能抬头。谬论出现在心中，就会危害政事；谬论体现在政事中，就会危害国政。即使圣人再出现，也不会否定我的话。”

“从前，禹制服洪水而天下太平，周公兼并夷狄、驱走猛兽而百姓安宁，孔子写成《春秋》而叛乱之臣、不孝之子心中畏惧。《诗经》上说：‘痛击北狄和西戎，严惩荆舒使知痛，谁人胆敢撻我锋。’目无父君，是周公所要惩罚的。我也想端正人心，消灭荒谬的学说，反对过激的行为，驳斥错误的言论，来继承三位圣人。我哪里喜欢辩论呢？我是不得已才辩论的。能够用言论来反对杨朱、墨翟的人，是圣人的门徒。”

6·10 匡章曰：“陈仲子岂不诚廉士哉？居於陵，三日不食，耳无闻，目无见也。井上有李，螬食实者过半矣，匍匐往，将食之，三咽，然后耳有闻，目有见。”

孟子曰：“于齐国之士，吾必以仲子为巨擘焉。虽然，仲子恶能廉？充仲子之操，则蚓而后可者也。夫蚓，上食槁壤，下饮黄泉。仲子所居之室，伯夷之所筑与？抑亦盗跖之所筑与？所食之粟，伯夷之所树与？抑亦盗跖之所树与？是未可知也。”

曰：“是何伤哉？彼身织屨，妻辟**紵**，以易之也。”

曰：“仲子，齐之世家也。兄戴，盖禄万钟。以兄之禄为不义之禄而不食也，以兄之室为不义之室而不居也，辟兄离母，处于於陵。他日归，则有馈其兄生鹅者，己频**顛**曰：‘恶用是**峴峴**者为哉？’他日，其母杀是鹅也，与之食之。其兄自外至，曰：‘是**峴峴**之肉也。’出而哇之。以母则不食，以妻则食之；以兄之室则弗居，以於陵则居之。是尚为能充其类也乎？若仲子者，蚓而后充其操者也。”

### 【译文】

匡章说：“陈仲子难道不是一个真正廉洁的人吗？他住在於陵，三天没有吃东西，耳朵听不见，眼睛看不见。井上有李子，螬已经蛀食了一大半，他爬行过去，取来吃了。吃了三口，然后耳朵才有听觉，眼睛才有视觉。”

孟子说：“在齐国人士中，我一定把陈仲子视为首要人物。即便如此，仲子怎能算廉洁的人呢？推广仲子的节操，人只有变成蚯蚓后才能办到。蚯蚓，在地面上吃干枯的泥土，在地下喝泉水。仲子所住的房子，是伯夷那样的人所建造的呢？还是盗跖那样的人所建造的呢？他所吃的谷粟，是伯夷那样的人所耕种的呢？还是盗跖那样的人所耕种的呢？这是还不知道的。”

匡章说：“这有什么妨碍呢？他亲自编织草鞋，妻子绩麻练麻，拿去交换谷粟。”

孟子说：“陈仲子是齐国的世家大族。哥哥陈戴，从盖邑收入的俸禄有一万钟。他认为哥哥的俸禄是不义之禄而不吃，认为哥哥的房子是不义之室而不住，避开哥哥，离开母亲，住在於陵。有一天他回家，恰恰有人赠送一只活鹅给他哥哥，他皱着眉头说：‘要这种呃呃叫的东西有什么用？’过了些时，他的母亲杀了这只鹅，把鹅肉给他吃。他的哥哥从外面回来，说：‘这就是那呃呃叫的东西的肉。’他跑出去呕吐起来。母亲做的食物不吃，妻子做的却吃；哥哥的房子不住，於陵的房子却住。这还称得上是推广廉洁操守的典型吗？像仲子这样的人，只有把人变成蚯蚓后才能推广他的节操。”

## 离娄上

（凡二十八章）

7·1 孟子曰：“离娄之明，公输子之巧，不以规矩，不能成方员；师旷之聪，不以六律，不能正五音；尧舜之道，不以仁政，不能平治天下。今有仁心仁闻而民不被其泽，不可法于后世者，不行先王之道也。故曰，徒善不足以为政，徒法不能以自行。《诗》云：‘不愆不忘，率由旧章。’遵先王之法而过者，未之有也。圣人既竭目力焉，继之以规矩准绳，以为方员平直，不可胜用也；既竭耳力焉，继之以六律正五音，不可胜用也；既竭心思焉，继之以不忍人之政，而仁覆天下矣。故曰，为高必因丘陵，为下必因川泽。为政不因先王之道，可谓智乎？是以惟仁者宜在高位。不仁而在高位，是播其恶于众也。上无道揆也，下无法守也，朝不信道，工不信度，君子犯义，小人犯刑，国之所存者幸也。故曰，城郭不完，兵甲不多，非国之灾也；田野不辟，货财不聚，非国之害也。上无礼，下无学，贼民兴，丧无日矣。《诗》曰：‘天方蹶，无然泄泄。’泄泄犹沓沓也。事君无义，进退无礼，言则非先王之道者，犹沓沓也。故曰，责难于君谓之恭，陈善闭邪谓之敬，吾君不能谓之贼。”

### 【译文】

孟子说：“就是有了离娄那样的眼力，公输班那样的技巧，如果不使用圆规和曲尺，也不能画出正确的方形和圆形；就是有了师旷那样的听力，如果不借助六律，也不能校正出五音；就是有了尧、舜那样的治理之道，如果不施行仁政，也不能管理好天下。现在有的诸侯虽然有仁

爱的心肠和爱人的声誉，但老百姓并没有感受到他的恩泽，他的施政不能成为后代效法的榜样，因为他没有实行前代圣王之道。所以说，光有好的愿望还不足以治理好天下，光有好的办法也不一定就能够实行。

《诗经》说：‘不要偏离不要遗忘，一切都要遵循原有的规章。’遵循前代圣王的法则而产生错误，是从来没有过的事。圣人既已用尽了眼力，又使用圆规、曲尺、水准器、绳墨，制造出方的、圆的、平的、直的各种器具，那些东西就用之不尽了；圣人既已用尽了听力，又使用六律来校正五音，各种音阶就用之不尽了；圣人既已用尽了脑力，又施行仁政，那么仁爱便遍布于普天之下。所以说，筑高台必须要依靠丘陵，挖深池必须要凭借川泽。治理天下不根据前代圣王之道，能说是明智吗？因此只有仁人应该处于统治地位。不仁的人如果处于统治地位，就会传播他的罪恶给广大群众。在上的没有道德准则，在下的没有法规制度，朝廷不相信道义，百姓不相信法度，君子触犯了义理，小人触犯了刑法，国家还能生存下去真是太侥幸了。所以说，城墙不坚固，军备不充足，算不上国家的灾难，田地不开辟，物资不富裕，算不上国家的祸害。如果在上的缺乏礼义，在下的缺乏教育，作乱的人都起来了，国家的灭亡很快就要来临了。《诗经》说：‘上天正要降下动乱，不要这样饶舌多言。’饶舌多言就是啰嗦。事君没有义，进退没有礼，一说话便诋毁前代圣王之道，这就是啰嗦。所以说，用仁政来要求君主称得上‘恭’，向君主陈述善事以抑制他的邪念称得上‘敬’，如果认为君主不能行仁为善，这就是‘贼’。”

7·2 孟子曰：“规矩，方员之至也；圣人，人伦之至也。欲为君，尽君道；欲为臣，尽臣道。二者皆法尧舜而已矣。不以舜之所以事尧事君，不敬其君者也；不以尧之所以治民治民，贼其民者也。孔子曰：‘道二，仁与不仁而已矣。’暴其民甚，则身弑国亡；不甚，则身危国削。名之曰‘幽’、‘厉’，虽孝子慈孙，百世不能改也。《诗》云：‘殷鉴不远，在夏后之世。’此之谓也。”

### 【译文】

孟子说：“圆规和曲尺是方圆的标准，圣人是做人的标准。要当君主，必须尽君主之道；要当臣子，必须尽臣子之道。这两者只要都效法

尧和舜就行了。不用舜侍奉尧的态度来侍奉君主，就是对君主的不恭敬；不用尧治理百姓的态度来治理百姓，就是对百姓的残害。孔子说：‘治理国家的方法有两种，这就是实行仁政和不实行仁政罢了。’对百姓太残暴，就要身死国亡；不太残暴，也会自身危险，国家削弱。死后的谥号也只能叫‘幽’、‘厉’之类的恶名，即使有孝子慈孙，经历百代也更改不了。《诗经》说：‘殷商可以借鉴的教训并不远，这就是前一代的夏朝。’说的正是这个意思。”

7·3 孟子曰：“三代之得天下也以仁，其失天下也以不仁。国之所以废兴存亡者亦然。天子不仁，不保四海；诸侯不仁，不保社稷；卿大夫不仁，不保宗庙；士庶人不仁，不保四体。今恶死亡而乐不仁，是犹恶醉而强酒。”

### 【译文】

孟子说：“夏、商、周三代能够得到天下是因为实行了仁政，它们丧失天下是因为不实行仁政。国家的衰败与兴盛、生存与灭亡也是同样的道理。天子不仁，就保不住他的天下；诸侯不仁，就保不住他的国家；卿大夫不仁，就保不住他的祖庙；士人和老百姓不仁，就保不住他的生命。现在有的人害怕死亡，却喜欢不仁，这就好像害怕喝醉却偏要去喝酒一样。”

7·4 孟子曰：“爱人不亲，反其仁；治人不治，反其智；礼人不答，反其敬。行有不得者，皆反求诸己，其身正而天下归之。《诗》云：‘永言配命，自求多福。’”

### 【译文】

孟子说：“我爱别人而别人不亲近我，就该反问自己，自己的仁爱够吗？我管理别人而没有管好，就该反问自己，自己的智慧够吗？我有礼貌地对待别人而没有得到相应的回报，就该反问自己，自己的恭敬够吗？所以任何行为如果没有得到应有的效果，都要多反问自己，自己做得端正了，天下的人才会上归服他。《诗经》说：‘符合天意的周朝国运



长久，幸福都得靠自己去寻求。’”

7·5 孟子曰：“人有恒言，皆曰，‘天下国家。’天下之本在国，国之本在家，家之本在身。”

### 【译文】

孟子说：“大家常常谈论，都这样说‘天下国家’。可以看出天下的基础是国，国的基础是家，而家的基础则是个人。”

7·6 孟子曰：“为政不难，不得罪于巨室。巨室之所慕，一国慕之；一国之所慕，天下慕之；故沛然德教溢乎四海。”

### 【译文】

孟子说：“从事政治并不难，只要不得罪那些有影响的世臣大家就行了。世臣大家所敬慕的，一国的人都会敬慕；一国的人所敬慕的，天下的人都会敬慕；因此，德教就能充满于天下。”

7·7 孟子曰：“天下有道，小德役大德，小贤役大贤；天下无道，小役大，弱役强。斯二者，天也。顺天者存，逆天者亡。齐景公曰：‘既不能令，又不受命，是绝物也。’涕出而女于吴。今也小国师大国而耻受命焉，是犹弟子而耻受命于先师也。如耻之，莫若师文王。师文王，大国五年，小国七年，必为政于天下矣。《诗》云：‘商之孙子，其丽不亿。上帝既命，侯于周服。侯服于周，天命靡常。殷士肤敏，裸将于京。’孔子曰：‘仁不可为众也。夫国君好仁，天下无敌。’今也欲无敌于天下而不以仁，是犹执热而不以濯也。《诗》云：‘谁能执热，逝不以濯？’”

### 【译文】

孟子说：“天下治理有道的时候，道德不高的人受道德高的人役使，不太贤能的人受非常贤能的人役使；天下治理无道的时候，势力小

的人受势力大的人役使，势力弱的人受势力强的人役使。这两种情况，都决定于天意。顺从天意的生存，违背天意的灭亡。齐景公说：‘既不能命令别人，又不能接受别人的命令，那就只有绝路一条。’他因此流着眼泪把女儿嫁到吴国去。如今弱小的国家以强大的国家为师却以接受命令为耻辱，这好比学生以接受老师的命令为耻辱一样。如果真以为是耻辱，最好以周文王为师。以周文王为师，强大的国家只需要五年，弱小的国家也只需要七年，一定可以得到天下的统治权。《诗经》说：‘殷商的子孙，数目不止有十万。上帝既已授命于周文王，他们都是周朝的臣子。他们对周朝行臣子之礼，可见天意没有常规。殷商的臣子俊美机敏，到周朝都城参加灌酒的祭祀仪式。’孔子说：‘仁德的力量是不能按人多人少来计算的。君主如果喜好仁德，就可以无敌于天下。’如今有的人想无敌于天下却又不讲仁德，这好比热得难受又不肯去洗澡一样。《诗经》说：‘谁能够因炎热难熬，却偏偏不去找水来洗澡？’”

7·8 孟子曰：“不仁者可与言哉？安其危而利其菑，乐其所以亡者。不仁而可与言，则何亡国败家之有？有孺子歌曰：‘沧浪之水清兮，可以濯我缨；沧浪之水浊兮，可以濯我足。’孔子曰：‘小子听之！清斯濯缨，浊斯濯足矣，自取之也。’夫人必自侮，然后人侮之；家必自毁，而后人毁之；国必自伐，而后人伐之。《太甲》曰：‘天作孽，犹可违；自作孽，不可活。’此之谓也。”

### 【译文】

孟子说：“不仁的人难道可以和他讨论问题吗？这些人看到别人有危险而无动于衷，在别人的灾难中捞取利益，把导致国亡家败的荒淫暴虐当乐趣。不仁的人如果可以和他讨论问题，那怎么会发生国亡家败的事情呢？有小孩子歌唱说：‘沧浪的水多么清呀，可以洗我的帽缨；沧浪的水多么浑浊呀，可以洗我的脚。’孔子说：‘学生们听好啊！水清就洗帽缨，水浑浊就洗脚，这是由水本身所决定的。’所以人一定先有自招侮辱的行为，然后别人才会侮辱他；家一定先有自己破败的原因，然后别人才会搞垮它；国一定先有自取讨伐的理由，然后别人才会攻打它。《尚书·太甲篇》说：‘上天造的孽，还可以躲避；自己造的孽，

逃也逃不掉。’说的正是这个意思。”

7·9 孟子曰：“桀纣之失天下也，失其民也；失其民者，失其心也。得天下有道：得其民，斯得天下矣；得其民有道：得其心，斯得民矣；得其心有道：所欲与之聚之，所恶勿施尔也。民之归仁也，犹水之就下，兽之走圯也。故为渊驱鱼者，獭也；为丛驱爵者，鹞也；为汤武驱民者，桀与纣也。今天下之君有好仁者，则诸侯皆为之驱矣。虽欲无王，不可得已。今之欲王者，犹七年之病求三年之艾也。苟为不畜，终身不得。苟不志于仁，终身忧辱，以陷于死亡。《诗》云：‘其何能淑，载胥及溺。’此之谓也。”

### 【译文】

孟子说：“夏桀和商纣丧失了天下，是因为他们失去了百姓的支持；他们失去了百姓的支持，是因为失去了民心。要获得天下的办法是：获得百姓的支持，就获得天下了；要获得百姓支持的办法是：获得民心，就获得百姓的支持了；要获得民心的办法是：百姓所希望的就满足他们，百姓所厌恶的不强加给他们，这样就行了。百姓归附仁德，就好比水向下流，兽向旷野奔跑一样。所以替深池把鱼驱赶来的是水獭；替树林把鸟雀驱赶来的是鹞鹰；替商汤和周武王把百姓驱赶来的是夏桀和商纣。如今天下的君主有好仁德的人，那么别的诸侯就会替他把百姓驱赶来。即使他不想统一天下，也是做不到的。现在这些希望统一天下的人，好像害了七年的病企图只用三年的陈艾来医治就能医治好那样。如果平常不重视积德，一辈子也达不到目的。如果不下决心立志实行仁政，一辈子都要经受忧辱，以至于陷入死亡的境地。

《诗经》说：‘怎么能够把事情妥善办好，只不过相互拉扯落水被淹没罢了。’说的正是这个意思。”

7·10 孟子曰：“自暴者，不可与有言也；自弃者，不可与有为也。言非礼义，谓之自暴也；吾身不能居仁由义，谓之自弃也。仁，人之安宅也；义，人之正路也。旷安宅而弗居，舍正路而不由，哀哉！”

## 【译文】

孟子说：“自己残害自己的人，不能和他一起交谈；自己抛弃自己的人，不能和他共同做事。一开口讲话就破坏礼义，这就叫做自己残害自己；自己认为不能以仁居心，不能以义行动，这就叫做自己抛弃自己。仁是人类最安心的归宿，义是人类最正确的道路。让最安心的归宿处空着而不去居住，把最正确的道路舍弃而不去行走，不是很可悲的吗！”

7·11 孟子曰：“道在迩而求诸远，事在易而求诸难。人人亲其亲，长其长，而天下平。”

## 【译文】

孟子说：“道理在近处却往远处寻求，事情本来很容易却往难处去做。每个人只要亲近自己的父母，尊敬自己的长辈，天下就能够太平了。”

7·12 孟子曰：“居下位而不获于上，民不可得而治也。获于上有道，不信于友，弗获于上矣。信于友有道，事亲弗悦，弗信于友矣。悦亲有道，反身不诚，不悦于亲矣。诚身有道，不明乎善，不诚其身矣。是故诚者，天之道也；思诚者，人之道也。至诚而不动者，未之有也；不诚，未有能动者也。”

## 【译文】

孟子说：“职位低下又得不到上级的信任，就不能把老百姓治理好。要得到上级的信任有办法，如果不能得到朋友的信任，也就不能得到上级的信任了。要得到朋友的信任也有办法，如果侍奉父母而不能得到父母的欢心，也就不能得到朋友的信任了。要得到父母的欢心也有办法，如果反躬自问而心意不诚，也就不能得到父母的欢心了。要使自己诚心诚意也有办法，如果不明白什么是善，也就不能使自己诚心诚意

了。所以诚是自然的规律；追求诚是做人的道理。如果心诚到了极点而不能使别人感动，是从来没有过的；如果心不诚是不可能使别人感动的。”

7·13 孟子曰：“伯夷辟纣，居北海之滨，闻文王作，兴曰：‘盍归乎来！吾闻西伯善养老者。’太公辟纣，居东海之滨，闻文王作，兴曰：‘盍归乎来！吾闻西伯善养老者。’二老者，天下之大老也，而归之，是天下之父归之也。天下之父归之，其子焉往？诸侯有行文王之政者，七年之内，必为政于天下矣。”

### 【译文】

孟子说：“伯夷避开商纣王，住在北海边，听说周文王兴起来了，就说：‘怎么不到他那里去呢！我听说西伯（即周文王）是善于安置老人的。’姜太公避开商纣王，住在东海边，听说周文王兴起来了，就说：‘怎么不到他那里去呢！我听说西伯是善于安置老人的。’伯夷和姜太公两位老人，是天下最有声望的老人，都归于周文王，这等于天下所有的父老都归于周文王了。天下的父老都去了，他们的儿子还要到哪里去呢？诸侯中间有实行周文王的政治的，在七年之内，就一定可以掌握天下的政权了。”

7·14 孟子曰：“求也为季氏宰，无能改于其德，而赋粟倍他日。孔子曰：‘求非我徒也，小子鸣鼓而攻之可也。’由此观之，君不行仁政而富之，皆弃于孔子者也，况于为之强战？争地以战，杀人盈野；争城以战，杀人盈城。此所谓率土地而食人肉，罪不容于死。故善战者服上刑，连诸侯者次之，辟草莱、任土地者次之。”

### 【译文】

孟子说：“冉求担任季康子的总管，不仅没有能够改变他的德行，反而使税粮比原来增加了一倍。孔子说：‘冉求不是我的学生，你们敲起鼓去讨伐他都可以。’从这里可以看出，君主不实行仁政，还要去帮

助他聚敛财富的人，都是被孔子所唾弃的，更何况是替那不实行仁政的君主去卖力打仗的人呢？为争夺土地而战，杀死的人满山遍野；为争夺城池而战，杀死的人满城都是，这就是带领土地来吃人的肉，即使判处死刑也抵偿不了他们的罪过。所以好战的人应该判最重的刑罚，以连横合纵怂恿诸侯打仗的人应该判次一等的刑罚，对开垦草莽强制百姓耕种土地的人应该判再次一等的刑罚。”

7·15 孟子曰：“存乎人者，莫良于眸子。眸子不能掩其恶。胸中正，则眸子瞭矣；胸中不正，则眸子眊焉。听其言也，观其眸子，人焉廋哉？”

### 【译文】

孟子说：“观察一个人，没有比观察他的眼睛更好的了。因为眼睛不会掩盖一个人的丑恶。心地光明正大，眼睛就会明亮；心地不光明正大，眼睛就会昏暗。听一个人讲话时，要观察他的眼睛，这个人的善恶怎么能够隐藏起来呢？”

7·16 孟子曰：“恭者不侮人，俭者不夺人。侮夺人之君，惟恐不顺焉，恶得为恭俭？恭俭岂可以声音笑貌为哉？”

### 【译文】

孟子说：“对别人有礼貌的人不会侮辱人，自己节俭的人不会掠夺人。侮辱人又掠夺人的君主，深怕别人不顺从自己，怎么能做到讲礼貌重节俭呢？讲礼貌重节俭这两种品德难道可以靠声音和笑脸表现出来吗？”

7·17 淳于髡曰：“男女授受不亲，礼与？”

孟子曰：“礼也。”

曰：“嫂溺，则援之以手乎？”

曰：“嫂溺不援，是豺狼也。男女授受不亲，礼也；嫂溺援之以手者，权也。”

曰：“今天下溺矣，夫子之不援，何也？”

曰：“天下溺，援之以道；嫂溺，援之以手。子欲手援天下乎？”

### 【译文】

淳于髡问：“男女之间不亲手递接东西，这是礼制吗？”

孟子回答说：“这是礼制。”

淳于髡问：“如果嫂嫂掉在水里，那么用手去拉她吗？”

孟子回答说：“嫂嫂掉在水里而不去拉她，简直是豺狼。男女之间不亲手递接东西，是守礼制；嫂嫂掉在水里而用手去拉她，是变通的办法。”

淳于髡问：“现在天下的人都掉在水里了，您不去拉他们上岸，这是什么缘故呢？”

孟子回答说：“天下的人掉在水里，要用道去救援他们；嫂嫂掉在水里了，才用手去拉她，你难道要我用手去救援天下的人吗？”

7·18 公孙丑曰：“君子之不教子，何也？”

孟子曰：“势不行也。教者必以正，以正不行，继之以怒。继之以怒，则反夷矣。‘夫子教我以正，夫子未出于正也。’则是父子相夷也。父子相夷，则恶矣。古者易子而教之，父子之间不责善。责善则离，离则不祥莫大焉。”

### 【译文】

公孙丑问：“君子不亲自教育自己的儿子，为什么呢？”

孟子回答说：“这是因为情势行不通。教育一定要用严正的道理，用严正的道理没有效果，紧接着就产生怒气。怒气一产生，那就伤感情了。（儿子会这样说：）‘您用严正的道理教训我，您自己也没有达到这严正道理的标准啊！’，这样父子之间就伤感情了。父子之间伤了感情，就很不好。古时候互相交换儿子来教育，使父子之间不会因为劝勉从善而互相责备。劝勉从善而互相责备，会使父子间产生隔阂，父子间一产生隔阂，就会有很不好的后果。”

7·19 孟子曰：“事孰为大？事亲为大；守孰为大？守身为大。不失其身而能事其亲者，吾闻之矣；失其身而能事其亲者，吾未之闻也。孰不为事？事亲，事之本也；孰不为守？守身，守之本也。曾子养曾皙，必有酒肉；将徹，必请所与；问有余，必曰‘有曾皙死，曾元养曾子，必有酒肉；将徹，不请所与；问有余，曰‘亡’矣。将以复进也。此所谓养口体者也。若曾子，则可谓养志也。事亲若曾子者，可也。”

### 【译文】

孟子说：“侍奉谁最重要？侍奉父母最重要。守护什么最重要？守护自己最重要。自身不失去操守而又能侍奉父母的人，我听说过；自身丧失了操守而能够侍奉父母的人，我没有听说过。侍奉的事有谁做不到呢？侍奉父母，是最根本的；操守的事有谁办不到呢？自身的操守，是最根本的。曾子侍奉他的父亲曾皙，每餐一定都有酒肉；要撤除时，一定要问剩下的给谁；如果曾皙询问还有没有剩余，一定回答有。曾皙去世后，曾元侍奉曾子，每餐也一定都有酒肉；要撤除时，就不问剩下的给谁了；如果曾子询问还有没有剩余，便说没有了。这些剩余的预备以后再进用。这个只能叫做口体之养。像曾子那样侍奉父亲，才能叫做顺心适意之养。侍奉父母能够做到像曾子那样，就可以了。”

7·20 孟子曰：“人不足与适也，政不足间也。惟大人为能格君心之非。君仁莫不仁；君义莫不义；君正莫不正。一正君而国定矣。”



### 【译文】

孟子说：“那些执政的小人不值得去谴责，他们的政治也不值得去批评。只有大人才能够去纠正君主的过错。君主仁，就没有人不仁；君主义，就没有人不义；君主正直，就没有人不正直。把君主的过错纠正了，国家也就安定了。”

7·21 孟子曰：“有不虞之誉，有求全之毁。”

### 【译文】

孟子说：“有料想不到的赞誉，也有过分苛求的诽谤。”

7·22 孟子曰：“人之易其言也，无责耳矣。”

### 【译文】

孟子说：“人轻易地把什么话都随便说出，那就不值得去责备了。”

7·23 孟子曰：“人之患在好为人师。”

### 【译文】

孟子说：“人的毛病就在于喜欢做别人的老师。”

7·24 乐正子从于子敖之齐。

乐正子见孟子。孟子曰：“子亦来见我乎？”

曰：“先生何为出此言也？”

曰：“子来几日矣？”

曰：“昔者。”

曰：“昔者，则我出此言也，不亦宜乎？”

曰：“舍馆未定。”

曰：“子闻之也，舍馆定，然后求见长者乎？”

曰：“克有罪。”

### 【译文】

乐正子跟随王子敖到了齐国。

乐正子去见孟子。孟子问：“你也来看我吗？”

乐正子回答说：“先生为什么说出这样的话来呢？”

孟子问：“你来了几天了？”

乐正子回答说：“前天来的。”

孟子说：“前天来的，那么我说出这样的话，不是正合适吗？”

乐正子说：“住的地方还没有找好。”

孟子说：“你听说过没有，要找好了住所，然后才来求见长辈吗？”乐正子说：“这是我的错误。”

7·25 孟子谓乐正子曰：“子之从于子敖来，徒**铺**啜也。我不意子学古之道而以**铺**啜也。”

### 【译文】

孟子对乐正子说：“你跟随王子敖来，只不过是为我着吃喝罢了。我没有想到你学习古人之道竟然会是为着吃喝。”

7·26 孟子曰：“不孝有三，无后为大。舜不告而娶，为无后也，君子以为犹告也。”

### 【译文】

孟子说：“不孝顺父母的事有三种，其中以没有子孙为最大的不孝顺。舜不先禀告父母就娶了妻子，为的是怕没有子孙，君子认为这就像禀告过一样。”

7·27 孟子曰：“仁之实，事亲是也；义之实，从兄是也；智之实，知斯二者弗去是也；礼之实，节文斯二者是也；乐之实，乐斯二者，乐则生矣；生则恶可已也，恶可已，则不知足之蹈之手之舞之。”

### 【译文】

孟子说：“仁的实际内容是侍奉父母；义的实际内容是顺从兄长，智的实际内容是明白这两者的道理而不违背它；礼的实际内容是能够不失其节地做到这两者；乐的实际内容是喜欢这两者，这样乐趣就会产生；乐趣一产生就会不可抑止，不可抑止就会不知不觉地手舞足蹈起来。”

7·28 孟子曰：“天下大悦而归己。视天下悦而归己，犹草芥也，惟舜为然。不得乎亲，不可以为人；不顺乎亲，不可以为子。舜尽事亲之道而瞽瞍底豫，瞽瞍底豫而天下化，瞽瞍底豫而天下之为父子者定，此之谓大孝。”

### 【译文】

孟子说：“天下的人都心悦诚服地归附自己。把天下的人都心悦诚服地归附自己看得如同草芥一样轻微，只有舜才能如此。不能得到父母的欢心，不可以做人；不能顺从父母的心意，不可以做儿子。舜竭尽全力来侍奉父母，他父亲瞽瞍变得高兴了，瞽瞍高兴了，天下的人都受到了感化，瞽瞍高兴了，天下的父子的伦常也由此确定了，这就叫做大孝。”

## 离娄下

（凡三十三章）

8·1 孟子曰：“舜生于诸冯，迁于负夏，卒于鸣条，东夷之人也。文王生于岐周，卒于毕郢，西夷之人也。地之相去也，千有余里；世之相后也，千有余岁。得志行乎中国，若合符节，先圣后圣，其揆一也。”

### 【译文】

孟子说：“舜出生在诸冯，迁居到负夏，最后死在鸣条，是东方人。周文王出生在岐周，最后死在毕郢，是西方人。两个地方相距有一千多里；时代前后相隔一千多年。他们在中国实现自己的志向，就像符节一样相吻合，前代的圣君和后代的圣君，他们的道路都是相同的。”

8·2 子产听郑国之政，以其乘舆济人于溱洧。孟子曰：“惠而不知为政。岁十一月，徒杠成；十二月，舆梁成，民未病涉也。君子平其政，行辟人可也，焉得人人而济之？故为政者，每人丽悦之，日亦不足矣。”

### 【译文】

子产主持郑国的大政，用他所乘的车子帮助别人渡过溱水和洧水。孟子说：“这只是小恩小惠，他并不懂得政治。如果在十一月修成能走人的桥；在十二月修成能走车的桥，百姓就不会再为渡河的事发愁了。君子只要把政治搞好，他外出时，鸣锣开道都可以，哪里用得着一个一个地帮助别人渡河呢？如果搞政治的人，要一个一个地去讨人欢心，时

间就太不够用了。”

8·3 孟子告齐宣王曰：“君之视臣如手足，则臣视君如腹心；君之视臣如犬马，则臣视君如国人；君之视臣如土芥，则臣视君如寇讎。”

王曰：“礼，为旧君有服，何如斯可为服矣？”

曰：“谏行言听，膏泽下于民；有故而去，则君使人导之出疆，又先于其所往；去三年不反，然后收其田里。此之谓三有礼焉。如此，则为之服矣。今也为臣，谏则不行，言则不听；膏泽不下于民；有故而去，则君搏执之，又极之于其所往；去之日，遂收其田里。此之谓寇讎。寇讎，何服之有？”

### 【译文】

孟子告诉齐宣王说：“君主把臣子看作是自己的手脚，臣子就会把君主看作是自己的腹心；君主把臣子看作是狗马，臣子就会把君主看作是普通人；君主把臣子看作是泥土草芥，臣子就会把君主看作是仇敌。”

齐宣王说：“根据礼制规定，已经离了职的臣子对过去的君主还必须服孝，君主应该怎样做才能让臣子为他服孝呢？”

孟子说：“君主对臣子的劝告接受了，建议听从了，恩惠普施给所有老百姓；有事故需要离开的，君主能派人引导他们出国境，并且先安排人到他们要去的地方作好布置；离开了三年还没有回来，才收回他们的田地房产。这叫做三有礼。这样做，臣子就会为他服孝。如今当臣子，劝告不被接受，建议不被听从，恩惠施不到普通老百姓那里；有事故需要离开的，君主就把他们捆绑起来，又在他们要去的地方制造各种障碍让他们穷困；刚离开的那天，就没收他们的田地房产，这叫做仇敌。既看作是仇敌，臣子还为他服什么孝呢？”

8·4 孟子曰：“无罪而杀士，则大夫可以去；无罪而戮民，则士可以徙。”

**【译文】**

孟子说：“没有罪而随便杀士人，那么大夫便可以离去；没有罪而随便屠杀百姓，那么士人便可以搬走。”

8·5 孟子曰：“君仁，莫不仁；君义，莫不义。”

**【译文】**

孟子说：“君主行仁，便没有人不仁；君主行义，便没有人不义。”

8·6 孟子曰：“非礼之礼，非义之义，大人弗为。”

**【译文】**

孟子说：“实际上不是礼的‘礼’，实际上不是义的‘义’，有德行的人是不愿意做的。”

8·7 孟子曰：“中也养不中，才也养不才，故人乐有贤父兄也。如中也弃不中，才也弃不才，则贤不肖之相去，其间不能以寸。”

**【译文】**

孟子说：“道德品质好的人去教化道德品质差的人，有才能的人去教化无才能的人，因此人们都乐意自己有贤能的父亲和兄长。如果道德品质好的人不去教化道德品质差的人，有才能的人不去教化无才能的人，那么贤能的人和不肖的人之间的差距，相近得不能用分寸来计量了。”

8·8 孟子曰：“人有不为也，而后可以有为。”

**【译文】**

孟子说：“一个人要有所不为，然后才能有所为。”

8·9 孟子曰：“言人之不善，当如后患何？”

**【译文】**

孟子说：“宣传别人不好的地方，后患来了如何办好呢？”

8·10 孟子曰：“仲尼不为已甚者。”

**【译文】**

孟子说：“孔子是做什么事情都不过火的人。”

8·11 孟子曰：“大人者，言不必信，行不必果，惟义所在。”

**【译文】**

孟子说：“有道德的人，说话不一定守信用，办事不一定完全彻底，只要本着义而说而做就行了。”

8·12 孟子曰：“大人者，不失其赤子之心者也。”

**【译文】**

孟子说：“有道德的人，是没有失掉那种天真纯洁童心的人。”

8·13 孟子曰：“养生者不足以当大事，惟送死可以当大事。”

**【译文】**

孟子说：“养活父母不能算什么大事情，只有给父母送终才能算是大事情。”

8·14 孟子曰：“君子深造之以道，欲其自得之也。自得之，则居之安；居之安，则资之深；资之深，则取之左右逢其原，故君子欲其自得之也。”

**【译文】**

孟子说：“君子依靠好的方法来求得深造，这是想要自觉地有所得。自觉地有所得，就能够牢固地掌握它；能够牢固地掌握它，就能积累深；能积累深，就会运用自如，左右逢源，因此君子要自觉地有所得。”

8·15 孟子曰：“博学而详说之，将以反说约也。”

**【译文】**

孟子说：“广博地学习又能详细地解释它，进而达到简明扼要的地步。”

8·16 孟子曰：“以善服人者，未有能服人者也；以善养人，然后能服天下。天下不心服而王者，未之有也。”

**【译文】**

孟子说：“用善来使人服气，是不能够使人服气的；用善来感化教育人，才能使天下的人都心服。天下的人如果不心服却能统一天下的，



是从来没有过的事。”

8·17 孟子曰：“言无实不祥。不祥之实，蔽贤者当之。”

【译文】

孟子说：“说话没有实际内容是不好的。这种不好的结果，应该由妨碍贤者进用的人担当责任。”

8·18 徐子曰：“仲尼亟称于水，曰：‘水哉，水哉！’何取于水也？”

孟子曰：“原泉混混，不舍昼夜，盈科而后进，放乎四海。有本者如是，是之取尔。苟为无本，七八月之间雨集，沟浍皆盈；其涸也，可立而待也。故声闻过情，君子耻之。”

【译文】

徐子问：“孔子多次称赞水，说：‘水啊，水啊！’他认为水有什么可取之处呢？”

孟子回答说：“有源的泉水滚滚往下流，不分白天和黑夜，把低洼的地方灌满，又继续向前，一直流到大海。有源的都是这样，孔子就取它这一点罢了，如果没有源头，到七、八月间雨水多，把大小沟渠都灌满了；但它们干枯也是很快的。所以声望和名誉超过实际的，君子认为是耻辱的事。”

8·19 孟子曰：“人之所以异于禽兽者几希，庶民去之，君子存之。舜明于庶物，察于人伦，由仁义行，非行仁义也。”

【译文】

孟子说：“人和禽兽不同的地方只有那么一点点，普通老百姓抛弃了它，君子保存了它。舜明白事物的道理，了解人类的常情，是从仁义出发行事的，不是把仁义作为手段来施行的。”

8·20 孟子曰：“禹恶旨酒而好善言。汤执中，立贤无方。文王视民如伤，望道而未之见。武王不泄迩，不忘远。周公思兼三王，以施四事；其有不合者，仰而思之，夜以继日；幸而得之，坐以待旦。”

### 【译文】

孟子说：“禹不喜欢美酒而喜欢有益的话。汤坚持中正之道，推举贤人不拘泥于一定的常规。周文王看待百姓好像他们受了伤害不忍心侵扰，寻求正道又好像没有见到，毫不自满。周武王不轻侮身旁的臣子，不遗忘四方的诸侯。周公想要兼学夏、商、周三代的君主，以实行禹、汤、周文王和周武王四人的事业；如果有不符合的地方，抬起头思考，白天想不好，夜里接着想；幸而想通了，就坐着等待天亮立即实行。”

8·21 孟子曰：“王者之迹熄而《诗》亡，《诗》亡然后《春秋》作。晋之《乘》，楚之《杻杙》，鲁之《春秋》，一也。其事则齐桓、晋文，其文则史。孔子曰：‘其义则丘窃取之矣。’”

### 【译文】

孟子说：“圣王采诗的盛事废除了，《诗》也就消亡了，《诗》消亡了然后才创作了《春秋》。晋国的《乘》，楚国的《杻杙》，鲁国的《春秋》，都是一样的，它们所记载的不过是齐桓公、晋文公等人的事情，它们的文风则是史书的笔法。孔子说：‘它们寓善恶褒贬的大义我已经采用了。’”

8·22 孟子曰：“君子之泽五世而斩，小人之泽五世而斩。予未得为孔子徒也，予私淑诸人也。”

## 【译文】

孟子说：“君子的流风余韵五代以后就中断了，小人的流风余韵五代以后也中断了。我没有能够成为孔子的学生，我是私下向众人学习的。”

8·23 孟子曰：“可以取，可以无取，取伤廉；可以与，可以无与，与伤惠；可以死，可以无死，死伤勇。”

## 【译文】

孟子说：“可以拿，也可以不拿，拿了会损害廉洁；可以给，也可以不给，给了会损害恩惠；可以死，也可以不死，死了会损害勇敢。”

8·24 逢蒙学射于羿，尽羿之道，思天下惟羿为愈己，于是杀羿。孟子曰：“是亦羿有罪焉。”

公明仪曰：“宜若无罪焉。”

曰：“薄乎云尔，恶得无罪？郑人使子濯孺子侵卫，卫使庾公之斯追之。子濯孺子曰：‘今日我疾作，不可以执弓，吾死矣夫！’问其仆曰：‘追我者谁也？’其仆曰：‘庾公之斯也。’曰：‘吾生矣。’其仆曰：‘庾公之斯，卫之善射者也，夫子曰吾生，何谓也？’曰：‘庾公之斯学射于尹公之他，尹公之他学射于我。夫尹公之他，端人也，其取友必端矣。’庾公之斯至，曰：‘夫子何为不执弓？’曰：‘今日我疾作，不可以执弓。’曰：‘小人学射于尹公之他，尹公之他学射于夫子。我不忍以夫子之道反害夫子。虽然，今日之事，君事也，我不敢废。’抽矢扣轮，去其金，发乘矢而后反。”

## 【译文】

从前逢蒙向羿学射箭，完全学会了羿的技巧，他想天下的人只有羿射箭比自己强，因此把羿杀死了。孟子说：“这里也有羿的罪过。”

公明仪说：“似乎没有什么罪过吧！”

孟子说：“只是罪过不大罢了，怎么能说一点也没有呢？郑国派子濯孺子侵犯卫国，卫国派庾公之斯追击他。子濯孺子说：‘今天我的病发作了，不能够拿弓，我活不成了。’问他的驾车人说：‘追我的人是谁啊？’驾车人回答说：‘是庾公之斯。’子濯孺子说：‘我不会死了。’驾车人问：‘庾公之斯是卫国有名的射手，您认为自己不会死了，这是为什么呢？’子濯孺子回答说：‘庾公之斯跟尹公之他学习射箭，尹公之他是跟我学习射箭。尹公之他是个正派人，他选择的学生、朋友也一定很正派。’庾公之斯追到跟前，问：‘您为什么不拿弓？’子濯孺子回答说：‘今天我的病发作了，不能够拿弓。’庾公之斯说：‘我跟尹公之他学习射箭，尹公之他是跟您学习射箭的。我不忍心用您传授的技巧反过来伤害您。但是，今天的事是国家的公事，我不敢完全废弃不顾。’于是抽出了箭，在车轮上敲打把箭头去掉，发射了四箭就回去了。”

8·25 孟子曰：“西子蒙不洁，则人皆掩鼻而过之。虽有恶人，齐戒沐浴，则可以祀上帝。”

### 【译文】

孟子说：“美女西施身上沾染了脏东西，人们走过时就会捂着鼻子。即使是相貌丑恶的人，只要他斋戒沐浴，也可以祭祀上帝。”

8·26 孟子曰：“天下之言性也，则故而已矣。故者以利为本。所恶于智者，为其凿也。如智者若禹之行水也，则无恶于智矣。禹之行水也，行其所无事也。如智者亦行其所无事，则智亦大矣。天之高也，星辰之远也，苟求其故，千岁之日至，可坐而致也。”

### 【译文】

孟子说：“天下的人谈论人性，只要能够谈到本来的状况就可以

了。本来的状况以顺其自然之理为基础。人们厌恶卖弄小聪明，是因为它往往牵强附会。如果聪明人像大禹治水那样，就不会对聪明有所厌恶了。大禹治水，就是顺其自然之理。如果聪明人也能顺其自然之理，那聪明也就很大了。天那么高，星辰那么遥远，只要能够寻求它本来的状况，那么以后一千年的冬至日，都可以坐着推算出来。”

8·27 公行子有子之丧，右师往吊。入门，有进而与右师言者，有就右师之位而与右师言者。孟子不与右师言，右师不悦曰：“诸君子皆与驩言，孟子独不与驩言，是简驩也。”

孟子闻之，曰：“礼，朝廷不历位而相与言，不逾阶而相揖也。我欲行礼，子敖以我为简，不亦异乎？”

### 【译文】

公行子的儿子死了，右师王驩去吊唁。他一进门，就有人走上前和他说话，后来又有人走近他的席位和他说话。孟子没有和他说话，他很不高兴，说：“各位大夫都和我王驩说话，只有孟子不和我说话，这是对我的怠慢。”

孟子听到后，说：“按照礼制，在朝廷中不应该跨过席位相互说话，也不应该越过石阶相互作揖。我是按照礼制来行事，王驩（字子敖）却以为我怠慢了他，不是很奇怪吗？”

8·28 孟子曰：“君子所以异于人者，以其存心也。君子以仁存心，以礼存心。仁者爱人，有礼者敬人。爱人者，人恒爱之；敬人者，人恒敬之。有人于此，其待我以横逆，则君子必自反也：我必不仁也，必无礼也，此物奚宜至哉？其自反而仁矣，自反而有礼矣，其横逆由是也，君子必自反也：我必不忠。自反而忠矣，其横逆由是也，君子曰：‘此亦妄人也已矣。如此则与禽兽奚择哉？于禽兽又何难焉？’是故君子有终身之忧，无一朝之患也。乃若所忧则有之：舜，人也；我，亦人也。舜为法于天下，可传于后世，我由未免为乡人也，是则可忧也。忧之如何？如舜而已矣。若夫君子所患则亡矣。非仁无为也，非礼无行也。如有一朝之患，则君子不患矣。”

## 【译文】

孟子说：“君子和普通人不同的地方，在于居心不一样。君子居心在于仁，在于礼。有仁的人爱别人，有礼的人敬重别人。爱别人的常常被人爱，敬重别人的人常常被人敬重。假如这里有个人，他对我蛮横无理，那么君子必然会反躬自问：我一定不仁，一定无礼，不然，这样的态度怎么会来呢？君子反躬自问达到仁，尽到礼，那人依然蛮横无理，君子必然会再一次反躬自问：我一定不忠。君子反躬自问做到忠，那人还是蛮横无理，君子就会说：“这个人无非是个狂人罢了。这个样子，与禽兽有什么区别呢？对于禽兽又有什么可以责备的呢？”所以君子有长期的忧虑，而没有突然的痛苦。这样的忧虑是有的：舜是人，我也是人。舜为天下作了榜样，名声传于后代，我仍不免是一个普通人，这个才是值得忧虑的事。忧虑了又该怎么办呢？像舜一样去做就行了。至于君子别的痛苦就没有了。不仁的事不去做，无礼的事不要干。假如一旦有意外的痛苦袭来，君子也不会发愁了。”

8·29 禹、稷当平世，三过其门而不入，孔子贤之。颜子当乱世，居于陋巷，一箪食，一瓢饮。人不堪其忧，颜子不改其乐，孔子贤之。孟子曰：“禹、稷、颜回同道。禹思天下有溺者，由己溺之也；稷思天下有饥者，由己饥之也，是以如其急也。禹、稷、颜子易地则皆然。今有同室之人斗者，救之，虽被发缨冠而救之，可也。乡邻有斗者，被发缨冠而往救之，则惑也，虽闭户可也。”

## 【译文】

禹、稷处于政治安定的时代，三次路过自己家门都不进去，孔子称赞他们。颜子处于政治动乱的时代，住在狭窄的小巷中，一筐饭，一瓢水，人们都受不了那种苦生活，颜子却自得其乐，孔子也称赞他。孟子说：“禹、稷、颜回这三个人都有共同的德行。禹想到天下有遭水淹没的人，好像自己使他们淹没了一样；稷想到天下有挨饿的人，好像自己使他们挨饿一样，所以他们拯救百姓才这样急迫。禹、稷、颜子如果相互交换一下位置，也都会有同样的表现。如今有同屋的人互相斗殴，要去救他们，即使是披头散发，帽子带子也没有结好就去救急，也是应该

的。如果是街坊邻里在斗殴，也是披头散发，帽子带子没有结好就去救急，那就是糊涂了，即使是把门关着也是可以理解的。”

8·30 公都子曰：“匡章，通国皆称不孝焉，夫子与之游，又从而礼貌之，敢问何也？”

孟子曰：“世俗所谓不孝者五：惰其四支，不顾父母之养，一不孝也；博弈好饮酒，不顾父母之养，二不孝也；好货财，私妻子，不顾父母之养，三不孝也；从耳目之欲，以为父母戮，四不孝也；好勇斗狠，以危父母，五不孝也。章子有一于是乎？夫章子，子父责善而不相遇也。责善，朋友之道也；父子责善，贼恩之大者。夫章子，岂不欲有夫妻子母之属哉？为得罪于父，不得近，出妻屏子，终身不养焉。其设心以为不若是，是则罪之大者，是则章子已矣。”

### 【译文】

公都子问：“匡章，全国都说他不孝，您却和他往来，而且又很敬重他，请问这是为什么呢？”

孟子回答说：“一般人认为不孝的表现有五种：四肢懒惰，不管赡养父母，这是第一种；喜欢下棋喝酒，不管赡养父母，这是第二种，贪吝钱财，偏爱妻室儿女，不管赡养父母，这是第三种；放纵耳目的欲望，使父母蒙受羞辱，这是第四种；逞勇敢好斗殴，使父母受到连累，这是第五种。章子在这五种表现中有哪一种呢？章子只不过是父子之间以善相责而把关系搞坏了罢了。以善相责，这是朋友相处的道理；父子之间以善相责，是最伤害感情的。章子难道不想有夫妻母子的团聚吗？只因为得罪了父亲，不能和父亲亲近，才不得不抛弃妻室，赶走儿子，终身不要他们侍奉。他设想如果不这样做，那罪过就会更大，章子为人就是这样。”

8·31 曾子居武城，有越寇。或曰：“寇至，盍去诸？”曰：“无寓人于我室，毁伤其薪木。”寇退，则曰：“修我墙屋，我将反。”寇退，曾

子反。左右曰：“待先生如此其忠且敬也。寇至，则先去以为民望；寇退，则反，殆于不可。”沈犹行曰：“是非汝所知也。昔沈犹有负刍之祸，从先生者七十人，未有与焉。”

子思居于卫，有齐寇。或曰：“寇至，盍去诸？”子思曰：“如伋去，君谁与守？”

孟子曰：“曾子、子思同道。曾子，师也，父兄也；子思，臣也，微也。曾子、子思易地则皆然。”

### 【译文】

曾子居住在武城，越国军队来侵犯。有人说：“敌人来了，为什么不走开呢？”曾子说：“我走后不要让别人借住在我这里，破坏那些树木。”敌人退走了，曾子说：“把我的墙屋修理好，我将要回来。”敌人退走了，曾子回来了。他身旁的人说：“武城的官员和百姓对待您是这样的忠诚恭敬，敌人来了，您早早地走开给百姓做了个坏榜样；敌人退走了，您急忙回来，恐怕不太妥当吧！”沈犹行说：“这不是你们所能了解的。从前我曾遭受过负刍作乱的祸害，跟随先生的有七十个人，也全部躲避走了。”

子思居住在卫国，齐国军队来侵犯。有人说：“敌人来了，为什么不走开呢？”子思说：“如果我也走开了，君主和谁一起来守城呢？”

孟子说：“曾子和子思所走的道路是一致的。曾子是老师，是长辈；子思是臣子，是下属。曾子和子思如果相互交换一下位置，他们的行为也会是这样的。”

8·32 储子曰：“王使人 夫子，果有以异于人乎？”

孟子曰：“何以异于人哉？尧舜与人同耳。”

### 【译文】

储子问：“君主派人来窥探您，您真有和一般人不同的地方吗？”



孟子回答说：“我有什么跟一般人不同的地方呢？尧、舜也和一般人相同啊。”

8·33 齐人有一妻一妾而处室者，其良人出，则必饜酒肉而后反。其妻问所与饮食者，则尽富贵也。其妻告其妾曰：“良人出，则必饜酒肉而后反；问其与饮食者，尽富贵也，而未尝有显者来，吾将 良人之所之也。”

蚤起，施从良人之所之，遍国中无与立谈者。卒之东郭墦间，之祭者，乞其余；不足，又顾而之他，此其为饜足之道也。

其妻归，告其妾曰：“良人者，所仰望而终身也。今若此。”与其妾讪其良人，而相泣于中庭。而良人未之知也，施施从外来，骄其妻妾。

由君子观之，则人之所以求富贵利达者，其妻妾不羞也，而不相泣者，几希矣。

### 【译文】

齐国有一个人，家里有一妻一妾。丈夫每次出外，总是酒喝足了肉吃饱了才回家。他妻子问他一起吃喝的是些什么人，他回答说都是富贵体面的人。他妻子告诉妾说：“丈夫出外，总是酒喝足了肉吃饱了才回家；问他一起吃喝的是些什么人，都是富贵体面的人，可是从来没有见过有什么显要人物到我们家里来，我打算偷偷地看看他到底去了什么地方。”

第二天清早起来后，她悄悄地跟在丈夫后面走，走遍城里没见一个人和她丈夫站着说话的。后来到了东郊的坟地，她丈夫便走向祭扫坟墓的人乞讨一点残酒剩菜；还没有吃饱，又东张西望地到别处去乞讨，这就是他酒喝足肉吃饱的办法。

他妻子回到家，便把这情况告诉妾，说：“丈夫，是我们寄予希望并终身依靠的人，现在他竟然会是这样的人。”于是她们两人一起讥讽丈夫，在院子里相对哭泣。而她们的丈夫还不知道，高高兴兴地从外面回来，对她们两人摆威风耍派头。

在君子眼中看来，有些人所采取的乞求升官发财的办法，能不使他的妻妾羞耻痛心而相对哭泣的，恐怕很少有吧！

## 万章上

（凡九章）

9·1 万章问曰：“舜往于田，号泣于旻天，何为其号泣也？”孟子曰：“怨慕也。”

万章曰：“父母爱之，喜而不忘；父母恶之，劳而不怨。然则舜怨乎？”

曰：“长息问于公明高曰：‘舜往于田，则吾既得闻命矣；号泣于旻天，于父母，则吾不知也。’公明高曰：‘是非尔所知也。’夫公明高以孝子之心，为不若是愬，我竭力耕田，共为子职而已矣，父母之不我爱，于我何哉？帝使其子九男二女，百官牛羊仓廩备，以事舜于畎亩之中。天下之士多就之者，帝将胥天下而迁之焉。为不顺于父母，如穷人无所归。天下之士悦之，人之所欲也，而不足以解忧；好色，人之所欲，妻帝之二女，而不足以解忧；富，人之所欲，富有天下，而不足以解忧；贵，人之所欲，贵为天子，而不足以解忧。人悦之、好色、富贵，无足以解忧者，惟顺于父母可以解忧。人少，则慕父母；知好色，则慕少艾；有妻子，则慕妻子；仕则慕君，不得于君则热中。大孝终身慕父母。五十而慕者，予于大舜见之矣。”

### 【译文】

万章问：“舜到田里去，仰望着天空一面呼号，一面哭泣，为什么要这样呼号哭泣呢？”

孟子回答说：“这是怨恨遭父母厌恶而又思念父母的缘故。”

万章又问：“有人说父母喜爱他，他高兴而难忘；父母讨厌他，他忧愁却不怨恨。那么，舜怨恨父母吗？”

孟子回答说：“长息曾经问过公明高：‘舜到田里去，我已经懂得了，他仰望着天空呼号哭泣，这样来对待父母，我还不不懂这是为什

么。’公明高说：‘这不是你所能够懂得的。’公明高认为孝子的心理是不能像这样若无其事的，我竭尽全力种好庄稼，好好地尽到儿子的责任就可以了。父母不喜爱我，我有什么办法呢？帝尧派他的孩子九男二女和百官一起带着牛羊、粮食等物品，到田野中去为舜效力，天下的士人也有很多到舜那里去，帝尧把天下全让给了舜。舜因为没有得到父母的喜爱，就好像走投无路的人无所依归一样。天下的士人喜爱他，这是大家的愿望，却不能解除他的忧愁。美貌姿色，是人所要追求的，他娶了尧的两个女儿，却不能解除忧愁；财富，是人所要追求的，他富到占有了天下，却不能解除忧愁；尊贵，是人所要追求的，他贵到身为天子，却不能解除忧愁。大家都喜爱他、拥有了美妻、财富、地位，都不能解除忧愁，只有得到了父母的喜爱才能够解除忧愁。人在幼年时，依恋父母；懂得喜欢美色时，渴望年轻漂亮的姑娘；有了妻子，就贪恋家室；做了官，就讨好君主，得不到君主的宠信，心里就焦躁发热。只有最孝顺的人终身思念父母。到了五十岁还思念父母的人，我在舜这里见到了。”

9·2 万章问曰：“《诗》云：‘娶妻如之何？必告父母。’信斯言也，宜莫如舜。舜之不告而娶，何也？”

孟子曰：“告则不得娶。男女居室，人之大伦也。如告，则废人之大伦，以怼父母，是以不告也。”

万章曰：“舜之不告而娶，则吾既得闻命矣；帝之妻舜而不告，何也？”

曰：“帝亦知告焉则不得妻也。”

万章曰：“父母使舜完廩，捐阶，瞽瞍焚廩。使浚井，出，从而揜之。象曰：‘谟盖都君咸我绩。牛羊父母，仓廩父母，干戈朕，琴朕，箠朕，二嫂使治朕栖。’象往入舜宫，舜在床琴。象曰：‘郁陶思君尔。’忸怩。舜曰：‘惟兹臣庶，汝其于予治。’不识舜不知象之将杀己与？”

曰：“奚而不知也？象忧亦忧，象喜亦喜。”

曰：“然则舜伪喜者与？”

曰：“否。昔者有馷生鱼于郑子产，子产使校人畜之池。校人烹之，反命曰：‘始舍之，圉圉焉；少则洋洋焉；攸然而逝。’子产曰：‘得其所哉！得其所哉！’校人出，曰：‘孰谓子产智？予既烹而食之，曰：得其所哉，得其所哉。’故君子可欺以其方，难罔以非其道。彼以爱兄之道来，故诚信而喜之，奚伪焉？”

### 【译文】

万章问：“《诗经》上说：‘娶妻该怎么做？一定要先禀告父母。’相信这句话的人，应该没有谁比得上舜。然而舜没有先禀告父母，却娶了妻子，这是什么道理？”

孟子回答说：“先禀告父母就娶不成妻子了。男女结婚，是人之间的常理。如果先禀告了，这个常理就会受到阻碍，造成对父母的怨恨，所以便不禀告了。”

万章又问：“舜不禀告父母而娶妻，我已经懂得其中的道理了；帝尧把女儿嫁给舜，却不向舜的父母说一声，这又是什么道理？”

孟子回答说：“帝尧也知道如果向舜的父母说明，女儿也就嫁不成了。”

万章说：“舜的父母要舜去修缮粮仓，等舜上了屋顶，就把梯子拿掉，他父亲瞽瞍还放火烧粮仓。后来又要舜去淘井，不知道舜已经出来了，用土去把井堵死。舜的弟弟象说：‘谋害舜都是我的功劳，牛羊分给父母，粮仓分给父母，兵器归我，琴归我，彤弓归我，两位嫂嫂替我收拾床铺。’象走向舜的住处，舜坐在床上弹琴。象说：‘我好想念您啊！’但神色很慌张。舜说：‘我想念着臣子和老百姓，你替我管理他们吧！’我弄不明白，舜难道不知道象要杀他吗？”

孟子说：“舜怎么不知道呢？他的弟弟象忧愁，他也忧愁；象高兴，他也高兴。”

万章说：“那么舜高兴的样子是假装的吗？”

孟子说：“不是。从前有人送活鱼给郑国的子产，子产让管理池塘的小官把鱼养在池塘里。这个小官把鱼煮熟吃了，却回报说：‘刚把鱼放进池塘，它还是半死不活的样子，不一会儿，就摇着尾巴活跃起来，很快就游向深处看不见了。’子产说：‘它找到好地方了！它找到好地方了！’这个小官出来后，说：‘谁讲子产很聪明，我已经把鱼煮熟吃了，他还说它找到好地方了，它找到好地方了。’所以对于君子可以用合乎常情的办法来欺骗他，不能用违反道理的手段去蒙蔽他。象装扮出敬爱兄长的样子来，舜因此深信不疑并喜欢他，怎么可能是假装的呢？”

9·3 万章问曰：“象日以杀舜为事，立为天子则放之，何也？”

孟子曰：“封之也；或曰放焉。”

万章曰：“舜流共工于幽州，放驩兜于崇山，杀三苗于三危，殛鲧于羽山，四罪而天下咸服，诛不仁也。象至不仁，封之有庠。有庠之人奚罪焉？仁人固如是乎？在他人则诛之，在弟则封之？”

曰：“仁人之于弟也，不藏怒焉，不宿怨焉，亲爱之而已矣。亲之欲其贵也，爱之欲其富也。封之有庠，富贵之也。身为天子，弟为匹夫，可谓亲爱之乎？”

“敢问或曰放者，何谓也？”

曰：“象不得有为于其国，天子使吏治其国，而纳其贡税焉，故谓之放。岂得暴彼民哉？虽然，欲常常而见之，故源源而来。‘不及贡，以政接于有庠’。此之谓也。”

### 【译文】

万章问：“象一天到晚想着谋害舜的事，舜被立为天子，却仅仅是流放他，这是为什么呢？”

孟子回答说：“实际上是封他为诸侯；但有人说是流放他罢了。”

万章说：“舜把共工流放到幽州，把驩兜发配到崇山，把三苗之君驱赶到三危，把鯀诛杀在羽山，惩处了这四个罪犯而使天下都归服，因为舜讨伐了不仁的人。象是最不仁的人，却把他封到有庠这个地方。有庠这个地方的百姓到底有什么罪过呢？难道仁人可以这样来办事：对外人就加以惩处，对弟弟则封赏国土吗？”

孟子说：“仁人对于自己的弟弟，心里不藏怒，胸中不积怨，只是亲他爱他罢了。亲他是为了要他显贵；爱他是为了要他富足。封他到有庠这个地方，正是为了使他又显贵又富足。自己做了天子，而弟弟却是一个老百姓，这能够说是亲他爱他吗？”

万章又问：“我再请教，有人说是流放，这是什么道理呢？”

孟子回答说：“象不能够在他的国土上自行一套，天子派了官吏来治理他的国家，他要缴纳贡税，所以有人说是流放。象难道能任意暴虐他的百姓吗？尽管如此，舜还是想常常看到他，他也不断地前来和舜相见。所谓‘不一定要等到规定的朝贡时，平常也借口以政治需要而加强和有庠的联系’，指的就是这个意思。”

9·4 咸丘蒙问曰：“语云：‘盛德之士，君不得而臣，父不得而子。’舜南面而立，尧帅诸侯北面而朝之，瞽瞍亦北面而朝之。舜见瞽瞍，其容有蹙。孔子曰：‘于斯时也，天下殆哉，岌岌乎！’不识此语诚然乎哉？”

孟子曰：“否；此非君子之言，齐东野人之语也。尧老而舜摄也。《尧典》曰：‘二十有八载，放勋乃徂落，百姓如丧考妣，三年，四海遏密八音。’孔子曰：‘天无二日，民无二王。’舜既为天子矣，又帅天下诸侯以为尧三年丧，是二天子矣。”

咸丘蒙曰：“舜之不臣尧，则吾既得闻命矣。《诗》云：‘普天之下，莫非王土；率土之滨，莫非王臣。’而舜既为天子矣，敢问瞽瞍之非臣，如何？”

曰：“是诗也，非是之谓也；劳于王事而不得养父母也。曰：‘此莫

非王事，我独贤劳也。’故说诗者，不以文害辞，不以辞害志。以意逆志，是为得之。如以辞而已矣，《云汉》之诗曰：‘周余黎民，靡有孑遗。’信斯言也，是周无遗民也。孝子之至，莫大乎尊亲；尊亲之至，莫大乎以天下养。为天子父，尊之至也；以天下养，养之至也。《诗》曰：‘永言孝思，孝思维则。’此之谓也。《书》曰：‘祇载见瞽瞍，夔夔齐栗，瞽瞍亦允若。’是为父不得而子也？”

## 【译文】

咸丘蒙问：“俗话说：‘道德修养最高的人，君主不能以他为臣子，父亲不能以他为儿子。’舜南面而立当了天子，尧就带领诸侯面向北去朝见他，他父亲瞽瞍也面向北朝见他。舜看到瞽瞍，面容惶惶不安。孔子说：‘在这个时候，天下实在是很危险啊！’不知道这话真是如此吗？”

孟子回答说：“不是；这不是君子说出来的话，而是齐东野人的话。尧年纪大了而让舜代理天子的。《尧典》说：‘二十八年以后，放勋（指尧）死了，人们像死了父母一样服丧三年，民间停止了一切音乐。’孔子说：‘天上没有两个太阳，人间没有两个君主。’舜如果在尧死前当了天子，又带领天下诸侯为尧服丧三年，这就是同时有两个天子了。”

咸丘蒙又问：“舜没有把尧当作臣子，我已经得到您的教诲了。《诗经》说：‘天下所有的土地，没有一处不归于君主；环绕土地四周的人民，没有一人不是君主的臣属。’既然舜已经当了天子，请问瞽瞍竟不是他的臣民，又是什么道理呢？”

孟子回答说：“这篇诗，不是你所说的那个意思；而是说写诗的人因为勤劳王事，而不能侍奉父母。诗中说：‘这些事没有一件不是王事，为什么却偏要我一个人劳苦。’所以解释诗的人，不能拘于文字而损害语句，不能拘于词句而曲解原意。用自己的体会去推测作者的主旨，这样才算真正理解。如果拘于词句，那么《云汉》这首诗说：‘周朝剩余的百姓，没有一个人生存下来。’相信了这一句话，那周朝连一个人也没有剩下。孝子最大的孝，没有超过尊敬他父母的；尊敬父母的极点，没有超过以天下来奉养他们的。瞽瞍身为天子的父亲，尊贵到了

头，舜以天下来奉养他，奉养也到了顶。《诗经》说：‘永远要讲孝道，孝道是天下的法则。’就是这个意思。《尚书》说：‘舜恭恭敬敬地来见瞽瞍，既谨慎又恐惧，瞽瞍也神态安详不再别扭了。’这怎么能说父亲不能以他为儿子呢？”

9·5 万章曰：“尧以天下与舜，有诸？”

孟子曰：“否。天子不能以天下与人。”

“然则舜有天下也，孰与之？”

曰：“天与之。”

“天与之者，谆谆然命之乎？”

曰：“否。天不言，以行与事示之而已矣。”

曰：“以行与事示之者，如之何？”

曰：“天子能荐人于天，不能使天与之天下；诸侯能荐人于天子，不能使天子与之诸侯；大夫能荐人于诸侯，不能使诸侯与之大夫。昔者，尧荐舜于天，而天受之；暴之于民，而民受之。故曰，天不言，以行与事示之而已矣。”

曰：“敢问荐之于天，而天受之；暴之于民，而民受之，如何？”

曰：“使之主祭，而百神享之，是天受之；使之主事，而事治，百姓安之，是民受之也。天与之，人之与之，故曰：天子不能以天下与人。舜相尧二十有八载，非人之所能为也，天也。尧崩，三年之丧毕，舜避尧之子于南河之南。天下诸侯朝觐者，不之尧之子而之舜；讼狱者，不之尧之子而之舜；讴歌者，不讴歌尧之子而讴歌舜，故曰天也。夫然后之中国，践天子位焉。而居尧之宫，逼尧之子，是篡也，非天与也。《太誓》曰：‘天视自我民视，天听自我民听。’此之谓也。”

【译文】



万章问：“尧把天下给予舜，有这件事情吗？”

孟子回答说：“没有。天子不能把天下给予人。”

万章问：“那么舜得到了天下，是谁给予他的呢？”

孟子回答说：“是天给予他的。”

万章又问：“天给予他，是反复嘱咐他的吗？”

孟子回答说：“不是。天没有说话，是因为品德和行为表现出来而给予他罢了。”

万章又问：“因为品德和行为表现出来而给予他，是怎样一种情况呢？”

孟子回答说：“天子能向天推荐人，但不能迫使天把天下给予他；诸侯能向天子推荐人，但不能迫使天子把诸侯职位给予他；大夫能向诸侯推荐人，但不能迫使诸侯把大夫职位给予他。从前，尧把舜推荐给天，天接受了；向百姓公布，百姓也接受了。所以说，天没有说话，是因为品德和行为表现出来而给予他罢了。”

万章又问：“推荐给天，天接受了；向百姓公布，百姓也接受了，是怎样一种情况呢？”

孟子回答说：“让他主持祭祀，所有神灵都来享用，这就是天接受了；让他管理国事，事情办得很好，百姓都满意他，这就是百姓也接受了。天给予他，百姓给予他，所以说，天子不能把天下给予人。舜辅助尧治理天下有二十八年，这不是人的意志能办到的，而是天意。尧死后，三年丧事结束，舜为了要让尧的儿子能够继承天下，自己躲到南河的南边去。但天下诸侯朝见天子的，不到尧的儿子那里而到舜这里；打官司的，也不到尧的儿子那里而到舜这里；歌颂的人，不歌颂尧的儿子而歌颂舜，所以说这是天意。正因为这样舜才回到都城，继承天子之位。如果自己占据了尧的宫室，逼迫尧的儿子让位，这叫做篡夺，而不是天给予了。《太誓》说：‘天所看的就是百姓所看的，天所听的就是

百姓所听的。’讲的正是这个意思。”

9·6 万章问曰：“人有言：‘至于禹而德衰，不传于贤，而传于子。’有诸？”

孟子曰：“否，不然也。天与贤，则与贤；天与子，则与子。昔者，舜荐禹于天，十有七年，舜崩。三年之丧毕，禹避舜之子于阳城。天下之民从之，若尧崩之后不从尧之子而从舜也。禹荐益于天，七年，禹崩。三年之丧毕，益避禹之子于箕山之阴。朝覲讼狱者不之益而之启，曰：‘吾君之子也。’讴歌者不讴歌益而讴歌启，曰：‘吾君之子也。’丹朱之不肖，舜之子亦不肖。舜之相尧，禹之相舜也，历年多，施泽于民久。启贤，能敬承继禹之道。益之相禹也，历年少，施泽于民未久。舜、禹、益相去久远，其子之贤不肖，皆天也，非人之所能为也。莫之为而为者，天也；莫之致而至者，命也。匹夫而有天下者，德必若舜禹，而又有天子荐之者，故仲尼不有天下。继世以有天下，天之所废，必若桀纣者也，故益、伊尹、周公不有天下。伊尹相汤以王于天下，汤崩，太丁未立，外丙二年，仲壬四年。太甲颠覆汤之典刑，伊尹放之于桐。三年，太甲悔过，自怨自艾，于桐处仁迁义，三年，以听伊尹之训己也，复归于亳。周公之不有天下，犹益之于夏、伊尹之于殷也。孔子曰：‘唐虞禅，夏后殷周继，其义一也。’”

### 【译文】

万章问：“有人说：‘到了禹的时候道德衰微了，天下不传给贤人，而传给了自己的儿子。’有这样的事情吗？”

孟子回答说：“没有，不是这样的。天要给予贤人就传给贤人；天要给予君主的儿子就传给君主的儿子。从前，舜把禹推荐给天，过了十七年，舜死了。三年丧事结束，禹为了要让舜的儿子能够继承天下，自己躲到阳城去。但天下百姓跟随他，就像尧死后他们不跟随尧的儿子而跟随舜一样。禹把益推荐给天，过了七年，禹死了。三年丧事结束，益为了要让禹的儿子能够继承天下，自己躲到箕山的北边去。但朝见的人和打官司的人不到益那里而到启这里，说：‘他是我们君主的儿子呀！’歌颂的人，不歌颂益而歌颂启，说：‘他是我们君主的儿子’”

呀！’尧的儿子丹朱不争气，舜的儿子也不争气。舜辅助尧，禹辅助舜，经过的年代长，对百姓的恩惠也久。启很贤明，能够恭敬地继承禹的治理之道。益辅助禹，经过的年代短，对百姓的恩惠也不久。舜、禹、益之间相距时间的长短，他们儿子的贤明与不争气，都是天意，不是人力所能做到的。没有想到要这样做而做到了，这是天意；没有想到要达到的竟达到了，这是命运。从一个普通老百姓而能得到天下的，他的道德一定要像舜和禹一样，而且还要有天子推荐他，所以孔子虽是圣人因没有天子推荐而得不到天下。世代相传得到天下的，天所要废弃的，一定是像桀、纣那样残暴无德的，所以益、伊尹、周公虽是圣人因遇到的君主不像桀、纣那样，也得不到天下。伊尹辅助汤统一了天下，汤死了，太丁未立也死了，外丙继位二年，仲壬在位四年，太甲继位后破坏了汤的典章法律，伊尹把他流放到桐邑。三年后，太甲认罪，自己怨恨，自己改悔，在桐邑按照仁义办事，又过了三年，完全听从伊尹对自己的批评教训了，然后才回到亳都做天子。周公没有得到天下，就像益在夏朝、伊尹在殷朝一样。孔子说：‘唐尧虞舜以天下让贤，夏、商、周三代子孙世袭，道理都是相同的。’”

9·7 万章问曰：“人有言：‘伊尹以割烹要汤。’有诸？”

孟子曰：“否，不然。伊尹耕于有莘之野，而乐尧舜之道焉。非其义也，非其道也，禄之以天下，弗顾也；系马千驷，弗视也。非其义也，非其道也，一介不以与人，一介不以取诸人。汤使人以币聘之，嚣嚣然曰：‘我何以汤之聘币为哉？我岂若处畎亩之中，由是以乐尧舜之道哉？’汤三使往聘之，既而幡然改曰：‘与我处畎亩之中，由是以乐尧舜之道，吾岂若使是君为尧舜之君哉？吾岂若使是民为尧舜之民哉？吾岂若于吾身亲见之哉？天之生此民也，使先知觉后知，使先觉觉后觉也。予，天民之先觉者也；予将以斯道觉斯民也。非予觉之，而谁也？’思天下之民匹夫匹妇有不被尧舜之泽者，若已推而内之沟中。其自任以天下之重如此，故就汤而说之以伐夏救民。吾未闻枉己而正人者也，况辱己以正天下者乎？圣人之行不同也，或远或近，或去或不去；归洁其身而已矣。吾闻其以尧舜之道要汤，未闻以割烹也。《伊训》曰：‘天诛造攻自牧宫，朕载自亳。’”

【译文】

万章问：“有人说：‘伊尹用给汤当厨师的办法去求汤。’有这样的事吗？”

孟子回答说：“没有，不是这样的。伊尹在莘国的郊野耕种，而以尧舜之道为乐事。如果不合乎义，不合乎道，即使把天下的财富都作为俸禄给他，他也不回头看一下；即使把四千匹好马系在那里，他也不望一下。如果不合乎义，不合乎道，他一小点也不给别人，也不向别人索取一小点。汤曾经派人带着礼物去聘请他，他一点都不在意地说：‘我凭什么要接受汤的这个礼物呢？我为什么不住在田野之中，以尧舜之道为乐事呢？’汤多次派人去聘请他，他改变了原先的态度说：‘我与其住在田野之中，以尧舜之道为乐事，不如使现在的君主去做尧舜一样的君主呢！不如使现在的百姓去做尧舜时代一样的百姓呢！我为什么不让自己亲眼看到它呢？上天生育百姓，是要让先知者启发后知者，先觉者引导后觉者。我是百姓中的先觉者；我要用这个尧舜之道去启发引导后觉者。不是我去启发引导他们，还有谁去呢？’伊尹是这样想的，天下的百姓如果有一个男子或一个妇女没有受到尧舜的恩泽，就好像自己把他们推到深沟里一样。他就是这样地把天下重担挑在自己身上，所以到了汤那里，说服汤去讨伐夏桀拯救百姓。我从来没有听说过自己行为不正而能够匡正别人的，更何况是先使自己遭受侮辱却能够匡正天下的呢？圣人的行为各有不同，有的疏远君主，有的亲近君主；有的离开朝廷，有的在朝做官；归根到底，是要保持自身清白干净罢了。我只听说伊尹是请求汤实行尧舜之道，没有听说他要给汤当厨师切肉做菜的事。《伊训》说：‘上天的讨伐是在夏桀的宫室里由他自己造成的，我只不过从殷都亳邑开始打算罢了。’”

9·8 万章问曰：“或谓孔子于卫主痈疽，于齐主侍人瘠环，有诸乎？”

孟子曰：“否，不然也。好事者为之也。于卫主颜雠由。弥子之妻与子路之妻，兄弟也。弥子谓子路曰：‘孔子主我，卫卿可得也。’子路以告。孔子曰：‘有命。’孔子进以礼，退以义，得之不得曰‘有命’。而主痈疽与侍人瘠环，是无义无命也。孔子不悦于鲁卫，遭宋桓司马将要

而杀之，微服而过宋。是时孔子当阼，主司城贞子，为陈侯周臣。吾闻观近臣，以其所为主；观远臣，以其所主。若孔子主痈疽与侍人瘠环，何以为孔子？”

### 【译文】

万章问：“有人说孔子在卫国住在卫灵公宠幸的宦官痈疽家里，在齐国也住在宦官瘠环家里，有这样的事吗？”

孟子回答说：“没有，不是这样的。这是造谣的人散布出来的。孔子在卫国，住在颜雠由家中。弥子瑕的妻子和子路的妻子是姊妹。弥子瑕对子路说：‘孔子住在我家中，可以得到卫国卿相的官职。’子路把这话告诉了孔子。孔子说：‘听命运安排好了。’孔子按照礼仪而进，根据道义而退，无论得到官职还是没有得到官职都说‘听命运安排。’如果他住在痈疽和宦官瘠环家里，那就是无视礼仪和道义，不顾命运了。孔子在鲁国和卫国时不得志，又碰到宋国的司马桓魋准备拦截他并将他杀死，只得化装悄悄地离开宋国。当时孔子处境很困难，住在司城贞子家中，做了陈侯周的臣子。我听说观察在朝的臣子，看他所招待的客人；观察外来的臣子，看他所寄居的主人。假如孔子真的住在痈疽和宦官瘠环家里，怎么还能算是有德行的孔子呢？”

9·9 万章问曰：“或曰：‘百里奚自鬻于秦养牲者，五羊之皮食牛以要秦穆公。’信乎？”

孟子曰：“否，不然。好事者为之也。百里奚，虞人也。晋人以垂棘之璧与屈产之乘假道于虞以伐虢。宫之奇谏，百里奚不谏。知虞公之不可谏而去，之秦，年已七十矣，曾不知以食牛干秦穆公之为汙也，可谓智乎？不可谏而不谏，可谓不智乎？知虞公之将亡而先去之，不可谓不智也。时举于秦，知穆公之可与有行也而相之，可谓不智乎？相秦而显其君于天下，可传于后世，不贤而能之乎？自鬻以成其君，乡党自好者不为，而谓贤者为之乎？”

### 【译文】

万章问：“有人说：‘百里奚把自己卖给秦国饲养牲畜的人，得到五张羊皮，跟着人家饲养牛，用这个方法去求秦穆公。’这件事可信吗？”

孟子回答说：“不可信，不是这样的。这是造谣的人散布出来的。百里奚是虞国人。晋国人用垂棘的美玉和屈地所产的良马向虞国借路，以便攻打虢国。虞国的大臣宫之奇劝虞公不要答应，百里奚却不去劝阻。他知道虞公是劝阻不了的，就离开虞国去了秦国，这时已经七十岁了，他竟然不知道用饲养牛的方法去求秦穆公是一种卑劣的行为，这能说是聪明吗？他知道虞公不可劝阻就不去劝阻，又能够说是不聪明吗？他预见到虞公将要被消灭而早早地离开，不能说是不聪明吧。当他被秦国推举任用，知道秦穆公是个有作为的君主而辅助他，又能够说是不聪明吗？辅助秦国而使它的君主扬名于天下，并且流传于后代，不是贤明的人能做得到的吗？卖掉自己来成全君主，连一般乡里洁身自爱的人都不愿意做，怎么能说贤明的人肯去做呢？”

## 万章下

（凡九章）

10·1 孟子曰：“伯夷，目不视恶色，耳不听恶声。非其君，不事；非其民，不使。治则进，乱则退。横政之所出，横民之所止，不忍居也。思与乡人处，如以朝衣朝冠坐于涂炭也。当纣之时，居北海之滨，以待天下之清也。故闻伯夷之风者，顽夫廉，懦夫有立志。”

“伊尹曰：‘何事非君？何使非民？’治亦进，乱亦进。曰：‘天之生斯民也，使先知觉后知，使先觉觉后觉。予，天民之先觉者也。予将以此道觉此民也。’思天下之民匹夫匹妇有不与被尧舜之泽者，若已推而内之沟中——其自任以天下之重也。”

“柳下惠不羞汙君，不辞小官。进不隐贤，必以其道。遗佚而不怨，阨穷而不悯。与乡人处，由由然不忍去也。‘尔为尔，我为我，虽袒裼裸裎于我侧，尔焉能浼我哉？’故闻柳下惠之风者，鄙夫宽，薄夫敦。”

“孔子之去齐，接淅而行；去鲁，曰：‘迟迟吾行也，去父母国之道’”

也。’可以速而速，可以久而久，可以处而处，可以仕而仕，孔子也。”

孟子曰：“伯夷，圣之清者也；伊尹，圣之任者也；柳下惠，圣之和者也；孔子，圣之时者也。孔子之谓集大成，集大成也者，金声而玉振之也。金声也者，始条理也；玉振之也者，终条理也。始条理者，智之事也；终条理者，圣之事也。智，譬则巧也；圣，譬则力也。由射于百步之外也，其至，尔力也；其中，非尔力也。”

### 【译文】

孟子说：“伯夷，眼睛不看不好的颜色，耳朵不听不好的声音。不是他理想的君主，不肯去侍奉；不是他理想的百姓，不肯去使唤。天下太平，就出来任事，天下混乱，就隐居山林。实行暴政的国家，住有刁民的地方，他都不忍心安居。想着和鄙俗的人相处，就好像穿着朝衣戴着礼帽坐在泥淖和炭灰上。当商纣王统治之时，他住在北海边上，等待天下太平的到来。所以听到伯夷德行的人，贪婪的会变得廉洁起来，怯懦的也树立了坚强的意志。

“伊尹说：‘哪个君主不可以侍奉？哪个百姓不可以使唤？’天下太平出来做官，天下混乱也出来做官。并且说：‘上天生育百姓，是要让先知者启发后知者，先觉者引导后觉者。我是百姓中的先觉者。我要用这个尧舜之道去启发引导后觉者。’想到天下的百姓如果有一个男子或一个妇女没有受到尧舜的恩泽，就好像自己把他们推到深沟里一样。他就是这样地把天下的重担挑在自己身上。

“柳下惠不以侍奉不好的君主为羞辱，也不嫌官小而推辞。在朝中不隐藏自己的才能，一定按自己的原则办事。遭到了遗弃不怨恨，面临着穷困也不发愁，和鄙俗的人相处，高高兴兴地不忍离开。他想着‘你是你，我是我，即使你在我身边赤身露体，你又怎么能污染我呢？’所以听到柳下惠德行的人，心胸狭窄的会变得宽大起来，浅薄轻浮的也变得厚道了。

“孔子离开齐国，没等到把米淘完，捞起湿的就出发；离开鲁国时，却说：‘慢慢地走吧，这是离开自己祖国应有的态度。’该快的时候就快，该慢的时候就慢，该告退时就告退，该做官时就做官，这就是

孔子。”

孟子说：“伯夷，是圣人中清高的人；伊尹，是圣人中负责的人；柳下惠，是圣人中平和的人；孔子，是圣人中识时务的人。孔子称得上是集大成者。所谓集大成，就好比奏乐先发出金钟之声，最后用玉磬声来结束那样。金钟之声是节奏旋律的开始；玉磬声则是节奏旋律的总结。节奏旋律的开始，是智的体现；节奏旋律的总结，则是圣的体现。智犹如技巧；圣则犹如力量。这就像在百步之外射箭，能射到这个地方，凭你的力气；要射中目标，却不是凭你的力气了。”

10·2 北宫锜问曰：“周室班爵禄也，如之何？”

孟子曰：“其详不可得闻也。诸侯恶其害己也，而皆去其籍；然而轲也尝闻其略也。天子一位，公一位，侯一位，伯一位，子、男同一位，凡五等也。君一位，卿一位，大夫一位，上士一位，中士一位，下士一位，凡六等。天子之制，地方千里，公侯皆方百里，伯七十里，子、男五十里，凡四等。不能五十里，不达于天子，附于诸侯，曰附庸。天子之卿受地视侯，大夫受地视伯，元士受地视子、男。大国地方百里，君十卿禄，卿禄四大夫，大夫倍上士，上士倍中士，中士倍下士，下士与庶人在官者同禄，禄足以代其耕也。次国地方七十里，君十卿禄，卿禄三大夫，大夫倍上士，上士倍中士，中士倍下士，下士与庶人在官者同禄，禄足以代其耕也。小国地方五十里，君十卿禄，卿禄二大夫，大夫倍上士，上士倍中士，中士倍下士，下士与庶人在官者同禄，禄足以代其耕也。耕者之所获，一夫百亩。百亩之粪，上农夫食九人，上次食八人，中食七人，中次食六人，下食五人。庶人在官者，其禄以是为差。”

### 【译文】

北宫锜问：“周朝制定的官爵和俸禄等级制度，是怎么样的呢？”

孟子回答说：“详细情况已经不能够知道了。诸侯厌恶它不利于自己，把那些材料销毁了。但我也大略听到过一些。天子为一级，公一级，侯一级，伯一级，子和男同为一级，一共五级。君为一级，卿一



级，大夫一级，上士一级，中士一级，下士一级，一共六级。天子管理的土地，纵横各一千里，公和侯都是各一百里，伯七十里，子和男各五十里，分为四级。土地不足五十里的，不能直接与天子发生关系，只能附属于诸侯，称为附庸。天子的卿所受的封地和侯一样，大夫所受的封地和伯一样，元士所受的封地和子、男一样。土地纵横各一百里的大国，君主俸禄是卿的十倍，卿是大夫的四倍，大夫是上士的两倍，上士是中士的两倍，中士是下士的两倍，下士俸禄和在公家当差的老百姓相同，所得俸禄足以抵偿耕种的收入了。土地纵横各七十里的中等国家，君主俸禄是卿的十倍，卿是大夫的三倍，大夫是上士的两倍，上士是中士的两倍，中士是下士的两倍，下士俸禄和在公家当差的老百姓相同，所得俸禄足以抵偿耕种的收入了。土地纵横各五十里的小国，君主俸禄是卿的十倍，卿是大夫的两倍，大夫是上士的两倍，上士是中士的两倍，中士是下士的两倍，下士俸禄和在公家当差的老百姓相同，所得俸禄足以抵偿耕种的收入了。耕种的收入，一夫一妇分田百亩。百亩田地施肥耕种，上等的农夫可以养活九人，次一点的可以养活八人，中等的可以养活七人，次一点的可以养活六人，下等的可以养活五人。老百姓在公家当差的，他们的俸禄也参照这个分成各等级。”

### 10·3 万章问曰：“敢问友。”

孟子曰：“不挟长，不挟贵，不挟兄弟而友。友也者，友其德也，不可以有挟也。孟献子，百乘之家也，有友五人焉：乐正裘，牧仲，其三人，则予忘之矣。献子之与此五人者友也，无献子之家者也。此五人者，亦有献子之家，则不与之友矣。非惟百乘之家为然也，虽小国之君亦有之。费惠公曰：‘吾于子思，则师之矣；吾于颜般，则友之矣；王顺、长息则事我者也。’非惟小国之君为然也，虽大国之君亦有之。晋平公之于亥唐也，入云则入，坐云则坐，食云则食。虽蔬食菜羹，未尝不饱，盖不敢不饱也。然终于此而已矣。弗与共天位也，弗与治天职也，弗与食天禄也，士之尊贤者也，非王公之尊贤也。舜尚见帝，帝馆甥于贰室，亦飡舜，迭为宾主，是天子而友匹夫也。用下敬上，谓之贵贵；用上敬下，谓之尊贤。贵贵尊贤，其义一也。”

### 【译文】

万章问：“请谈谈交朋友这件事。”

孟子回答说：“不倚仗自己年龄大，不倚仗自己地位尊，不倚仗自己兄弟富贵而去交朋友。交朋友，是因对方的品德而去交的，不能有任何倚仗的因素。孟献子是一个有着一百辆车马的大夫，他有五个朋友，其中两人是乐正裘、牧仲，另外三人的名字我忘了。孟献子和这五人交朋友，没有认为自己是大夫。这五人，如果有孟献子是大夫的想法，也就不会和他交朋友了。不仅仅有着一百辆车马的大夫是如此，即使是小国的君主也有朋友。费惠公说：‘我对子思，把他看作是老师；我对颜般，把他看作是朋友；王顺和长息，则是侍奉我的人。’不仅仅小国的君主是如此，即使是大国的君主也有朋友。晋平公和亥唐之间的关系是，亥唐叫他进去，他就进去；亥唐叫他坐下，他就坐下；亥唐叫他吃饭，他就吃饭。纵然是粗米饭和菜汤，从没有不吃饱喝足的，因为是朋友不敢不吃饱。然而晋平公也只是做到这一步罢了。他不与亥唐一起共有君位，不与亥唐一起共治国事，不与亥唐一起共享俸禄，这只是一般士人对贤人的尊敬，不是王公对贤人的尊敬。舜拜见帝尧，帝尧招待这女婿住在副宫中，也请他吃饭，相互间是客人和主人的关系，这是天子和普通人交朋友的例子。以职位低的人尊敬地位高的人，叫做尊重贵人；以地位高的人尊敬职位低的人，叫做敬重贤人。尊重贵人和敬重贤人，道理是一样的。”

10·4 万章问曰：“敢问交际何心也？”

孟子曰：“恭也。”

曰：“却之却之为不恭，何哉？”

曰：“尊者赐之，曰：‘其所取之者义乎，不义乎？’而后受之，以是为不恭，故弗却也。”

曰：“请无以辞却之，以心却之，曰：‘其取诸民之不义也。’而以他辞无受，不可乎？”

曰：“其交也以道，其接也以礼，斯孔子受之矣。”

万章曰：“今有御人于国门之外者，其交也以道，其馈也以礼，斯可受御与？”

曰：“不可。《康诰》曰：‘杀越人于货，闵不畏死，凡民罔不讫。’是不待教而诛者也。殷受夏，周受殷，所不辞也。于今为烈，如之何其受之？”

曰：“今之诸侯取之于民也，犹御也。苟善其礼际矣，斯君子受之，敢问何说也？”

曰：“子以为有王者作，将比今之诸侯而诛之乎？其教之不改而后诛之乎？夫谓非其有而取之者盗也，充类至义之尽也。孔子之仕于鲁也，鲁人猎较，孔子亦猎较。猎较犹可，而况受其赐乎？”

曰：“然则孔子之仕也，非事道与？”

曰：“事道也。”

“事道奚猎较也？”

曰：“孔子先簿正祭器，不以四方之食供簿正。”

曰：“奚不去也？”

曰：“为之兆也。兆足以行矣，而不行，而后去，是以未尝有所终三年淹也。孔子有见行可之仕，有际可之仕，有公养之仕。于季桓子，见行可之仕也；于卫灵公，际可之仕也；于卫孝公，公养之仕也。”

### 【译文】

万章问：“请谈谈和人交往时要留心什么？”

孟子回答说：“应该留心恭敬。”

万章问：“听人说一次次地拒绝别人的礼物是不恭敬，这是为什么呢？”

孟子回答说：“尊贵的人赐给的东西，首先想一想：‘他所给的礼

物是合乎义的呢，还是不合乎义的呢？’然后再接受，这是不恭敬的，所以不要拒绝。”

万章又问：“口头上不明白说出拒绝他的礼物，只是心里拒绝他罢了，心里想：‘这是他掠夺百姓的不义之财呀！’因此找别的借口来拒绝，难道不可以吗？”

孟子回答说按规矩和别人交往，按礼节和别人接触，这样，连孔子也会接受礼物的。”

万章问：“现在有一个人在国都的郊野抢劫财物，他也按规矩和别人交往，按礼节向别人送礼，这种赃物能够接受吗？”

孟子回答说：“不可以。《康诰》说：‘杀人抢物，强横不怕死，这种罪行没有人不痛恨的。’这是用不着先去教育他而直接可以处死刑的。殷商继承了夏朝的这种刑律，周朝又继承了殷商的这种刑律，一直没有改变。如今这种杀抢现象更严重了，这赃物怎么能够接受呢？”

万章问：“现在的诸侯向民间夺取财物，好像拦路抢劫一样。如果按规矩和别人很好地交往，君子也接受了，这又是什么道理呢？”孟子回答说：“你以为如果圣王兴起了，将会把现在的诸侯全都诛杀呢？还是先进行教育，如果不改悔再去诛杀呢？所谓不是自己所有而去取得它就是抢劫的看法，只是一种提到原则高度的看法。孔子在鲁国做官时，鲁国人抢夺猎物，孔子也抢夺猎物。抢夺猎物都可以，更何况是接受礼物呢？”

万章又问：“那么孔子做官，不是为着行道吗？”

孟子回答说：“是为着行道。”

万章又问：“既然为着行道，怎么又能抢夺猎物呢？”

孟子回答说：“因为孔子首先用文书规定了祭祀所用的器物和祭品，不再以四方的食物来作为祭祀之用。”

万章问：“孔子为什么不辞官而远走呢？”

孟子回答说：“他是想先试一下。试验得知他的主张能行得通，但君主却不肯实行，他这才离开，所以孔子从来不曾在一个国家停留满三年的。孔子有时是因为可以行道而做官，有时是因为受到君主礼遇而做官，有时是因为君主养贤而做官。对于季桓子，是可以行道而做官；对于卫灵公，是受到礼遇而做官；对于卫孝公，是君主养贤而做官。”

10·5 孟子曰：“仕非为贫也，而有时乎为贫；娶妻非为养也，而有时乎为养。为贫者，辞尊居卑，辞富居贫。辞尊居卑，辞富居贫，恶乎宜乎？抱关击柝。孔子尝为委吏矣，曰：‘会计当而已矣。’尝为乘田矣，曰：‘牛羊茁壮长而已矣。’位卑而言高，罪也；立乎人之本朝，而道不行，耻也。”

#### 【译文】

孟子说：“做官不是因为贫穷，但有时却因为贫穷；娶妻不是为了奉养父母，但有时却为了奉养父母。因为贫穷而做官，就应该辞高官居低位，拒厚禄受薄俸。辞高官居低位，拒厚禄受薄俸，怎样安排才合适呢？做个守门小卒打更小吏就行。孔子曾经当过管理仓库的小官，说：‘收支数字核对了。’也曾经当过管理牲畜的小官，说：‘牛羊长得壮实极了。’职位低下而议论国家大事，这是罪过；身在朝廷做官而治国之道不能实行，这是耻辱。”

10·6 万章曰：“士之不托诸侯，何也？”

孟子曰：“不敢也。诸侯失国，而后托于诸侯，礼也；士之托于诸侯，非礼也。”

万章曰：“君馈之粟，则受之乎？”

曰：“受之。”

“受之何义也？”

曰：“君之于氓也，固周之。”

曰：“周之则受，赐之则不受，何也？”

曰：“不敢也。”

曰：“敢问其不敢何也？”

曰：“抱关击柝者皆有常职以食于上。无常职而赐于上者，以为不恭也。”

曰：“君馈之，则受之，不识可常继乎？”

曰：“繆公之于子思也，亟问，亟馈鼎肉。子思不悦。于卒也，摽使者出诸大门之外，北面稽首再拜而不受。曰：‘今而后知君之犬马畜伋。’盖自是台无馈也。悦贤不能举，又不能养也，可谓悦贤乎？”

曰：“敢问国君欲养君子，如何斯可谓养矣？”

曰：“以君命将之，再拜稽首而受。其后廩人继粟，庖人继肉，不以君命将之。子思以为鼎肉，使己仆仆尔亟拜也，非养君子之道也。尧之于舜也，使其子九男事之，二女女焉，百官牛羊仓廩备，以养舜于吠亩之中，后举而加诸上位。故曰：王公之尊贤者也。”

### 【译文】

万章问：“士不投靠诸侯生活，这是什么道理？”

孟子回答说：“不敢这样做。诸侯失去了自己的国家，然后投奔他国寄居，这合乎礼制；士投靠诸侯生活，这不合乎礼制。”

万章问：“君主如果馈送谷米给他，他能接受吗？”

孟子回答说：“能够接受。”

万章问：“能够接受是什么道理呢？”

孟子回答说：“君主对于从其他国家来的人，本来就可以周济他。”

万章问：“周济则接受，赐与则不接受，这是什么道理？”

孟子回答说：“因为不敢接受的缘故。”

万章问：“不敢接受，这又是什么道理呢？”

孟子回答说：“守门小卒打更小吏都有固定的职务，可以接受上面的给养。没有固定的职务而接受上面的给养，这被认为不恭敬。”万章问：“君主馈送给他，他就接受，不知道能不能经常这样呢？”

孟子回答说：“鲁缪公对子思，屡次问候，屡次送肉食。子思很不高兴。最后，子思把来人赶出大门外，自己向北面叩头作揖拒绝了馈送，说：‘到今天我才知道君主是把我当作犬马一样来畜养。’大概从这以后才停止了馈送。喜爱贤人而不能重用，又不能给他以礼遇，这能够叫做喜爱贤人吗？”

万章又问：“请讲讲国君想要礼遇君子，怎样才能算是有礼貌地照顾他呢？”

孟子回答说：“首先把君主的意愿告诉他，他作揖叩头表示接受。然后管理仓库的人常馈送谷米给他，掌膳食的人常馈送肉食给他，不再用君主的名义来馈送了。子思认为为了一点肉食而使自己屡次作揖行礼，这就不是礼遇君子的好办法。尧对于舜，让自己的九个儿子跟着他，把自己的两个女儿嫁给他，各种官吏以及牛羊、仓库样样具备，使得舜在田野之中受到很好的礼遇，然后提拔他到很高的职位上。所以说，这才是王公尊敬贤人的榜样。”

10·7 万章曰：“敢问不见诸侯，何义也？”

孟子曰：“在国曰市井之臣，在野曰草莽之臣，皆谓庶人。庶人不传质为臣，不敢见于诸侯，礼也。”

万章曰：“庶人，召之役，则往役；君欲见之，召之，则不往见之，何也？”

曰：“往役，义也；往见，不义也。且君之欲见之也，何为也哉？”

曰：“为其多闻也，为其贤也。”

曰：“为其多闻也，则天子不召师，而况诸侯乎？为其贤也，则吾未闻欲见贤而召之也。缪公亟见于子思，曰：‘古千乘之国以友士，何如？’子思不悦，曰：‘古之人有言曰，事之云乎，岂曰友之云乎？’子思之不悦也，岂不曰：‘以位，则子，君也；我，臣也；何敢与君友也？以德，则子事我者也，奚可以与我友？’千乘之君求与之友而不可得也，而况可召与？齐景公田，招虞人以旌，不至，将杀之。志士不忘在沟壑，勇士不忘丧其元。孔子奚取焉？取非其招不往也。”

曰：“敢问招虞人何以？”

曰：“以皮冠。庶人以旃，士以旅，大夫以旌。以大夫之招招虞人，虞人死不敢往；以士之招招庶人，庶人岂敢往哉？况乎以不贤人之招招贤人乎？欲见贤人而不以其道，犹欲其入而闭之门也。夫义，路也；礼，门也。惟君子能由是路，出入是门也。《诗》云：‘周道如底，其直如矢；君子所履，小人所视。’”

万章曰：“孔子，君命召，不俟驾而行；然则孔子非与？”

曰：“孔子当仕有官职，而以其官召之也。”

## 【译文】

万章问：“请讲讲不谒见诸侯，有什么道理？”

孟子回答说：“没有官职的人住在城市里叫做市井之臣，住在郊野叫做草莽之臣，都指的是普通百姓。百姓不送见面礼而为臣属，不敢谒见诸侯，这是合乎礼制的。”

万章问：“百姓，召唤他去服役，便去服役；君主想要会见他，召唤他却不去谒见，这是为什么呢？”



孟子回答说：“去服役，这是义务；去谒见，是不应该的。而且君主想要会见他，为的是什么呢？”

万章说：“为的是他见识广博，为的是他品德高尚。”

孟子说：“如果为的是他见识广博，那么天子还不能召唤老师，何况诸侯呢？如果为的是他品德高尚，那么我还没有听说过想要会见贤人却随便召唤的。鲁缪公屡次去会见子思，说：‘古代有兵车千辆的国君与士人交朋友，是怎么样的呢？’子思不高兴，说：‘古代人的话是讲国君以士人为师，怎么是讲与士人交朋友呢？’子思的不高兴，难道不是这样的意思：‘讲地位，你是君主，我是臣子；怎么敢与君主交朋友呢？论道德，你是向我求教的，怎么可以与我交朋友呢？’兵车千辆的国君要求与他交朋友都办不到，更何况是召唤呢？齐景公田猎，用旌旗去召唤管理猎场的人，他不来，将要杀他。有志气的人不怕尸体抛弃在山沟，有勇气的人不怕脑袋被砍掉。孔子为什么肯定这个管理猎场的人呢？就是肯定他面对不是自己应该接受的召唤礼节坚决不去的做法。”

万章问：“请讲讲该用什么礼节来召唤他呢？”

孟子回答说：“用皮帽子。召唤百姓用帛制的曲柄旗，召唤士人用有铃铛的旗，召唤大夫用旌旗。用召唤大夫的旌旗去召唤管理猎场的人，他死也不敢去；用召唤士人的有铃铛的旗去召唤百姓，百姓怎么敢去呢？更何况用召唤不贤的人的礼节去召唤贤人呢？想要会见贤人而不按照规矩，就好像想要人家进来却关闭着大门一样。义好比是大路；礼好比是大门。只有君子能走这条大路，能出入这个大门。《诗经》说：‘大路像磨刀石一样平，像箭一样直；君子在路上行走，小人只用眼睛看视。’”

万章又问：“孔子一听说国君召唤的命令，等不及驾好车马就急忙赶路；这样做，孔子错了吗？”

孟子回答说：“这是由于孔子在朝廷担任官职，国君是因为他做官而去召唤他的。”

10·8 孟子谓万章曰：“一乡之善士，斯友一乡之善士；一国之善士，斯友一国之善士；天下之善士，斯友天下之善士。以友天下之善士为未足，又尚论古之人。颂其诗，读其书，不知其人，可乎？是以论其世也。是尚友也。”

### 【译文】

孟子对万章说：“一乡的优秀人物和另一乡的优秀人物交朋友；一国的优秀人物和另一国的优秀人物交朋友；天下的优秀人物和同样的优秀人物交朋友。认为和天下的优秀人物交朋友还不够，又往上谈论古代人物。吟诵他们的诗歌，研读他们的著作，不了解他的为人，行吗？所以要探讨他所处的时代。这就是和古代人物交了朋友。”

10·9 齐宣王问卿。孟子曰：“王何卿之问也？”

王曰：“卿不同乎？”

曰：“不同。有贵戚之卿，有异姓之卿。”

王曰：“请问贵戚之卿。”

曰：“君有大过则谏，反覆之而不听，则易位。”

王勃然变乎色。

曰：“王勿异也。王问臣，臣不敢不以正对。”

王色定，然后请问异姓之卿。

曰：“君有过则谏，反覆之而不听，则去。”

### 【译文】

齐宣王问有关公卿的问题。孟子说：“君王问的是哪一类公

卿？”齐宣王说：“公卿难道还有不同吗？”

孟子回答说：“有不同。有和王室同宗族的公卿，有非王族的异姓公卿。”

齐宣王问：“请讲讲和王室同宗族的公卿。”

孟子回答说：“君王有重大过失就劝阻，如果多次劝阻还不听从，就把他废弃，另立国君。”

齐宣王突然变了脸色。

孟子说：“君王不要见怪。您既然问了我，作为臣子，我不敢不用老实话回答。”

齐宣王脸色平静下来，又接着问非王族的异姓公卿。

孟子回答说：“君王有过失就劝阻，如果多次劝阻还不听从，自己就辞职离去。”

## 告子上

（凡二十章）

11·1 告子曰：“性，犹杞柳也；义，犹柷椽也。以人性为仁义，犹以杞柳为柷椽。”

孟子曰：“子能顺杞柳之性而以为柷椽乎？将戕贼杞柳而后以为柷椽也？如将戕贼杞柳而以为柷椽，则亦将戕贼人以为仁义与？率天下之人而祸仁义者，必子之言夫！”

### 【译文】

告子说：“人性就像杞柳树，义理就像杯盘。用人性实行仁义，就像用杞柳树制成杯盘。”

孟子说：“您能够顺着杞柳树的本性制成杯盘吗？还是要毁伤杞柳

树的本性来制成杯盘呢？如果要毁伤杞柳树的本性才能制成杯盘，那不是也要毁伤人的本性才能实行仁义呢？引导天下的人来损害仁义的，一定是您的这番言论啊！”

11·2 告子曰：“性犹湍水也，决诸东方则东流，决诸西方则西流。人性之无分于善不善也，犹水之无分于东西也。”

孟子曰：“水信无分于东西。无分于上下乎？人性之善也，犹水之就下也。人无有不善，水无有不下。今夫水，搏而跃之，可使过颡；激而行之，可使在山。是岂水之性哉？其势则然也。人之可使为不善，其性亦犹是也。”

### 【译文】

告子说：“人性就像湍急的流水，从东方决开就向东流，从西方决开就向西流。人性本不分善与不善，就像水并不固定向东流向西流一样。”

孟子说：“水确实不固定向东流向西流，但它难道没有向上或向下的趋向吗？人向善的本性，就像水向下流的趋向一样。人没有不向善的，水没有不向下的。现在就说水吧，拍打它可以溅得很高，高过额头；用戽斗汲它，可以引上高山。这难道是水的本性吗？是情势使它这样的。人也可以受影响干坏事，他的本性改变了，和这是同样的道理。”

11·3 告子曰：“生之谓性。”

孟子曰：“生之谓性也，犹白之谓白与？”

曰：“然。”

“白羽之白也，犹白雪之白；白雪之白犹白玉之白与？”

曰：“然。”

“然则犬之性，犹牛之性；牛之性，犹人之性与？”

### 【译文】

告子说：“天生的属性叫做性。”

孟子说：“天生的属性叫做性，就像一切东西的白色都称做白吗？”

答道：“是这样。”

“白羽毛的白，犹如白雪的白；白雪的白，犹如白玉的白吗？”

答道：“是这样。”

“这样说来，那么狗性犹如牛性，牛性犹如人性吗？”

11·4 告子曰：“食色，性也。仁，内也，非外也；义，外也，非内也。”

孟子曰：“何以谓仁内义外也？”

曰：“彼长而我长之，非有长于我也；犹彼白而我白之，从其白于外也，故谓之外也。”

曰：“异于白马之白也，无以异于白人之白也；不识长马之长也，无以异于长人之长与？且谓长者义乎？长之者义乎？”

曰：“吾弟则爱之，秦人之弟则不爱也，是以我为悦者也，故谓之内。长楚人之长，亦长吾之长，是以长为悦者也，故谓之外也。”

曰：“耆秦人之炙，无以异于耆吾炙。夫物则亦有然者也，然则耆炙亦有外欤？”

## 【译文】

告子说：“食欲和性欲，都是天性。仁，是内在的东西，不是外在的东西；义，是外在的东西，不是内在的东西。”

孟子说：“根据什么说仁是内在的东西，义是外在的东西呢？”

告子说：“他年长，我便以对待长者的态度对待他，对待长者的态度并不是我本来就有的；就像某件东西颜色白，我才把它看作是白颜色的，白的印象产生于外物的白颜色，所以说是外在的。”

孟子说：“白马的白和白人的白没有什么区别；不知对待老马的态度和对待老人的态度是否也没有区别？况且你所说的义是指长者呢？还是指对待长者的人呢？”

告子说：“是我的弟弟我就爱他，是秦国人的弟弟我便不爱，这是以我为喜爱的主体，所以仁是内在的东西。尊敬楚国的长者，也尊敬我自己的长者，这是以年长为尊敬的对象，所以义是外在的东西。”

孟子说：“喜欢吃秦国人的烤肉，与喜欢吃自己的烤肉没有什么区别。各种事物也都有这样的情况，那么喜欢吃烤肉的嗜好也是外在的东西吗？”

11·5 孟季子问公都子曰：“何以谓义内也？”

曰：“行吾敬，故谓之内也。”

“乡人长于伯兄一岁，则谁敬？”

曰：“敬兄。”

“酌则谁先？”

曰：“先酌乡人。”

“所敬在此，所长在彼，果在外，非由内也。”

公都子不能答，以告孟子。

孟子曰：“敬叔父乎？敬弟乎？彼将曰‘敬叔父。’曰：‘弟为尸，则谁敬？’彼将曰‘敬弟。’子曰：‘恶在其敬叔父也？’彼将曰‘在位故也。’子亦曰：‘在位故也。庸敬在兄，斯须之敬在乡人。’”

季子闻之曰：“敬叔父则敬，敬弟则敬，果在外，非由内也。”

公都子曰：“冬日则饮汤，夏日则饮水，然则饮食亦在外也？”

### 【译文】

孟季子问公都子：“为什么说义是内在的东西呢？”

公都子答道：“恭敬发自我的内心，所以说是内在的东西。”

“本乡有人比大哥还大一岁，那你恭敬谁？”

答道：“恭敬哥哥。”

“如果饮酒先给谁斟酒？”

答道：“先给本乡长者斟酒。”

“你毕竟心里恭敬的是自己的大哥，而斟酒却先敬那本乡长者，可见义是外在的东西，不是发自内心的。”

公都子不能回答，便告诉孟子。

孟子说：“是恭敬叔父呢？还是恭敬弟弟？他会说‘恭敬叔父’再问：‘如果弟弟做了受祭的代理人，那又该恭敬谁呢？’他会说‘恭敬弟弟。’你便问：‘那你又说要恭敬叔父原因何在？’他会说‘是因为所处地位的缘故。’你也可以说：‘正是因为所处地位的缘故，平常应该恭敬哥哥，一定场合应该恭敬本地长者。’”

孟季子听到了这番话，便又说：“敬叔父也是恭敬，敬弟弟也是恭敬，毕竟是外在的，不是发自内心的。”

公都子说：“冬天喝热水，夏天喝凉水，那么饮食也是外在的吗？”

11·6 公都子曰：“告子曰：‘性无善无不善也。’或曰：‘性可以为善，可以为不善；是故文武兴，则民好善；幽厉兴，则民好暴。’或曰：‘有性善，有性不善；是故以尧为君而有象；以瞽瞍为父而有舜；以纣为兄之子且以为君，而有微子启、王子比干。’今日‘性善’，然则彼皆非与？”

孟子曰：“乃若其情，则可以为善矣，乃所谓善也。若夫为不善，非才之罪也。恻隐之心，人皆有之；羞恶之心，人皆有之；恭敬之心，人皆有之；是非之心，人皆有之。恻隐之心，仁也；羞恶之心，义也；恭敬之心，礼也；是非之心，智也。仁义礼智，非由外铄我也，我固有之也，弗思耳矣。故曰：‘求则得之，舍则失之。’或相倍蓰而无算者，不能尽其才者也。《诗》曰：‘天生蒸民，有物有则。民之秉夷，好是懿德。’孔子曰：‘为此诗者，其知道乎！故有物必有则，民之秉夷也，故好是懿德。’”

### 【译文】

公都子说：“告子说：‘人性无所谓善和不善。’有人说：‘人性可以使它善良，也可以使它不善良；因此周文王周武王为政，百姓便趋向善良；而周幽王周厉王为政，百姓便趋于横暴。’也有人说：‘有些人本性善良，有些人本性不善良；所以尧这样的圣人为君，却有像这样不好的百姓；而瞽瞍这样不好的人做父亲，却有舜这样的好儿子；纣是那样暴虐无道，作为侄儿，又当了国君，却有微子启、王子比干这样的贤臣仁人。’您现在讲‘人的本性善良’，那么他们说的都错了吗？”

孟子说：“至于上面这些人的本性，是可以使它善良的，这就是我所说的人性善良。至于有些人不善良，不能归罪于他的天性。同情之心，人人都有；羞耻之心，人人都有；恭敬之心，人人都有；是非之



心，人人都有。同情之心，属于仁；羞耻之心，属于义；恭敬之心，属于礼；是非之心，属于智。仁义礼智，并不是由外界赋予我的，而是我本来就具有的，只不过未曾思索探求罢了。所以说：‘只要探求，就能得到；一旦放弃，便会丧失。’人与人之间有的相差一倍、五倍甚至无数倍，原因就在于没有充分发挥他们的天性。《诗经》说：‘上天生育众民，事物都有法则。人人自有常性，追求美好品德。’孔子说：‘作这首诗的人，很懂得这个道理啊！所以万事万物必有一定法则；顺应自然法则、充分发挥人的天性，那么大家都会追求美好品德。’”

11·7 孟子曰：“富岁，子弟多赖；凶岁，子弟多暴，非天之降才尔殊也，其所以陷溺其心者然也。今夫**舜**麦，播种而耰之，其地同，树之时又同，淳然而生，至于日至之时，皆熟矣。虽有不同，则地有肥磽，雨露之养，人事之不齐也。故凡同类者，举相似也，何独至于人而疑之？圣人与我同类者。故龙子曰：‘不知足而为屨，我知其不为蕢也。’屨之相似，天下之足同也。口之于味，有同耆也。易牙先得我口之所耆者也。如使口之于味也，其性与人殊，若犬马之与我不同类也，则天下何耆皆从易牙之于味也？至于味，天下期于易牙，是天下之口相似也。惟耳亦然。至于声，天下期于师旷，是天下之耳相似也。惟目亦然。至于子都，天下莫不知其姣也。不知子都之姣者，无目者也。故曰：口之于味也，有同耆焉；耳之于声也，有同听焉；目之于色也，有同美焉。至于心，独无所同然乎？心之所同然者何也？谓理也，义也。圣人先得我心之所同然耳。故理义之悦我心，犹刍豢之悦我口。”

### 【译文】

孟子说：“丰年，少年子弟大多懒惰；荒年，少年子弟大多强暴，并不是天生的本性不同，而是由于环境使他们人性堕落所造成的。现在比如说大麦吧，播种之后用耰平土，掩盖种子，土质一样，种植时间又相同，便会蓬勃生长，到了夏至的时候，便都成熟了。产量即使有所不同，那也是由于土地肥瘠、雨水多少、人力勤惰不一样造成的。所以凡是同类之物，都大体相似，为什么偏偏对于人类就产生怀疑呢？圣人也跟我们同类。所以龙子说：‘不知道脚的大小去编草鞋，我肯定不至于编成筐子。’草鞋都是相似的，因为天下人的脚大体相同。口对于味

道，有相同的嗜好。易牙早就弄清了人们的口味。假使口对于味道，人人不同，就像狗马与我们人不属一类那样，那么天下的人何必都追随易牙的口味呢？说到口味，天下的人都希望以易牙为标准，这是天下人的口味大体相似的缘故。耳朵也是这样。说到音乐，天下的人都希望以师旷为标准，这是天下人的听觉大体相似的缘故。眼睛也是这样。说到子都，天下没有人不知道他貌美。不知道子都貌美的，是那没有眼睛的人。所以说：口对于味道，有相同的嗜好；耳对于音乐，有相同的听觉；眼睛对于形貌，有相同的美感。说到心，偏偏就没有相同之处吗？心的相同之处是什么呢？是理，是义。圣人早就懂得了我们心中相同的理，相同的义。所以理义愉悦我们的心灵，就如同牛羊猪狗的肉适合我们的口味一样。”

11·8 孟子曰：“牛山之木尝美矣，以其郊于大国也，斧斤伐之，可以为美乎？是其日夜之所息，雨露之所润，非无萌蘖之生焉，牛羊又从而牧之，是以若彼濯濯也。人见其濯濯也，以为未尝有材焉，此岂山之性也哉？虽存乎人者，岂无仁义之心哉？其所以放其良心者，亦犹斧斤之于木也，旦旦而伐之，可以为美乎？其日夜之所息，平旦之气，其好恶与人相近也者几希，则其旦昼之所为，有梏亡之矣。梏之反覆，则其夜气不足以存；夜气不足以存，则其违禽兽不远矣。人见其禽兽也，而以为未尝有才焉者，是岂人之情也哉？故苟得其养，无物不长；苟失其养，无物不消。孔子曰：‘操则存，舍则亡；出入无时，莫知其乡。’惟心之谓与？”

### 【译文】

孟子说：“牛山的树木原本很茂盛，因为它长在大都市的郊外，总有很多人用斧子砍伐，还能够茂盛吗？当然它日日夜夜还在生长，雨水露珠还在不断滋润，并不是没有新枝嫩芽生长出来，只是紧跟着就牧牛放羊，所以就变成那样光秃秃的了。人们看见那光秃秃的样子，以为这山不曾长过树木，这难道是山的本性如此吗？在一些人的身上，难道没有仁义之心吗？他们之所以丧失善良之心，也就像斧子对待树木那样，天天砍伐它，怎么能茂盛呢？他们白天夜间发出来的善心，天刚亮时接触到清明之气有所激发，这样他们的爱憎与一般人也有点相近。然而

第二天的所作所为，又使这一点点善心受束缚而丧失了。一次又一次地束缚，那么夜间心里产生的善念便不能存在；夜间心里产生的善念不能存在，那便跟禽兽相距不远了。人们见他行为如同禽兽，便以为他未曾有过善良的天性，这难道是人的本性如此吗？因此可以说，如果得到滋养，没有东西不生长；如果失去了滋养，没有东西不消亡。孔子说：‘把握住它，它就存在，放弃它，就会逃亡；出入若没有一定时间，就会不知它的去向。’这是说的人心吧！”

11·9 孟子曰：“无或乎王之不智也。虽有天下易生之物也，一日暴之，十日寒之，未有能生者也。吾见亦罕矣，吾退而寒之者至矣，吾如有萌焉何哉？今夫弈之为数，小数也；不专心致志，则不得也。弈秋，通国之善弈者也。使弈秋诲二人弈，其一人专心致志，惟弈秋之为听。一人虽听之，一心以为有鸿鹄将至，思援弓缴而射之，虽与之俱学，弗若之矣。为是其智弗若与？曰：非然也。”

### 【译文】

孟子说：“王不聪明不足为怪。即使有一种天下最容易生长的植物，晒它一天，冻它十天，也没有能再生长的。我拜见王的次数太少了，我退居在家，对他太冷淡了，他即使有善良之心的萌芽，我对萌芽有什么帮助呢？比如下围棋作为一种技术，只不过是小技术；如果不专心致志地学，也学不好。弈秋是全国的下棋能手。假使让弈秋教两个人下棋，其中一个人学棋专心致志，只注意听弈秋的话，另一个人虽然也在听讲，而心里却总在想着：有只天鹅快要飞来了，我要拿起弓箭把它射下来，他虽然和那人一起学棋，成绩却远远不如人家。是因为他的聪明才智不如人家吗？当然不是这样。”

11·10 孟子曰：“鱼，我所欲也；熊掌，亦我所欲也；二者不可得兼，舍鱼而取熊掌者也。生，亦我所欲也；义，亦我所欲也；二者不可得兼，舍生而取义者也。生亦我所欲，所欲有甚于生者，故不为苟得也；死亦我所恶，所恶有甚于死者，故患有所不辟也。如使人之所欲莫甚于生，则凡可以得生者，何不用也？使人之所恶莫甚于死者，则凡可

以辟患者，何不为也？由是则生而有不用也，由是则可以辟患而有不为也，是故所欲有甚于生者，所恶有甚于死者，非独贤者有是心也，人皆有之，贤者能勿丧耳。一箪食，一豆羹，得之则生，弗得则死。噉尔而与之，行道之人弗受；蹴尔而与之，乞人不屑也。万钟则不辨礼义而受之。万钟于我何加焉？为宫室之美、妻妾之奉、所识穷乏者得我与？乡为身死而不受，今为宫室之美为之；乡为身死而不受，今为妻妾之奉为之；乡为身死而不受，今为所识穷乏者得我而为之，是亦不可以已乎？此之谓失其本心。”

### 【译文】

孟子说：“鱼是我所需求的；熊掌也是我所需求的，如果两者不能一起得到，便舍弃鱼而要熊掌。生命本是我所需求的；义也是我所需求的，如果两者不能一起得到，便牺牲生命而取义。生命本是我所需求的，但我所需求的还有超过生命的东西，所以不做苟且偷生的事；死亡本是我所厌恶的，但我所厌恶的还有超过死亡的东西，所以有的祸患就不躲避。假使人们的需求莫过于生命，那么凡是求生手段，哪有不使用的呢？假使人们的厌恶莫过于死亡，那么凡是避祸的事情，哪有不干的呢？如此行事就能求生，有的人却不采用、如此行事就能避祸，有的人却并不去干，由此可知有的东西比生命更宝贵，有的东西比死亡更可憎，不仅仅是贤者有这种信念，人人都有，不过贤者能持而不失罢了。一筐饭，一碗汤，能得到就生存，得不到便饿死，鄙视地呼喝着给人，就是过路的饿人也不会接受；用脚踏踏了再给人，连乞丐也不屑一顾。万钟的俸禄如果不分辨是否合于礼义便欣然接受，这万钟的俸禄对我有什么好处呢？是为了建造豪华的住宅、为了供养妻妾享乐、为了施舍穷困朋友而对我感恩戴德吗？过去宁肯身死而不接受的，现在为了豪华的住宅而接受了；过去宁肯身死而不接受的，现在为了穷困朋友对自己感恩戴德而接受了，这些不是都可以止而不受吗？这样做就是丧失了人本来的羞恶之心。”

11·11 孟子曰：“仁，人心也；义，人路也。舍其路而弗由，放其心而不知求，哀哉！人有鸡犬放，则知求之；有放心，而不知求。学问之道无他，求其放心而已矣。”

## 【译文】

孟子说：“仁，是人的心灵；义，是人的道路。舍弃必由之路而不走，丧失了善良的心灵而不懂得去寻找，真是可悲啊！一个人，有鸡和狗走失了，便晓得去寻找；有善良的心灵丧失了，却不晓得去寻找。学问之道没有别的，把那丧失的善良之心找回来就可以了。”

11·12 孟子曰：“今有无名之指，屈而不信，非疾痛害事也，如有能信之者，则不远秦楚之路，为指之不若人也。指不若人，则知恶之；心不若人，则不知恶，此之谓不知类也。”

## 【译文】

孟子说：“现在有人的无名指弯曲而不能伸直，不疼痛，也不碍事。如果有人能使它伸直，就是千里万里到秦国、楚国求治都不以为远，因为手指头不如别人的缘故。手指头不如别人，倒自知厌恶；而心灵不如别人，竟不觉厌恶，这叫做不懂得轻重。”

11·13 孟子曰：“拱把之桐梓，人苟欲生之，皆知所以养之者。至于身，而不知所以养之者，岂爱身不若桐梓哉？弗思甚也。”

## 【译文】

孟子说：“一两把粗的桐树梓树，人们如果要使它生长，都懂得培养它的方法。而对于自身，却不懂得如何培养，难道爱护自己还不及爱护桐树梓树吗？不用心思考到了极点。”

11·14 孟子曰：“人之于身也，兼所爱。兼所爱，则兼所养也。无尺寸之肤不爱焉，则无尺寸之肤不养也。所以考其善不善者，岂有他哉？于己取之而已矣。体有贵贱，有小大。无以小害大，无以贱害贵。养其小者为小人，养其大者为大人。今有场师，舍其梧楸，养其**棘**棘，则

为贱场师焉。养其一指而失其肩背，而不知也，则为狼疾人也。饮食之人，则人贱之矣，为其养小以失大也。饮食之人无有失也，则口腹岂适为尺寸之肤哉？”

### 【译文】

孟子说：“人们对于自身，处处都爱护。处处都爱护，便处处都保养。没有一尺一寸的肌肤不爱护，也就没有一尺一寸的肌肤不保养。考察他养护得好不好，难道有别的方法吗？只看他所注重的是自己身体的哪一部分就可以了。身体有重要部分次要部分，有小的部分大的部分。不要因为小的部分损害大的部分，不要因为次要部分损害重要部分。只保养小的部分的是小人，注意保养大的部分的是大人。假如有一位园艺师，放弃他所种植的梧桐、楦树，却去培养酸枣、荆棘，那他就是个愚蠢的园艺师。如果有人只养护他的一个手指，却失去了肩膀脊背，竟然还不自知，那真是糊涂透顶的人。只讲究吃喝的人，人们都鄙视他，因为他贪小而失大。讲究吃喝也不应算是过失，然而吃喝的目的仅仅是为了饱口福填肚皮吗？”

11·15 公都子问曰：“钧是人也，或为大人，或为小人，何也？”

孟子曰：“从其大体为大人，从其小体为小人。”

曰：“钧是人也，或从其大体，或从其小体，何也？”

曰：“耳目之官不思，而蔽于物，物交物，则引之而已矣。心之官则思，思则得之，不思则不得也。此天之所与我者，先立乎其大者，则其小者不能夺也。此为大人而已矣。”

### 【译文】

公都子问道：“同样是人，有的人是君子，有的人是小人，这是为什么？”

孟子回答说：“满足身体重要器官需要的是君子，顺从身体次要器

官欲望的是小人。”

又问道：“同样是人，有的人满足重要器官的需要，有的人顺从次要器官的欲望，这又是为什么？”

回答说：“耳朵眼睛这类器官不会思考，因此容易被事物所蒙蔽，它一旦与外界事物相接触，便被引向迷途了。心这个器官的职能在于思考，思考便有所收获，不思考便一无所获。心这个器官是大自然赋予我们人类的，首先发挥这个重要器官的主宰作用，那么就不会受次要器官的侵扰摆布了。有的人能成为君子，原因就在这里。”

11·16 孟子曰：“有天爵者，有人爵者。仁义忠信，乐善不倦，此天爵也；公卿大夫，此人爵也。古之人修其天爵，而人爵从之。今之人修其天爵，以要人爵；既得人爵，而弃其天爵，则惑之甚者也，终亦必亡而已矣。”

### 【译文】

孟子说：“有天然的爵位等级，也有社会的爵位等级。仁义忠信，乐于行善而不知疲倦，这是天然的爵位等级；公卿大夫，这是社会的爵位等级。古代的人注意修养那天然等级，而社会等级也随之而来。现在的人修养那天然等级，是为了追求社会等级；一旦得到了社会等级，便抛弃天然等级，那就糊涂透顶了，其结果是一切都会丧失殆尽。”

11·17 孟子曰：“欲贵者，人之同心也。人人有贵于己者，弗思耳。人之所贵者，非良贵也。赵孟之所贵，赵孟能贱之。《诗》云：‘既醉以酒，既饱以德。’言饱乎仁义也，所以不愿人之膏粱之味也；令闻广誉施于身，所以不愿人之文绣也。”

### 【译文】

孟子说：“希望尊贵，这是人们共同的心愿。但每个人都有自己所

尊贵的东西，只是没有深思罢了。别人所给予的尊贵，不是真正的尊贵。赵孟使一个人尊贵，赵孟也能使这个人卑贱。《诗经》说：‘美酒已经陶醉，仁德已很富足。’这是说仁义美德富足了，也就不羡慕别人的肥肉细米；自己美名远扬人人称誉，也就不羡慕别人的锦绣官服了。”

11·18 孟子曰：“仁之胜不仁也，犹水胜火。今之为仁者，犹以一杯水，救一车薪之火也；不熄，则谓之水不胜火，此又与于不仁之甚者也。亦终必亡而已矣。”

### 【译文】

孟子说：“仁能战胜不仁，就像水能战胜火一样。现在行仁的人，就像用一杯水来扑灭一车柴草的烈火；火扑不灭，便说水不能战胜火，这就更加助长了那些不仁的人。结果所行的一点点小仁也必然消灭。”

11·19 孟子曰：“五谷者，种之美者也；苟为不熟，不如萁稗。夫仁亦在乎熟之而已矣。”

### 【译文】

孟子说：“五谷是庄稼中的好品种，假如不成熟，还不如稗米和稗子。仁，也要讲究成熟。”

11·20 孟子曰：“羿之教人射，必志于彀；学者亦必志于彀。大匠诲人，必以规矩，学者亦必以规矩。”

### 【译文】

孟子说：“羿教人射箭，一定要求拉满弓；学习的人也必定努力拉满弓。高明的木工师傅教导人，一定依循规矩，学习的人也一定要遵照



规矩。”

## 告子下

(凡十六章)

12·1 任人有问屋庐子曰：“礼与食孰重？”

曰：“礼重。”

“色与礼孰重？”

曰：“礼重。”

曰：“以礼食，则饥而死；不以礼食，则得食，必以礼乎？亲迎，则不得妻；不亲迎，则得妻，必亲迎乎？”

屋庐子不能对，明日之邹以告孟子。

孟子曰：“于答是也何有？不揣其本而齐其末，方寸之木可使高于岑楼。金重于羽者，岂谓一钩金与一舆羽之谓哉？取食之重者，与礼之轻者而比之，奚翅食重？取色之重者，与礼之轻者而比之，奚翅色重？往应之曰：‘**珍**兄之臂而夺之食，则得食；不**珍**，则不得食，则将**珍**之乎？逾东家墙而搂其处子，则得妻；不搂，则不得妻，则将搂之乎？’”

### 【译文】

有一个任国人问屋庐子道：“礼和食哪一样重要？”

回答说：“礼重要。”

“美色和礼哪一样重要。”

回答说：“礼重要。”

问道：“如果遵照礼制求食，便会饿死；不遵照礼制求食，便能得到食物，那么还一定要遵照礼制吗？如果遵照亲迎礼仪，便得不到妻

子；而不遵照亲迎礼仪，便能得到妻子，那么还一定要遵照亲迎礼仪吗？”

屋庐子不能回答，第二天到邹国告诉了孟子。

孟子说：“回答这个问题有什么困难呢？如果不考虑基准是否一致，而只比较顶端，那么一寸见方的木块往高处放，也可以使它比尖顶的楼房还高。金属比羽毛重，难道能说一个金属带钩比一车羽毛还重吗？用饮食的重要方面和礼的细节相比较，何止是饮食更重要；用娶妻的重要方面和礼的细节相比较，何止是娶妻更重要；你可以去这样回答他说：‘扭转哥哥的胳膊，抢夺他的食物，便能得到吃的；不扭胳膊，就得不到吃的，那么就去扭胳膊吗？翻过东邻的墙去搂抱人家的少女，就能得到妻室；不去搂抱，就得不到妻室，难道就去搂抱吗？’”

12·2 曹交问曰：“人皆可以为尧舜，有诸？”

孟子曰：“然。”

“交闻文王十尺，汤九尺，今交九尺四寸以长，食粟而已，如何则可？”

曰：“奚有于是？亦为之而已矣。有人于此，力不能胜一匹雏，则为无力人矣；今曰举百钧，则为有力人矣。然则举乌获之任，是亦为乌获而已矣。夫人岂以不胜为患哉？弗为耳。徐行后长者谓之弟，疾行先长者谓之不弟。夫徐行者，岂人所不能哉？所不为也。尧舜之道，孝弟而已矣。子服尧之服，诵尧之言，行尧之行，是尧而已矣；子服桀之服，诵桀之言，行桀之行，是桀而已矣。”

曰：“交得见于邹君，可以假馆，愿留而受业于门。”

曰：“夫道，若大路然，岂难知哉？人病不求耳。子归而求之，有馀师。”

【译文】

曹交问道：“人人都可以成为尧舜那样的人，有这个说法吗？”

孟子回答说：“有。”

“我听说文王身高一丈，汤身高九尺，现在我身高有九尺四寸多，只会吃饭而已，怎样才成呢？”

回答说：“这有什么关系呢？只要努力去做就行。假如有人，连一只小鸡都提不起来，便是毫无力气的人了；如果说能够举三千斤，就是很有力气的人了。那么能举起乌获所能举的重量，这就可以算是乌获了。人怎能为不能胜任而忧愁呢？只是没有去做罢了。慢走让行退在长者后面，叫做悌；快步抢道跑到长者前面，叫做不悌。慢走让行，难道是人不能做到的吗？只是不那样做罢了。尧舜之道，不过就是孝和悌罢了。你穿尧的衣服，说尧的话，像尧那样行事，这便就成了尧。你穿桀的衣服，说桀的话，像桀那样行事，这就成了桀。”

曹交说：“我要去拜见邹君，向他借个住处，愿意留下来在您的门下受教。”

孟子说：“圣贤之道就像大路那样，难道很难知晓吗？只怕人不去探求罢了。你回去探求它吧，随处都有老师。”

12·3 公孙丑问曰：“高子曰：‘《小弁》，小人之诗也。’”

孟子曰：“何以言之？”

曰：“怨。”

曰：“固哉，高叟之为诗也！有人于此，越人关弓而射之，则已谈笑而道之；无他，疏之也。其兄关弓而射之，则已垂涕泣而道之；无他，戚之也。《小弁》之怨，亲亲也。亲亲，仁也。固矣夫，高叟之为诗也！”

曰：“《凯风》何以不怨？”

曰：“《凯风》，亲之过小者也；《小弁》，亲之过大者也。亲之过大而不怨，是愈疏也；亲之过小而怨，是不可矶也。愈疏，不孝也；不可矶，亦不孝也。孔子曰：‘舜其至孝矣，五十而慕。’”

### 【译文】

公孙丑问道：“高子说：‘《小弁》，是小人作的诗。’”

孟子说：“为什么这样说呢？”

公孙丑说：“诗中有怨恨之情。”

孟子说：“太拘泥了，高老先生这样解诗！这里有一个人，如果越国人张弓射他，那他自己可以有说有笑地讲述这事；没有别的原因，只因为越国人和他关系疏远。如果是他哥哥张弓射他，那他自己就会哭哭啼啼诉说这事；没有别的原因，因为哥哥是自己的亲人。《小弁》的怨恨，是亲近亲人。亲近亲人，是仁爱的情感。实在太拘泥了啊，高老先生这样解诗！”

问道：“《凯风》这篇诗为什么没有怨恨之情呢？”

回答说：“《凯风》，是说母亲的过错小的诗；《小弁》，是写父亲的过错大的诗。父亲的过错大而不怨恨，这表示更加疏远；母亲的过错小却怨恨，这就是容易怨怒了。更加疏远，是不孝；容易怨怒，也是不孝。孔子说：‘舜算是最孝的人了，五十岁还眷恋父母。’”

12·4 宋**牼**将之楚，孟子遇于石丘。曰：“先生将何之？”

曰：“吾闻秦楚构兵，我将见楚王说而罢之。楚王不悦，我将见秦王说而罢之。二王我将有所遇焉。”

曰：“轲也请无问其详，愿闻其指。说之将何如？”

曰：“我将言其不利也。”

曰：“先生之志则大矣，先生之号则不可。先生以利说秦楚之王，秦楚之王悦于利，以罢三军之师，是三军之士乐罢而悦于利也。为人臣者怀利以事其君，为人子者怀利以事其父，为人弟者怀利以事其兄，是君臣、父子、兄弟终去仁义，怀利以相接，然而不亡者，未之有也。先生以仁义说秦楚之王，秦楚之王悦于仁义，而罢三军之师，是三军之士乐罢而悦于仁义也。为人臣者怀仁义以事其君，为人子者怀仁义以事其父，为人弟者怀仁义以事其兄，是君臣、父子、兄弟去利，怀仁义以相接也。然而不王者，未之有也。何必曰利？”

### 【译文】

宋轻准备到楚国去，和孟子在石丘相遇。孟子问道：“先生要到哪里去？”

回答说：“我听说秦楚两国交战，我打算去谒见楚王，劝说他停战。如果楚王不乐意的话，我还打算去谒见秦王，劝说他停战。在两国王当中，我总会找到意见相合者。”

问道：“我孟轲不想了解详情，只想请问一下大意，你将怎样劝说呢？”

回答说：“我打算说明交战不利。”

孟子说：“先生的志向倒是远大，先生的提法却不行。先生用利劝说秦王楚王，秦王楚王便喜欢利，于是撤退三军，这样使三军将士乐于撤兵而贪利。做臣属的唯利是图来服事君王，做儿子的唯利是图来服事父亲，做弟弟的唯利是图来服事兄长，这样君臣之间、父子之间、兄弟之间就会完全丧失仁义，相互之间都唯利是图，如此而国家不灭亡，是不可能的。先生如果用仁义劝说秦王楚王，秦王楚王便喜欢仁义，于是撤退三军，这样使三军将士乐于撤兵而喜欢仁义。做臣属的以仁义为怀服事君王，做儿子的以仁义为怀以服事父亲，做弟弟的以仁义为怀服事兄长，这样君臣之间、父子之间、兄弟之间就会抛开私利，相互关系都以仁义为念。如此而国家不强盛，是不可能的。为什么要讲利呢？”

12·5 孟子居邹，季任为任处守，以币交，受之而不报。处于平陆，储子为相，以币交，受之而不报。他日由邹之任，见季子；由平陆之齐，不见储子。屋庐子喜曰连得间矣。”问曰：“夫子之任见季子，之齐不见储子，为其为相与？”

曰：“非也。《书》曰：‘享多仪，仪不及物曰不享，惟不役志于享。’为其不成享也。”

屋庐子悦。或问之。屋庐子曰：“季子不得之邹，储子得之平陆。”

### 【译文】

孟子住在邹国时，季任留守任国代理国政，送礼物和孟子结交，孟子收了礼却不回报。孟子住在平陆时，储子任齐国卿相，送礼物和孟子结交，孟子收了礼也不回报。后来孟子从邹国到任国，拜会了季子；从平陆到了齐国，却不拜会储子。屋庐子高兴地说：“我这下找到老师的空子了。”便问道：“老师到任国拜会了季子，到齐国却不拜会储子，因为储子只是卿相吗？”

孟子回答说：“不是！《尚书》说：‘享献之礼注重仪节，如果仪节不够，礼物再多也可以说没有贡献，因为享献人的心意没有用在享献上面。’因为他没有完成享献啊。”

屋庐子欣然会意。有人问他。他说：“季子是不能够亲自去邹国，储于是可以亲自去平陆。”

12·6 淳于髡曰：“先名实者，为人也；后名实者，自为也。夫子在三卿之中，名实未加于上下而去之，仁者固如此乎？”

孟子曰：“居下位，不以贤事不肖者，伯夷也；五就汤，五就桀者，伊尹也；不恶污君，不辞小官者，柳下惠也。三子者不同道，其趋一也。一者何也？曰：仁也。君子亦仁而已矣，何必同？”

曰：“鲁缪公之时，公仪子为政，子柳、子思为臣，鲁之削也滋甚。若是乎贤者之无益于国也！”

曰：“虞不用百里奚而亡，秦穆公用之而霸。不用贤则亡，削何可得与？”

曰：“昔者王豹处于淇，而河西善讴；绵驹处于高唐，而齐右善歌；华周、杞梁之妻善哭其夫，而变国俗。有诸内必形诸外。为其事而无其功者，髡未尝睹之也。是故无贤者也，有则髡必识之。”

曰：“孔子为鲁司寇，不用，从而祭，燔肉不至，不税冕而行。不知者以为为肉也，其知者以为为无礼也。乃孔子则欲以微罪行，不欲为苟去。君子之所为，众人固不识也。”

### 【译文】

淳于髡说：“重视名誉功业，是为了济世救民；轻视名誉功业，是想独善其身。先生是齐国三卿之一，名誉功业上未能正其君，下未能济其民，您就离开，难道仁人原来是这个样子？”

孟子说：“处在卑下的职位，不以贤人的身份去服事不贤能的人，这是伯夷；五次去汤那里，又五次去桀那里，这是伊尹；不嫌弃昏庸君主，不推辞低级官职，这是柳下惠。这三个人从政之道不相同，但他们的方向却一致。这一致是什么呢？应该说，就是仁。君子只要行仁就可以了，为什么一定要一个样子？”

淳于髡说：“鲁缪公的时候，公仪子主持国政，泄柳和子思都在朝为臣，鲁国的衰弱却越来越严重；贤人对于国家竟像这样毫无益处！”孟子说：“虞国不用百里奚因而灭亡，秦穆公用了他得以称霸。不用贤人就会灭亡，不灭亡而勉强存在怎么可能呢？”

淳于髡说：“从前王豹住在淇水岸边，河西的人都会唱歌；绵驹住在高唐，齐国西部地区的人都会唱歌；华周、杞梁的妻子哭她们的丈夫哀痛凄切，因而改变了国家风俗。实际内容必定通过外部形式表现出来。做一件事而不获功效，我还不曾见到过。因此是没有贤人啊，如果有贤人我一定能认出他。”

孟子说：“孔子担任鲁国司寇，并不受信任，他随别人去祭祀，祭肉也没送来，未及脱下祭冕便匆忙离开。不了解孔子的人认为他是为了

争祭肉而去，了解孔子的人认为他是因鲁国失礼才离去。实际上孔子却是愿承担一点罪责而走，不想随便就离开。君子的所作所为，一般人本来就难于理解。”

12·7 孟子曰：“五霸者，三王之罪人也；今之诸侯，五霸之罪人也；今之大夫，今之诸侯之罪人也。天子适诸侯曰巡狩，诸侯朝于天子曰述职。春省耕而补不足，秋省敛而助不给。入其疆，土地辟，田野治，养老尊贤，俊杰在位，则有庆，庆以地。入其疆，土地荒芜，遗老失贤，掊克在位，则有让。一不朝，则贬其爵；再不朝，则削其地；三不朝，则六师移之。是故天子讨而不伐，诸侯伐而不讨。五霸者，搂诸侯以伐诸侯者也，故曰：五霸者，三王之罪人也。五霸，桓公为盛。葵丘之会诸侯，束牲、载书而不歃血。初命曰：‘诛不孝，无易太子，无以妾为妻。’再命曰：‘尊贤育才，以彰有德。’三命曰：‘敬老慈幼，无忘宾旅。’四命曰：‘士无世官，官事无摄，取士必得，无专杀大夫。’五命曰：‘无曲防，无遏籴，无有封而不告。’曰：‘凡我同盟之人，既盟之后，言归于好。’今之诸侯，皆犯此五禁，故曰：今之诸侯，五霸之罪人也。长君之恶其罪小，逢君之恶其罪大。今之大夫皆逢君之恶，故曰：今之大夫，今之诸侯之罪人也。”

### 【译文】

孟子说：“五霸，是三王的罪人；现在的诸侯，是五霸的罪人；现在的大夫，是现在的诸侯的罪人。天子巡行诸侯国叫巡狩，诸侯朝见天子叫述职。天子巡狩，春天考察耕种情况，补助困难的人；秋天考察收获情况，救济衣食无着的人。进入一个诸侯国的疆界，如果土地广为开垦，农田耕作得好，赡养老人，尊重贤者，杰出的人才都得到任用，那就给予赏赐，赏赐以土地。进入一个诸侯国的疆界，如果土地荒芜，老人被遗弃，贤者不受任用，搜刮掠夺的人身居要职，那就要给予责罚。诸侯述职，一次不朝见，就降低他的爵位；两次不朝见，就削减他的封地；三次不朝见，就兴师问罪。所以天子使用武力是讨而不是伐，诸侯使用武力是伐而不是讨。五霸，是胁迫一部分诸侯去攻伐另一部分诸侯，所以我说：五霸，是三王的罪人。五霸之中，齐桓公最强盛。当初在葵丘会盟诸侯，捆绑牺牲，把盟约放在它身上，因为相信诸侯们不敢违约，便没有歃血。盟约第一条说：‘谴责不孝之人，不要废黜太子，



不要立妾为妻。’第二条说：‘尊重贤能，培养人才，表彰有德行的人。’第三条说：‘尊敬老人，爱护儿童，不要轻慢来宾旅客。’第四条说：‘士人的官职不世袭，公职不兼摄，选拔士人要合格，不要专断杀戮大夫。’第五条说：‘不要到处筑堤，不要阻止邻国来采购粮食，不要随意封赏卿大夫而不报告盟主。’最后说：‘凡是我们参加盟会的人，自盟约订立之后，重新恢复友好。’现在的诸侯，都违犯了这五条禁约，所以我说：现在的诸侯，是五霸的罪人。君王有恶行，臣下不加谏止而使其助长，这罪过还较小；君王有恶行，臣下又百般献媚曲意迎合，这罪过就很大。现在的大夫都迎合君王的恶行，所以我说：现在的大夫，是现在的诸侯的罪人。”

12·8 鲁欲使慎子为将军。孟子曰：“不教民而用之，谓之殃民。殃民者，不容于尧舜之世。一战胜齐，遂有南阳，然且不可。”

慎子勃然不悦曰：“此则滑釐所不识也。”

曰：“吾明告子。天子之地方千里；不千里，不足以待诸侯。诸侯之地方百里；不百里，不足以守宗庙之典籍。周公之封于鲁，为方百里也；地非不足，而俭于百里。太公之封于齐也，亦为方百里也；地非不足也，而俭于百里。今鲁方百里者五，子以为有王者作，则鲁在所损乎？在所益乎？徒取诸彼以与此，然且仁者不为，况于杀人以求之乎？君子之事君也，务引其君以当道，志于仁而已。”

### 【译文】

鲁国准备让慎子担任将军。孟子说：“不教化百姓而驱使他们打仗，这叫做坑害百姓。坑害百姓的人，在尧舜时代是不被容许的。即使只打一仗就战胜了齐国，夺取了南阳，这样仍然不可以。”

慎子脸色突变，很不高兴地说：“这些道理我不理解。”

孟子说：“让我明白告诉你。天子的土地纵横一千里；不足一千里，就不够接待诸侯；诸侯的土地纵横一百里；不足一百里，就不够奉守祭祀礼法制度。周公分封在鲁国，应该是纵横一百里；土地不是不

够，但实际上少于一百里。太公分封在齐国，也应该是纵横一百里；土地不是不够，实际上少于一百里。如今鲁国的土地已是纵横百里的五倍，你认为若有明君兴起，那鲁国的土地是应该有所减少呢？还是继续扩张？不用兵力便从一个国家取得土地来给予另一个国家，仁人尚且不干，何况打仗杀人来掠夺土地呢！君子服事君王，务必要引导君王行事合于理，有志于仁才好。”

12·9 孟子曰：“今之事君者曰：‘我能为君辟土地，充府库。’今之所谓良臣，古之所谓民贼也。君不乡道，不志于仁，而求富之，是富桀也。‘我能为君约与国，战必克。’今之所谓良臣，古之所谓民贼也。君不乡道，不志于仁，而求为之强战，是辅桀也。由今之道，无变今之俗，虽与之天下，不能一朝居也。”

### 【译文】

孟子说：“现在做人臣的人都说：‘我能够替君王扩张土地，充实府库。’现在的所谓好臣子，就是古代所说的民贼。君王不向往道德，无意行仁，却要替他聚敛财富，这是帮助夏桀那样的暴君富有。还说‘我能够替君王邀约盟国，战无不胜。’现在所谓的好臣子，就是古代所说的民贼。君王不向往道德，无意行仁，却要替他卖力作战，这是辅助夏桀那样的暴君。沿着现在这样的路走下去，而不改变现在这样的坏风气，即使把整个天下都给他，他一天也不能安稳。”

12·10 白圭曰：“吾欲二十而取一，何如？”

孟子曰：“子之道，貉道也。万室之国，一人陶，则可乎？”

曰：“不可，器不足用也。”

曰：“夫貉，五谷不生，惟黍生之；无城郭、宫室、宗庙、祭祀之礼，无诸侯币帛饗飧，无百官有司，故二十取一而足也。今居中国，去人伦，无君子，如之何其可也？陶以寡，且不可以为国，况无君子乎？欲轻之于尧舜之道者，大貉小貉也；欲重之于尧舜之道者，大桀小桀也。”

## 【译文】

白圭说：“我打算确定二十抽一的税率，怎么样？”

孟子说：“你的方法，是貉国的方法。如果有一万户的国家，只一个人制作陶器，那可以吗？”

回答说：“不可以，陶器供应不上啊！”

孟子说：“貉国，五谷不生长，只能种糜子；又没有城郭、房舍、祖庙、祭祀一类礼制，没有诸侯各国间相互访问、送礼宴客等往来联系，也没有各种衙署等机构和官吏，所以税率二十抽一就够了。现在在中原之国，取消社会伦常，废除衙署官吏，这样行不行呢？做陶器的太少，尚且不能使一个国家搞好，何况没有官吏呢？想税率比尧舜十分抽一还轻的，是大貉小貉；想税率比尧舜十分抽一还重的，是大桀小桀。”

12·11 白圭曰：“丹之治水也愈于禹。”

孟子曰：“子过矣。禹之治水，水之道也。是故禹以四海为壑。今吾子以邻国为壑。水逆行，谓之洚水。洚水者，洪水也，仁人之所恶也。吾子过矣。”

## 【译文】

白圭说：“我治理水患比大禹强。”

孟子说：“你错了。大禹治水，是顺适水的本性而行事，所以禹使水流注四海。现在你是使水流注邻国。水逆流而行叫做洚水。海水就是洪水，是有仁爱之心的人所厌恶的。你错了啊。”

12·12 孟子曰：“君子不亮，恶乎执？”

## 【译文】

孟子说：“君子不讲诚实信用，哪能还有操守呢？”

12·13 鲁欲使乐正子为政。孟子曰：“吾闻之，喜而不寐。”

公孙丑曰：“乐正子强乎？”

曰：“否。”

“有知虑乎？”

曰：“否。”

“多闻识乎？”

曰：“否。”

“然则奚为喜而不寐？”

曰：“其为人也好善。”

“好善足乎？”

曰：“好善优于天下，而况鲁国乎？夫苟好善，则四海之内，皆将轻千里而来告之以善。夫苟不好善，则人将曰：‘**池池**，予既已知之矣。’池池之声音颜色，距人于千里之外。士止于千里之外，则谗谄面谀之人至矣。与谗谄面谀之人居，国欲治，可得乎？”

## 【译文】

鲁国准备让乐正子治理国政。孟子说：“我听说了这事，高兴得不能入睡。”

公孙丑问道：“乐正子能力很强吗？”

回答说：“不是。”

“有智慧谋略吗？”

回答说：“不是。”

“见多识广吗？”

回答说：“不是。”

“那你又为什么高兴得不能入睡呢？”

回答说：“他为人喜欢听取善言。”

“喜欢听取善言就足以治国了吗？”

孟子回答说：“喜欢听取善言，可以治理天下而绰绰有余，何况仅一个鲁国呢！如果喜欢听取善言，那么天下的人都将不远千里而来把有益的意见告诉他。如果不喜欢听取善言，那有人就会模仿他的腔调说：‘嗯嗯，我早就知道了。’这嗯嗯的声音和脸色，就会把人们拒之于千里之外。才能之士在千里之外止步不前，那么进谗言拍马屁的人就乘机而来了。同进谗言拍马屁的人相处共事，想把国家治理好，能做得得到吗？”

12·14 陈子曰：“古之君子何如则仕？”

孟子曰：“所就三，所去三。迎之致敬以有礼，言将行其言也，则就之；礼貌未衰，言弗行也，则去之。其次，虽未行其言也，迎之致敬以有礼，则就之；礼貌衰，则去之。其下，朝不食，夕不食，饥饿不能出门户。君闻之曰：‘吾大者不能行其道，又不能从其言也，使饥饿于我土地，吾耻之。’周之，亦可受也，免死而已矣。”

### 【译文】

陈子问：“古代的君子在什么情况下才入仕做官？”

孟子回答说：“做官的情况有三种，辞官的情况也有三种。恭敬礼貌地来迎接，表示将要实行他的主张，就受职做官；恭敬礼貌虽然没有

减少，但主张并没有实行，就辞官而去。其次是，虽然没有实行他的主张，但恭敬礼貌地迎接，就受职做官，如果恭敬礼貌减少了，就辞官而去。最下等的是，早晨没有吃的，晚上也没有吃的，饿得出不了门，君王听到了，说：‘我从大的方面讲不能实行他的主张，又不能听从他的言论，让他在我的国土上忍饥挨饿，我觉得羞耻。’于是救济他，这也可以接受，只是不饿死罢了。”

12·15 孟子曰：“舜发于畎亩之中，傅说举于版筑之间，胶鬲举于鱼盐之中，管夷吾举于士，孙叔敖举于海，百里奚举于市。故天将降大任于是人也，必先苦其心志，劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身，行拂乱其所为，所以动心忍性，曾益其所不能。人恒过，然后能改；困于心，衡于虑，而后作；徵于色，发于声，而后喻。入则无法家拂士，出则无敌国外患者，国恒亡。然后知生于忧患而死于安乐也。”

### 【译文】

孟子说：“舜从庄稼地里兴起，傅说从筑墙工匠中被举用，胶鬲从鱼盐行业中被举用，管夷吾从牢狱中被举用，孙叔敖从海滨被举用，百里奚从交易场所被举用。由此可见天若要把重任交给某个人，一定先要磨炼他的意志，使他的筋骨辛苦劳累，使他的肠胃忍饥挨饿，使他身受穷困，使他做事总是受挫折遭打击，这样可以震撼他的心灵，坚韧他的性格，增长他的才干。人经常犯错误，经过犯错误才能认识改正；心意困苦，思虑艰难，才能奋发有为；表现在脸色上，流露于言谈中，然后才被人了解。一个国家内部没有坚持法制的大臣和胜任辅弼的贤士，外部没有势均力敌的邻国和外患的侵扰的话，这样的国家总是容易衰亡。这样才能够知道人可以在忧思祸患中成长，也可以在安逸享乐中灭亡的道理。”

12·16 孟子曰：“教亦多术矣，予不屑之教诲也者，是亦教诲之而已矣。”

### 【译文】

孟子说：“教育也有很多的方式，我不愿对他进行教诲，这也是触发他教诲他的一种方式。”

## 尽心上

（凡四十六章）

13·1 孟子曰：“尽其心者，知其性也。知其性，则知天矣。存其心，养其性，所以事天也。殀寿不貳，修身以俟之，所以立命也。”

### 【译文】

孟子说：“尽心行善，这就是懂得人的本性。懂得了人的本性，也就懂得天命。保持人的善心，培养人的本性，这就是对待天命的方法。无论短命长寿都始终如一，修身养性以待天命，这就是安身立命的方法。”

13·2 孟子曰：“莫非命也，顺受其正。是故知命者，不立乎岩墙之下。尽其道而死者，正命也。桎梏死者，非正命也。”

### 【译文】

孟子说：“无一不是命运，顺应它而行便能接受正命。所以懂得命运的人，不站在倾斜坍塌的危墙之下。尽力行道而死，这就是正命。犯罪受刑而死，这就是非命。”

13·3 孟子曰：“求则得之，舍则失之，是求有益于得也，求在我者也。求之有道，得之有命，是求无益于得也，求在外者也。”

### 【译文】

孟子说：“探求才能得到，放弃便会丧失，这是有益于收获的探求，因为所求在我自身之中。探求千方百计，得失却听天由命，这是无

益于收获的探求，因为所求在我自身之外。”

13·4 孟子曰：“万物皆备于我矣。反身而诚，乐莫大焉。强恕而行，求仁莫近焉。”

### 【译文】

孟子说：“一切我都具备了。反躬自问，自己是真诚踏实的，这便是最大的快乐。努力按推己及人的恕道去做，达到仁德的途径便最直捷。”

13·5 孟子曰：“行之而不著焉，习矣而不察焉，终身由之而不知其道者，众也。”

### 【译文】

孟子说：“只管行动而不明白道理，长久习惯了却不深知原因，一辈子在走却不知道走的是什么路，这是平庸的人。”

13·6 孟子曰：“人不可以无耻。无耻之耻，无耻矣。”

### 【译文】

孟子说：“人不能没有羞耻。没有羞耻之可耻，是没有了羞耻之心。”

13·7 孟子曰：“耻之于人大矣。为机变之巧者，无所用耻焉。不耻不若人，何若人有？”

### 【译文】

孟子说：“羞耻对人来说关系重大。奸猾巧诈而自以为得计的人，



是不顾羞耻的。不以赶不上别人而感到羞耻，又怎么能赶上别人呢？”

13·8 孟子曰：“古之贤王好善而忘势，古之贤士何独不然？乐其道而忘人之势。故王公不致敬尽礼，则不得亟见之。见且由不得亟，而况得而臣之乎？”

### 【译文】

孟子说：“古代的贤君喜欢行善而忘记自己的权势，古代的贤士何尝不是如此？他们乐于行己之道而忘记别人的权势。所以王公不对他恭敬有礼，就不能多次和他相见。见面尚且不可多次，何况要他作臣属呢？”

13·9 孟子谓宋勾践曰：“子好游乎？吾语子游。人知之，亦嚣嚣；人不知，亦嚣嚣。”

曰：“何如斯可以嚣嚣矣？”

曰：“尊德乐义，则可以嚣嚣矣。故士穷不失义，达不离道。穷不失义，故士得己焉；达不离道，故民不失望焉。古之人，得志，泽加于民；不得志，修身见于世。穷则独善其身，达则兼善天下。”

### 【译文】

孟子对宋勾践说：“你喜欢到各国去游说吗？我告诉你游说应有的态度。别人理解我，我悠然自得，别人不理解我，我也悠然自得。”

宋勾践说：“怎样才能够悠然自得呢？”

孟子说：“崇尚德，喜爱义，就可以悠然自得了。所以士人穷困时不丧失义，得意时不离开道。穷困时不丧失义，所以士人能自得其乐；得意时不离开道，所以百姓不致失望。古代的人，抱负能够施展，恩泽加于百姓；抱负不能施展，则修养自身以显于世。穷困时独善其身，得

志便兼善天下。”

13·10 孟子曰：“待文王而后兴者，凡民也。若夫豪杰之士，虽无文王犹兴。”

【译文】

孟子说：“一定要等文王出来后才奋发有为的人，是凡夫俗子。至于英雄豪杰，即使没有文王，也能奋发有为。”

13·11 孟子曰：“附之以韩魏之家，如其自视欿然，则过人远矣。”

【译文】

孟子说：“用韩、魏两家大臣的财富来增益他，如果他很淡然不自满，这就远远超出了一般的人。”

13·12 孟子曰：“以佚道使民，虽劳不怨，以生道杀民，虽死不怨杀者。”

【译文】

孟子说：“为谋利造福而役使百姓，百姓即使劳累也不怨恨；为了大家生存而处死一个人，这个人被处死也不会怨恨那杀他的人。”

13·13 孟子曰：“霸者之民，驩虞如也；王者之民，皞皞如也。杀之而不怨，利之而不庸，民日迁善而不知为之者。夫君子所过者化，所存者神，上下与天地同流，岂曰小补之哉？”

【译文】

孟子说：“霸主的百姓喜笑颜开，仁君的百姓舒畅开朗。被处死也不怨恨，受恩惠也不酬谢，百姓一天天向好的方面发展，也不知道是谁使他们如此。圣人亲身经过一个地方，人们都受到感化，圣人思想关注一个方面，更是神妙深刻，他的道德功业与天地同在，岂只是那种小修小补呢？”

13·14 孟子曰：“仁言，不如仁声之入人深也。善政，不如善教之得民也。善政，民畏之；善教，民爱之。善政得民财，善教得民心。”

### 【译文】

孟子说：“仁德的语言，比不上仁德的声望那样深入人心。良好的政治，比不上良好的教育那样能获得民心。良好的政治，百姓害怕它；良好的教育，百姓喜爱它。良好的政治获得百姓的财富，良好的教育得到的是民心。”

13·15 孟子曰：“人之所不学而能者，其良能也；所不虑而知者，其良知也。孩提之童，无不知爱其亲者；及其长也，无不知敬其兄也。亲亲，仁也；敬长，义也。无他，达之天下也。”

### 【译文】

孟子说：“人不需要学习就能做到的，这是良能；不需要思考就能知道的，这是良知。两岁的小孩儿，没有不喜爱父母的；等到长大了，没有不知道恭敬兄长的。亲爱父母，是仁；恭敬兄长，是义。毫不奇怪，这是天下共通的。”

13·16 孟子曰：“舜之居深山之中，与木石居，与鹿豕游，其所以异于深山之野人者几希。及其闻一善言，见一善行，若决江河，沛然莫之能御也。”

### 【译文】

孟子说：“舜住在深山中的时候，与树木、岩石为邻，跟鹿和猪交往，他和深山中的村野之人的差异极小。等到他听到一句好话，看见一件好事，从中所激发的力量，就像决了口的江河，汹涌澎湃没有人能阻挡得了。”

13·17 孟子曰：“无为其所不为，无欲其所不欲，如此而已矣。”

### 【译文】

孟子说：“不做不应做之事，不要不该要之物，这样就可以了。”

13·18 孟子曰：“人之有德慧术知者，恒存乎疢疾。独孤臣孽子，其操心也危，其虑患也深，故达。”

### 【译文】

孟子说：“人所以具备品德、智慧、本领、知识，主要是因为他们常常经历灾祸患难。只有那受排挤受歧视的远臣庶子，他们担心发愁的是危难，对祸患的考虑很深远，所以能通晓事理。”

13·19 孟子曰：“有事君人者，事是君则为容悦者也。有安社稷臣者，以安社稷为悦者也。有天民者，达可行于天下而后行之者也。有大人者，正己而物正者也。”

### 【译文】

孟子说：“有侍奉君王的人，那是侍奉一个君王就一味献媚取宠的人。有安定国家之臣，那是以安定国家而为乐的人。有天民，那是他的道能行于天下然后才去实行的人。有大人，那是先正已然后众人自正的人。”

13·20 孟子曰：“君子有三乐，而王天下不与存焉。父母俱存，兄弟无故，一乐也。仰不愧于天，俯不忤于人，二乐也。得天下英才而教育之，三乐也。君子有三乐，而王天下不与存焉。”

### 【译文】

孟子说：“君子有三种乐趣，而以仁德治天下并不在其中。父母都健在，兄弟无灾祸，这是第一种乐趣。上无愧于天，下无愧于人，这是第二种乐趣。能得到天下的优秀人才而进行教育培养，这是第三种乐趣。君子有三种乐趣，而以仁德治天下并不在其中。”

13·21 孟子曰：“广土众民，君子欲之，所乐不存焉。中天下而立，定四海之民，君子乐之，所性不存焉。君子所性，虽大行不加焉，虽穷居不损焉，分定故也。君子所性，仁义礼智根于心。其生色也睟然见于面，盎于背，施于四体，四体不言而喻。”

### 【译文】

孟子说：“领土辽阔，人口众多，是君子所希望的，但他的乐趣不在这里。立国于天下的中央，安定四海的百姓，君子以此为乐，但他的本性不在这里。君子的本性，即使他的主张通行天下也不因此而增加，即使他穷困隐居也不因此而减少，因为本分已经确定。君子的本性，仁义礼智扎根于内心之中，而表现出来的神色，祥和温润，流露在脸上，显现在背上，以至于手足四肢，一抬手，一动足，不用说话，便能一目了然。”

13·22 孟子曰：“伯夷辟纣，居北海之滨，闻文王作兴，曰：‘盍归乎来！吾闻西伯善养老者。’太公辟纣，居东海之滨，闻文王作兴，曰：‘盍归乎来！吾闻西伯善养老者。’天下有善养老，则仁人以为己归矣。五亩之宅，树墙下以桑，匹妇蚕之，则老者足以衣帛矣。五母鸡，二母彘，无失其时，老者足以无失肉矣。百亩之田，匹夫耕之，八口之

家足以无饥矣。所谓西伯善养老者，制其田里，教之树畜，导其妻子，使养其老。五十非帛不暖，七十非肉不饱。不暖不饱，谓之冻馁。文王之民，无冻馁之老者，此之谓也。”

### 【译文】

孟子说：“伯夷躲避纣王，住在北海海滨，听说文王兴起了，说：‘何不去归附他呢？我听说西伯是很关心养老的人。’姜太公躲避纣王，住在东海海滨，听说文王兴起了，说：‘何不去归附他呢？我听说西伯是很关心养老的人。’天下有关心养老的人，那么仁人便把他当作自己的依靠。五亩地的房产，墙下种植桑树，妇女养蚕缫丝，那么老人就足以穿上丝绵衣服。养五只母鸡，两头母猪，不耽误时机，老年人就可以不缺肉食。一百亩的土地，男子去耕种，八口之家就足以吃饱。所谓西伯关心养老，就在于他制定土地制度，教育人民耕种畜牧，引导他们的妻子儿女，都要奉养老人。人到了五十岁，没有丝绵就穿不暖；到了七十岁，没有肉食便吃不饱。穿不暖、吃不饱，就叫做受冻挨饿。文王的百姓之中，没有受冻挨饿的老人，就是这个意思。”

13·23 孟子曰：“易其田畴，薄其税敛，民可使富也。食之以时，用之以礼，财不可胜用也。民非水火不生活，昏暮叩人之门户，求水火，无弗与者，至足矣。圣人治天下，使有菽粟如水火。菽粟如水火，而民焉有不仁者乎？”

### 【译文】

孟子说：“耕种好农田，减轻它的税收，便可以使百姓富足。适时食用，合理消费，财物就用之不尽。百姓没有水和火就不能生活，黄昏半夜敲人的门，求借水和火，没有不给的，因为水和火非常充足，圣人治理天下，应该使人民的粮食像水火那样多。粮食像水火那样多了，百姓哪有不仁爱的呢？”

13·24 孟子曰：“孔子登东山而小鲁，登泰山而小天下。故观于海者难为水，游于圣人之间者难为言。观水有术，必观其澜。日月有明，容光必照焉。流水之为物也，不盈科不行；君子之志于道也，不成章不

达。”

### 【译文】

孟子说：“孔子登上东山便觉得鲁国小了，登上泰山便觉得天下也小了。所以，对于看过大海的人，别的水他都看不上眼；对于在圣人门下学习过的人，别的言论他都不会倾心。观看水有一定的方法，一定要看汹涌壮阔的波涛。太阳和月亮都有明亮的光辉，那小小的缝隙都一定照到。流水这种东西，不把经过的低洼处流满，不再向前流；君子有志于大道，不完成一个阶段，不再进到下一步。”

13·25 孟子曰：“鸡鸣而起，孳孳为善者，舜之徒也。鸡鸣而起，孳孳为利者，蹠之徒也。欲知舜与蹠之分，无他，利与善之间也。”

### 【译文】

孟子说：“鸡刚叫就起来，孜孜不倦行善的，是舜一类的人。鸡刚叫便起来，孜孜不倦谋利的，是柳下跖一类的人。要想知道舜与跖的区别，没有别的，只不过是利和善的不同罢了。”

13·26 孟子曰：“杨子取为我，拔一毛而利天下，不为也。墨子兼爱，摩顶放踵利天下，为之。子莫执中，执中为近之，执中无权，犹执一也。所恶执一者，为其贼道也，举一而废百也。”

### 【译文】

孟子说：“杨子主张为我，即便拔一根毫毛而有利于天下，他都不肯干。墨子主张兼爱，即便摩秃头顶，走破脚跟，只要对天下有利，他都肯干。子莫主张采取中间态度。采取中间态度是比较恰当的。但是采取中间态度如果不知灵活变通，就会拘泥于一点。之所以厌恶拘泥于一点，是因为它损害仁义之道，只抓住一点而废弃了其余所有部分。”

13·27 孟子曰：“饥者甘食，渴者甘饮，是未得饮食之正也，饥渴害之也。岂惟口腹有饥渴之害？人心亦皆有害。人能无以饥渴之害为心害，则不及人不为忧矣。”

### 【译文】

孟子说：“饥饿的人吃什么食物都觉得味美，干渴的人喝什么饮料都觉得甘甜，这是没有尝到饮料、食物的正常味道，受了饥渴之害的缘故。难道仅仅是口腹有饥渴之害吗？人心也有饥渴之害。人只要能够不把口腹饥渴之害发展为心害，那么就不必担忧赶不上别人了。”

13·28 孟子曰：“柳下惠不以三公易其介。”

### 【译文】

孟子说：“柳下惠不因为做了大官而改变自己的节操。”

13·29 孟子曰：“有为者辟若掘井，掘井九仞而不及泉，犹为弃井也。”

### 【译文】

孟子说：“做事情好比是挖井，挖井挖到九仞那么深还不见泉水，不再挖了就是放弃了这口井。”

13·30 孟子曰：“尧舜，性之也；汤武，身之也；五霸，假之也。久假而不归，恶知其非有也。”

### 【译文】

孟子说：“尧舜实行仁义，是天然本性；商汤和周武王，是身体力行；五霸，是假借仁义之名以谋利。但是借得久了而不归还，又怎能知



道不是真有的呢？”

13·31 公孙丑曰：“伊尹曰：‘予不狎于不顺。’放太甲于桐，民大悦。太甲贤。又反之，民大悦。贤者之为人臣也，其君不贤，则固可放与？”

孟子曰：“有伊尹之志，则可；无伊尹之志，则篡也。”

### 【译文】

公孙丑问道：“伊尹说：‘我不愿亲近违背义理的人。’于是把太甲放逐到桐邑，百姓非常高兴。太甲变好了。又恢复他的王位，百姓非常高兴。贤人作为臣子，君王不好，就可以放逐吗？”

孟子回答说：“具有伊尹的心志，是可以的；没有伊尹的心志，就是篡夺了。”

13·32 公孙丑曰：“《诗》曰‘不素餐兮’，君子之不耕而食，何也？”

孟子曰：“君子居是国也，其君用之，则安富尊荣；其子弟从之，则孝悌忠信。‘不素餐兮’，孰大于是？”

### 【译文】

公孙丑问道：“《诗经》说‘不白吃饭呀！’可是君子却不种庄稼同样吃饭，这是为什么？”

孟子回答说：“君子住在一个国家，这个国家的君王任用他，就会安逸富有，尊贵显荣；这个国家的青年子弟追随他，就会孝顺父母、尊敬兄长、忠心耿耿而守信用。‘不白吃饭呀’，还有比这更说明问题的吗？”

13·33 王子垫问曰：“士何事？”孟子曰：“尚志。”

曰：“何谓尚志？”

曰：“仁义而已矣。杀一无罪，非仁也，非其有而取之，非义也。居恶在？仁是也；路恶在？义是也。居仁由义，大人之事备矣。”

### 【译文】

王子垫问道：“士做什么事？”

孟子回答说：“使自己志行高尚。”

问道：“怎样才算是志行高尚？”

回答说：“行仁义就可以了。枉杀一个无罪的人，是不仁；不属于自己的东西却夺取占有，是不义。居所在哪里？仁就是；道路在哪里？义就是。居仁之所，行义之路，大人所要做的事就完备了。”

13·34 孟子曰：“仲子，不义与之齐国而弗受，人皆信之，是舍簞食豆羹之义也。人莫大焉亡亲戚、君臣、上下。以其小者信其大者，奚可哉？”

### 【译文】

孟子说：“陈仲子这个人，如果以不义之举把齐国交给他，他都不会接受，人们都信任他，但这只是不随便接受一筐饭一碗汤之类的小义。人的罪过再没有比不要父兄、君臣、上下更严重的了。因为他有小节便相信他的大节，怎么可以呢？”

13·35 桃应问曰：“舜为天子，皋陶为士，瞽瞍杀人，则如之何？”

孟子曰：“执之而已矣。”

“然则舜不禁与？”

曰：“夫舜恶得而禁之？夫有所受之也。”

“然则舜如之何？”

曰：“舜视弃天下，犹弃敝屣也。窃负而逃，遵海滨而处，终身泯然，乐而忘天下。”

### 【译文】

桃应问道：“舜做天子，皋陶做法官，如果舜的父亲瞽瞍杀了人，那应该怎么办？”

孟子回答说：“把他逮捕就是了。”

问道：“这样做舜不阻止吗？”

回答说：“舜怎么能够阻止呢？逮捕是有法律依据的。”问道：“既然如此，那舜该怎么办呢？”

孟子回答说：“舜把抛弃天子之位，看作如同扔掉破鞋一样。他可以偷偷地背起父亲逃跑，沿海边住下来，终身快乐逍遥，把当过天子的事忘得一干二净。”

13·36 孟子自范之齐，望见齐王之子。喟然叹曰：“居移气，养移体，大哉居乎！夫非尽人之子与？”

孟子曰：“王子宫室、车马、衣服多与人同，而王子若彼者，其居使之然也；况居天下之广居者乎？鲁君之宋，呼于埳泽之门。守者曰：‘此非吾君也，何其声之似我君也？’此无他，居相似也。”

### 【译文】

孟子从范邑到齐都，远远望见齐王的儿子。喟然长叹说：“地位改变人的气度，奉养改变人的体质，环境对人的影响真大啊！难道他不同样是人的儿子吗？”

孟子又说：“王子的住宅、车马、衣服大多与别人相同，而王子却像那样，这是他所处的环境使他这样的；何况居仁之所的人呢？鲁国国君到宋国，在宋国东南的埵泽门下呼喊。守门的人说：‘这个人不是我们的国君，为什么他的声音和我们的国君那么相像呢？’这没有别的原因，只因为环境地位相似。”

13·37 孟子曰：“食而弗爱，豕交之也；爱而不敬，兽畜之也。恭敬者，币之未将者也。恭敬而无实，君子不可虚拘。”

### 【译文】

孟子说：“养活人而不爱他，那就跟养猪一样；宠爱而不恭敬，那就跟养狗、养马一样。恭敬之心，是在敬送礼物之前就已具有的。表面恭敬而没有诚心，君子就不要被虚假之礼所留。”

13·38 孟子曰：“形色，天性也；惟圣人然后可以践形。”

### 【译文】

孟子说：“人的形体容貌，是天生的，只有圣人才能使其充实并完美地体现出来。”

13·39 齐宣王欲短丧。公孙丑曰：“为期之丧，犹愈于已乎？”

孟子曰：“是犹或~~殄~~其兄之臂，子谓之姑徐徐云尔，亦教之孝悌而已矣。”

王子有其母死者，其傅为之请数月之丧。公孙丑曰：“若此者，何如也？”曰：“是欲终之而不可得也。虽加一日愈于已，谓夫莫之禁而弗为者也。”

## 【译文】

齐宣王打算缩短守孝的时间。公孙丑问道：“守孝一年，不是比完全不守孝强些吗？”

孟子回答说：“这就好比有人扭他哥哥的胳膊，你却对他说，且慢一点扭，轻一点扭。其实只需教导他孝顺父母、尊敬兄长就可以了。”

有一个王子死了母亲，他的师傅替他请求守孝几个月。公孙丑问道：“像这种情况，应该怎么办？”孟子回答说：“这种情况是王子想守完三年丧期但却办不到。即便能多守孝一天也比不守孝好，是针对没有人禁止他守孝而自己却不守孝的人说的。”

13·40 孟子曰：“君子之所以教者五：有如时雨化之者，有成德者，有达财者，有答问者，有私淑艾者。此五者，君子之所以教也。”

## 【译文】

孟子说：“君子的教育方法有五种：有像及时雨那样滋润灌溉的，有成全品德的，有培育才能的，有解答疑难问题的，有以才学影响而使人受教获益的。这五种，都是君子教育人的方法。”

13·41 公孙丑曰：“道则高矣，美矣，宜若登天然，似不可及也。何不使彼为可几及而日孳孳也？”

孟子曰：“大匠不为拙工改废绳墨，羿不为拙射变其彀率。君子引而不发，跃如也。中道而立，能者从之。”

## 【译文】

公孙丑说：“道确实很高，很美，就好比登天一样，似乎高不可攀。为什么不使它变成有希望达到因而可以每天孜孜不倦去攀登呢？”

孟子说：“高明的工匠不会为笨拙的徒弟改变或废除规矩，羿也不会为笨拙的射手改变开弓的标准。君子教育人好比张满了弓而不发射，作出跃跃欲试的样子。他的引导难易适中，努力学习的人便紧紧跟随。”

13·42 孟子曰：“天下有道，以道殉身；天下无道，以身殉道。未闻以道殉乎人者也。”

### 【译文】

孟子说：“天下治理有道，就一辈子献身于行道；天下治理无道，就为守正道而牺牲生命。没有听说过牺牲正道而屈从于俗人的。”

13·43 公都子曰：“滕更之在门也，若在所礼。而不答，何也？”

孟子曰：“挟贵而问，挟贤而问，挟长而问，挟有功劳而问，挟故而问，皆所不答也。滕更有二焉。”

### 【译文】

公都子问道：“滕更在您门下的时候，好像属于以礼相待之列，而他提问您却不回答，这是为什么？”

孟子回答说：“倚仗权势提问，倚仗贤能提问，倚仗年长提问，倚仗功劳提问，倚仗旧情提问，我都是不回答的。这五条之中滕更就占了两条。”

13·44 孟子曰：“于不可已而已者，无所不已；于所厚者薄，无所不薄也。其进锐者，其退速。”

### 【译文】

孟子说：“把不可停止的事都停止了，那就没有什么事不可停止；对应该亲近的人却冷淡，那就没有谁不可以冷淡的了。前进太猛的人，他退缩也很快。”

13·45 孟子曰：“君子之于物也，爱之而弗仁；于民也，仁之而弗亲。亲亲而仁民，仁民而爱物。”

### 【译文】

孟子说：“君子对于万物，爱惜它却不仁爱它；对于百姓，仁爱却不亲爱。亲爱亲人进而仁爱百姓，仁爱百姓进而爱惜万物。”

13·46 孟子曰：“知者无不知也，当务之为急；仁者无不爱也，急亲贤之为务。尧舜之知而不遍物，急先务也；尧舜之仁不遍爱人，急亲贤也。不能三年之丧，而缙小功之察；放饭流歠，而问无齿决，是之谓不知务。”

### 【译文】

孟子说：“智者没有不都知道的，但总是先急于当前的重要事情；仁者没有不都爱的人，但总是先急于亲近贤者。尧舜的智慧不能遍知万物，因为他们急于知道首要的事物；尧舜的仁爱不能遍及一切人，因为他们急于亲近贤者。如果不能服丧三年，却对于缙麻三月、小功五月的丧礼仔细讲求；在尊长面前痛吃猛喝，却又讲求不要用牙齿咬断干肉，这就叫不识时务。”

## 尽心下

（凡三十八章）

14·1 孟子曰：“不仁哉，梁惠王也！仁者以其所爱及其所不爱，不仁者以其所不爱及其所爱。”

公孙丑问曰：“何谓也？”

“梁惠王以土地之故，糜烂其民而战之，大败，将复之，恐不能胜，故驱其所爱子弟以殉之，是之谓以其所不爱及其所爱也。”

### 【译文】

孟子说：“真是不仁啊，这梁惠王！仁者把他对于所喜爱者的仁爱推及于他所不喜爱的人，不仁者却把他加于所不喜爱者的祸患延及他所喜爱的人。”

公孙丑问道：“这是什么意思？”回答说：“梁惠王为了掠夺土地，驱使他的百姓去作战，尸骨遍野血肉横飞，被打得大败；还要再打，害怕不能取胜，便又驱使他所喜爱的子弟去送死，这就叫把他加于所不喜爱者的祸患延及他所喜爱的人。”

14·2 孟子曰：“春秋无义战。彼善于此，则有之矣。征者，上伐下也，敌国不相征也。”

### 【译文】

孟子说：“春秋时代没有正义战争。但那个国家的诸侯比这个国家的诸侯稍好一点，倒是有的。征讨，是天子征伐诸侯，同等级的诸侯国家不能互相征讨。”

14·3 孟子曰：“尽信书，则不如无书。吾于《武成》，取二三策而已矣。仁人无敌于天下。以至仁伐至不仁，而何其血之流杵也？”

### 【译文】

孟子说：“完全相信书，那还不如没有书。我对于《武成》篇只不过采用其中两三篇罢了。仁人天下无敌。最仁德的周武王讨伐最不仁的商纣王，怎么会血流成河使木槌都漂浮起来了呢？”



14·4 孟子曰：“有人曰：‘我善为陈，我善为战。’大罪也。国君好仁，天下无敌焉。南面而征北狄怨，东面而征西夷怨。曰：‘奚为后我？’武王之伐殷也，革车三百两，虎贲三千人。王曰：‘无畏！宁尔也，非敌百姓也。’若崩厥角稽首。征之为言正也，各欲正己也，焉用战？”

### 【译文】

孟子说：“有人说：‘我很会列阵，我很会打仗。’这是大罪恶！一个国家的国君，只有崇尚仁德，才能天下无敌。商汤往南方征讨遭到北狄怨恨，往东方征讨遭到西夷怨恨。都说：‘为什么把我们这里放在后面？’周武王讨伐殷商，兵车三百辆，勇士三千人。武王对殷商百姓说：‘不要害怕！我是来安定你们的，不是来跟百姓为敌的。’百姓便以额头触地叩拜起来，响声如同山崩一样。征的意思就是正，各人都愿意正己，又哪里用得着战争呢？”

14·5 孟子曰：“梓匠轮舆能与人规矩，不能使人巧。”

### 【译文】

孟子说：“木匠和制作车轮、车厢的人，能够把规矩准则传授给人，却不能直接使人获得技巧。”

14·6 孟子曰：“舜之饭糗茹草也，若将终身焉；及其为天子也，被袵衣，鼓琴，二女果，若固有之。”

### 【译文】

孟子说：“舜啃干粮吃野菜的时候，好像就要终身如此；等他做了天子，穿上麻葛单衣，弹着琴，有尧的两个女儿侍候，又好像这些本来就有的。”

14·7 孟子曰：“吾今而后知杀人亲之重也；杀人之父，人亦杀其父；杀人之兄，人亦杀其兄。然则非自杀之也，一间耳。”

**【译文】**

孟子说：“我今天才深知杀害了别人亲属报复严重；杀了别人的父亲，别人也会杀死他的父亲；杀了别人的哥哥，别人也会杀死他的哥哥。这样看来，父亲和哥哥虽然不是自己杀死的，但差别也只一点。”

14·8 孟子曰：“古之为关也，将以御暴。今之为关也，将以为暴。”

**【译文】**

孟子说：“古代设置关卡，是准备用来抵抗暴力入侵。现在设置关卡，却是用来横征暴敛。”

14·9 孟子曰：“身不行道，不行于妻子，使人不以道，不能行于妻子。”

**【译文】**

孟子说：“自己不依道行事，道在妻子身上也行不通；使唤别人不合于道，连使唤妻子也不行。”

14·10 孟子曰：“周于利者，凶年不能杀；周于德者，邪世不能乱。”

**【译文】**

孟子说：“财利富足的人，灾荒之年不受困苦；道德高尚的人，乱世不会迷惑。”

14·11 孟子曰：“好名之人，能让千乘之国；苟非其人，箪食豆羹见于色。”

### 【译文】

孟子说：“喜欢名望的人，能把千辆兵车之国的国位让给别人；如果不是喜欢名望的人，即使要他让一筐饭一碗汤，也会满脸不高兴。”

14·12 孟子曰：“不信仁贤，则国空虚。无礼义，则上下乱。无政事，则财用不足。”

### 【译文】

孟子说：“不相信仁德贤能，国中就会无人。不讲究礼义，上下关系就会混乱。不治理政事，财用就会缺乏。”

14·13 孟子曰：“不仁而得国者，有之矣；不仁而得天下者，未之有也。”

### 【译文】

孟子说：“不仁道却得到一个国家，有这样的事；不仁道而能得到天下，从未有过。”

14·14 孟子曰：“民为贵，社稷次之，君为轻。是故得乎丘民而为天子，得乎天子为诸侯，得乎诸侯为大夫。诸侯危社稷，则变置。牺牲既成，粢盛既洁，祭祀以时，然而旱干水溢，则变置社稷。”

### 【译文】

孟子说：“人民最重要，土神谷神为次，君主为轻。因此得到民众拥护的做天子，得到天子欢心的做诸侯，得到诸侯欢心的做大夫。诸侯危害国家，就改立。牺牲已经肥壮，祭品也都洁净，又按时祭祀，然而还是遭受旱涝灾害，那就另立土神谷神。”

14·15 孟子曰：“圣人，百世之师也，伯夷、柳下惠是也。故闻伯夷之风者，顽夫廉，懦夫有立志；闻柳下惠之风者，薄夫敦，鄙夫宽。奋乎百世之上。百世之下，闻者莫不兴起也。非圣人而能若是乎，而况于亲炙之者乎？”

### 【译文】

孟子说圣：“人，是百世师表，伯夷、柳下惠就是这样的人，所以听到伯夷高风亮节的人，贪得无厌的人也廉洁了，懦弱无能的人也胸怀大志；听到柳下惠高风亮节的人，尖酸刻薄的人也敦厚老实了，心胸狭小的人也宽宏大量了。他们都在百代以前奋发有为。百代以后，听到的人无不为之感动而奋起。不是圣人能像这样影响深远吗？何况亲自接受熏陶的人呢？”

14·16 孟子曰：“仁也者，人也。合而言之，道也。”

### 【译文】

孟子说：“仁，就是人，就是为人之理。仁与人合起来讲，就是道。”

14·17 孟子曰：“孔子之去鲁，曰：‘迟迟吾行也。’去父母国之道也。去齐，接淅而行，去他国之道也。”

### 【译文】

孟子说：“孔子离开鲁国时，说：‘我们慢慢走吧！’这是离开祖国的情景。而他离开齐国，不等把米淘完便立即动身，这是离开他国的情景。”

14·18 孟子曰：“君子之厄于陈蔡之间，无上下之交也。”

### 【译文】

孟子说：“孔子在陈国与蔡国之间被困，是由于同两国君臣都没有什么交情。”

14·19 貉稽曰：“稽大不理于口。”孟子曰：“无伤也。士憎兹多口。《诗》云：‘忧心悄悄，愠于群小。’孔子也。‘肆不殄厥愠，亦不殒厥问。’文王也。”

### 【译文】

貉稽说：“我受到众口非议。”孟子说：“不要紧。士人就憎恨这种议论纷纷。《诗经》说：‘烦恼忧愁心头绕，群小怨我众口咬。’孔子就是这样。又说：‘别人怒气虽未消，自己声誉并无伤。’这说的就是文王。”

14·20 孟子曰：“贤者以其昭昭，使人昭昭；今以其昏昏，使人昭昭。”

### 【译文】

孟子说：“贤人是先使自己了解明白，然后再去使别人明白；现在的人自己还稀里糊涂，却要去让别人明白。”

14·21 孟子谓高子曰：“山径之蹊间，介然用之而成路。为间不用，则茅塞之矣。今茅塞子之心矣。”

**【译文】**

孟子对高子说：“山间小道很窄，经常走它便成了路。一段时间不走了，就会被茅草堵塞。现在茅草已把你的心堵塞了。”

14·22 高子曰：“禹之声，尚文王之声。”

孟子曰：“何以言之？”

曰：“以追蠡。”

曰：“是奚足哉？城门之轨，两马之力与？”

**【译文】**

高子说：“禹的音乐高于文王的音乐。”

孟子说：“为什么这样说呢？”

高子说：“因为禹传下来的钟纽都快断了。”

孟子说：“这怎么能作根据呢？城门下的车迹那么深，难道只是几辆车马压出来的吗？”

14·23 齐饥。陈臻曰：“国人皆以夫子将复为发棠，殆不可复。”

孟子曰：“是为冯妇也。晋人有冯妇者，善搏虎，卒为善士。则之野，有众逐虎。虎负嵎，莫之敢撓。望见冯妇，趋而迎之。冯妇攘臂下车。众皆悦之，其为士者笑之。”

**【译文】**

齐国又发生饥荒。陈臻对孟子说：“国内的人都认为您会再次请求齐王打开棠邑粮仓赈济灾民，恐怕您不再这样做了吧！”

孟子说：“这就成了冯妇了。晋国有个人叫冯妇，善于跟老虎搏斗，后来成为善人，不打虎了。有一次他到了野外，有许多人正在追赶老虎。老虎背靠一处山角，没有人敢上去动它。大家望见冯妇了，便跑过来迎接他。冯妇挽起袖子伸出胳膊跳下车。大家都喜欢他，但那些士人却讥笑他。”

14·24 孟子曰：“口之于味也，目之于色也，耳之于声也，鼻之于臭也，四肢之于安佚也，性也，有命焉，君子不谓性也。仁之于父子也，义之于君臣也，礼之于宾主也，知之于贤者也，圣人之于天道也，命也，有性焉，君子不谓命也。”

### 【译文】

孟子说：“口舌喜欢美味，眼睛喜欢美色，耳朵喜欢音乐，鼻子喜欢芳香，身体四肢喜欢安逸，这都是天性，但能不能得到却由命运决定，所以君子不认为是必然的天性。仁对于父子，义对于君臣，礼对于宾主，智慧对于贤者，圣人对于天道，都属于命运，但也是必然的天性，所以君子不认为是命运决定的。”

14·25 浩生不害问曰：“乐正子，何人也？”

孟子曰：“善人也，信人也。”

“何谓善？何谓信？”

曰：“可欲之谓善，有诸己谓信，充实之谓美，充实而有光辉之谓大，大而化之之谓圣，圣而不可知之之谓神。乐正子，二之中，四之下也。”

### 【译文】

浩生不害问道：“乐正子，是一个什么样的人？”

孟子回答说：“是一个好人，是一个实在人。”

问道：“什么叫好，什么叫实在？”

回答说：“值得喜欢就叫‘好’，好处确实体现在他身上叫‘实在’，好处充满全身叫‘美’，充满全身而又散发光辉叫‘大’，大而能融会贯通叫‘圣’，圣而又高深莫测叫‘神’。乐正子这个人，在前两种‘好’和‘实在’之中，在后四种‘美’、‘大’、‘圣’、‘神’之下。”

14·26 孟子曰：“逃墨必归于杨，逃杨必归于儒。归，斯受之而已矣。今之与杨墨辩者，如追放豚，既入其彘，又从而招之。”

### 【译文】

孟子说：“脱离墨家学派必然回到杨朱学派，脱离杨朱学派必然回到儒家学派。回来，这就接受他算了。现在跟杨、墨两派辩论的人，就好像追赶原来跑出的猪一样，已经关回猪圈了，还要用绳子绊住它的脚。”

14·27 孟子曰：“有布缕之征，粟米之征，力役之征。君子用其一，缓其二。用其二而民有殍，用其三而父子离。”

### 【译文】

孟子说：“有征收布帛的赋税，有征收粮食的赋税，有征调劳力的赋役。君子采用其中的一种，另外两种暂时不用。如果同时用两种，百姓便会有人饿死，同时用三种，那就要骨肉分离了。”

14·28 孟子曰：“诸侯之宝三：土地，人民，政事。宝珠玉者，殃必及身。”



### 【译文】

孟子说：“诸侯的宝贝有三种：土地、人民和政治。把珍珠美玉当作宝贝的人，一定会大祸临头。”

14·29 盆成括仕于齐。孟子曰：“死矣盆成括！”

盆成括见杀。门人问曰：“夫子何以知其将见杀？”

曰：“其为人也小有才，未闻君子之大道也，则足以杀其躯而已矣。”

### 【译文】

盆成括在齐国做官。孟子说：“盆成括要死了！”

盆成括果然被杀。学生问道：“老师为什么知道他会被杀呢？”

孟子回答说：“他这个人有点小聪明，但并不懂得君子的大道，这就足以招致杀身之祸了。”

14·30 孟子之滕，馆于上宫。有业屨于牖上，馆人求之弗得。或问之曰：“若是乎从者之廋也？”

曰：“子以是为窃屨来与？”

曰：“殆非也。夫子之设科也，往者不追，来者不距。苟以是心至，斯受之而已矣。”

### 【译文】

孟子到了滕国，住在上宫。有一双还未织完的草鞋放在窗台上不见了，馆舍里的人到处找没有找着。有人问孟子：“这样看来，可能是随您的人把它藏起来了吧！”

孟子说：“你以为他们是为偷草鞋而来的吗？”

那人答道：“恐怕不是。老先生您开设课程，走了不学习的不追问，愿意来学习的不拒绝。只要他们抱着学习的心愿而来，您就什么人全都接受了。”

14·31 孟子曰：“人皆有所不忍，达之于其所忍，仁也；人皆有所不为，达之于其所为，义也。人能充无欲害人之心，而仁不可胜用也；人能充无穿踰之心，而义不可胜用也。人能充无受尔汝之实，无所往而不为义也。士未可以言而言，是以言**诘**之也；可以言而不言，是以不言**诘**之也，是皆穿踰之类也。”

### 【译文】

孟子说：“每个人都有他所不忍心的事，把这种不忍心扩展到他所忍心的事上，就是仁；每个人都有他所不愿做的事，把这种不愿做扩展到他所愿做的事上，就是义。如果能把不想害人的心广泛扩充，那么他的仁使用之不尽；如果能把不穿洞翻墙的心广泛扩充，那么他拥有的义也会用之不尽；如果能扩充不受人们责怪的言行，那就无论到哪里都不会不行义。一个士人，不可以同他交谈而去交谈，这是用交谈引诱他而使自己获利；可以同他交谈而不去交谈，这是用沉默引诱他而使自己获利，这都是属于挖洞翻墙一类的行为。”

14·32 孟子曰：“言近而指远者，善言也；守约而施博者，善道也。君子之言也，不下带而道存焉。君子之守，修其身而天下平。人病舍其田而芸人之田，所求于人者重，而所以自任者轻。”

### 【译文】

孟子说：“言语浅近而意义深远的，是善言；操守简要而影响广泛的，是善道。君子的言语，讲平时常见事情，道却在其中。君子的操守，注意修养自身而能使天下太平。人们的毛病是丢下自己的田作而去替别人田里除草，对别人的要求很重，而自己的责任却很轻。”

14·33 孟子曰：“尧舜，性者也；汤武，反之也。动容周旋中礼者，盛德之至也；哭死而哀，非为生者也；经德不回，非以干禄也；言语必信，非以正行也。君子行法，以俟命而已矣。”

### 【译文】

孟子说：“尧舜行仁德，是本性；汤武是经过修身回复本性。举动容貌合乎礼，是美德中最高的了；为死者痛哭而悲哀，不是做给生者看的；守德而行不违背，并不是为了谋求官职俸禄；言语一定诚信，并不是为了显示品行端正。君子按法度行事，以等待命运安排。”

14·34 孟子曰：“说大人，则藐之，勿视其巍巍然。堂高数仞，榱题数尺，我得志弗为也；食前方丈，侍妾数百人，我得志弗为也；般乐饮酒，驱骋田猎，后车千乘，我得志弗为也。在彼者，皆我所不为也；在我者，皆古之制也。吾何畏彼哉？”

### 【译文】

孟子说：“向尊贵者进言，就要藐视他，不要把他看得那么高高在上。堂阶两三丈高，屋檐几尺宽，我如果得志不这样做；佳肴筵席一大片，姬妾侍候有几百人，我如果得志不这样做；饮酒作乐，驰骋打猎，跟随的车子有上千辆，我如果得志不这样做。他所做的，都是我所不做的；我所做的，都符合古代制度。我害怕他什么呢？”

14·35 孟子曰：“养心莫善于寡欲。其为人也寡欲，虽有不存焉者，寡矣；其为人也多欲，虽有存焉者，寡矣。”

### 【译文】

孟子说：“修养心性最好的办法莫过于减少欲望。一个人为人欲望很少，即使善性有所丧失，丧失也很少；一个人为人欲望很多，即使善

性有所保留，保留也很少。”

14·36 曾皙嗜羊枣，而曾子不忍食羊枣。公孙丑问曰：“脍炙与羊枣孰美？”

孟子曰：“脍炙哉！”

公孙丑曰：“然则曾子何为食脍炙而不食羊枣？”

曰：“脍炙所同也，羊枣所独也。讳名不讳姓，姓所同也，名所独也。”

### 【译文】

曾皙特别爱吃羊枣，而他儿子曾子不忍心吃羊枣。公孙丑问道：“烤肉丝和羊枣哪一种好吃？”

孟子回答说：“烤肉丝！”

公孙丑又问：“那么曾子为什么吃烤肉丝而不吃羊枣呢？”

回答说：“烤肉丝是大家都爱吃的，羊枣却是个别人爱吃的。这就好比父母之名应该避讳，姓却不避讳，因为姓是许多人相同的，名却是独自一个人的。”

14·37 万章问曰：“孔子在陈曰：‘盍归乎来！吾党之士狂简，进取，不忘其初。’孔子在陈，何思鲁之狂士？”

孟子曰：“孔子‘不得中道而与之，必也狂狷乎！狂者进取，狷者有所不为也孔子岂不欲中道哉？不可必得，故思其次也。’”

“敢问何如斯可谓狂矣？”

曰：“如琴张、曾皙、牧皮者，孔子之所谓狂矣。”

“何以谓之狂也？”

曰：“其志嚶嚶然，曰：‘古之人，古之人。’夷考其行而不掩焉者也。狂者又不可得，欲得不屑不洁之士而与之，是猥也，是又其次也。孔子曰：‘过我门而不入我室，我不憾焉者，其惟乡原乎！乡原，德之贼也。’”

曰：“何如斯可谓之乡原矣？”

曰：“何以是嚶嚶也？言不顾行，行不顾言，则曰：古之人，古之人。行何为踽踽凉凉？生斯世也，为斯世也，善斯可矣。’阉然媚于世也者，是乡原也。”

万子曰：“一乡皆称原人焉，无所往而不为原人，孔子以为德之贼，何哉？”

曰：“非之无举也，刺之无刺也；同乎流俗，合乎污世；居之似忠信，行之似廉洁；众皆悦之，自以为是，而不可与人尧舜之道，故曰‘德之贼’也。孔子曰：‘恶似而非者：恶莠，恐其乱苗也；恶佞，恐其乱义也；恶利口，恐其乱信也；恶郑声，恐其乱乐也；恶紫，恐其乱朱也；恶乡原，恐其乱德也。’君子反经而已矣。经正，则庶民兴；庶民兴，斯无邪慝矣。”

### 【译文】

万章问道：“孔子在陈国时说：‘何不回去呢！我那些学生志大而狂放，进取向上，而不忘本。’孔子在陈国，为什么想念鲁国这些狂放之士？”

孟子回答说：“孔子认为‘找不到中行之士和他交往，那必定只能同狂放不羁和洁身自好的人交往了！狂放不羁的人进取向上，洁身自好的人有所不为’。孔子难道不想同中行之士交往吗？不能一定得到，所以才想次一等的了。”

问道：“请问什么样的人称为狂放不羁的人呢？”

回答说：“比如琴张、曾皙、牧皮这一类人，就是孔子所说的狂放

不羁的人。”

问道：“那为什么说他们狂放呢？”

回答说：“他们志向大口气也大，动不动就说‘古人如何如何，古人怎样怎样。’可是考察他们的行为却与言谈不相符。这种狂放不羁的人如果又不能得到，便想和不肯干坏事的人交往，这就是洁身自好之士，这又是次一等的了。孔子说：‘从我门口经过而不进我屋里来，我并不感到遗憾，这只是一些言行不一伪善欺世的乡愿人物！乡愿，是败坏道德的人。’”

问道：“什么样的人才称为乡愿呢？”

回答说：“有人批评狂放之士说：‘为什么这样志向大口气也大呢？言谈不符合行动，行动也不符合言谈，只会说：古人如何如何，古人怎样怎样。这种人又批评洁身自好的人说，处事为什么这样孤独冷漠呢？生活在这个世界，为这个世界做事，相安无事就可以了。’像这种阴阳怪气媚俗取宠的人，就是乡愿。”

万章说：“全乡的人都说他是好人，他所到之处无不表现为一个好人，而孔子却认为他是败坏道德的人，这是为什么呢？”

孟子说：“这种人要批评他没有什么可批评，要指责他没有什么可指责；他与世浮沉，同流合污；为人好像忠诚老实，行事也似乎清正廉洁；大家都很喜欢他，他自己也认为正确，而他的言行根本与尧舜之道不沾边，所以说是败坏道德的人。孔子说：‘讨厌那些似是而非的东西：讨厌狗尾草，恐怕它扰乱了禾苗；讨厌巧言令色的人，恐怕他颠倒了正义；讨厌夸夸其谈的人，恐怕他破坏了诚信；讨厌郑国音乐，恐怕它污染了雅乐；讨厌紫色，恐怕它混淆了大红色；讨厌乡愿，恐怕他败坏了道德。’君子使一切回到正常大道就可以了。正常大道端正了，老百姓就会振作奋发；老百姓都振作奋发，这样就可以抑制奸佞邪恶了。”

14·38 孟子曰：“由尧舜至于汤，五百有余岁，若禹、皋陶，则见而知之；若汤，则闻而知之。由汤至于文王，五百有余岁，若伊尹、莱朱，则见而知之；若文王，则闻而知之。由文王至于孔子，五百有余岁，若太公望、散宜生，则见而知之；若孔子，则闻而知之。由孔子而来至于今，百有余岁，去圣人之世，若此其未远也；近圣人之居，若此其甚也，然而无有乎尔，则亦无有乎尔。”

### 【译文】

孟子说：“从尧舜到商汤，这期间有五百多年，像禹、皋陶这些人，是眼见而知其道；像商汤，却是耳闻而知其道。从商汤到周文王，这期间也有五百多年，像伊尹、莱朱这些人，是眼见而知其道像周文王，却是耳闻而知其道。从周文王到孔子，这期间又有五百多年，像太公望、散宜生这些人，是眼见而知其道，像孔子，却是耳闻而知其道。从孔子以来直到今天，这期间只有一百多年，距离圣人的时代，像这样不很久远；紧靠圣人的家乡，又是这样的近，然而没有眼见而知其道的人，竟然也没有耳闻而知其道的人！”

## 第二编 《四书》词目例释

### 一画

一夫 独夫。指众叛亲离的暴君，孤独一人，故称一夫。《孟子·梁惠王下》：“残贼之人，谓之‘一夫’。闻诛一夫纣矣，未闻弑君也。”

一介 也作“一芥”。一点点，形容量少。《孟子·万章上》：“非其义也，非其道也，一介不以与人，一介不以取诸人。”

一羽 一片羽毛。形容重量极轻。《孟子·梁惠王上》：“吾力足以举百钧，而不足以举一羽；明足以察秋毫之末，而不见舆薪。”又：“然则一羽之不举，为不用力焉；舆薪之不见，为不用明焉。”

一间（jiàn） 距离相近，差别非常接近。《孟子·尽心下》杀人之父，人亦杀其父；杀人之兄，人亦杀其兄。然则非自杀之也，一间耳。”朱熹注：“一间者，我往彼来，间一人耳。”

一朝（zhāo） ①一时。《论语·颜渊》：“一朝之忿，亡其身，以及其亲，非惑与？”②一个早晨，一天。《孟子·告子下》：“由今之道，无变今之俗，虽与之天下，不能一朝居也。”

一以贯之 用一个基本观念贯穿着。贯，贯穿，统贯。《论语·里仁》：“吾道一以贯之。”《卫灵公》：“予一以贯之。”

一言以蔽之 用一句话来概括它。《论语·为政》：“《诗》三百，一言以蔽之，曰：‘思无邪。’”



## 二画

二三子 尊长对后辈们的称呼，意思是诸位、几个人。《论语·八佾》：

“二三子何患于丧乎？”《先进》：“非我也，夫二三子也。”

二十取一 从二十份中抽取一份的税率。《孟子·告子下》：“吾欲二十而取一，何如？”又：“夫貉，五谷不生，惟黍生之；无城郭、宫宝、宗庙、祭祀之礼，无诸侯帛币饗飧，无百官有司，故二十取一而足也。”

十室之邑 只有十余户人家的村落。《论语·公冶长》：“十室之邑，必有忠信如丘者焉，不如丘之好学也。”

七十子 相传孔子有学生三千，第一等“通六艺者”有七十余人。《孟子·公孙丑上》作七十，《史记·孔子世家》作七十二，《仲尼弟子传》作七十七。称七十是取其整数。

八佾 ①《论语》篇名。②古代天子专用的乐舞。佾，舞蹈的行列。一佾八人，八佾共六十四人。周代的礼仪制度规定，天子用八佾，诸侯用六佾，大夫用四佾，士用二佾，不得越级僭用。《论语·八佾》：“八佾舞于庭，是可忍也，孰不可忍也？”

八音 古代称金、石、丝、竹、匏（葫芦的一种）、土、革、木所制乐器发出的声音为“八音”。金为钟，石为磬，丝为琴瑟，竹为箫管，匏为笙竽，土为埙，革为鼓，柷敔为木。《孟子·万章上》：“二十有八载，放勋乃徂落，百姓如丧考妣，三年，四海遏密八音。”

人人 众人，每个人。《孟子·离娄上》：“人人亲其亲、长其长，而天下平。”《告子上》：“欲贵者，人之同心也。人人有贵于己者，弗思耳矣。”

人子 儿子。《大学》：“为人君，止于仁；为人臣，止于敬；为人子，止于孝；为人父，止于慈；与国人交，止于信。”

人父 父亲。《大学》：“为人君，止于仁；为人臣，止于敬；为人子，止于孝；为人父，止于慈；与国人交，止于信。”

人心 人的心志。心，思想、意念、感情的通称。《孟子·告子上》：“仁，人心也；义，人路也。舍其路而弗由，放其心而不知求，哀哉！”

人臣 臣子，臣下。《大学》：“为人君，止于仁；为人臣，止于敬；为人子，止于孝；为人父，止于慈；与国人交，止于信。”

人伦 ①社会中人与人之间的伦理道德准则。《孟子·滕文公上》：“夏曰校，殷曰序，周曰庠；学则三代共之，皆所以明人伦也。人伦明于上，小民亲于下。”②指父子、君臣、夫妇、长幼，朋友五种关系。古人以为这五种关系是人类社会中不可改变的事物，而且必须遵循一定的准则来处理它们，因此称为“人伦”或“伦常”。《孟子·滕文公上》：“使契为司徒，教以人伦——父子有亲，君臣有义，夫妇有别，长幼有序，朋友有信。”

人君 国君，君主。《大学》：“为人君，止于仁；为人臣，止于敬；为人子，止于孝；为人父，止于慈；与国人交，止于信。”

人事 人力所能及的事。《孟子·告子上》：“今夫**辨**麦……虽有不同，则地有肥磽，雨露之养、人事之不齐也。”

人性 人的本性。《孟子·告子上》：“性，犹杞柳也；义，犹栢椹也。以人性为仁义，犹以杞柳为栢椹。”

人牧 人君，国君。用牧放牛羊来比喻治理人民。《孟子·梁惠王上》：“今夫天下之人牧，未有不嗜杀人者也。”

人和 指内部团结、人心所向这类有利于战争攻守的条件。《孟子·公孙丑下》：“天时不如地利，地利不如人和。”

人路 人的途径。路，这里有正路、正途的意思。《孟子·告子上》：“仁，人心也；义，人路也。舍其路而弗由，放其心而不知求，哀哉！”

人爵 指人类社会的爵位等级，相对“天爵”而言。《孟子·告子

上》：“有天爵者，有人爵者。仁义忠信，乐善不倦，此天爵也；公卿大夫，此人爵也。古之人修其天爵，而人爵从之。今之人修其天爵，以要人爵；既得人爵，而弃其天爵，则惑之甚者也，终亦必亡而已矣。”

人亡政息 贤人不存，政令就不能实行。息，熄灭，消失。《中庸》：“文武之政，布在方策。其人存，则其政举；其人亡，则其政息。”

人存政举 贤人在，政令就能够实行。举，办，行。《中庸》：“文武之政，布在方策。其人存，则其政举；其人亡，则其政息。”

人一能之己百之 别人一次能够做到的，我用百倍的功夫去做。《中庸》：“人一能之，己百之。人十能之，己千之。果能此道矣，虽愚必明，虽柔必强。”

人无远虑，必有近忧 人要是没有深谋远虑，一定会有忧患发生在眼前。《论语·卫灵公》：“子曰：‘人无远虑，必有近忧。’”

人而无信，不知其可 人如果不讲信用，真不知道那怎么可以。指人不讲信用是不行的。《论语·为政》：“人而无信，不知其可也。大车无 ， 小车无**轨**，其何以行之哉？”

人莫知其子之恶，莫知其苗之硕 古谚语。意思是：“没有人能够知晓自己儿子的过恶，没有人能够满足于自己的庄稼好。”用来批评溺爱不明和贪得无厌的人。《大学》：“故谚有之曰：人莫知其子之恶，莫知其苗之硕。此谓身不修不可以齐其家。”

入于室 通作“入室”。比喻学问技艺的造诣达到精深阶段。《论语·先进》：“由也升堂矣，未入于室也。”

入公门 进入朝廷的大门。《论语·乡党》：“入公门，鞠躬如也，如不容。”

入则孝，出则悌 在家孝顺父母，外出尊敬长辈。《孟子·滕文公下》：“于此有人焉，入则孝，出则悌，守先王之道，以待后之学者，而不得食于子；子何尊梓匠轮舆而轻为仁义者哉？”

几（**jī**机） 期，期望。《论语·子路》：“言不可以若是其几也。”

几希 无几，甚少，一点点。《孟子·告子上》：“其日夜之所息，平旦之气，其好恶与人相近也者几希，则其旦昼之所为，有梏亡之矣。”《孟子·尽心上》：“舜之居深山之中，与木石居，与鹿豕游，其所以异于深山之野人者几希。”

九夷 古代对东方一些部族的总称。九夷本居于鲁（今山东曲阜一带），周公姬旦曾用武力降服他们。春秋以后，相继臣属于楚、吴、越三国，散居于淮、泗之间，北与齐、鲁接壤。《韩非子·说林上》：“周公旦攻九夷而商盖伏。”《论语·子罕》：“子欲居九夷。”

九合 指春秋时期诸侯争霸而举行的多次会盟。合，会盟。《论语·宪问》：“桓公九合诸侯，不以兵车，管仲之力也。”

九河 古代黄河自孟津（今河南孟津东北）往北，分为徒骇、太史、马颊、覆釜、胡苏、简、絜、钩盘、高津九条水道，合称九河。《孟子·滕文公上》：“禹疏九河。”这九条水道当在今华北平原东部近海一带，但具体流经地域无法确指。一说，九河为古代黄河下游众多支派的合称，不一定就是九条水道。

九经 儒家主张的治理天下国家的九条准则，即修身、尊贤、亲亲、敬大臣、体群臣、子庶民，来百工、柔远人，怀诸侯。《中庸》：“凡为天下国家有九经。”

九一而助 从九份中抽取一份的税率。助，即所谓助法，相传为殷商时期赋税法名。《孟子·滕文公上》：“夏后氏五十而贡，殷人七十而助，周人百亩而彻，其实皆什一也。”是说商朝每七十亩地实行助法，“助”为借助人的劳力耕种公田的意思，那么“九一”、“什一”只是一个大略的比率。《滕文公上》：“请野九一而助，國中什一使自赋。”

乃若 语气词，用在句首，表示要发议论。一说，连词，相当于“至于”、“若夫”。《孟子·告子上》：“乃若其情，则可以为善矣，乃所谓善也。”

力役 劳役。《孟子·尽心下》：“有布缕之征，粟米之征，力役之征。君子用其一，缓其二。”

力不足 力量不够。《论语·雍也》：“非不说子之遭，力不足也。”又：“力不足者，中道而废。”

力行近乎仁 尽力实行就会接近仁爱。《中庸》：“好学近乎知，力行近乎仁，知耻近乎勇。知斯三者，则知所以修身。”是儒家修养自己的方法之一。

## 三画

三王 ①三代（夏商周）之先王。《中庸》：“考诸三王而不缪。”②指夏禹、商汤和周文王、武王。一说，指夏禹、商汤、周文王。《孟子·离娄下》：“周公恩兼三王，以施四事；其有不合者，仰面思之，夜以继日；幸而得之，坐以待旦。”

三公 周代以太师、太傅、太保为三公。三公是辅助帝王掌握军政大权的最高官员。《尚书·周官》：“立太师、太傅、太保，兹惟三公，论道经邦，燮理阴阳。”《孟子·尽心上》：“柳下惠不以三公易其介。”

三归 市租，商业税。《管子·山至数》：“则民之三有归于上矣。”清郭嵩焘《释三归》认为：“三归之名，实本于此。是所谓三归者，市租之常例归之公者也。桓公既霸，遂以赏管仲。”《论语·八佾》：“管氏有三归，官事不摄，焉得俭？”

三代 指夏、商、周三个朝代。《孟子·离娄上》：“三代之得天下也以仁，其失天下也以不仁。”

三乐 儒家所谓君子的三件值得高兴的事。《孟子·尽心上》：“君子有三乐，而王天下不与存焉。父母俱在，兄弟无故，一乐也；仰不愧于天，俯不作于人，二乐也；得天下英才而教育之，三乐也。君子有三乐，而王天下不与存焉。”

三危 山名。其地理位置说法不一：一说为今甘肃敦煌东南之三危山；一说在今甘肃岷山之西南；一说在云南。《尚书·禹贡》：“三危既宅，三苗丕叙。”《孟子·万章上》：“舜流共工于幽州，放驩兜于崇山，杀三苗于三危，殛鲧于羽山，四罪而天下咸服。”

三军 军队的通称。古代将军队分为上、中、下三军或左、中、右三军，故有此称。《论语·子罕》：“三军可夺帅也，匹夫不可夺志也。”《孟子·告子下》：“先生以利说秦楚之王，秦楚之王悦于利，以罢三军之师，是三军之士乐罢而悦于利也。”

三苗 古部落名，族名。又称有苗，苗民。《史记·五帝本纪》载其

活动区域在江、淮、荆州，即今河南西南部至湖南洞庭湖、江西鄱阳湖一带。相传舜时被迁到三危一带。《孟子·万章上》：“杀三苗于三危。”

三畏 儒家所谓君子应该敬畏的三件事情。《论语·季氏》：“君子有三畏：畏天命，畏大人，畏圣人之言。”

三重 儒家所谓三件重要的事，即议礼、制度、考文，要由帝王来主持。《中庸》：“非天子，不议礼，不制度，不考文。”又：“天下有三重焉，其寡过矣乎。”

三复 反复诵读。《论语·先进》：“南容三复白圭，孔子以其兄之子妻之。”

三省 再三自我反省。《论语·学而》：“吾日三省吾身：为人谋而不忠乎？与朋友交而不信乎？传不习乎？”

三桓 指春秋时鲁国的三卿仲孙（即孟孙）、叔孙、季孙。因为他们都是鲁桓公的后代，故称“三桓”。鲁文公死后，三桓势力日强，分领三军，实际掌握了鲁国的政权。公元前562年，三桓用武力强行把鲁国的土地和奴隶分成三份，三家各得一份；前537年，又将鲁公室分成四份，季孙氏独得两份，这就是“三分公室”和“四分公室”。《论语·季氏》：“禄之去公室五世矣，政逮于大夫四世矣，故夫三桓之子孙微矣。”

三卿 据战国时期的官制，三卿指上卿、亚卿、下卿，或指相、将、客卿（清全祖望《经史问答》）。《孟子·告子下》：“夫子在三卿之中，名实未加于上下而去之，仁者固如此乎？”

三家 参见“三桓”。《论语·八佾》：“三家者以《雍》彻。”

三鼎 指祭祀用的盛肉类祭品的牲鼎、鱼鼎、腊鼎。古代礼制规定士用三鼎。《孟子·梁惠王下》：“前以士，后以大夫；前以三鼎，而后以五鼎与？”

三黜（chù） 多次被罢免斥黜。《论语·微子》：“柳下惠为士师，三黜。”

三饭繚 春秋时鲁国以乐侑食的乐官，名繚。古代天子和诸侯吃饭时均需奏乐侑食，设有亚饭、三饭、四饭等乐官。据《史记·礼书》，孔子死后，他们这些从师学习、从事礼乐的人，得不到任用，漂泊埋没。三饭繚逃往蔡国。《论语·微子》：“大师挚适齐，亚饭干适楚，三饭繚适蔡，四饭缺适秦，鼓方叔入于河，播鼗武入于汉，少师阳、击磬襄入于海。”

三年之丧 据儒家传说，上古曾实行居丧三年的丧礼制度，即子女对于亡父母，臣下对于先帝，都要守孝三年。《论语·阳货》：“三年之丧，期已久矣。”又：“夫三年之丧，天下之通丧也。”《孟子·滕文公上》：“三年之丧，齐疏之服，**飧**粥之食，自天子达于庶人，三代共之。”

三思而后行 经过反复思考，然后再去做。今通用为“三思而行”。《论语·公冶长》：“季文子三思而后行。子闻之，曰：‘再，斯可矣。’”

三月不知肉味 孔子在齐国听到《韶》乐，以后很长时间吃肉而尝不出其味。今谓专注于某一事物而忘记了其他事。《论语·述而》：“子在齐闻《韶》，三月不知肉味，曰：‘不图为乐之至于斯也。’”

三人行必有我师 三个一起行走的人里，一定有一个在某方面是我的老师。《论语·述而》：“三人行，必有我师焉，择其善者而从之，其不善者而改之。”指应该虚心向一切有长处的人学习。

干戈 干，盾。戈，戟。干戈为古代战争常用兵器，故常用作兵器的通称，有时也指战争。《论语·季氏》：“今由与求也，相夫子，远人不服而不能来也，邦分崩离析而不能守也，而谋动干戈于邦内。”

干泽 谋求恩泽利禄。干，求取。《孟子·公孙丑下》：“识其不可，然且至，则是干泽也。”

干禄 求取官爵俸禄。禄，官吏的俸禄。《论语·为政》：“子张学干禄。”

于 ①古国名。同“邶”，即邶国，亦作孟国。西周初武王子封国。春秋时为郑邑，后又属周。在今河南沁阳西北。《孟子·滕文公下》：“《太誓》曰：‘我武维扬，侵于之疆。’”②取。《孟子·万章下》：“《康诰》曰：‘寇攘奸宄，杀越人于货，闵不畏死，凡民罔弗**讫**



。”③往。《孟子·滕文公上》：“《诗》云：‘昼尔于茅，宵尔索綯，亟其乘屋，其始播百谷。’”④介词。在，到，给。《孟子·梁惠王上》：“《诗》云：‘刑于寡妻，至于兄弟，以御于家邦。’”⑤介词。比。《孟子·滕文公下》引《尚书·泰誓》：“杀伐用张，于汤有光。”⑥介词。为，助。《孟子·万章上》：“舜曰：‘惟兹臣庶，汝其于予治。’”⑦介词。被。《孟子·尽心下》：“《诗》云：‘忧心悄悄，愠于群小。’”

于时保之 于时，于是。之，指国家。谓因此才能保天下安宁。语出《诗经·周颂·我将》。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘畏天之威，于时保之。’”

工 ①工匠，手工业劳动者。《论语·子张》：“百工居肆以成其事，君子学以致其道。”②对驾车驭马者的称呼。《孟子·滕文公下》：“嬖奚反命曰：天下之贱工也。”

工师 建筑师，也是古代官名。为各种工匠的主管官。《孟子·梁惠王下》：“为巨室，则必使工师求大木。工师得大木，则王喜，以为能胜其任也。”

工欲善其事，必先利其器 工，工匠；利，锋利、精良；器，工具。意思是工匠要干好他的活，必须先把工具整治好。《论语·卫灵公》：“子贡问仁。子曰：‘工欲善其事，必先利其器。’”

士 ①男子，泛指一般人士。《论语·述而》：“富而可求也，虽执鞭之士，吾亦为之。”②古代社会阶层之一，位于庶民之上，是有一定社会地位的知识分子。《论语·里仁》：“士志于道，而耻恶衣恶食者，未足与议也。”《论语·泰伯》：“士不可以不弘毅，任重而道远。”③古代官阶之一，其位次于大夫。《孟子·梁惠王下》：“士师不能治士，则如之何？”④官名。古代的司法官。《孟子·告子下》：“管夷吾举于士。”又称士师、士官。⑤人名。《孟子·公孙丑下》：“尹士语人曰。”

士师 古代的司法官，执掌审理狱讼之事。参见“士”③。《论语·微子》：“柳下惠为士师，三黜。”

土 ①居处，乡土，乡里。一说田宅。《论语·里仁》：“君子怀德，小人怀土；君子怀刑，小人怀惠。”②泥土，土地。《论语·公冶长》：“朽木不可雕也，粪土之墙不可朽也。”③同“杜”，树根。《孟子·

公孙丑上》：“《诗》云：‘迨天之未阴雨，彻彼桑土，绸缪牖户。’”

土地 ①国土，疆域。《孟子·梁惠王上》：“然则王之所大欲可知已，欲辟土地，朝秦楚，莅中国而抚四夷也。”②田地，土壤。《孟子·告子下》：“入其疆，土地辟，田野治，养老尊贤，俊杰在位，则有庆。”

土芥 泥土草芥。比喻微贱之物，无足轻重。《孟子·离娄下》：“君之视臣如土芥，则臣视君如寇讎。”

下 ①方位词。与“上”相对，指底部。《论语·颜渊》：“樊迟从游于舞雩之下。”②向下运动。《论语·乡党》：“上如揖，下如授。”③相对地位、层次高的事物而言。《论语·雍也》：“中人以下，不可以语上也。”④劣等，次。《论语·季氏》：“困而不学，民斯为下矣。”⑤在下位之人。《孟子·梁惠王下》：“而君之仓廩实，府库充，有司莫以告，是上慢而残下也。”⑥走下来。《论语·八佾》：“揖让而升，下而饮。”⑦降落。《孟子·梁惠王上》：“天油然作云，沛然下雨，则苗浡然兴之矣。”⑧谦让，退让。《论语·颜渊》：“夫达者也，质直而好义，察言而观色，虑以下人。”⑨副词。《论语·公冶长》：“敏而好学，不耻下问，是以谓之‘文’也。”

下士 古代官阶。据《孟子·万章下》、《礼记·王制》，古代天子、诸侯都设有士，分上士、中士、下士。

下达 追求财利。《论语·宪问》：“君子上达，小人下达。”

下位 职位卑下，地位低贱。《孟子·离娄上》：“居下位而不获于上，民不可得而治也。”

下流 ①地位低微。《论语·阳货》：“恶称人之恶者，恶居下流而讪上者，恶勇而无礼者，恶果敢而窒者。”②品德低下，喻众恶所归之处。《论语·子张》：“是以君子恶居下流，天下之恶皆归焉。”

下愚 下等的愚人，最愚昧的人。《论语·阳货》：“唯上知与下愚不移。”

下大夫 古官名。周王室及各诸侯国，卿以下设有大夫，分上、中、下三等。《论语·乡党》：“朝，与下大夫言，侃侃如也；与上大夫

言，闾闾如也。”

下学而上达 下学人事，上达天命。《论语·宪问》：“不怨天，不尤人，下学而上达。”

大 ①形容词。与“小”相对。《论语·八佾》：“大哉问！”②名词。大的事物。《孟子·梁惠王上》：“以小易大，彼恶知之。”③副词。规模广，程度深。《孟子·滕文公上》：“及至葬，四方来观之，颜色之戚，哭泣之哀，吊者大悦。”④形容词。性质重要。《大学》：“生财有大道。”⑤扩大。《孟子·梁惠王下》：“王请大之。”⑥同“太”。《论语·雍也》：“居简而行简，无乃大简乎？”⑦善，好。《孟子·告子下》：“先生之志则大矣，先生之号则不可。”⑧哲学术语。指人的全身充满好处而又散发光辉。《孟子·尽心下》：“充实而有光辉之谓大。”

大人 ①在高位之人，大官，贵族。《论语·季氏》：“君子有三畏：畏天命，畏大人，畏圣人之言。”②德行高尚的人，君子。《孟子·告子上》：“从其大体为大人，从其小体为小人。”③指“圣人”之在位者。《史记索隐》引向秀《易·乾卦》注：“圣人在位，谓之大人。”《孟子·尽心上》：“有大人者，正己而物正者也。”

大王 参见“太王”。《孟子·梁惠王下》：“昔者大王居邠。”

大夫 ①官阶名。据《孟子·万章下》、《礼记·王制》，古代官分卿、大夫、士三等；大夫又分上、中、下三级。②官名。殷周有大夫、乡大夫、遂大夫、朝大夫、冢大夫，春秋诸侯国也多设大夫，因此成为一般在朝中任官职者之称。《论语·公冶长》：“犹吾大夫崔子也。”③大夫的家臣也有称“大夫”的。《论语·宪问》：“公叔文子之臣大夫僎与文子同升诸公。”

大节 临乱不苟的节操。《论语·泰伯》：“可以托六尺之孤，可以寄百里之命，临大节而不可夺也。”

大甲 即《太甲》。《尚书·商书》的篇名。《大学》：“《大甲》曰：顾天之明命。”

大臣 ①具有很高政治修养的士大夫。《论语·先进》：“所谓大臣者，以道事君，不可则止。”②高官。《论语·微子》：“君子不施其亲，不使大臣怨乎不以，故旧无大故则不弃也。”

大老 极有声望的老人，年高望重者的尊称。《孟子·离娄上》：“二老者，天下之大老也。”

大匠 手艺高超的工匠。《孟子·告子上》：“大匠诲人必以规矩，学者亦必以规矩。”

大师 官名。掌管音乐的长官。也作“太师”。《论语·八佾》：“子语鲁大师乐。”

大任 重任，重大任务。《孟子·告子下》：“故天将降大任于是人也。”

大伦 伦常大道。古代社会中人与人关系的根本准则。《论语·微子》：“欲洁其身，而乱大伦。”

大行 流行，普遍推行。《孟子·公孙丑上》：“且以文王之德，百年而后崩，犹未洽于天下；武王、周公继之，然后大行。”

大邑 古称王畿、侯国、大夫采地为邑，尊称为大邑；而商周两代自称也如此。《孟子·滕文公下》：“《书》曰：‘……绍我周王见休，惟臣附于大邑周。’”

大体 指人的身体的重要器官。《孟子·告子上》：“从其大体为大人，从其小体为小人。”

大事 指丧礼。《孟子·滕文公上》：“今也父兄百官不我足也，恐其不能尽于大事，子为我问孟子。”

大国 大都市。《孟子·告子上》：“牛山之木尝美矣，以其郊于大国也。”

大学 ①《四书》篇名。原为《礼记》中一篇，作者不详。②指有关政治、哲理高深而广博的学问。《大学》：“大学之道，在明明德，在亲民，在止于至善。”

大受 承担重任，委以重任。《论语·卫灵公》：“君子不可小知而可大受也，小人不可大受而可小知也。”

大庙 即“太庙”，帝王的祖庙。《论语·八佾》：“子人大庙，每事

问。”

大故 ①大过错，大过失。《论语·微子》：“故旧无大故，则不弃也。”②重大事故，丧事。《孟子·滕文公上》：“今也不幸至于大故，吾欲使子问于孟子，然后行事。”

大宾 贵宾。周代把诸侯一级来宾称“大宾”。《论语·颜渊》：“出门如见大宾，使民如承大祭。”

大宰 即“太宰”，官名。相传为殷商始置。春秋列国多称辅佐帝王治理国家的官员为太宰。《论语·子罕》：“大宰问于子贡曰。”

大略 大概。《孟子·滕文公上》：“此其大略也。”

大欲 最大的欲望。《孟子·梁惠王上》：“王之所大欲可得闻与？”

大葬 古代君臣的葬礼。《论语·子罕》：“且予纵不得大葬，予死于道路乎？”

大舜 古代对舜的尊称。《孟子·公孙丑上》：“大舜有大焉，善与人同，舍己从人，乐取于人以为善。”

大道 大道理，重要原则。《大学》：“是故君子有大道，必忠信以得之，骄泰以失之。生财有大道，生之者众，食之者寡，为之者疾，用之者舒，则财恒足矣。”

大路 宽广的道路。《孟子·告子下》：“夫道，若大路然，岂难知哉？”

大丈夫 有勇气、有作为的人。丈夫，男人的通称。《孟子·滕文公下》：“富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，此之谓大丈夫。”

大师挚 春秋时，鲁国掌管音乐的长官，名挚。据《史记·礼书》，孔子死后，挚和手下的乐官得不到任用，漂泊埋没，他逃往齐国。《论语·微子》：“大师挚适齐，亚饭干适楚，三饭缭适蔡，四饭缺适秦，鼓方叔入于河，播鼗武入于汉，少师阳、击磬襄入于海。”

丈人 老人的通称。《论语·微子》：“子路从而后，遇丈人，以杖荷蓑。”

丈夫 成年男子的通称。《谷梁传·文公十二年》：“男子二十而冠，冠而列丈夫。”

万子 参见“万章”②。

万方 各地，天下各处。《论语·尧曰》：“朕躬有罪，无以万方；万方有罪，罪在朕躬。”

万室万户，万家。《孟子·告子下》：“万室之国，一人陶，则可乎？”

万钟 优厚的俸禄。《孟子·告子上》：“万钟则不辨礼义而受之，万钟于我何加焉？”

万章 ①《孟子》篇名。②战国时人。孟轲的弟子。又称万子。《孟子》有《万章》篇。主要记录孟子与万章的对话。《孟子·滕文公下》：“万章问曰：‘宋，小国也；今将行王政，齐楚恶而伐之，则如何？’”

万乘之国 周制：天子地方千里，出兵车万乘；诸侯地方百里，出兵车千乘。故以万乘称天子或天子的国家。《孟子·梁惠王上》：“万乘之国，弑其君者，必千乘之家。”

万物皆备于我 万事万物我都具备了。《孟子·尽心上》：“万物皆备于我矣。反身而诚，乐莫大焉。”

与 ①给予。《论语·公冶长》：“或乞醯焉，乞诸其邻而与之。”②随从。《孟子·梁惠王上》：“孰能与之？”③许可，同意。《论语·述而》：“与其进也，不与其退也，唯何甚？”④音yù，参与。《论语·八佾》：“吾不与祭，如不祭。”⑤相同。《孟子·告子上》：“此又与于不仁之甚者也，亦终必亡而已矣。”⑥相交，偕同。《论语·述而》：“子行三军，则谁与？”⑦介词。同，和，跟。《论语·学而》：“与朋友交而不信乎？传不习乎？”⑧介词。向。《孟子·公孙丑下》：“齐人无以仁义与王言者，岂以仁义为不美也？”⑨介词。为。《孟子·滕文公下》：“昔者赵简子使王良与嬖奚乘，终日而不获一禽。”⑩连词。和，同。《论语·里仁》：“富与贵，是人之所欲也，不以其道得之，不处也。”(11)连词。与其。《孟子·万章上》：“与我处畎亩之中，由是以乐尧舜之道，吾岂若使是君为尧舜之君哉？”(12)同“欤”。表疑问。《孟子

·梁惠王上》：“然则废衅钟与？”(13)同“欤”。表停顿。《论语·公冶长》：“于予与何诛”，“于予与改是”。

与与 威仪适度的样子。《论语·乡党》：“君在，蹶蹶如也，与与如也。”

与其 选择连词，与“不如”、“不若”、“岂若”、“宁”等配合构成复句，以比较两件事情的利害得失并决定取舍。《论语·八佾》：“与其媚于奥，宁媚于灶，何谓也？”

与国 结盟的国家。《孟子·告子下》：“我能为君约与国，战必克。”

与人为善 偕同别人一道做好事。《孟子·公孙丑上》：“取诸人以为善，是与人为善者也。”后也指善意帮助别人。

与先生并行 古代礼节。《礼记·曲礼上》：“五年以长，则肩随之。”肩随，就是与成年人并行而稍后。小孩与长辈的年龄相差甚远，依照礼节，只能随成人而行，不能并行。《论语·宪问》：“吾见其居于位也，见其与先生并行也。”

才 ①才能。《论语·泰伯》：“如有周公之才之美，使骄且吝，其余不足观也已。”②人才，有才能的人。《论语·泰伯》：“才难，不其然乎？”《孟子·离娄下》：“中也养不中，才也养不才，故人乐有贤父兄也。”③孟子哲学术语，意指本性。《孟子·告子上》：“若夫为不善，非才之罪也。”④有才能。《论语·先进》：“才不才，亦各言其子也。”

弋 用细绳系箭矢而射。《论语·述而》：“子钓而不纲，弋不射宿。”

上 ①方位词。与“下”相对，指顶部。《孟子·梁惠王上》：“王立于沼上，顾鸿雁麋鹿曰……”②向上运动。《论语·乡党》：“上如揖，下如授。”③相对地位、层次低的事物而言，称上。《论语·雍也》：“中人以上，可以语上也。”④表示等第高。《论语·季氏》：“生而知之者上也。”⑤在上位的人或年长者。《论语·学而》：“不好犯上，而好作乱者，未之有也。”⑥加。《论语·颜渊》：“君子之德风，小人之德草，草上之风必偃。”⑦副词。《孟子·滕文公下》：“夫蚓上食槁壤。”

上士 古代官阶。据《孟子·万章下》、《礼记·王制》，古代天子、诸侯都设有士，分上士、中士、下士。

上下 ①上面和下面。泛指相对的两个方面，如天地、高低、尊卑、优劣、神人、古今等。《孟子·告子下》：“夫子在三卿之中，名实未加于上下而去之，仁者固如此乎？”上指君王，下指臣民。②上上下下，所有的人。《孟子·梁惠王上》：“上下交征利而国危矣。”

上世 上古时代。《孟子·滕文公上》：“盖上世尝有不葬其亲者，其亲死，则举而委之于壑。”

上刑 最重的刑罚。《孟子·离娄上》：“故善战者服上刑，连诸侯者次之，辟草莱、任土地者次之。”

上达 通达仁义。《论语·宪问》：“君子上达，小人下达。”

上知 上等的聪明人。同“上智”。《论语·阳货》：“唯上知与下愚不移。”

上帝 天帝。《孟子·梁惠王下》：“天降下民，作之君，作之师，惟曰其助上帝宠之。”《大学》：“诗云：‘殷之未丧师，克配上帝。’”

上宫 宾客止宿的高等馆舍。一说为楼。又一说为“别宫名”。《孟子·尽心下》：“孟子之滕，馆于上宫。”

上大夫 古官名。周王室及各诸侯国，卿以下设有大夫，分上、中、下三等。《论语·乡党》：“与上大夫言，闾闾如也。”

上天之载，无声无臭 上天之事，没有声响，没有气味。载，事。语出《诗经·大雅·文王》。《中庸》：“上天之载，无声无臭。”

上不怨天，下不尤人 上不抱怨天，下不归咎于人。《中庸》：“正己而不求于人则无怨，上不怨天，下不尤人。”

上有好者，下必甚焉 居上位的人喜欢什么，下面的人肯定会更加喜欢。《孟子·滕文公上》：“上有好者，下必有甚焉者矣。”

口 ①口舌，语言，特指辩才。《论语·阳货》：“恶利口之覆邦家者。”②口腹，饮食。《孟子·梁惠王上》：“为肥甘不足于口与？”③量



词。《孟子·梁惠王上》：“百亩之田，勿夺其时，八口之家可以无饥矣。”

口给 口辞敏捷，能言善辩。给，足，不穷。《论语·公冶长》：“御人以口给，屡憎于人。”

口腹 饮食。《孟子·告子上》：“饮食之人，无有失也，则口腹岂适为尺寸之肤哉！”

山 ①地面上由土石构成的隆起部分。《中庸》：“今夫山，一卷石之多，及其广大，草木生之，禽兽居之，宝藏兴焉。”②山神。《论语·雍也》：“犁牛之子骍且角，虽欲勿用，山川其舍诸？”

山径 同“山陁”。山坡。《孟子·尽心下》：“山径之蹊间，介然用之而成路。”

亿 ①古代数词，十万为亿。《诗经·大雅·文王》：“商之孙子，其丽不亿。”②同“臆”。预料，猜想。《论语·宪问》：“不亿不信。”《论语·先进》：“赐不受命，而货殖焉，亿则屡中。”

千 数词。《诗经·商颂·玄鸟》：“邦畿千里，惟民所止。”

千室之邑 居住有千户人家的大邑。室，户。邑，城镇。《论语·公冶长》：“求也，千室之邑。百乘之家，可使为之宰也。不知其仁也。”

千乘之君 诸侯国君。参见“千乘之国”。《孟子·万章下》：“千乘之君求与之友而不可得也，而况可召与？”

千乘之国 周制：天子地方千里，出兵车万乘；诸侯地方百里，出兵车千乘。故以千乘称诸侯或诸侯的国家。《论语·学而》：“道千乘之国，敬事而信，节用而爱人，使民以时。”

千乘之家 拥有千辆兵车的卿大夫。《孟子·梁惠王上》：“万乘之国，弑其君者，必千乘之家。”卿大夫的采地称“家”。

乞 向人讨、求、要。《论语·公冶长》：“或乞醢焉，乞诸其邻而与之。”

乞人 乞丐。《孟子·告子上》：“蹴尔而与之，乞人不屑也。”

川 ①河流。《中庸》：“小德川流，大德敦化。”②水神。《论语·雍也》：“犁牛之子骍且角，虽欲勿用，山川其舍诸？”

义 ①道理，正理，适宜的事。《论语·学而》：“信近于义，言可复也。”②合理，有道理。《论语·公冶长》：“其养民也惠，其使民也义。”③合于某种道和理的叫义。《大学》：“未有上好仁，而下不好义者也。未有好义，其事不终者也。”

久 时间长。《中庸》：“中庸其至矣乎！民鲜能久矣！”

久远 时间长远。《孟子·万章上》：“舜、禹、益相去久远，其子之贤不肖，皆天也，非人之所能为也。”

久要 平时的期待约定。要，约。《论语·宪问》：“久要不忘生平之言。”一说，长期贫困；要，约，贫困。

凡 ①总共。《孟子·万章下》：“天子一位，公一位，侯一位，伯一位，子、男同一位，凡五等也。”②一切，所有。《孟子·告子上》：“故凡同类者举相似也，何独至于人而疑之？”③平常的，普通的。《孟子·尽心上》：“待文王而后兴者，凡民也。”

凡事豫则立，不豫则废 凡是做事情，事先作好准备就能成功，否则就会失败。《中庸》：“凡事豫则立，不豫则废。”豫，同“预”，预谋。

广 宽阔。《中庸》：“今夫山，一卷石之多，及其广大，草木生，禽兽居之，宝藏兴焉。”

广居 最宽广的住宅，指“仁”。《孟子·滕文公下》：“居天下之广居。”

广土众民 广大的土地，众多的百姓。《孟子·尽心上》：“广土众民，君子欲之，所乐不存焉。”

亡 ①死亡。《孟子·梁惠王上》：“民欲与之偕亡，虽有台池鸟兽，岂能独乐哉？”②出外。《论语·阳货》：“孔子时其亡也，而往拜之。”③免职，去位。《孟子·梁惠王下》：“王无亲臣矣，昔者所进，今日不知其亡也。”④丧失。《孟子·告子上》：“操则存，舍则亡；出

入无时，莫知其乡。”⑤灭亡。《孟子·离娄上》：“暴其民甚，则身弑国亡。”⑥无节制地酗酒。《孟子·梁惠王下》：“从兽无厌谓之荒，乐酒无厌谓之亡。”⑦同“无”。《论语·八佾》：“夷狄之有君，不如诸夏之亡也。”

门 ①建筑物的出入口。《孟子·滕文公上》：“自楚之滕，踵门而告文公曰……”②家门，也指自成门户之学派。《论语·先进》：“由之瑟奚为于丘之门？”《孟子·告子下》：“愿留而受业于门。”

门人 弟子，学生。《论语·里仁》：“子出，门人问曰：‘何谓也？’”

门户 家。《孟子·告子下》：“其下，朝不食，夕不食，饥饿不能出门户。”

门弟子 学生，门徒。《论语·泰伯》：“曾子有疾，召门弟子曰。”

之 ①往，适。《论语·子路》：“虽之夷狄，不可弃也。”②代词。用法同“其”。《论语·公冶长》：“可使为之宰也，不知其仁也。”③连词。用法同“与”。《孟子·万章上》：“孔子进以礼，退以义，得之不得曰‘有命’。”④人名，夷之自称。《孟子·滕文公上》：“之则以为爱无差等，施由亲始。”

尸 ①像死尸一样直挺着。《论语·乡党》：“寝不尸，居不客。”②古代祭祀，初无牌位与画像，以活人为受祭的对象，称“尸”，象征死者之灵。多以臣下或死者的晚辈充任。后改用神主、画像，尸的制度不再实行。《孟子·告子上》：“弟为尸，则谁敬？”

己所不欲，勿施于人 自己所不愿意的，不要施加给别人。《论语·颜渊》：“仲弓问仁，子曰：‘……己所不欲，勿施于人。’”

已 ①罢免。《论语·公冶长》：“令尹子文三仕为令尹，无喜色；三已之，无愠色。”②止，罢休。《论语·为政》：“攻乎异端，斯害也已。”③停下不干。《论语·阳货》：“为之，犹贤乎已。”④太。《论语·泰伯》：“人而不仁，疾之已甚，乱也。”⑤已经。《孟子·梁惠王下》：“今乘舆已驾矣，有司未知所之，敢请。”⑥语气词，同“矣”。相当于“了”。《论语·学而》：“可谓好学也已。”

已矣 语气词连用，表示事物的发展变化，加强肯定的语气。相当

于“啦”。《论语·学而》：“赐也，始可与言《诗》已矣，告诸往而知来者。”

弓人 造弓的工匠。《孟子·公孙丑上》：“由弓人而耻为弓。”

卫 古国名。始封之君为周武王弟康叔。公元前十一世纪周公平定武庚的反叛后，把原来商都周围地区和殷民七族分封给他，成为当时大国，建都朝歌（今河南淇县）。前660年被翟击败，靠齐国帮助迁至楚丘（今河南滑县），从此成为小国。后又迁都帝丘（今河南濮阳）。前254年为魏国所灭，后在秦国支持下复国，迁往野王（今河南沁阳），成为秦国附庸。前209年为秦所灭。《论语·述而》：“冉有曰：‘夫子为卫君乎？’”“卫君”，卫国国君。这里指春秋末卫国国君卫出公，名辄，卫灵公太子蒯聩之子。

卫孝公 即春秋时卫国国君出公辄。朱熹《四书章句集注》卷十：“孝公，《春秋》、《史记》皆无之，疑出公辄也。”杨伯峻《孟子译注》：“《左传》、《史记》皆无卫孝公，当即出公辄，一人而二谥，本有此例。”参见“卫”。《孟子·万章下》：“于卫孝公，公养之仕也。”

卫灵公 ①《论语》篇名。②（？—前493）春秋时卫国国君。名元。公元前534—前493年在位。前522年，齐豹、北宫喜等作乱，他逃出都城。不久，齐氏为北宫氏所灭，得返。晚年，太子蒯聩与夫人南子相恶，出奔。他欲立少子郢，不果而卒。在位时，孔子多次至卫，终不能用。《论语·卫灵公》：“卫灵公问阵于孔子。”

女 ①女性。《孟子·梁惠王下》：“当是时也，内无怨女，外无旷夫。”②音nù，嫁，以女嫁人。《孟子·离娄上》：“涕出而女于吴。”③同“汝”。《孟子·梁惠王上》引《尚书·汤誓》：“予及女偕亡。”

女子 女儿。《孟子·滕文公下》：“女子之嫁也，母命之。”

女乐 歌舞伎。《论语·微子》：“齐人归女乐，季桓子受之。”

小 ①形容词。与“大”相对。《中庸》：“小德川流，大德敦化。”②稍微，略。《孟子·公孙丑下》：“今病小愈，趋造于朝，我不识能至否乎？”③轻视，觉得小。《孟子·尽心上》：“孔子登东山而小鲁，登泰山而小天下。”④使体积、范围、规模变小，缩小。《孟子·梁惠王

下》：“匠人斲而小之，则王怒，以为不胜其任也。”⑤名词。小的事物。《论语·卫灵公》：“小不忍则乱大谋。”⑥妾，小人。《孟子·尽心下》引《诗经·邶风·柏舟》：“忧心悄悄，愠于群小。”《集传》：“群小，众妾也。”

小人 ①小民，老百姓。《论语·颜渊》：“君子之德风，小人之德草。”品德恶劣之人。《大学》：“小人闲居为不善，无所不至。”③自己的谦称。《孟子·离娄下》：“小人学射于尹公之他，尹公之他学射于夫子。”

小大 指身体的小的部分和大的部分。《孟子·告子上》：“体有贵贱，有小大。”

小子 ①学生。《论语·公冶长》：“吾党之小子狂简，斐然成章。”②老师对学生的称呼。《孟子·离娄上》：“小子听之！”③自己的谦称。《论语·阳货》：“子如不言，则小子何述焉？”

小功 古代丧服名。五服之一，用较粗的熟布制成。服期五个月。古人为外祖父母带孝，或为兄弟、从兄弟服丧，均用小功。《孟子·尽心上》：“不能三年之丧，而缌、小功之察。”

小民 百姓，平民。《孟子·滕文公上》：“人伦明于上，小民亲于下。”

小弁（**pán**盘）《诗经》篇名。《孟子·告子下》：“《小弁》，小人之诗也。”

小体 指人的身体的次要器官。《孟子·告子上》：“从其大体为大人，从其小体为小人。”

小补 小小的补益。《孟子·尽心上》：“岂曰小补之哉？”

小相 司仪的谦称。相，赞礼的人，司仪。《论语·先进》：“宗庙之事，如会同，端章甫，愿为小相焉。”

小知 用小事情来考验。《论语·卫灵公》：“君子不可小知而可大受也，小人不可大受而可小知也。”

小官 低级官职。《孟子·告子下》：“不恶污君，不辞小官者，柳下

惠也。”

小勇 匹夫之勇，个人的勇敢。《孟子·梁惠王下》：“王请无好小勇。”

小童 国君夫人的自称。《论语·季氏》：“邦君之妻，君称之曰夫人，夫人自称曰小童。”

小数 小的技能、技艺。《孟子·告子上》：“今夫弈之为数，小数也。”

小慧 小聪明。《论语·卫灵公》：“群居终日，言不及义，好行小慧，难矣哉！”

小人儒 小人般的学者。《论语·雍也》：“女为君子儒，无为小人儒。”

小丈夫 小气、无作为之人。《孟子·公孙丑下》：“予岂若是小丈夫然哉？”

小大由之 小事大事都做得恰当。《论语·学而》：“先王之道，斯为美，小大由之。”

小不忍则乱大谋 在小事上不忍耐，就会把大局搞乱。《论语·卫灵公》：“巧言乱德，小不忍则乱大谋。”

小人之泽，五世而斩 小人的流风余韵，五代以后便断绝了。《孟子·离娄下》：“君子之泽五世而斩，小人之泽五世而斩。”

习 ①实习，演习，温习。《论语·学而》：“学而时习之，不亦说乎？”②习惯。《孟子·尽心上》：“行之而不著焉，习矣而不察焉，终身由之而不知其道者，众也。”③习染、习气。《论语·阳货》：“性相近也，习相远也。”

子 ①特指孔子。《论语·学而》：“子曰：‘学而时习之……。’”②儿女。《论语·八佾》：“孰谓鄹人之子知礼乎？”又《公冶长》：“以其子妻之。”③以为儿女。《孟子·万章上》：“盛德之士，君不得而臣，父不得而子。”④像儿女。《论语·颜渊》：“信如君不君，臣不臣，父不父，子不子，虽有粟，吾得而食诸？”⑤如同儿女一样。《孟子·梁惠王

上》引《诗经·大雅·灵台》：“经始勿亟，庶民子来。”⑥古代爵位之一。《礼记·王制》：“王者之制爵禄，公、侯、伯、子、男，凡五等。”《孟子·万章下》：“子、男同一位。”⑦对男子的通称。《论语·季氏》：“陈亢问于伯鱼曰：‘子亦有异闻乎？’”⑧对男子的敬称。《论语·为政》：“子奚不为政？”

子之（？—前314）战国时燕国大臣。初为燕王哙之相。办事果断，擅刑名之术。前318年，哙让王位给他，凡俸禄三百石以上官员，由他重新委派。前314年，太子平和将军市被起兵反，被他击杀，相攻中死数万人，国都残破。齐宣王乘机出兵干涉，他被擒而处死。《孟子·公孙丑下》：“子之不得受燕于子哙。”

子子 做儿子的要像儿子。《论语·颜渊》：“君君，臣臣，父父，子子。”

子文 即春秋时楚国令尹斗穀於菟。字子文。相传婴儿时曾受过母虎哺乳。成王时，被任为令尹，二十八年后让位于子玉。在位时曾自毁其家，以纾国难。勤于朝政，家无积蓄。在二十八年中，曾几度被罢免，又几度复任，而喜怒不形于色，孔子用“忠”来称赞他。《论语·公冶长》：“令尹子文三仕为令尹。”

子西 即春秋时郑国执政大臣公孙夏。字子西。为子产’的同宗兄弟。前554年，郑当国子孔被杀，子展当国，他为执政，子产为卿。《论语·宪问》：“问子西。”

子华 参见“公西华”。

子产（？—前522）即春秋时政治家公孙侨。字子产，一字子美，郑国公孙子国之子。前554年为卿。前543年，郑执政伯有被杀，子皮授政于他。他执政二十二年，整理田洫，定“丘赋”制度，发布法律条文，不毁百姓议论政治得失的乡校，积极开展小国外交，给郑国带来了新气象，是春秋时的著名贤相。《论语·公冶长》：“子谓子产，‘有君子之道四焉……’”

子羽 即春秋时郑国大夫公孙挥。字子羽。《论语·宪问》：“行人子羽修饰之。”

子弟 指年辈较低的人。《孟子·梁惠王下》：“若杀其父兄，系累其

子弟……”

子张 ①《论语》篇名。②人名。（前503年—？）即孔子的学生颛孙师。字子张。春秋末陈国人。后成为儒家八派之一。《论语·为政》：“子张学干禄。”

子贡（前520—？）即孔子的学生端木赐。字子贡。春秋末卫国人。有口才。经商曹、鲁之间，家累千金；聘享诸侯，与之分庭抗礼。历仕鲁、卫，曾游说齐、吴等国，促使吴伐齐救鲁。卒于齐国。《论语·学而》：“子禽问于子贡曰”。

子罕 《论语》篇名。

子柳 即泄柳。战国初鲁国人。有贤名，曾侍奉于鲁穆公左右。《孟子·告子下》：“子柳子思为臣。”

子思（前483—前402）即孔子之孙孔伋。战国初鲁国人。相传受业于曾子，曾为鲁穆公师。其学说以“诚”和“中庸”为核心。后被尊为“述圣”。《汉书·艺文志》著录有《子思》二十三篇，已亡佚。现存《礼记》中的《中庸》、《表记》、《坊记》等，相传为其著作。《孟子·离娄下》：“子思居于卫。”

子哙（？—前314）即燕王哙，战国时燕国国君。前320—前318年在位。他自奉俭朴，勤身忧民，委政于燕相子之，支持变法改革。即位三年，又以君位让子之。将军市被等不服，拥立太子平，起兵反。内乱愈演愈烈，齐国乘机出兵干涉，他在战乱中丧生。《孟子·公孙丑下》：“子哙不得与人燕。”

子贱（前521—？）即孔子的学生宓不齐。字子贱。曾任单父（今山东单县南）宰，弹琴不下堂而治。孔子称赞他为君子。后世追封单父侯。《论语·公冶长》：“子谓子贱，‘君子哉若人！’”

子敖 参见“王骥”。《孟子·离娄上》：“乐正子从于子敖之齐。”

子都 即春秋时郑国大夫公孙阝。以貌美著称。字子都。郑庄公将伐许（今河南许昌东），他与颍考叔争车结怨。颍考叔攻上许城，他在城下射杀考叔，郑庄公竟不欲置之典刑。《孟子·告子上》：“至于子都，天下莫不知其姣也。”



子莫 战国时鲁国人。有贤名。他针对杨朱的“为我”和墨翟的“兼爱”，主张中道。部分学者认为他就是《说苑·修文》中的“颛孙子莫”。《孟子·尽心上》：“子莫执中。”

子夏（前507—？）即孔子的学生卜商。字子夏。春秋末晋国温（今河南温县西南）人。以文学见称。曾仕鲁为莒父（今山东莒县西）宰。孔子死后，居于西河（今济水、黄河间），李悝、吴起、田子方、段干木皆曾受业。魏文侯尊以为师，受经艺。《论语·学而》：“子夏曰。”

子禽 参见“陈亢”。《论语·述而》：“子禽问于子贡曰。”

子游（前506—？）即孔子的学生言偃。字子游。春秋末吴国人。以文学见称，明于习礼。曾仕鲁为武城（今山东费县西南）宰，提倡以礼乐教民，为孔子所赞许。《论语·为政》：“子夏问孝。”

子路 ①《论语》篇名。②参见“仲由”。《论语·子路》：“子路问政。”

子襄 春秋末人。曾子的学生。《孟子·公孙丑上》：“昔者曾子谓子襄曰。”

子叔疑 人名。东汉赵岐《孟子章句》以为孟子的弟子。南宋朱熹《四书章句集注》谓“不知何时人。”《孟子·公孙丑下》：“异哉子叔疑！”

子服景伯 即春秋时鲁国大夫子服何。他的谥号为“景”，字伯。《论语·宪问》：“子服景伯以告。”

子畏于匡 据《史记·孔子世家》，孔子离卫赴陈，经过匡（今河南长垣西南）。匡人曾遭受过鲁国阳货的掠杀，而孔子和阳货相貌相似，便以为孔子是曾经为害匡地的人，将孔子围困起来。《论语·子罕》：“子畏于匡，曰‘文王既没，文不在兹乎？……’”

子桑伯子 春秋时鲁人。生平不详。有人认为是《庄子》中的子桑户，又有人认为是秦穆公时的子桑（公孙枝）。称为“伯子”。《论语·雍也》：“仲弓问子桑伯子。”

子濯孺子 春秋时人。曾受郑国指派进攻卫国。其事迹与《左传·襄公十四年》所载卫国公室公孙丁事迹相仿，但也有矛盾之处。《孟子·离娄下》：“郑人使子濯孺子侵卫。”

子遗 残存，剩余。《孟子·万章上》：“《云汉》之诗曰：‘周余黎民，靡有孑遗。’”

乡 ①乡里。《孟子·滕文公上》：“死徙无出乡。”②同“向”。刚才。《论语·颜渊》：“乡也吾见于夫子而问知。”③同“向”。向往。《孟子·告子下》：“君不乡道，不志于仁，而求富之，是富桀也。”④同“向”。方向，朝向。《孟子·告子上》：“出入无时，莫知其向。”⑤同“向”。过去。《孟子·告子上》：“乡为身死而不受。”

乡人 ①本乡本土之人，同州里的人。《论语·乡党》：“乡人雉，朝服而立于阼阶。”②野人，郊野的农夫。《孟子·离娄下》：“我由未免为乡人也，是则可忧也。”

乡里 本乡本土。《孟子·滕文公上》：“乡里同井。”

乡原 (yuàn) 指外博乡人好感，实与流俗合污，言行不符、欺世盗名的人。《论语·阳货》：“乡原，德之贼也。”

乡党 ①《论语》篇名。②乡里，本乡本土。《论语·乡党》：“孔子于乡党，恂恂如也，似不能言者。”

乡道 即向道。向往道德。《孟子·告子下》：“君不乡道，不志于仁。”

乡人饮酒 即古乡饮酒礼。古代乡学，三年业成，考察士子德艺，以其贤者推荐给国君。届时由乡大夫作主，为之设宴送行，待以宾礼，饮酒酬酢，皆有仪式，称乡饮酒礼。《论语·乡党》：“乡人饮酒，杖者出，斯出矣。”

## 四画

王 ①君主。初泛指君王，春秋周天子称王。至战国列国国君皆称王。汉以后，王为皇族或功臣最高的封号。《论语·学而》：“先王之道，斯为美。”《孟子·梁惠王下》：“吾王之好古乐，夫何使我至于此极也。”②特指具备德政的君主。《论语·子路》：“子曰：‘如有王者，必世而后仁。’”《孟子·梁惠王下》：“王政可得闻与？”③以德统一天下。《孟子·梁惠王上》：“然而不王者，未之有也。”

王良 春秋末年晋国驾车能手。以善御著称。一名邴无恤。先秦两汉古籍多称之，《左传》哀公二年：“邴无恤御简子。”杜预注：“邴无恤，王良也。”《汉书·古今人表》以王良、邴无恤为二人。此从杜预注，一人而二名。《孟子·滕文公下》：“赵简子使王良与嬖奚乘，终日而不获一禽。”

王者 特指具备德政的圣明君主。《论语·子路》：“子曰：‘如有王者，必世而后仁。’”《孟子·梁惠王下》：“孟子曰：‘夫明堂者，王者之堂也。’”

王政 古代圣王施政。指古代尧舜禹、文武周公及商汤施政治国的制度、措施及仁义道德。《孟子·梁惠王下》：“夫明堂者，王者之堂也。王欲行王政，则勿毁之矣。”赵岐注：“言王能行王道者，则可无毁也。”王政即王道。

王顺 战国人。《汉书·古今人表》作王慎，与费惠公、颜敢、长息同列第四等。《孟子·万章下》：费惠公曰：“王顺、长息则事我者也。”言其不足为师友。

王豹 春秋时卫国人。一说为齐国人（郑珍《巢经巢文集》据《左传》哀公六年文）。善讴（善于唱歌），处于淇（卫国水名），河西（当时卫在黄河西面，实指卫境）之人化之，皆善讴。《孟子·告子下》：“昔者王豹处于淇。”

王骀 战国齐国盖邑（今山东沂水西北）大夫。姓王，名骀，字子敖。事齐宣王，有宠。后为右师。乃齐之谄人，孟子不悦其为人，不愿

与之相交。时孟子以齐卿出吊于滕，王骥为副使，朝暮请见。孟子未尝与之言行事。（见《孟子·公孙丑下》）又“公行子有子之丧，右师往吊。”独“孟子不与右师言。”（《孟子·离娄下》）“乐正子从于子敖之齐。”“孟子谓乐正子曰：‘子之从于子敖来，徒**哺**啜也。我不意子学古之道而以**哺**啜也。’”（《孟子·离娄上》）

王子垫 战国齐王之子，名垫。曾问孟子，士当何事为事。孟子曰：“尚志”又问：“何谓尚志？”孟子曰：“仁义而已矣。杀一无罪非仁也，非其有而取之非义也。居恶在？仁是也；路恶在？义是也。居仁由义，大人之事备矣。”《孟子·尽心上》：“王子垫问曰：‘士何事？’”

王孙贾 春秋时卫国大夫。周王之孙，或以为周灵王之孙，或以为周顷王之后，自周出仕于卫。一说本为卫人，以王孙为氏，或以为康叔之子王孙年之后。善治军旅。《论语·宪问》：“王孙贾治军旅。”孔子认为当时卫灵公无道而不败，“王孙贾治军旅”就是其中原因之一。

王子比干 见“比干”。

井地 又称井田，相传殷周时的一种土地制度。因土地划作井字形而故名。《孟子·滕文公上》：“使毕战问井地。”可知战国时其制已不太清楚。盖其制由原始社会的公田制演变蜕化而成。井为公田的基本单位。孟子说方里而井，井九百亩，其中为公田。八家皆私百亩，同养公田；公事毕，然后敢治私事。”（《孟子·滕文公上》）盖属集体耕作，劳役地租的形式。西周晚期，井田制开始在周王畿内破坏，春秋战国时期，齐、晋、鲁、秦等诸侯国也相继废除，以“税亩”、“租禾”为特征的新的田制代之而兴，成为主导形式。由于《孟子》《周礼》等儒家典籍对“井田”存在一定的虚构和美化，近人曾有怀疑其为乌托邦的虚构，现多数学者都肯定其实有。但对其性质尚有争论，有三说：（1）农村公社土地制度，劳动者是公社成员和自由民；（2）封建领主经济下的份地制度，劳动者是农奴；（3）分封赏赐和榨取奴隶劳动的奴隶制土地制度，劳动者是奴隶。

天 ①中国古代哲学思想中的重要概念。古人认为天是有意志的至上神，是世界万事万物的主宰者，也是人生的主宰者。《大孟鼎铭》：“天显文王，受天有（佑）大命。”处于春秋末期的孔子及其弟子等也受此影响，承认天是主宰者。孔子说自己“五十而知天命”，（《论语·为政》）以知天意自居。但他的学生很少听到他讲天道。后董仲

舒、韩愈继承天有意志的思想。而荀子、王充、柳宗元、刘禹锡则继承了孔子天为自然的思想。②地面的上空。与“地”相对。《论语·子张》：“犹天之不可阶而升也。”《孟子·梁惠王上》：“天油然作云。”这里的天，皆指天空，自然的天。③命运。《孟子·梁惠王下》：“吾之不遇鲁侯，天也。”又“若夫成功则天也。”

天下 一般指中国范围内的全部土地。旧说地在天之下，故称大地为天下。古籍中以家、国、天下连称，指积家成国，积国成天下，故三代统一诸国，称有天下；由统一而分裂，称失天下。《大学》：“家齐而后国治，国治而后天下平。”《论语·八佾》：“知其说者之于天下也。”《孟子·梁惠王上》：“斯天下之民至焉。”所说天下，皆指全中国。

天子 天下最高君主。古代以君权神授，谓君主秉承天意治理人民，故称天子。《礼记·曲礼下》：“君天下曰天子。”又商周之王自称是天的儿子。《大学》：“自天子以至于庶人，壹是皆以修身为本。”《论语·八佾》孔子引《诗》曰：“相维辟公，天子穆穆。”《孟子·梁惠王下》：“天子适诸侯曰巡狩。”皆以最高君主为天子。秦始皇开始以皇帝为天子。

天民 孟子提出四等品格的人之一。指有高深学问涵养的先知先觉者。《庄子·庚桑楚》：“人之所舍（归依之意），谓之天民。”《孟子·尽心上》：“有天民者，达行于天下而后行之者也。”注：“天民，知道者也，可行而行，可止而止。”朱熹则以理释之：“以其全尽天理，乃天之民，故谓之天民。必其道可行于天下，然后行之；不然，则宁没世不见知而不悔。不肯小用其道以殉于人也。”

天吏 意谓奉行天命的治人者。《孟子·公孙丑上》：“无敌于天下者，天吏也。”注：“言诸侯所行能如此者，何敌之有，是为天吏。天吏者·天使也。为政当为天所使，诛伐无道。故谓之天吏也。”

天时 孟子提出有利于政战的三条件之一。一般指自然运行的时序、自然气候等条件。《孟子·公孙丑下》：“天时不如地利，地利不如人和。”注：“天时，谓时日支干，五行王相孤虚之属也。”

天命 儒家思想体系中的重要范畴之一。一般指非人力所能改变的客观必然性。夏商周三代的宗教天命观把“天命”看作天神上帝的旨意和命令。西周、春秋之际，出现了疑天思潮，对天命观提出否定。孔子的

天命思想充满了矛盾性。既不同于宗教天命观，但又相信有一种非人力所能改变的超自然力量。《论语·季氏》：“小人不知天命而不畏也。”《论语·为政》：“四十而不惑，五十而知天命。”在《论语》所记孔子等言事的五百余条中，言“天、命”者22条，而直接言“天命”的仅3处。盖与孔子受当时疑天思潮的影响有关。孔子的天命思想，为以后的儒家所继承、改造。《中庸》：“天命之谓性。”

天道 道的一个方面，与地道、人道并称。似是指世间一节非人力所能为、或非常人知识所可明晓的事理而言。一般是指天文气象等方面的自然现象和规律。孔子重视人事，多讲人道，少讲天道。所以《论语·公冶长》：“子贡曰：‘夫子之文章，可得而闻也；夫子之言性与天道，不可得而闻也。’”据《大戴礼记·曾子天圆》载，孔子跟其弟子曾参谈过“天道”，“参尝闻之夫子曰：天道曰圆，地道曰方，方曰幽而圆曰明。明者，吐气者也，是故外景；幽者，含气者也，是故内景。”又据《孔子家语·哀公问政》所载，孔子说：“天道敏生，人道敏政，地道敏树。”

天爵 孟子提出两种爵位概念之一。与“人爵”并提。即天然爵位。指仁、义、忠、信等诸好品德。《孟子·告子上》：“有天爵者，有人爵者。仁义忠信，乐善不倦，此天爵也；公卿大夫，此人爵也。古之人修其天爵，而人爵从之。今之人修其天爵，以要人爵；既得人爵，而弃其天爵，则惑之甚者也，终亦必亡而已矣。”注：“天爵以德，人爵以禄。”朱熹《孟子集注》：“天爵者，德义可尊，自然之贵也。修其天爵，以为吾分之所当然者耳。人爵从之，盖不待求之而自至也。修天爵以要人爵，其心固已惑矣；得人爵而弃天爵，则其惑又甚焉，终必并其所得之人爵而亡之也。”后“天爵”亦指官爵。

天丧予 天要我的命呀。《论语·先进》：“颜渊死。子曰：‘噫！天丧予！天丧予！’”朱熹《论语集注》：“悼道无传，若天丧己也。”颜渊是孔子最得意的弟子，他的早逝，使孔子悲痛、绝望。“天丧予”犹今人曰：我完了。可见他们师生感情之深。

天下无敌 意谓天下没有敌手。《孟子·离娄上》：“孔子曰：‘仁不可为众也。夫国君好仁，天下无敌。’”孟子引此言强调了统治者有德、施仁政的重要作用在于得民心，而民心的向背是政治上成功或失败的决定性因素。

天作孽，犹可违 意为上天降造的灾祸，还可以避开。《孟子·公孙

丑上》：“《太甲》曰：‘天作孽，犹可违，自作孽，不可活。’”

天之方蹶，无然泄泄 《诗·大雅·板》之第二章（全篇共八章）中的句子。意为上天正在动乱不安，不要这样多嘴多舌来附和。《孟子·离娄上》：“《诗》：‘天之方蹶，无然泄泄。’泄泄犹沓沓也。”

天之生物，必因其材而笃 意为天生万物，必定要按照各自资质的本身来决定是否给予厚施。《中庸》：“故天之生物，必因其材而笃焉，故栽者培之，倾者覆之。”朱熹《中庸章句》：“材，质也。笃，厚也。”

夫 ①成年男子的通称。《孟子·万章下》：“顽夫廉，懦夫有立志。”②丈夫。《孟子·梁惠王下》：“老而无夫曰寡。”③他。《论语·卫灵公》：“夫何为哉？”④此。《论语·先进》：“夫人不言，言必在中。”⑤那，彼。《论语·阳货》：“食夫稻，衣夫锦，于女安乎？”⑥用于句首。《论语·雍也》：“夫仁者。”⑦语气词：相当于今之“罢”。《论语·雍也》：“亡之，命矣夫！”

夫人 诸侯之妻。《论语·季氏》：“邦君之妻，君称之曰夫人。”《孟子·滕文公下》：“夫人蚕缫以为衣服。”

夫子 ①大夫以上的尊称。有“他老人家”或“您老人家”之义。“夫子”得名于大夫（包括卿）。夫，大夫；子，男子尊称。《论语·季氏》：“夫子欲之，吾二臣者皆不欲也。”《论语·宪问》：“夫子不言不笑不取乎？”指卫大夫公孙枝。②孔子学生用以称孔子。孔子当过鲁司寇，曾为鲁大夫，故其弟子亦称孔子为夫子。《论语》中“夫子”共见39次，其中学生称孔子者有31次。《论语·学而》：“夫子温、良、恭、俭、让以得之。”《论语·子张》：“夫子焉不学，而亦何常师之有？”后“夫子”由对孔子的专称，引申成对老师的敬称。③对不属师生关系，可为师长的敬称。《孟子·梁惠王上》：“夫子言之，于我心有戚戚焉”，“愿夫子辅吾志。”皆为齐宣王敬称孟子。④妻对夫的称呼。《孟子·滕文公下》：“往之女（汝）家，必敬必戒，无违夫子。”

夫子之墙 本指孔子学问道德高深莫测。《论语·子张》：“夫子之墙数仞，不得其门而入，不见宗庙之美，百官之富。”后用以比喻高不可攀，令人向往。

夫子自道 子贡颂扬孔子之语。本意为这是老师说自己。《论语·宪

问》：“子曰：‘君子道者三，我无能焉：仁者不忧，知者不惑，勇者不惧。’子贡曰：‘夫子自道也。’”

夫里之布 古代税收制度之一。夫，一夫；里，里居；布，即钱。宅旁地不种桑麻，让土地荒废，或是起造台榭楼观的，罚令出里布，像后世地税一般，没有职业的成年男子，罚之出夫布，像后世不能服公役者缴纳的代役钱一样。《孟子·公孙丑上》：“廛无夫里之布，则天下之民皆悦，而愿为之氓矣。”

元首，头，脑袋。《孟子·滕文公下》：“志士不忘在沟壑，勇士不忘丧其元。”

元士 官名。一般指天子之士。《孟子·万章下》：“天子之卿受地视侯，大夫受地视伯，元士受地视子、男。”《礼记·王制》孔安国疏：“天子上、中、下之士皆称元士，所以异于诸侯之士。”

无 ①没有。《论语·为政》：“人而无信，不知其可也。”《孟子·梁惠王上》：“无如寡人之用心者。”②否定副词，不。《论语·子罕》：“法语之言，能无从乎？”《孟子·公孙丑上》：“持其志，无暴其气。”③否定的命令或愿望的副词，不要、不可；通“毋”、“勿”。《论语·学而》：“主忠信，无友不如己者。”《论语·公冶长》：“愿无伐善，无施劳。”《孟子·梁惠王上》：“王如知此，则无望民之多于邻国也。”《孟子·梁惠王上》：“鸡豚狗彘之畜，无失其时。”④不论。《论语·尧曰》：“君子无众寡，无小大。”⑤语首助词，无义。《论语·子罕》：“无宁死于二三子之手乎。”

无乃 莫非，岂不是。一般只用于反诘句，表示委婉语气。《论语·雍也》：“仲弓曰：‘居敬而行简，以临其民，不亦可乎？居简而行简，无乃大简乎？’”

无已 不得已。《孟子·梁惠王下》：“是谋非吾所能及也，无已则有一焉。”

无以 同“无已”。不得已。《孟子·梁惠王上》：“无以，则王乎？”

无伤 意谓不妨事，没有什么关系。《孟子·梁惠王上》：“无伤也，是乃仁术也，见牛未见羊也。”



无讼 意谓杜绝犯罪，不用诉讼断狱。《论语·颜渊》：“子曰：‘听讼，吾犹人也，必也使无讼乎？’”孔子以使民无讼为贵。要使民绝于争讼，非刑法之所能达到，只有德治教化使然。反映了孔子及儒家崇尚德治礼治的政治主张。

无异 意谓不必奇怪。异，动词。奇怪，疑怪之意。《孟子·梁惠王上》：“王无异于百姓之以王为爱也。”

无违 儒家对孝亲的一种解释。意谓对父母生事葬祭不违背礼节。《论语·为政》：“孟懿子问孝。子曰：‘无违。’樊迟曰：‘何谓也？’子曰：‘生，事之以礼；死，葬之以礼，祭之以礼。’”

无故 意谓没有灾患。故，即“事故”之“故”。《孟子·尽心上》：“父母俱存，兄弟无故，一乐也。”

无信 意即没有诚信，没有信用。《论语·为政》：“子曰：‘人而无信，不知其可也。’”

无耻 意即没有羞耻心。孔子提出“行己有耻”（《论语·子路》），作为士的行为准则。孟子对此加以发挥，《孟子·尽心上》：“人不可以无耻，无耻之耻，无耻矣。”

无倦 孔子强调的政治原则之一。孔子认为为政者处事应坚持不懈，方能取信于民。《论语·子路》：“子路问政。子曰：‘先之，劳之。’请益。曰：‘无倦。’”这一告诫，是针对子路为政，不能持久而提出的。

无道 ①古代成语，与“有道”相对，指因违背天下有道的理想和原则而出现社会秩序混乱、政治黑暗的局面。《论语·八佾》：“天下之无道也久矣。”②君主的行事很坏。《论语·宪问》：“子言卫灵公之无道也。”③坏人。《论语·颜渊》：“季康子问政于孔子曰：‘如杀无道，以就有道，何如？’孔子对曰：‘子为政，焉用杀？子欲善，而民善矣。君子之德风，小人之德草。草上之风，必偃。’”孔子强调制止坏人坏事主要不在刑杀，而在于言传身教。

无算 无从计算，不可胜数。《孟子·告子上》：“或相倍蓰而无算者，不能尽其才者也。”

无所争 孔子称赞的一种礼让行为。意谓没有什么可争的事情。《论语·八佾》：“子曰：‘君子无所争。必也射乎！揖让而升，下而饮。其争也君子。’”

无为而治 孔子提倡的治政主张。原指无所作为就能把天下治理好。《论语·卫灵公》：“无为而治者，其舜也与？夫何为哉，恭己正南面而已矣。”舜何以能无为而治？一般儒者都以为他能“所任得其人，故优游而自逸也。”（《三国志·吴志·楼玄传》）《大戴礼·主言》：“昔者舜左禹而右皋陶，不下席而天下治。”《新序·杂事》三：“舜举众贤在位，垂衣裳恭己无为而天下治。”后成为儒家修齐治平之道的基本原则。宋儒程子曰：“为政以德，然后无为。”范氏曰：“为政以德，则不动而化、不言而信、无为而成。”（见朱熹《论语集注》）这种为政以德的无为而治与老子主张“绝仁弃义”的无为而治有根本区别；与法家尚强力、重刑法的法治思想相对立。无为而治后为成语，也指不要干涉过多，让人们各自发挥聪明才智。

无失其时 意谓不要耽误它们适当的时机。《孟子·梁惠王上》：“鸡豚狗彘之畜，无失其时，七十者可以食肉矣。”

无名之指 第四个手指，即中指与小指之间的指头。《孟子·告子上》：“今有无名之指，屈而不信。”信，同“伸”。

无所不说 意谓没有不喜欢的。《论语·先进》：“子曰：‘回也非助我者也，于吾言无所不说。’”说，同“悦”，此指悦服，心悦诚服。

无信不立 意为得不到信任，就不能立足。《论语·颜渊》：“去食。自古皆有死，民无信不立。”此谓如果民众对国家统治者不信任，国家就立不住脚了。

无可无不可 孔子逻辑思想及方法论命题。意谓没有什么可以，也没有什么不可以。《论语·微子》：“我则异于是，无可无不可。”其中包含着辩证法因素。孔子的弟子也受此思想的影响。如子夏谈交友之道：“可者与之，其不可者拒之”子张听后说：“君子尊贤而容众，嘉善而矜不能。我之大贤与，于人何所不容？我之贤与，人将拒我，如之何其拒人也？”（《论语·子张》）子张就采用了“无可无不可”方法处理“交友”。

无所措手足 谓手和脚都没有适当的地方摆放。错，同“措”，安

置也。《论语·子路》：“刑罚不中，则民无所措手足。”此词用来形容丝毫没有办法或慌乱到了极点，不知怎样才好。亦作“手足无措”。

无所不用其极 原意谓无处不用尽心力。《大学》：“《诗》曰：‘周虽旧邦，其命惟新。’是故君子无所不用其极。”朱熹注：“君子日新其德，常尽心力，不有余也。”（《大学章句》）指尽力修养新品德而言，今反褒义为贬义，常用以表示坏人极端为恶，任何极端手段都使出来。

无适也，无莫也 孔子主张的待人处事之原则。《论语·里仁》：“子曰：‘君子之于天下也，无适也，无莫也，义之与比。’”《经典释文》：“适，郑（玄）作敌。莫，郑（玄）音慕，无所贪慕也。”盖谓无所为仇，无所贪慕之意。皇侃疏引范宁以为无亲疏厚薄之意。皆从伦理道德意义理解为孔子主张待人处事之原则。朱熹引谢氏曰：“适，可也。莫，不可也。无可无不可”可为另一解说。

云汉 《诗经·大雅》篇名。相传为周宣王所作。时久旱渴雨，宣王作是诗求神祈雨，抒写自己为旱灾而愁苦的心情。《孟子·万章上》：“《云汉》之诗曰：‘周余黎民，靡有孑遗。’”后人以云汉为旱暑之喻。

云霓 意为下雨的征兆。《孟子·梁惠王下》：“民望之，若大旱之望云霓也。”后以“云霓之望”比喻殷切渴望，犹如久旱盼下雨一样。

专对 意谓遇事出使，交涉应对，能随机行事。《论语·子路》：“子曰：‘诵诗三百，授之以政，不达；使于四方，不能专对，虽多，亦奚以为？’”《注》：“专，犹独也。”杨伯峻《论语译注》说：“古代的使节，只接受使命，至于如何去交涉应对，只能随机应变，独立行事，更不能事事请示或者早就在国内一切安排好。”专对乃学以致用的一个方面。

专心致志 意谓一心一意地干一件事。《孟子·告子上》：“今夫奕之为数，小数也；不专心致志，则不得也。”

艺 ①有才能、有技术。《论语·子罕》：“子云：‘吾不试，故艺。’”《论语·宪问》：“冉求之艺。”②艺术、技术。《论语·述而》：“子曰：‘志于道，据于德，依于仁，游于艺。’”艺，六艺也，即礼、乐、书、数、射、御。

木 质朴。孔子所肯定的美德之一。《论语·子路》：“刚毅木讷，近仁。”《注》：木，质朴。孔子认为“木”已接近于仁的境界。

木铎 铜质木舌的摇铃。《说文解字》称为“大铃”。《礼记·明堂位》：“振木铎于朝，以木铎警众。”或由宣令官振木铎于道，号令国中。盖古代天子将发布新号令，必摇动木铎，藉以提醒众人注意。《论语·八佾》：“二三子，何患于丧乎？天下之无道也久矣，天将以夫子为木铎。”有三说：（1）郑玄注：“言天将命夫子使制作法度以号令于天下也。”（据出土写本校正）刘宝楠《论语正义》则进一步认为：“夫子不得位行政，退而删《诗》、《书》，正《礼》、《乐》，修《春秋》，是亦制作法度也。”（2）朱熹《论语集注》：“言乱极当治，天必将使夫子得位设教，不久失位也。”（3）《论语集注》：“或曰：‘木铎所以徇于道路，言天使夫子失位，周流四方以行其教，如木铎之徇于道路也。’”三说皆通，以（1）说更合文意。

五谷 五种谷物。亦泛指粮食作物。《论语·微子》：“四体不勤，五谷不分，孰为夫子！”

五音 中国古代五声阶中的五个音级。亦叫五声。《周礼·春官·大司乐》：“皆文之以五声，宫、商、角、徵、羽。”五音中各相邻两音间之声程，除角与徵，羽与宫（高八度的宫）之间为小三度外，其余均为大二度。《孟子·离娄上》：“不以六律，不能正五音。”杨伯峻《孟子译注》：“宫相当于do，商相当于re，角相当于mi，徵相当于sol，羽相当于la。”

五美 五种美德。孔子指“惠而不费、劳而不怨、欲而不贪、泰而不骄、威而不猛”（《论语·尧曰》）五项。《论语·尧曰》：“子曰：‘尊五美，屏四恶，斯可以从政矣。’”

五鼎 五只鼎。指大夫祭礼。鼎，是古代的一种器皿，大小不一，用途各异。古代祭祀时多用鼎来盛猪羊等牲畜祭品。《孟子·梁惠王下》：“前以士，后以大夫；前以三鼎，而后以五鼎与？”朱熹《孟子集注》：“五鼎，大夫祭礼。”五鼎为“少牢”，其内容是：“羊一，豕二，肤（切肉）三，鱼四，腊五。”（见《礼记·郊特牲》孔氏《正义》）

五霸 亦称“五伯”。一般指春秋时先后称霸的五个诸侯。但也有把五霸上溯至夏、商之时的。共有四说：（1）夏代昆吾氏，商代大彭氏、韦豕氏，周代齐桓公、晋文公。（2）齐桓公、晋文公、秦穆公、楚庄

王、吴王阖闾。(3)齐桓公、晋文公、秦穆公、宋襄公、楚庄王(三说见《白虎通·号篇》)。(4)齐桓公、晋文公、楚庄王、吴王阖闾、越王勾践(见《荀子·王霸》)。《孟子·告子下》：“五霸者，三王之罪人也。今之诸侯，五霸之罪人也。”这里当指第(2)、(3)种说法。

五月居庐 居住在丧庐(亦称倚庐、凶庐)中五个月。此系诸侯丧礼规定内容之一。《孟子·滕文公上》：“五月居庐，未有命戒。”按古代丧礼，诸侯死后五个月下葬，未葬之前，孝子居住在丧庐中。所谓丧庐，指临时用两根柱子倚在墙上，用草搭成的窝棚。

五尺之童 指尚未成年的孩子。古时尺短，故称五尺之童，以言其矮小。《孟子·滕文公上》：“虽使五尺之童适市，莫之或欺。”

五谷不分 意谓分不清各种粮食作物。《论语·微子》：“丈人曰：‘四体不勤，五谷不分，孰为夫子！’”五谷，即五种谷物。后亦泛指粮食作物，为各种谷物之统称。分，辨也。近代学者多以“五谷不分”的分，同于《王制》“百亩之分”的分，训为类种。朱熹《论语集注》：“五谷不分，犹言不辨菽麦尔，责其不事农业而从师远游也。”多数学者都主张此语乃丈人责子路。今用以形容脱离劳动或脱离实际，缺乏农业常识的人。

五谷不登 意谓一切粮食作物都没有收成。与“五谷不升”意同，与“五谷丰登”相对。《孟子·滕文公上》：“当尧之时，天下犹未平，洪水横流，泛滥于天下，草木畅茂，禽兽繁殖，五谷不登，禽兽倡人，兽蹄鸟迹之道交于中国。”今用以指最严重的灾荒年景。

五十步笑百步 原意为在战场上逃走五十步的人讥笑逃走一百步的人。《孟子·梁惠王上》：“孟子对曰：‘王好战，请以战喻：填然鼓之，兵刃既接，弃甲曳兵而走。或百步而后止，或五十步而后止。以五十步笑百步，则何如？’曰：‘不可，直不百步耳，是亦走也。’”梁惠王以为他把国家治理得比邻国好，孟子以战争作比喻回答他，认为惠王这种看法正像在战场上逃跑五十步者笑百步者一样。后用以比喻自己跟别人有同样的缺点或错误，却以自己程度轻而嘲笑别人。又用以比喻两者的缺点、错误虽有程度差别而实质却相同。

五百年必有王者兴 孟子关于历史观的命题。意谓历史上每隔五百年，必定有圣王兴起。《孟子·公孙丑下》：“五百年必有王者兴，其间必有名世者。”

不及 孔子哲学思想关于方法论的命题。与“过”对称。意谓未达到一定界限。《论语·先进》：“子贡问：‘师与商也孰贤？’子曰：‘师也过，商也不及。’”师与商，分别是孔子弟子子张和子夏。孔子认为“过”和“不及”，都是极端，只有无过、无不及的中才是好的。

不迁 不迁移，不迁延。《论语·雍也》：“有颜回者好学，不迁怒，不贰过。”何晏《集解》：“迁者，移也；怒当其理，不易移也。”朱熹《论语集注》：“怒于甲者，不移于乙。”

不孝 不孝顺父母的人。《孟子·告子下》：“五霸，桓公为盛。葵丘之会，诸侯束牲载书而不歃血。初命曰，诛不孝，无易树子，无以妾为妻。”

不肖 不才，不贤。《孟子·告子下》：“居下位，不以贤事不肖者，伯夷也。”亦常用作自谦之词。

不足 不足够。《孟子·告子下》：“春省耕而补不足，秋省斂而助不给。”此指春季耕种不够的穷困人户。

不间 意为没有什么不同。间，差别，异议。《论语·先进》：“子曰：‘孝哉闵子骞！人不间于其父母昆弟之言。’”一释“间”为挑剔。不间，没有什么可挑剔。亦通。

不疚 意谓没有因为有什么过失而感到不安。《论语·颜渊》：“内省不疚，夫何忧何惧？”是说自我反省时，于心无愧，哪还有什么可忧愁可恐惧呢？

不孥 指不惩罚罪人的妻子儿女。孥，妻子儿女。《孟子·梁惠王下》：“昔者文王之治岐也，……罪人不孥。”

不贰 ①专一，无二心，不三心二意。《孟子·尽心上》：“夭寿不贰，修身以俟之，所以立命也。”赵岐《注》：“贰，二也；仁人之行，一度而已，虽见前人或夭或寿，终无二心。”②不重复。《论语·雍也》：“有颜回者好学，不迁怒，不贰过。”何晏《集解》：“不贰过者，有不善，未尝复行。”朱熹《论语集注》：“贰，复也。”“过于前者，不复于后。”

不给 不能自给，与“不足”义近。《孟子·告子下》：“春省耕而补不

足，秋省**歛**而助不给。”此指秋季收获不能自给的缺粮人户。

不倦 意为不疲倦。《孟子·告子上》：“仁义忠信，乐善不倦，此天爵也。”与孔子所言“无倦”之义相近。见“无倦”。

不屑 不值得，表示轻视。《孟子·公孙丑上》：“不受也者，是亦不屑就已。”

不敏 不才，自谦之词。《论语·颜渊》：“回虽不敏，请事斯语矣。”“不敏”亦可释为“迟钝”，“不聪敏”。

不欲 意谓清心寡欲。指不贪图物质利益和精神追求。孔子以此作为“成人”的标准之一。《论语·宪问》：“子路问成人。子曰：‘若臧武仲之知，公绰之不欲，卞庄子之勇，冉求之艺，文之以礼乐，亦可以为成人矣。’”

不惑 孔子进学的一个阶段。《论语·为政》：“吾十有五而志于学，三十而立，四十而不惑。”何晏《集解》引孔安国曰：“不疑惑。”朱熹《论语集注》：“不惑”，谓“于事物之所当然，皆无所疑，则知之明而无所事守矣。”盖孔子从十五岁开始立志于学，三十岁已达到自立的程度，至四十岁能通达一切道理而不再有疑惑。后世“不惑”遂成为四十岁的代称。

不啻（**chì**） 不仅，不止，不但。《大学》：“《秦誓》曰：‘……人之彦圣，其心好之，不啻（**chì**翅）若自其口出。’”

不暇 意为没有闲工夫。《论语·宪问》：“子贡方人。子曰：‘赐也贤乎哉？夫我则不暇。’”

不下带 意谓在其中，在这中间。《孟子·尽心下》：“君子之言也，不下带而道存焉。”赵岐注：“言近指远。近言正心；远可以事天也。守约施博，约守仁义，大可以施德于天下也。二者可谓善言善道也。正心守仁，皆在胸臆吐口而言之，四体不与焉，故曰不下带。”朱熹《孟子集注》：“古人视不下于带，则带之上乃目前常见至近之处也。举目前之近事，而至理存焉。”带，指束腰之带。古人把衣带束在腰上，心是在腰带的上面，所以这里的不下带是暗指心而言。

不及门 意为不在我的门下。《论语·先进》：“子曰：‘从我于陈蔡

者，皆不及门者也。”郑玄注曰：“言弟子之从我而厄于陈蔡者，皆不及仕进之门而失其所。”刘宝楠《论语正义》因而傅会为《孟子》之“无上下之交”解为“孔子弟子无仕陈蔡者”，似与文意难合。朱熹《论语集解》：“孔子尝厄于陈、蔡之间，弟子多从之者，此时皆不在门，故孔子思之。”盖“门”乃受教之场所。“古之教者家有塾，塾在门堂之左右，施教受业者居焉。所谓‘皆不及门’，及此门也。”（郑珍《巢经巢文集》卷二《驳朱竹垞孔子门人考》）

不己知 意即不知道自己。《论语》凡四见。见“不患人之不己知”。

不孙弟 意谓不懂事兄长之礼节。《论语·宪问》：“子曰：‘幼而不孙弟，长而无述焉，老而不死，是为贼。’”“孙弟”同“逊悌”。刘宝楠《论语正义》：“不孙弟者，言事长上不恭顺也。”

不知类 意谓不知道轻重缓急。《孟子·告子上》：“指不若人，则知恶之；心不若人则不知恶，此之谓不知类也。”赵岐注：“心不若人，可恶之大者也，而反恶指，故曰不知其类也。类，事也。”朱熹《孟子集注》：“不知类，言不知轻重之等也。”类，本指事类，这里有轻重缓急的意思。

不令而行 不下命令，事情也行得通。《论语·子路》：“子曰：‘其身正，不令而行。’”何晏《集解》：“令，教令也。”刘宝楠《论语正义》：“《说文》云：‘令，发号也。’《盐铁论·诏圣篇》：‘令者，教也；所以导民人。’”

不召之臣 意谓不可召唤的臣子。《孟子·公孙丑下》：“故将大有为之君，必有所不召之臣，欲有谋焉则就之。”赵岐注：“言古之大圣大贤，有所兴为之君；必就大贤臣而谋事，不敢召也。”盖指德高望重之贤臣，君主不敢召唤，欲有谋事应该前往就教。

不夺不餍 不完全夺取给自己，而决不满足。孟子言义利观之反面论据。《孟子·梁惠王上》：“苟为后义而先利，不夺不餍。”赵岐注：“诚令大臣皆后仁义而先自利，则不篡夺君位，不足自餍饱其欲矣。”朱熹《孟子集注》：“若又以义为后而以利为先，则不弑其君而尽夺之，其心未肯以为足也。”这里“不夺不餍”指不闹到篡夺君位的地步决不满足。

不戒视成 意谓事先不加以告诫而急于推行并立责其成功。《论语·



尧曰》：“不戒视成谓之暴。”何晏《集解》引马融曰：“不宿戒而责目前成，为视成。”刘宝楠《论语正义》：“言上于民当先告戒之，而后责成功也。”

不违农时 孟子以农为本主张的具体要求之一。意即不耽误农业耕作的季节。《孟子·梁惠王上》：“不违农时，谷不可胜食也。”赵岐注：“使民得三时务农，不违夺其要时，则五谷饶穰，不可胜食。”三时即春夏秋冬三季。

孟子在战争频繁，各诸侯滥用民力的当时，提出“不违农时”，颇有积极意义。

不报无道 儒家提倡的一种宽容待人的气度。意谓即使别人横暴无理，也不加以报复。《中庸》：“宽柔以教，不报无道，南方之强，居子居之。”朱熹《中庸章句》：“谓横逆之来，直受之而不报也。南方风气柔弱，故以含忍之力胜人为强，君子之道也。”《论语·宪问》中之“以德报怨”，“以直报怨”其思想与此一致。《论语·泰伯》载，曾子称赞其“昔者吾友”“犯而不校”与此意思相同。

不言而喻 意即不用说就能明白。《孟子·尽心上》：“君子所性，仁义礼智根于心，其生色也，晬然见于面，盎于背，施于四体，四体不言而喻。”

不忮不求 孔子主张人应具有的一种好品德。意为不嫉妒不贪求。源出《诗经·邶风·雄雉》：“百尔君子，不知德行。不忮不求，何用不臧。”东汉郑玄、唐孔颖达《毛诗正义》：“忮，害；臧，善也。《笺》云：我君子之行，不疾害，不求备于一人。其行何用为不善。”谓只要没有害人之心，没有自私之心，不损人利己，就具有好的德行。孔子借此用以赞美其弟子仲由（子路）的品德。《论语·子罕》：“子曰：‘衣敝缊袍，与衣狐貉者立，而不耻者，其由也与？’‘不忮不求，何用不臧？’”

不忧不惧 孔子认为君子修身所要达到的一种境界。意为不忧虑，不恐惧。《论语·颜渊》：“司马牛问君子。子曰：‘君子不忧不惧。’曰：‘不忧不惧，斯谓之君子已乎？’子曰：‘内省不疚，夫何忧何惧？’”此处“不忧不惧”系指未曾有违背道德言论行为，在进行自我反省时，从而不感到有愧。“不忧不惧”不仅是针对常忧惧的司马牛提出的，而是孔子的主张。“子曰：‘君子道者三，我无能焉：仁者不忧，知者不

惑，勇者不惧。”（《论语·宪问》）

不改其乐 不改变其自有的快乐。《论语·雍也》：“人不堪其忧，回也不改其乐。贤哉，回也！”程子曰：“颜子之乐，非乐箪瓢陋巷也，不以贫窶累其心而改其所乐也，故夫子称其贤。”（朱熹《论语·集注》）

不学而能 孟子指天赋的实现道德观念的能力。意即不待学习就能做到。《孟子·尽心上》：“孟子曰：‘人之所不学而能者，其良能也。’”朱熹《孟子集注》：“良者，本然之善也。”程子曰：“良知良能，皆无所由；乃出于天，不系于人”（同上）这实际是把仁义礼智之类的伦理道德观念说成了天然本能，这是唯心主义的观点，因为天生的能耐是不存在的。

不素餐兮 意为不白吃饭。《孟子·尽心上》：“《诗》曰：‘不素餐兮。’君子之不耕而食，何也？”此系《诗·魏风·伐檀》之语。素，白也；空也。素餐，指不劳而食，白白地吃闲饭。此乃以反语为讥刺。

不耻下问 孔子称赞孔文子好学之语。意谓不以向学识、地位不如自己的人请教为耻。《论语·公冶长》：“孔文子，何以谓之文也？”子曰：“敏而好学，不耻下问，是以谓之文也。”

不虑而知 孟子提出先天具有的道德善性和认识本能。《孟子·尽心上》：“（人）所不虑而知者，其良知也。”意为不待思考便会知道的，这是良知。孔子把人的认识分为“生而知之”和“学而知之”两类途径。孟子对此有所发挥，除指天赋之知外，还指天赋的道德性；他说：“孩提之童，无不知爱其亲者；及其长也，无不知敬其兄也。”“仁义礼智根于心”（《孟子·尽心上》）。

不教而杀 意谓事先不教育，等错误、罪恶发生后杀戮。《论语·尧曰》：“不教而杀谓之虐。”此乃孔子回答子张问“何谓四恶（四种恶政）”句，“虐”的具体表现。是说未以礼义教民而民犯于法，则以罪杀之，此为“虐”，即残酷不仁。《汉书·董仲舒传》引作“不教而诛谓之虐。”

不堪其忧 忍受不了那样的愁苦。《论语·雍也》：“子曰：‘贤哉，回也！一箪食，一瓢饮，在陋巷，人不堪其忧，回也不改其乐。贤哉，回也！’”指一般人忍受不了颜回所过的这种清贫生活而感到忧愁苦闷。

不得其死 意即得不到好死。《论语·先进》：“若由也，不得其死然。”由，仲由，字子路，一字季路，孔子弟子。《淮南子·精神训》注：“季路仕于卫，卫君父于争国，季路死。孔子曰：‘若由也，不得其死然。’言不得以寿命终也，故云然。”《左传》僖公十九年“得死为幸”，《左传》哀公十六年“得死，乃非我。”盖当时得死，即谓得善终；不得其死，即不得善终。又《论语·宪问》：“羿善射，奭荡舟，俱不得其死然。”现此语用为贬义。

不悱不发 孔子教学方法之原则。谓不到学生想说而说不出来时，不去启发他。《论语·述而》：“子曰：‘不愤不启，不悱不发，举一隅不以三隅反，则不复也。’”《说文》没有“悱”字，徐铉收入《新附》。《说文通训定声》以“悱”为“悲”字的或体，并说：按《论语》“不悱不发”，悱，亦怅怅之意。愤近于怒，悱近于怨也。皇侃疏：“发，发明也。”朱熹《论语集注》：“悱者，口欲言而未能之貌。”“发，谓达其辞。”又引程子曰：“不待愤悱而发，则知之不能坚固，待其愤悱而后发，则沛然矣。”必待受教者先发生困难，有求知的动机，然后去启发他。这样，教学效果好些。这种教学方法之原则对后世教学实践有重大影响。参见“不愤不启”。

不愤不启 孔子认识理论与教学方法之原则。意谓不到学生们想弄明白而还没弄明白时，不去启发他。《论语·述而》：“子曰：‘不愤不启，不悱不发，举一隅不以三隅反，则不复也。’”《集解》引郑玄曰：孔子与人言，必待其人心愤愤，口悱悱，乃后启发为说之。如此，则识思之深也。《说文》：“愤，懣也。启，教也。”朱熹《论语集注》：“愤者，心求通而未得之意。”“启，谓开其意”。盖孔子认为必须是学生在学习中感到困惑，产生了求知欲，然后进行启发，教学效果才会显著。强调教者循循善诱，学者积极思考。这一原则对后世认识实践与教学实践有重大影响。《孟子·尽心上》：“君子引而不发，跃如也，中道而立，能者从之。”《礼记·学记》：“君子之教，喻也：道（导）而弗举，强而弗抑，开而弗达。”都在孔子启发性原则的基础上有所发挥。参见“不悱不发”。

不虞之誉 意料不到的赞扬。《孟子·离娄上》：“有不虞之誉，有求全之毁。”《诗·大雅·抑》：“用戒不虞”，《毛传》：“不虞，非度也。”则“虞”有“料想”之义。《方言》云：“虞，望也。”亦可通。

不忍人之心 孟子“心学”及“仁政”之命题。意谓不忍看到别人蒙灾难受痛苦的心理，即对别人痛苦、危难的同情心。《孟子·公孙丑

上》：“孟子曰：‘人皆有不忍人之心。’”赵岐注：“言人人皆有不忍加恶于人心也。”孟子认为“不忍人之心”是一种人生来具有的、天然的、纯粹的善端。而它又是“仁政”说的出发点。孟子说：“有不忍人之心，斯有不忍人之政矣。以不忍人之心，行不忍人之政，治天下可运之掌上”（同上）。孟子认为这种同情心能产生“仁义礼智”四种善端，如果再“扩而充之”，那就成了“事父母”、“保四海”的基础。

不忍人之政 孟子“仁政”之命题。意谓同情、怜悯民众的治国之政。《孟子·公孙丑上》：“先王有不忍人之心，斯有不忍人之政矣。”孟子打着先王之道，认为仁政说从理论上出自性善。孟子说：“以不忍人之心，行不忍人之政，治天下可运之掌上。”把性善用到政治上，以行仁政。孟子认为“不忍人之政”的基点，是要人能生活下去，能“养生送死，不饥不寒，”“仰足以事父母，俯足以畜妻子。”（《孟子·梁惠王上》）

不怨天，不尤人 意谓不怨恨天，不责怪人。《论语·宪问》：“子曰：‘莫我知也夫！’子贡曰：‘何为其莫知子也？’子曰：‘不怨天，不尤人，下学而上达。’”何晏《集解》引马融曰：“孔子不用于世而不怨天；人不知己，亦不尤人。”朱熹《论语集注》：“不得于天而不怨天，不合于人而不尤人。”指自己未被任用，不把责任推给客观原因或不去埋怨别人。这种不怨恨，不责怪是孔子所提倡对人对事的态度。

不患人之不己知 意谓不必担心别人不知道我。此语《论语》凡四见，旨同而文有小异。《论语·学而》：“子曰：‘不患人之不己知，患不知人也。’”《论语·里仁》作：“不患莫己知，求为可知也。”《论语·宪问》作：“不患人之不己知，患其不能也。”《论语·卫灵公》作：“君子病无能焉，不病人之不己知也。”《论语·学而》：“人不知而不愠，不亦君子乎？”与此语精神相同。王夫之《四书训义》：“能夺我名而不能夺我志，能困我于境遇而不能困我于天人无愧之中，不患也。”盖不忧虑别人不知道自己。朱熹《论语集注》：“于此一事，盖屡言之，其丁宁之意亦可见矣。”

不患贫而患不安 当作“不患寡而患不安”。意谓不必忧患人民稀少，却要担心境内不安定。《论语·季氏》：“丘也闻有国有家者，不患寡而患不均，不患贫而患不安。盖均无贫，和无寡，安无倾。”“贫”、“寡”应互换，这样讲起来才与下文相符合。参见“不患寡而患不均”。

不患寡而患不均 当作“不患贫而患不均”。意谓不必忧患贫穷，却要担心财富分配不均。《论语·季氏》：“丘也闻有国有家者，不患寡而患不均，不患贫而患不安。盖均无贫，和无寡，安无倾。”俞樾《群经平议》：“寡、贫二字，传写互易。此本作‘不患贫而患不均，不患寡而患不安’。贫以财言，不均亦以财言，寡以人言，不安亦以人言。下文‘均无贫’承上句言；‘和无寡，安无倾’承下句言。”俞樾之校订，较旧文为妥，今从之。

不在其位，不谋其政 意为不处在那种职位上就不谋划有关的事务。指不用关心与自己无关的事情。《论语·泰伯》：“子曰：‘不在其位，不谋其政。’”《论语·宪问》亦有此语。何晏《集解》引孔安国曰：“欲各专一于其职。”后儒多有相近论述，曾子曰：“君子思不出其位。”（《论语·宪问》）《中庸》：“君子素有其位而行，不愿乎其外”，“在上位不陵下；在下位不援上。”此乃儒家一贯的处世态度。

不孝有三，无后为大 意谓对父母不孝顺的事有三种，其中又以没有子孙后代为最大。《孟子·离娄上》：“孟子曰：‘不孝有三，无后为大。’”赵岐注：“于礼有不孝者三者，谓阿意曲从，陷亲不义，一不孝也；家贫亲老，不为禄仕，二不孝也；不娶无子，绝先祖祀，三不孝也。”三者之中，以无后代子孙为最大之不孝。

不恒其德，或承之羞 意谓人要是不能持久地保持德行，就会招来耻辱。《论语·子路》：孔子曰：“南人有言曰：‘人而无恒，不可以作巫医。’善夫！‘不恒其德，或承之羞’。”此语引自《易·恒卦·九三·爻辞》。承，奉进，施加。一说大概读《论语》的人因孔子讲到“无恒”之语，故将《易·恒卦》九三的爻辞记在旁边。可备一说。

不愆不忘，率由旧章 意为不产生过误，不遗忘什么，一切遵循原有的典章行事。《孟子·离娄上》：“《诗》云：‘不愆不忘，率由旧章。’遵先王之法而过者，未之有也。”此系《诗·大雅·假乐》第二章（全篇共四章）中的诗句。郑玄《笺》：“愆，过；率，循也。成王之令德，不过误，不遗失，循用旧典之文章。”盖为歌颂周成王能遵循旧典章治国。孟子引之论述遵用先王之法度，未闻有过失，反映其“法先王”的思想。

不显惟德，百辟其刑之 意为充分显扬好的德性，诸侯便都会来效行。不，通“丕”，大也。百辟，谓诸侯。刑，通“型”，示范，效法、法则。《中庸》：“《诗》曰：‘不显惟德，百辟其刑之。’是故君子笃恭

而天下平。”此二句系《诗·周颂·烈文》之句，“此借引以为幽深玄远之意。承上文言天子有不显之德，而诸侯法之，则其德愈深而效愈远矣。”（朱熹《中庸章句》）

不以言举人，不以人废言 孔子主张的举人之术和听言之法。意为不因为一个人的话说得好而举荐提拔他，不因为一人是坏人而鄙弃他的好话。《论语·卫灵公》：“子曰：‘君子不以言举人，不以人废言。’”包咸注：“有言者，不必有德，故不可以言举人也。”王肃注：“不可以无德而废善言。”

不义而富且贵，于我如浮云 意谓以不道德的手段占有财富与官位，对于我如同天上飘浮的云彩。《论语·述而》：“子曰：‘饭疏食，饮水，曲肱而枕之，乐亦在其中矣；不义而富且贵，于我如浮云。’”朱熹《论语集注》：“其视不义之富贵，如浮云之无有，漠然无动于其中也。”孔子又说：“富与贵是人之所欲也，不以其道得之，不处也。”（《论语·里仁》）他还说：“富而可求也，虽执鞭之士，吾亦为之，如不可求，从吾所好。”（《论语·述而》）都以合于“义”与“仁道”为求取富贵的原则，违背这个原则，则被视如过眼烟云之不足取。

太丁 商代贵族。商王成汤长子，早死。《孟子·万章上》伊：“尹相汤以王于天下，汤崩，太丁未立。”

太公 见“太公望”。《孟子·离娄上》：“太公辟纣，居东海之滨。”

太甲 ①商朝国王。甲骨卜辞作大甲。名至，庙号太甲。成汤嫡长孙，太丁之子。继中壬（一作仲壬）而立，在位三年。《孟子·万章上》：“太甲颠覆汤之典刑，伊尹放之于桐，三年，太甲悔过，自怨自艾，于桐处仁迁义。三年，以听伊尹之训己也，复归于亳。”一说中壬卒，伊尹篡立，放逐太甲于桐（今河南偃师境）。七年后，太甲潜回杀伊尹而立（古本《竹书纪年》）。②《尚书》篇名。此篇今文古文皆不传，今《尚书》中的《太甲》上、中、下三篇乃梅賾伪古文。《孟子·公孙丑上》：“《太甲》曰：‘天作孽，犹可违；自作孽，不可活。’”

太誓 《尚书》篇名。即《泰誓》。“泰”，《国语》作“大”，《孟子》、《史记》皆作“太”。泰、太、大古代音同义通。《泰誓》乃周武王伐商大会诸侯的誓师词。其文早已亡逸，东汉马融所见的“后得”之《泰誓》也是伪作，梅賾伪古文的《泰誓》更是膺品。今传《尚书》有二《泰誓》。一见于清孙星衍《尚书今古文注疏》，由江声、孙星衍据

《史记》及《尚书大传》辑缀而成，不分篇。一见于唐孔颖达《尚书正义》本，为梅賾伪撰，分三篇。《孟子·滕文公下》：“《太誓》曰：‘我武惟扬，……何畏焉？’”

太公望 西周辅佐大臣。姓姜名尚，又名望。先世封于吕（今河南南阳），故以为氏，又称吕尚。通称太公望，简称太公。武王立，尊之为师，称师尚父。负责军事，佐武王灭商。以功封于齐，都营丘（今山东淄博）。为齐始祖。一说其子吕伋始封齐。封齐之初仍留朝廷辅相王室。《孟子·尽心下》：“若太公望、散宜生，则见而知之。”

历数 天道。亦指朝代更替之次序。《论语·尧曰》：“尧曰：‘咨！尔舜！天之历数在尔躬。’”《集解》：“历数，谓列次也。”朱熹《论语集注》：“历数，帝王相继之次第，犹岁时气节之先后也。”

友 儒家伦理道德的“五伦”之一。意指交友之道。古称同志为友，《论语·学而》：“吾日三省吾身：为人谋而不忠乎？与朋友交而不信乎？传不习乎？”郑玄曰：“同门曰朋，同志曰友。”孔子有时单说“朋”，有时单说“友”，有时“朋友”连说。其意都相似，都是共同研习道艺的人。

友直 交结正直的朋友。《论语·季氏》：“孔子曰：‘益者三友，损者三友。友直，友谅，友多闻，益矣。友便辟，友善柔，友便佞，损矣。’”交正、直爽之友，可以听到自己的过失。

友谅 交结信实之朋友。《论语·季氏》：“孔子曰：‘益者三友……友直，友谅，友多闻。’”《说文》：“谅，信也。”朱熹《论语集注》：“友谅，则进于诚。”即交信实的朋友可以增进自己的诚实。

友多闻 交结见闻广博的朋友。《论语·季氏》：“孔子曰：‘益者三友……友直，友谅，友多闻。’”朱熹《论语集注》：“友多闻，则进于明。”交见闻广博的朋友，可以提高自己的智慧，这对于自己研习道艺，自然是有益处的。

尤 ①罪过，过失。《论语·为政》：“子曰：‘多闻阙疑，慎言其余，则寡尤。’”《孟子·梁惠王下》：“其诗曰，‘畜君何尤？’”②归过，归咎，责怪。《论语·宪问》：“子曰：‘不怨天，不尤人，下学而上达。’”《中庸》：“正己而不求于人，则无怨，上不怨天，下不尤人。”

尤人 即责怪人。《中庸》：“正己而不求于人，则无怨，上不怨天，下不尤人。”朱熹《中庸章句》：“此言不愿乎外也。”

匹 量词。本为计算马之单位。后用以计人。《孟子·告子下》：“有人于此，力不能胜一匹雏，则为无力人矣。”“一匹雏”犹今言“一只小鸡”。

匹夫 ①古代一般指平民中的男子。亦泛指寻常的个人。《论语·子罕》：“三军可夺帅，匹夫不可夺志也。”②独夫，带有轻蔑的意思。《孟子·梁惠王下》：“夫剑视曰：‘彼恶敢当我哉！’此匹夫之勇，敌一人者也。”

匹妇 一个女人，指老百姓中的女子。《孟子·尽心上》：“五亩之宅，树墙下以桑，匹妇蚕之，则老者足以衣帛矣。”

匹夫匹妇 平民男女，古泛指一般的平民。《论语·宪问》：“岂若匹夫匹妇之为谅也，自经于沟渎而莫之知也。”邢昺疏：“匹夫匹妇，谓庶人也。”《孟子·滕文公下》：“非富天下也，为匹夫匹妇复仇也。”

匹夫不可夺志 意谓一个普通百姓不可以强迫他改变志向。《论语·子罕》：“子曰：‘三军可夺帅也，匹夫不可夺志也。’”孔安国注：“三军虽众，人心不一，则其将帅可夺而取之；匹夫虽微，苟守其志，不可得而夺也。”

车 輿轮之总名。两轮中贯以轴，轴上承輿以任载。为陆上交通运输工具。《论语·为政》：“大车无 **𨋖**，小车无 **𨋖**，其何以行之哉？”古代用牛力的车叫大车，用马力的车叫小车。

车同轨，书同文，行同伦 车辙相同，书写文字相同，实行的伦理道德也相同。意即国家统一。《中庸》：“今天下，车同轨，书同文，行同伦。”朱熹《中庸章句》：“子思自谓当时也。轨，辙迹之度。伦，次序之体。三者皆同，言天下一统也。”

巨室 ①高大的屋宇。《孟子·梁惠王下》：“孟子见齐宣王，曰：‘为巨室，则必使工师求大木。’”②大家族。指有影响的世卿大夫家族。《孟子·离娄上》：“孟子曰：‘为政不难，不得罪于巨室。’”赵岐注：“巨室，大家也，谓贤卿大夫之家，人所则效者。”朱熹《孟子集注》：“巨室，世臣大家也。”后也泛指富豪之家。



巨擘 大拇指。比喻杰出的人物。《孟子·滕文公下》：“于齐国之士，吾必以仲子为巨擘焉。”也泛指各种行业中的特出人物。

比 ①音bǐ。比方，比擬。《论语·述而》：“窃比于我老彭。”《孟子·公孙丑上》：“尔何曾比予于管仲？”②音bì。勾结，朋比。《论语·为政》：“君子周而不比，小人比而不周。”③依附，邻近。《论语·里仁》：“子曰：‘君子之于天下也，无适也，无莫也，义之与比。’”④比次，比近，一例看待。《孟子·滕文公上》：“子比而同之，是乱天下也。”朱熹《集注》：“次也。”《孟子·万章下》：“子以为有王者作，将比今之诸侯而诛之乎？”⑤等到。《孟子·梁惠王下》：“比其反也。”⑥为也。《孟子·梁惠王上》：“愿比死者一洒之。”

比干 商代贵族。又称王子比干，或称干叔。商纣之诸父（同宗族伯叔），一说为纣之庶兄。商纣王时任少师，见箕子谏不听而为奴，则曰：“为人臣者不得不以死争”，及力谏，三日不去。纣怒曰：“吾闻圣人之心有七窍，信有诸乎？”乃杀比干，剖视其心。《论语·微子》：“比干谏而死。”

比及 等到。《论语·先进》：“由也为之，比及三年，可使有勇，且知方也。”比，音bì。

比而不周 孔子论小人一种交友行为。与“周而不比”相反，意为小人是勾结，而不是团结。《论语·为政》：“子曰：‘君子周而不比，小人比而不周。’”《论语·子路》：“小人同而不和”义与此语一致。

互乡 古乡名。今地不详。《论语·述而》：“互乡难与言，童子见，门人惑”朱熹注：“其人习于不善，难与言善，惑者，疑夫子不当见之也。”（《论语集注》卷四）

切问 意谓恳切地发问。《论语·子张》：“子夏曰：‘博学而笃志，切问而近思，仁在其中矣。’”注：“切问者，切问于己所学未悟之事。”

切切偲偲 意即互相批评诚恳而严肃的样子。指应相互责勉。孔子倡导的士人相处之道。《论语·子路》：“子路问曰：‘何如斯可谓之士矣？’子曰：‘切切偲偲，怡怡如也；可谓士矣。朋友切切偲偲，兄弟怡怡’”马融注：“切切偲偲，相切责之貌。”

少艾 年轻貌美的女子。亦作“幼艾”。《孟子·万章上》：“知好色，

则慕少艾。”或以为指男色。参阅清阎若璩《四书释地又续，少艾》。

少连 人名。古代逸民之贤者。东夷人。其事不可考。据《礼记·杂记》载，孔子说他：“善居丧，三日不怠，三月不解。期悲哀，三年忧。”《论语·微子》：“逸民：伯夷、叔齐、虞仲、夷逸、朱张、柳下惠、少连。”

少也贱 孔子对自己少年时生活的描述。少，小时候；贱，贫贱；也，停顿语气词。《论语·子罕》：“吾少也贱，故多能鄙事。”孔子远祖虽为宋国贵族，但其五世祖开始没落，至其父叔梁纥乃为一名武士。孔子三岁丧父，十七岁之前又丧母，家境衰落。孔子年轻时曾做过“委吏”（管理仓廩）和“乘田”（管放牧牛羊）（见《孟子·万章下》），皆为“鄙事”。清人崔述认为，“若年二十而仕，不得谓之少贱”（《洙泗考信录》）。“少也贱”盖另有所指，但其具体内容已无可考。

少师阳 古代乐官。少师，乐官名，朱熹谓“乐官之佐”。（《论语集注》）阳，人名。一说阳即疆。其事迹及何时之人，皆不可考。《论语·微子》：“少师阳、击磬襄，入于海。”

日至 冬至或夏至，或兼指二者。古人认为，天行赤道，日行赤道南北，于冬至运行到极南之处，于夏至运行到极北之处，故称日至。①冬至。冬至日至短，称短至；《孟子·离娄下》：“天之高也，星辰之远也，苟求其故，千岁之日至，可坐而致也。”因为周正以冬至为元日，这里的“日至”，当指冬至。也有称冬至为长至者。②夏至。夏至日至长，称长至。《孟子·告子上》：“至于日至之时，皆熟矣。”此指“夏至”，亦称“日南至”。

日夜 每天每夜。《孟子·告子上》：“是其日夜之所息。”

日月之食 日蚀月蚀。食，即蚀。《论语·子张》：“君子之过也，如日月之食焉。”亦作“日月食”《周礼·春官·宗伯》：“凡日月食……令去乐。”

中 ①中间、当中。《论语·为政》：“禄在其中。”《孟子·梁惠王下》“则是方四十里为阱于国中。”②中等。《论语·雍也》：“中人以上，可以语上也。”③作动词用，“在中间”之意。《论语·乡党》“立不中门”。《孟子·尽心下》：“中天下而立。”④不偏不倚。《论语·尧曰》：“允执其中。”参见“允执其中。”《孟子·离娄下》：“汤执中，立

贤无方。”⑤中肯，符合客观事理。《论语·先进》：“言必有中”，“億则屡中”。⑥有中庸道德的人。《孟子·离娄下》：“中也养不中。”⑦一半。《论语·雍也》：“中道而废。”

中士 官名。古时诸侯置上士、中士、下士之官。中士位次于上士，高于下士。或食田，或以俸禄为生。《孟子·万章下》：“君一位，卿一位，大夫一位，上士一位，中士一位，凡六等。”《礼记·王制》：“诸侯之上大夫卿、下大夫、上士、中士、下士凡五等。”

中古 表时代之词。次于上古的时代。《孟子·公孙丑下》：“古者棺槨无度，中古棺七寸，槨称之。自天子达于庶人，非直为观美也，然后尽于人心。”对此说法不一，赵岐注云：“中古谓周公制礼以来。”而孔广森《经学卮言》云：“中古尚指周公以前，周公制礼，则自天子至于庶人皆有等。”盖指周之间。

中节 合乎法度。意谓无过无不及。《中庸》：“喜怒哀乐之未发谓之中，发而皆中节谓之和。”

中行 孔子哲学、伦理思想命题。指能实行中正之道的人，即合乎中庸道德者。《论语·子路》：“不得中行而与之，必也狂狷乎！”何晏《集解》引包咸曰：“中行，行能得其中者。”清凌鸣喈《论语解义》：“中行者，依中庸而行者在《易》《复》四《益》三，四称中行，谓孚中以行，可与之自治治人也。”行，即道。后也称为“中道”。《孟子·尽心下》：“孔子‘不得中道而与之，必也狂狷乎！……’”参见“中道”。

中牟 古邑名。春秋晋地，位于黄河东岸。在今河南南乐、河北大名、山东聊城之间。鲁定公九年（前501）晋国范氏家臣佛肸在此举兵抗晋国权卿赵简子。《论语·阳货》：“佛肸以中牟叛。”

中国 ①上古时代，我国华夏族建国于黄河流域一带，以为居天下之中，故称。而把周围我国其他地区称为四方。或称周围少数民族为四夷。与“中土”、“中原”、“中州”、“中夏”、“中华”等含义相当。《大学》：“唯仁人放流之，并诸四夷，不与同中国。”《中庸》：“是以声名洋溢乎中国。”②指春秋战国时中原各诸侯国。《孟子·梁惠王上》：“欲辟土地，朝秦楚，莅中国而抚四夷也。”③京师，首都。《孟子·万章上》：“夫然后之中国，践天子位焉。”《史记·尧纪》正义引刘熙云：“帝王所都为中，故曰中国。”④犹言国都之中。《孟子·公孙丑

下》：“我欲中国而授孟子室。”“中”为介词，“国”指“临淄城”。

中和 儒家的世界观和方法论。“中”是天下最大的根本，“和”是天下普遍的准则。认为只要能达到“中和”的境界，那么天地由此而各得其所，万物由此而发育繁荣。此词始见于《中庸》：“喜怒哀乐之未发，谓之中；发而皆中节，谓之和。中也者，天下之大本也；和也者，天下之达道也。致中和，天地位焉，万物育焉。”其思想直接渊源于孔子的“中庸之为德”（《论语·雍也》）和“和而不同”（《论语·子路》）；但与孔子所强调保持事物对立面和谐、平衡的意义并不相同。《中庸》从世界本源角度来论中和，这也是前所未有的。后儒的诠释，多有发挥。北宋程颐认为“中也者，言寂然不同者也”，“和也者，言感而遂通者也”（《近思录》卷一）。南宋朱熹《中庸章句》：“喜怒哀乐，情也。其未发，则性也。无所偏倚，故谓之中。发皆中节，情之正也。无所乖戾，故谓之和。”解之为性、情。又以“性即理”释之：“未发之前，万理具备”，而应事接物“能省察得皆合于理处”（《朱子语类》卷六十二）。明王守仁则认为“未发之中，即良知也”（《传习录》中），“知得过不及处，就是中和”（《传习录》下）。

中庭 犹言庭中，即厅堂之中。《孟子·离娄下》：“与其妾讪其良人，而相泣于中庭。”《礼记·檀弓上》：“孔子哭子路于中庭。”

中庸 ①儒家经典之一。原是《礼记》中的一篇。宋儒把它与《大学》、《论语》、《孟子》并列为“四书”。②儒家哲学、伦理思想的重要范畴。不偏叫中，不变叫庸。其意谓不偏不倚地把握“中”这个事物运动的总准则。《中庸》：“仲尼曰：‘君子中庸，小人反中庸。’”《论语·雍也》：“中庸之为德也，其至矣乎！民鲜久矣。”“庸”，有三个基本含义：一为“用”，《说文》：“庸，用也；”郑玄曰：“名曰中庸者，以其记中和之为用也，庸，用也（《释文》及《礼记正义》引）。二为“常”，郑玄《礼记·中庸》注曰：“庸，常也。用中为常道也。”何晏《论语集解》：“庸，常也。中和可常行之德。”三为“平常”，朱熹《中庸章句》：“庸，平常也。”孔子中庸思想既有肯定事物对立面相互依存，承认一定条件下事物的平衡状态的合理一面，但也包含有要求坚守事物的限度，防止转化的消极一面。孔子以后，相传子思作《中庸》，认为“中”为“天下之大本”，中庸为最高的道德准则。以后儒者又不断对中庸加以诠释、发挥。使中庸不但成为儒者认识世界的基本方法和处事接物的基本准则，而且渗透到一般人的社会心理之中。

中道 ①儒家哲学伦理思想。指无过无不及的中正之道。《中

庸》：“诚者不勉而中，不思而得，从容中道，圣人也。”孔子原称“中行”，《论语·子路》：“不得中行而与之，必也狂狷乎。”后孟子引述为“中道”，《孟子·尽心下》：“孔子‘不得中道而与之，必也狂狷乎！’，”东汉赵岐注：“中道，中正之大道。”朱熹认为：“所谓中之道者，乃即事即物自有个恰好底道理，不偏不倚，无过不及。”（《答张敬夫》）又说：“中道之人，有狂者之志，而所为精密；有狷者之节，又不至于过激；此极难得。”（《朱子语类》卷四十三）②中途，半路。《论语·雍也》：“力不足者，中道而废。”参见“中道而废”。

中道而废 到中途才停止。《论语·雍也》：“冉求曰：‘非不说子之道，力不足也。’子曰：‘力不足者，中道而废。今女画。’”原是孔子批评弟子冉求不坚持学习。后以“中道而废”表示缺乏毅力，对学习、工作未进行到底；比喻事情做了一半就不干了。

中立而不倚 孔子赞赏的一种品德。意为真正独立，没有一点偏私。《中庸》：“君子和而不流，强哉矫！中立而不倚，强哉矫！国有道，不变塞焉，强哉矫！国无道，至死不变，强哉矫！”后以“中主不倚”为成语，比喻为人处事保持中立，不偏不倚。

内 ①里，中。与“外”相对。《论语·颜渊》：“四海之内。”《孟子·梁惠王上》：“海内之地。”②内心。《论语·里仁》：“见不贤而内自省也。”③交结，同“纳”。《孟子·公孙丑上》：“非所以内交于孺子之母也。”④送进去，同“纳。”《孟子·万章上》：“思天下之民匹夫匹妇有不被尧舜之泽者，若已推而内之沟中。”⑤内在。《孟子·告子上》：“仁，内也，非外也；义，外也，非内也。”

内省 儒家的一种修养方法。亦称自省、内自省、反己、反求。《论语·颜渊》：“内省不疚，夫何忧何惧？”意为自我反省时，于心无愧，那还有什么可忧愁可恐惧的呢？又《论语·里仁》：“见贤思齐，见不贤内自省也。”意为看见贤人就应该想向他看齐，看见不贤的人，就应该在内心自我反省。在自己内省时，以一种外在的道德原则和规范作为自我省察的标准。后世儒家对孔子内省思想加以发挥。孔子弟子曾参曾说：“吾日三省吾身。”（《论语·学而》）认为每天都要再三反省自己。《中庸》：“君子内省不疚，无恶于志。”认为君子经常要在内心省察自己，就不会有过失和内疚，就不会有愧心。孟子以仁义礼智四端之心作为标准，以射箭为例，提出“反求诸己”（《孟子·公孙丑下》），反省责备自己；认为“反身而诚”（《孟子·尽心上》），自己反省自身，样样都能真确诚实。

内自省 儒家的一种修养方法。见“内省”。《论语·里仁》：“子曰：‘见贤思齐焉，见不贤而内自省也。’”

内自讼 孔子提倡的一种道德修养方法。与内省、内自省义近，意为自我责备。《论语·公冶长》：“子曰：

‘已矣乎！吾未见能见其过而内自讼者也’。”朱熹《论语集注》：“口不言而心自处也”。强调自觉反省错误，从严自律。孔子说，“过，则勿惮改”（《论语·学而》），“不贰过”（《论语·雍也》）。反对知过不改，认为有错而不改，那才是真错，有过，“改之为贵”（《论语·子罕》）。

见 ①看见。《大学》：“心不在焉，视而不见。”《孟子·梁惠王上》：“就之而不见所畏焉。”②谒见。《论语·卫灵公》：“子路愠见曰：‘君子亦有穷乎？’”③往见。《孟子·梁惠王上》：“孟子见梁惠王。”④使接见。《论语·阳货》：“孺悲欲见孔子。”⑤被接见。《论语·八佾》：“仪封人请见。”《论语·述而》：“童子见。”⑥使谒见。《论语·阳货》：“阳货欲见孔子。”⑦使被接见。《论语·八佾》：“从者见之。”⑧引见。《论语·微子》：“见其二子焉。”⑨见得，觉得。《论语·先进》：“安见方六七十如五六十而非邦也者。”⑩同“现”。《论语·泰伯》：“天下有道则见。”《孟子·公孙丑下》：“悻悻然见于其面。”(11)助动词，表被动。《孟子·梁惠王上》：“百姓之不见保。”

见危致命 儒家伦理思想命题。意谓遇见国家危难时能豁出自己的生命。与“见危授命”相近。《论语·子张》：“子张曰：‘士见危致命，见得思义，祭思敬，丧思哀，其可已矣。’”参见“见危授命”。

见危授命 孔子伦理思想之命题。意谓当国家危难当头时勇于献出自己的生命。《论语·宪问》：“见利思义，见危授命，久要不忘平生之言，亦可以为成人矣。”成人是有志之士所要达到的目标。为达到这个目标，有志之士是不惜任何牺牲的。孟子在此基础上提出“舍生取义”（《孟子·告子上》），“志士不忘在沟壑，勇士不忘丧其元”（《孟子·滕文公下》），儒家此思想有助于培养士大夫为了仁义挺身而出的精神。

见利思义 孔子伦理思想之命题。意谓遇见利益先要想到道义、仁义。指重义轻利，不贪违反仁义道德之利。《论语·宪问》：“见利思义，见危授命，久要不忘平生之言，亦可以为成人矣。”义是情操的守

则，孔子重义，提出“质直而好义”，（《论语·颜渊》）“义以为质”，（《论语·卫灵公》）“义以为上”（《论语·阳货》）。孔子并不绝对排斥利，但“罕言利”（《论语·子罕》）。他认为“义”和不正当的“利”相对立，后儒对孔子以义规范求利的思想作了发挥。思孟学派认为“义者宜也”（《中庸》）。《孟子·梁惠王上》：“王何必曰利，亦有仁义而已矣。”将义与利对立起来。荀子“以义制利”认为“义之所在，不倾于权，不顾其利。”（《荀子·荣辱》）西汉董仲舒提出：“正其谊（义）而不谋其利，明其道不计其功”（《汉书·董仲舒传》）的观点。南宋朱熹认为“义者，天理之所宜”（《论语集注》），又说：“义者，心之制，事之宜也。”（《孟子集注》）

见贤思齐 孔子提倡自我修养的方法之一。意谓贤德之人就应该想着向他看齐。《论语·里仁》：“子曰：‘见贤思齐焉，见不贤而内自省也。’”朱熹《论语集注》：“思齐者，冀己亦有是善。”孔子主张修养既要有外在标准，又要内自省，有其合理因素。荀子发挥了孔子此思想，提出见善.修然必以自存也；见不善，愀然必自省也。”（《荀子·修身》）

见得思义 孔子伦理思想命题。意谓遇到有财物利益可取得时要想道义。与“见利思义”相近。《论语·季氏》：“孔子曰：‘君子有九思：视思明，……见得思义。’”孔子把“见得思义”作为道德修养“九思”的一个重要方面，主张以“义”来规范求利的行为，反对见利忘义。孔子弟子子张也说了相同的话：“士见危致命，见得思义，祭思敬，丧思哀，其可已矣。”（《论语·子张》）参见“见利思义”。

见小利则大事不成 意谓贪图小利，就成不了大事。《论语·子路》：“子夏为莒父宰，问政。子曰：‘无欲速，无见小利。欲速，则不达；见小利，则大事不成。’”

牛山 古山名。在今山东淄博东。《晏子春秋·谏上》：“景公游于牛山，北临其国城而流涕曰：‘若何滂滂去此而死乎？’”《孟子·告子上》：“牛山之木尝美矣”。皆即此。

气 体气，精神，神态。《孟子·公孙丑上》：“孟施舍之守气，又不如曾子之守约也。”孟子还提出：“我善养吾浩然之气。”又说：“其为气也，至大至刚，以直养而无害，则塞于天地之间。”（《孟子·公孙丑上》）气亦可作气势、气质来解。

气壹则动志 意谓一个人的意气感情专注于某一方面，他的思想意志也会受到影响，不能不为之动荡而被牵引到那方面来。《孟子·公孙丑上》：“志壹则动气，气壹则动志也，今夫蹶者趋者，是气也，而反动其心。”

升 ①用法和“登”字一样。《论语·八佾》：“必也射乎！揖让而升，下而饮。”②谷物成熟登场。《论语·阳货》：“旧谷既没，新谷既升。”

升堂 孔子比喻做学问的一个阶段。升，登上。堂，厅堂。《论语·先进》：“由（子路）也升堂矣，未入于室也。”古人的房屋，阶上为堂，堂后为室。先入门，次升堂，最后入室，表示做学问进步的次第。此处说子路学孔子虽有成就，但还须更进一步。后以“升堂入室”比喻学识由浅入深，达到了很高的造诣。

长 ①长短之“长”，短之反。《论语·乡党》：“褻裘长。”《孟子·滕文公上》：“布帛长短同，则贾相若。”《孟子·滕文公上》：“今滕绝长补短将五十里也。”②长久。《论语·里仁》：“不仁者不可以久处约，不可以长处乐。”③长度。《论语·乡党》：“必有寝衣，长一身有半。”④长处，擅长。《孟子·公孙丑上》：“‘敢问夫子恶乎长？’曰：‘我知言，我善养吾浩然之气。’”⑤多。《孟子·告子下》：“今交九尺四寸以长。”⑥年纪大。《论语·先进》：“以吾一日长乎尔，毋吾以也。”《孟子·告子上》：“乡人长于伯兄一岁，则谁敬？”⑦年纪大的人。《论语·微子》：“长幼之节，不可废也。”《孟子·滕文公下》：“在王所者长幼卑尊皆薛居州也。”⑧年纪大了。《论语·宪问》：“幼而不孙弟，长而无述焉，老而不死，是为贼。”⑨上级，长官。《大学》：“弟者，所以事长也。”《孟子·梁惠王下》：“斯民亲其上，死其长矣。”⑩生长。《孟子·公孙丑上》：“勿哂长也。无若宋人然，宋人有闵其苗之不长而揠之者，芒芒然归，谓其人曰：‘今日病矣，予助苗长矣。’”⑪使其生长。《孟子·尽心下》：“长君之恶其罪小。”⑫恭敬，事以长者之礼。《孟子·尽心上》：“长之者义乎。”⑬作为统治者，为其长上。《孟子·公孙丑下》：“朝廷莫如爵，乡党莫如齿，辅世长民莫如德。”⑭列首位者。大，第一。《孟子·梁惠王上》：“长子死焉。”

长人 年长的人，老者。《孟子·告子上》：“不识长马之长也，无以异于长人之长与？”

长上 上司、上级、统治者，谓有齿爵尊位之人。《孟子·梁惠王



上》：“入以事其父兄，出以事其长上。”《礼记·儒行》“不累长上”疏：“长上，谓卿大夫。”

长马 老马。《孟子·告子上》：“不识长马之长也，无以异于长人之长与？”

长者 年长父兄之称。《孟子·梁惠王上》：“为长者折技。”《孟子·告子上》：“且谓长者义乎？”《孟子·告子下》：“徐行后长者，谓之弟；疾行先长者，谓之不弟。”

长府 藏财货的府库。《论语·先进》：“鲁人为长府。闵子骞曰：‘仍旧贯，如之何，何必改作？’”郑玄注：“长府，藏名也。藏货财曰府。”

长沮 春秋时隐士。与桀溺并称。楚国叶人。避世隐居。孔子周游列国过叶，见长沮与桀溺耦而耕，乃使子路问津于二人，结果受到了二人的嘲弄。《论语·微子》：“长沮、桀溺耦而耕。”

长息 战国人。公明高的弟子，公明高又是曾子的弟子。长息曾问公明高舜号泣于旻天之故，公明高谓非你所知也。见《孟子·万章上》。费惠公曾说，王顺、长息，是奉事我的臣子。

长戚戚 经常忧愁。《论语·述而》：“君子坦荡荡，小人长戚戚。”皇侃疏引江熙曰：“小人驰兢于荣利，耿介于得失，故长为愁府也。”《论语集注》引程子曰：“君子循理，故常舒泰，小人役于物，故多忧戚。”

夭夭 ①和舒之貌。《论语·述而》：“子之燕居，申申如也，夭夭如也。”马融训为“和舒之貌”。胡绍勋《四书拾义》：“夭夭言其和。”形容神气安和。②茂盛美舒之貌。《大学》：“《诗》云：‘桃之夭夭，其叶蓁蓁。之子于归，宜其家人。’”草木茂盛的样子，诗以桃比喻少女。

片言可以折狱 意谓仅仅根据一方面的语言就可以判案断狱。“片言”亦称为“单辞”，古代判断民狱案件，必用两辞，即分原告和被告，双方各具书契辨答对质，然后可断其是非曲直。而片言，非听讼、判断之证，不可为法。《论语·颜渊》：“子曰：‘片言可以折狱者，其由也与？’”系孔子对学生子路正直、诚信品德的表彰。一说子路忠信，所言必直，决无诬妄，即听其一面之辞，也可凭以断狱。后“片言折狱”泛指

用简短的话判断争论的是非。

仁 儒家思想体系的理论核心之一。此词孔子之前已有：《尚书·金滕》：“予仁若考。”《诗经·郑风·叔于田》：“洵美且仁。”《左传》昭公十二年：“古也有志，克己复礼为仁。”然零碎不系统，未形成一种学说。孔子继承前人思想，对其加以丰富，赋予新的含义，发展为自己学说的理论核心。它是孔子社会政治、伦理道德的最高理想和标准，也反映他的哲学观点。《论语·颜渊》：“樊迟问仁。子曰：‘爱人。’”“爱人”是孔子论仁的本质和基本内容，其余为此之扩充和引申。他所说的“爱人”，具有普遍性，包括“民”。但爱有差等亲疏之别，主张以“礼”来节制。“克己复礼为仁。一日克己复礼，天下归仁焉”（《论语·颜渊》）。孔子认为，实现“仁”的主要方法和途径是忠恕。“夫仁者，己欲立而立人，己欲达而达人。能近取譬，可谓仁之方也已。”（《论语·雍也》）推己为忠，及人为恕；推己要修己，注重道德修养，及人要泛爱众，讲求德治。“仁”的出发点是孝悌。“孝弟也者，其为仁之本与！”（《论语·学而》）“君子笃于亲，则民兴于仁。”（《论语·泰伯》）仁为核心道德的内容很多：“能行五者于天下，为仁矣”，曰“恭、宽、信、敏、惠”（《论语·阳货》），“刚、毅、木、讷近仁”（《论语·子路》），还有温、良、俭、让、义、直、敬、笃等德目。仁体现在政治上强调“德治”。孔子引仁入礼，变传统“礼治”为德治。“为政以德，譬如北辰，居其所而众星拱之”，“道之以德，齐之以礼，有耻且格。”（《论语·为政》）仁体现在经济上，从爱众出发，主张富民，“节用而爱人，使民以时”（《论语·学而》），主张“博施于民而能济众”（《论语·雍也》）；反对聚敛，反对不均，反对为富不仁，认为仕于“邦无道，富且贵焉，耻也”（《论语·泰伯》），仁体现在教育思想和实践上是“有教无类”（《论语·述而》），“自行束脩以上，吾未尝无诲焉。”（《论语·述而》）不问出身，贵贱敏钝，均可来受教育。仁具有抽象性，是精神最高境界，“仁者安仁，知者利仁”（《论语·里仁》），这反映了其哲学观点的倾向性。后儒对孔子仁思想有继承和发挥。《大学》：“为人君，止于仁。”孟子以“义”、“仁”并提，把德治发展为“仁政”学说。“夫仁政，必自经界始”，“制民之恒产”，“设庠、序、学、校以教之”（《孟子·滕文公上》），“省刑罚，薄税敛”（《孟子·梁惠王上》），又强调民贵君轻。并认为“仁义礼智根于心”（《孟子·尽心上》）视仁为先验的道德意识。秦汉以后儒者有不同的发挥。董仲舒把“仁”说成人格化天的意志：“仁之美者在于天。天，仁也。”（《春秋繁露·王道通三》）将仁及儒家学说宗教化。王充认为“忠者，厚也；厚人，仁矣”（《论衡·问孔》）忠厚对人即仁。魏晋

向秀、郭象主仁义即人性，唐韩愈则视礼乐刑政为仁义的体现。宋程颢视仁为封建伦理道德之总括，又是“理”的体现。程颐说“仁者天下之正理”，又说“生之性就是仁”（《论语解·八佾》）。用仁论证了“性即理。”朱熹说：“仁者，爱之理，心之德也。”（《论语集注》）并视仁为“天理”（《仁说》）。明王守仁说仁不在心外，要把“吾之仁”即“良知”推及天地万物，此即所谓“天地万物一体之仁。”（《大学问》）王廷相把天道和人道均概括在“仁”中（见《慎言·作圣》）。近代康有为在《中庸注》中以资产阶级的“爱力”释仁。谭嗣同则用当时物理学上“以太”释仁（《仁学》）。孙中山说，能发扬智、仁、勇三精神要素始可以救民。”同意以博爱言仁，强调“志士爱国之仁”是“实行三民主义，以成救国救民之仁”。（《军人精神教育》）

仁义 儒家的伦理范畴。仁是众德的总称，义是成德之本，二者有密切的关系。《中庸》载孔子答哀公问政时说：“仁者人也，亲亲为大，义者宜也，尊贤为大。亲亲之杀，尊贤之等，礼所生也。”《孟子·梁惠王上》：“何必曰利？亦有仁义而已矣。”孔子既重仁，亦重义，虽然《论语》中“仁义”二字从未连用，但他的思想可称之为仁义合一。孔子说：“立人之道曰仁与义”（《易·说卦传》），他说：“志士仁人，无求生以害仁，有杀身以成仁。”（《论语·卫灵公》）又说：“行义以达其道。”（《论语·季氏》）认为仁必待贯入于义而成德，义所成的必须是德。孟子对此加以发挥：“仁，人心也；义，人路也；舍其路而弗由，放其心而不知求，哀哉！”（《孟子·告子上》）又说：“人皆有所不忍，达之于其所忍，仁也；人皆有所不为，达之于其所为，义也。”（《孟子·尽心下》）还说：“仁之实，事亲是也；义之实，从兄是也。”（《孟子·离娄上》）孟子认为“仁义”是“我固有之”，“非由外铄”，他提出“由仁义行，非行仁义”，“行有不得者皆反求诸己，其身正而天下归之”（《孟子·离娄上》）。并把“仁义”与“利”推到对立的程度。孟子答梁惠王问时说：“王何必曰利，亦有仁义而已矣。”（《孟子·梁惠王上》）；又说：“君臣、父子、兄弟终去仁义，怀利以相接，然而不亡者，未之有也。”（《孟子·告子下》）

仁术 孟子所宣扬用来实现“仁政”的策略。《孟子·梁惠王上》：“曰：‘无伤也，是乃仁术也。’”

仁声 指古代乐曲《雅》《颂》的演奏声。《孟子·尽心上》：“仁言不如仁声之入人深也。”注云：“仁声，乐声《雅》《颂》也。”而朱熹《孟子集注》将仁声释为仁德之名誉、声望之意。

仁言 仁德的语言、言辞。《孟子·尽心上》：“仁言不如仁声之入人深也。”注：仁言，政教法度之言也。

仁者 有仁德的人。《论语·雍也》：“知者动，仁者静，知者乐，仁者寿。”《论语·里仁》：“仁者安仁，知者利仁。”《孟子·梁惠王下》：“惟仁者为能以大事小”。《孟子·告子下》：“仁者固如此乎？”

仁贤 仁德贤能的人。《孟子·尽心下》：“不信仁贤，则国空虚。”

仁政 儒家的政治主张。孟子继承、发挥了孔子“仁”思想，提出完整的“仁政”学说。《孟子·梁惠王》上、下篇全部是讲“仁政”。孟子极力推崇周“文王发政施仁”。《孟子·滕文公上》：“子之君将行仁政，选择而使子，子必勉之！”孔子以爱人为仁，“泛爱众而亲仁”（《论语·学而》），把“仁”作为施政标准则为“仁政”。《论语·子路》：“如有王者，必世而后仁。”虽为仁政规定了一些道德原则，但未能作具体论述。孟子“仁政”学说对孔子“仁”学有重要发展。孟子认为，最重要的是要仁者在位，“是以惟仁者宜在高位。”（《孟子·告子下》）强调仁政是王者的仁义之心推己及人的结果，仁义的道德原则是施政的根据。仁政的主要内容有：“正经界”，即实行井田制，“制民之产”，使老百姓有部分的固定财产以维持生计，“乐岁终身饱，凶年免于死亡”（《孟子·梁惠王上》），“省刑罚，薄税敛”，“不违农时”（《孟子·梁惠王上》）“取于民有制”（《孟子·滕文公上》），减轻剥削和压迫，保护和发展小农经济；加强道德教化，“谨庠序之教，申之以孝弟之义”，“入以事其父兄，出以事其长上，可使制梃以挞秦楚之坚甲利兵矣”（《孟子·梁惠王上》），停止兼并战争，使人民安居乐业。“仁政”学说与其重民、重农思想有不可分割的联系。孟子试图通过施行仁政来结束兼并战争，统一天下。由于当时还是封建社会的开始，农民与地主的矛盾还不尖锐，调整、缓和这一矛盾还不是当务之急；而且孟子对时政多有刺讥，因此，其“仁政”学说未能见用于当时，但两汉以后越来越受到地主阶级的重视，后儒都以“仁政”为理想政治。

仁之方 达到仁的方法或途径。《论语·雍也》：“夫仁者，己欲立而立人，己欲达而达人；能近取譬；可谓仁之方也已。”“己欲立而立人，己欲达而达人”即推己及人之意。朱熹《论语集注》：“譬，喻也，方，术也。”另孔子所说的“克己复礼为仁……非礼勿视，非礼勿听，非礼而言，非礼勿动。”（《论语·颜渊》）亦可以视为“仁之方”。

仁之本 为仁、行仁的根本。《论语·学而》：“其为人也孝弟，而好

犯上者，鲜矣；不好犯上，而好作乱者，未之有也。君子务本，本立而道生。孝弟也者，其为仁之本与！”何晏集解：“本，基也。基立而后可大成。先能事父兄，然后仁道可大成。”孔子认为孝弟为仁的根本。

仁人在位 孟子主张有仁德的人给他最高的职位。《孟子·梁惠王上》：“焉有仁人在位罔民而可为也？”他主张仁人在位。孟子说：“是以惟仁者宜在高位”，如果以不仁者而又占据高位，那就无异于“播其恶于众”。（《孟子·离娄上》）

仁者如射 孟子对反省修养方法作的比喻。意谓行仁的人好比比赛射箭的人一样。《孟子·公孙丑上》：“仁者如射：射者正己而后发，发而不中，不怨胜己者，反求诸己而已矣。”

什一 十分之一。《孟子·滕文公上》：“夏后氏五十而贡，殷人七十而助，周人百亩而彻，其实皆什一也。”言皆十份中取其一份。《孟子·滕文公下》：“什一，去关市之征。”

什百 十倍百倍。《孟子·滕文公上》：“或相倍蓰，或相什百。”亦作什伯。

什一使自赋 意谓使人们自行缴纳十分之一的赋税。相传夏、商、西周在国中（城邑）实行贡法，抽十分之一的赋税。《孟子·滕文公上》：“野九一而助，国中什一使自赋。”

仆 ①动词，驾御车马。《论语·子路》：“子适卫，冉有仆。”②驾车之人。《孟子·离娄下》：“问其仆曰：‘追我者谁也？’其仆曰：‘庾公之斯也。’”

化 化育、感化。《孟子·尽心上》：“夫君子所过者化，所存者神。”

化者 死者。《孟子·公孙丑下》：“且比化者无使土亲肤。”化，犹死也，死亡之义。佛家称死为坐化，道家称羽化亦此义。

币 缙帛。古时以束帛为祭祀或赠送宾客的礼物，曰币。《孟子·万章上》：“汤使人以币聘之。”《孟子·告子下》：“储子为相，以币交，受之而不报。”后来亦用“币”称其他聘享的礼物，如车马玉帛等。

币帛 缙帛。古人用以馈赠或祭祀的礼物。《孟子·告子下》：“无诸侯币帛饗飧。”

仍旧贯 意谓照着老样子下去。《论语·先进》：“鲁人为长府。闵子骞曰：‘仍旧贯，如之何？何必改作？’”郑玄注：“仍，因也；贯，事也。”

反 ①孔子哲学思想中的一个概念。指以类相推，进行类比，并加以演绎推理。《论语·述而》：孔子说：“举一隅不以三隅反，则不复也。”《论语注疏》引郑玄注，反，“思其类”。朱熹说：“反者，还以相证之义”（《论语集注》），又说：“凡物有四隅，举一隅，则其三隅之理可推。”（《朱子语类》卷三十四）②重复，再来一遍。《论语·述而》：“子与人歌而善，必使反之，而后和之。”③相背，颠倒。《论语·颜渊》：“君子成人之美，……小人反是。”④同“返”，回，还。《论语·子罕》：“吾自卫反鲁。”《孟子·梁惠王下》：“比其反也，则冻馁其妻子，则如之何？”⑤反省，反躬。《孟子·梁惠王上》：“夫我乃行之，反而求之，不得吾心。”⑥反而，摇动的样子。《论语·子罕》：“唐棣之华，偏其反而。”⑦翻过来。《孟子·公孙丑上》：“以齐王，由反手也。”

反经 恢复常道，复归正道。反，归也，经，常也。《孟子·尽心下》：“君子反经而已矣。经正，则庶民兴；庶民兴，斯无邪慝矣。”《孟子注疏》：“君子治国家归于常经，谓以仁义礼智道化之。则众民兴起，而家给人足矣。仓廩实而知礼节，安有为邪恶之行也。”朱熹《孟子集注》亦说：“复其常道而已。常道既复，则民兴于善。而是非明白，无所四互，虽有邪慝，不足以惹之矣。”盖由于世道衰微，大经不正，人人得为异说以济其私，邪慝并起，不可胜正。孟子承孔子思想才提出正经的。

反坫 周代诸侯间的一种宴礼。又称“反爵之坫”。反，还、致之意；坫（diàn），是放置爵等器皿的礼具。《论语·八佾》：“邦君为两君之好，有反坫。”何晏集解：“郑（玄）曰：‘反坫在两楹之间，若与邻国为好会，其献酢之礼更酌，酌毕则各反爵于坫上。’”盖凡两君交好的宴会上，有反坫之礼，主人酌酒酬宾，宾筵前受爵，饮毕，把空爵还放在坫上，此谓反爵。接着，宾在西阶上拜谢，主人在东阶上答拜。然后宾在坫上取爵，洗净，酌酒献主人。主人受爵饮毕，也把空爵还放在坫上，在东阶上拜，宾在西阶上答拜。反坫，是诸侯之礼，不是诸侯的管仲竟僭立反坫，故孔子说“管氏亦有反坫，管氏而知礼，孰不知

礼？”（《论语·八佾》）

反覆 重复，再三。《孟子·万章下》：“君有大过，则谏，反覆之而不听，则易位。”亦作“反复”。

反求诸己 孟子提倡一种重要的修养方法。意为反过来求之于自己。指凡事应该严格地要求自己，多从自身找原因。《孟子·公孙丑上》：“仁者如射，射者正己而后发，发而不中，不怨胜己者，反求诸己而已矣。”又《孟子·离娄上》：“行有不得者，皆反求诸己。其身正而天下归之。”孟子此思想是发挥孔子“求诸己”、“躬自厚而薄责于人”（《论语·卫灵公》）和“反求诸其身”（《中庸》）提出，对后儒有颇大的影响。宋《二程全书·伊川易传三》：“君子之遇艰阻，必反求诸己，而益自修。”

反身而诚 孟子提倡的修养方法与达到的境界。意为自己反省自身，样样都能真确诚实。《孟子·尽心上》：“孟子曰：‘万物皆备于我矣。反身而诚，乐莫大焉。’”

反求诸其身 儒家重要修养方法之一。指通过反省来检验自己的思想和行为是否符合道德标准。《中庸》：“射有似乎君子。失诸正鹄，反求诸其身。”孔子一贯主张“内省”（《论语·颜渊》）、“内自省”（《论语·里仁》）、“内自讼”（《论语·公冶长》），要“求诸己”、“躬自厚而薄责于人”（《论语·卫灵公》）。这一思想对其弟子影响颇深，曾子说：“吾日三省吾身：为人谋而不忠乎？与朋友交而不信乎？传不习乎？”（《论语·学而》）子贡亦说：“君子之过也，如日月之食焉；过也，人皆见之；更也，人皆仰之。”（《论语·子张》）孟子对此作了更深入的阐述仁者如射。射者正己而后发，发而不中，不怨胜己者，反求诸己而已矣。”（《孟子·公孙丑上》）

介 操守。《孟子·尽心上》：“柳下惠不以三公易其介。”《文选》注引刘熙云：“介，操也。”

介然 专一，坚定不移。《孟子·尽心下》：“山径之蹊，间介然用之而成路。”《荀子·修身》：“善在身，介然必以自好也。”此“介然”当与《荀子》之“介然”同义，都是意志专一，执着、坚持，而不旁鹜之貌。

从者 随从。《论语·先进》：“颜渊死，子哭之，恸。从者曰：‘子恸矣！’”此指跟随孔子的弟子们。

从心所欲不逾矩 孔子进学的最高境界。《论语·为政》：“六十而耳顺，七十而从心所欲，不逾矩。”何晏集解引马融曰：“矩，法也。从心所欲，无非法。”朱熹《论语集注》：“随其心之所欲，而自不过于法度，安而行之，不勉而中也。”意谓孔子此时内心自由之极致，纵己心之所至，无不合于仁德礼义之规矩。

今此下民，或敢侮予 意谓住在下面的人们谁敢把我欺。《孟子·公孙丑上》：“《诗》云：‘迨天之未阴雨，彻彼桑土，绸繆牖户。今此下民，或敢侮予？’此诗见于《诗·豳风·鸛鸣》。“此”原诗作“女”，同汝。诗句以鸛鸣的口吻，其巢在上，故称人为“下民”。侮，侵害。人们也许打落鸟巢，伤害小鸟；鸟巢坚固就不怕这种侵害了。

父① 父亲。《论语·学而》：“事父母能竭其力。”《孟子·梁惠王上》：“为民父母。”《孟子·告子上》：“以瞽瞍为父而有舜”。②作动词，当父亲。《论语·颜渊》：“公曰：‘善哉！信如君不君，臣不臣，父不父，子不子，虽有粟，吾得而食诸？’”

父子 父亲与儿子。指父子之间。《孟子·告子下》：“是君臣、父子、兄弟终去仁义，怀利以相接，然而不亡者，未之有也。”

父父 孔子提倡的名分等级制之一。意谓父亲要像父亲。《论语·颜渊》：“齐景公问政于孔子。孔子对曰：‘君君，臣臣，父父，子子。’前一“父”是指事实上为父者，后一“父”，是代表父之道（名分）。即为父者须符合“父”名所规定的道德要求。否则，父不能算作“父”。是孔子的正名原则之一。

父母国 指自己出生的国家，犹今言祖国。《孟子·万章下》：“迟迟吾行也，去父母国之道也。”

父母之邦 指自己出生的国家，自己的国家，犹今言祖国。《论语·微子》：“枉道而事人，何必去父母之邦。”父母之命 父母说的话，指父母的许可。《孟子·滕文公下》：“不待父母之命、媒妁之言，钻穴隙相窥，逾墙相从，则父母国人皆贱之。”

父召无诺，君命召不俟驾 意谓父亲召唤儿子，轻轻答应一声“是”，就立即起身，决不可以慢条斯理地说声“诺”；君主下令召见臣子，不等待车马驾好就先走。《孟子·公孙丑下》：“《礼》曰：‘父召无诺；君命召不俟驾。’”



分定 本分已固定。《孟子·尽心上》：“君子所性，虽大行不加焉，虽穷居不损焉，分定故也。”

分田制禄 孟子提出“正经界”的两件事。意即分配人民以田地和制定官吏的俸禄二事。《孟子·滕文公上》：“夫仁政必自经界始。……经界既正，分田制禄，可坐而定也。”

分崩离析 离散，瓦解。《论语·季氏》：“邦分崩离析而不能守也！”何晏“集解”引孔安国曰：“民有异心曰分，欲去曰崩，不可会聚曰离析。”为孔子哀叹国家的没落，后用以形容国家或集团分裂瓦解。

凶 灾荒，收成坏。《墨子·七患》：“三谷不收谓之凶。”《孟子·梁惠王上》：“河内凶则移其民于河东。”

凶岁 荒年。《孟子·告子上》：“凶岁子弟多暴。”注云：“凶岁，饥馑也。”

凶年 荒年。《孟子·梁惠王下》：“凶年饥岁，君之民老弱转乎沟壑，壮而散之四方者，几千人矣。”《孟子·尽心下》：“周于利者凶年不能杀，周于德者邪世不能乱。”

凶服 丧服。《论语·乡党》：“凶服者式之。”何晏“集解”引孔安国曰：“凶服者，送死之衣物。”

公 ①为人正直，为政公平，处事公正。孔子视之为圣王至治之道的基本原则之一。《论语·尧曰》：“宽则得众，信则民任焉，敏则有功，公则说（悦）。”后《礼记·礼运》以“天下为公”来释“大道之行”，称“为公”者当“选贤与能，讲信修睦，故人不独亲其亲，不独子其子。”②指国家朝廷，与“私”相对。《论语·雍也》：“有澹台灭明者，行不由径。非公事，未尝至于偃之室也。”《论语·宪问》：“公叔文子之臣大夫僎，与文子同升诸公。”《孟子·滕文公上》引《诗》：“雨我公田，遂及我私。”③古代爵位或官阶，诸侯称公。《论语·颜渊》：“公曰：‘善哉……’”此指齐景公。《孟子·梁惠王下》：“公曰：‘将见孟子。’”此指鲁平公。又用以泛指国君：《论语·子罕》：“出则事公卿。”《孟子·万章下》：“公侯皆方百里。”《孟子·告子上》：“公卿大夫，此人爵也。”

公田 古代井田制的基本组成。井田凡九区中区称公田。《孟子·滕

文公上》：“八家皆私百亩，同养公田，公事毕，然后敢治私事。”公田由天子或诸侯分赐，受封者只有享用权，而没有所有权，不能买卖，即“田里不鬻”（《礼记·王制》）。公田有一定的规格，百亩为一田（合今31.2亩）。公田要给公家上一定的赋税。这些都是与私田不同的地方。西周宣王“不籍千亩”（《国语·周语上》）后，公田逐渐向私田转化，春秋战国时期各诸侯国相继废除公田，以“税亩”、“租禾”的新税制对公田、私田同样对待，这标志着公田已不复存在。

公刘 夏末周国君主。后稷姬弃之后。鞠之子，继鞠而立为君。既立，迁居豳（今陕西彬县东北），立国。《诗·大雅·公刘》篇叙述了迁豳之事。他率领周民观察地形水利，开垦荒地，安定居处，复修后稷之业，民赖其庆，百姓多徙而保归，周道之兴自此始。《孟子·梁惠王下》：“昔者公刘好货。”

公侯 古爵位名。指大诸侯国国君。《孟子·万章下》：“天子之制，地方千里，公侯皆方百里。”又说：“天子一位，公一位，侯一位，伯一位，子、男同一位，凡五等也。”

公室 春秋战国时诸侯国的政权。也用以指诸侯的家族。《论语·季氏》：“禄之去公室五世矣，政逮于大夫四世矣，故夫三桓之子孙微矣。”这里的公室，指鲁国政权和诸侯家族。

公卿 国君、卿大夫。泛指君上官长。《论语·子罕》：“出则事公卿，入则事父兄。”春秋时，公指各诸侯国国君。卿为天子、国君的高级长官，周制，天子设六卿，诸侯设三卿。

公绰 见“孟公绰”。《论语·宪问》：“若臧武仲之知，公绰之不欲，卞庄子之勇，冉求之艺，文之以礼乐，亦可以为成人矣。”

公子纠（？—前685），春秋时齐国公子。亦称子纠，纠，一作钺。齐僖公之子，齐襄公之弟，又称釐公子。齐襄公无道，与其庶弟小白出逃国外。纠由管仲、召忽侍奉逃鲁。齐君无知被杀后，鲁庄公送之入齐，而小白先入而立，是为齐桓公。桓公兴兵伐鲁，逼鲁杀纠，交出管仲。事见《左传》庄公八年、九年。《论语·宪问》：“桓公杀公子纠，召忽死之，管仲不死。”

公子荆 春秋卫国大夫。即卫公子荆。字南楚。卫献公之子。《左传》襄公二十九年载，吴季札以为他与蘧瑗（蘧伯玉）、史鳢（史鱼）

等并为卫国君子，并认为“卫多君子，未有患也”。《论语·子路》：“子谓卫公子荆，善居室。始有，曰：‘苟合矣。’少有，曰：‘苟完矣。’富有，曰：‘苟美矣。’”一说因当时奢侈成风，故夫子称之，且以风当时世禄怙侈成风者。（王肯堂《论语义府》）

公仪子 战国时鲁穆（缪）公相。即公仪休。鲁国博士。为相期间，颇有声望。他奉法循理，无所变更。尝食茹而美，拔其园葵而弃之；见其家织的布好，而疾出其家妇，燔其机。云，我已食禄。司马迁将他列入《史记·循吏列传》。《孟子·告子下》：“鲁缪公之时，公仪子为政。”

公西华（前509—？），孔子弟子。姓公西，名赤，字子华。春秋末鲁国人。少孔子四十二岁。相传他奉养双亲，和睦但缺少敬爱，“若与朋友”（《淮南子·齐俗训》）。有从事相礼活动的志向，曾说：“非曰能之，愿学焉。宗庙之事，如会同，端章甫，愿为小相焉。”（《论语·先进》）他熟习礼仪，长于应对，具有外交之才，孔子称其“束带立于朝，可使与宾客言，”（《论语·公冶长》）后又派他出使齐国。《论语·雍也》：“赤之适齐也，乘肥马，衣轻裘。吾闻之也，君子周急不继富。”可知其生活颇优裕。孔子死后，赤为之设计葬礼：“饰棺墙，置要，设披，周也；设崇，殷也；绸练，设旒，夏也。”（《礼记·檀弓上》）唐开元封“邵伯”，宋封“钜野侯”。《论语·述而》：“公西华曰：‘正唯弟子不能学也。’”

公行子 战国齐国大夫。事迹不可考。《孟子·离娄下》：“公行子有子之丧，右师往吊。”根据《礼仪·丧服篇》规定父为长子斩衰三年，公行子死了儿子，齐国诸卿大夫以君命去作吊，所以有很多人说这里的“子”是指公行子的长子。

公孙丑 ①孟子弟子。战国时齐人。姓公孙，名丑。有政事之才，曾向孟子请问管仲、晏婴的功业。其生卒年及事迹无可考。《孟子·公孙丑上》：“公孙丑问曰：……。”②篇名。《孟子》七篇之一。一称《公孙丑问曰》。今分上下两篇，上篇凡九章，下篇凡十四章。记公孙丑与孟子问答有十四处，涉及问题广泛。下篇记孟子出处行实为详。据汉代赵岐《孟子题辞》载：《孟子》为孟子“论集与高弟子公孙丑、万章之徒难疑问答，又自撰其法度之言七篇。”清人崔述认为，“孟子一书为公孙丑、万章所纂述者，近是；谓孟子与之同撰，或孟子所自撰，则非也。”（《孟子事实录》卷下）

公孙衍 战国纵横家。号犀首。魏阴晋（今陕西华阴东）人。初事秦惠王，为秦大良造。后与张仪不善，归魏为将。主合纵抗秦。魏惠王后元十二年（前323），使魏、韩、赵、燕、中山“五国相王”以抗秦。魏襄王时为魏相，逐张仪回秦。其发动魏、赵、韩、燕、楚五国伐秦。师败罢相。复归秦，秦欲相之（一说入秦为相），为甘茂所间，复回魏。尝佩五国之相印，推为约长。《史记》卷七十有传。《孟子·滕文公下》：“公孙衍、张仪岂不诚大丈夫哉？”

公孙朝 春秋卫国大夫。即卫公孙朝。春秋时鲁有成大夫公孙朝，楚有武城尹公孙朝，郑子产之弟亦称公孙朝，故《论语》中指明“卫”，以区别之。《论语·子张》：“卫公孙朝问于子贡曰：‘仲尼焉学？’子贡曰：‘文武之道，未坠于地，在人，贤者识其大者，不贤者识其小者。莫不有文武之道焉。夫子焉不学？而亦何常师之有？’”

公伯寮 孔子弟子。姓公伯，名寮，一作僚，又作縻、辽，字子周。春秋末鲁国人。《论语·宪问》：“公伯寮想子路于季孙。”《史记·仲尼弟子列传》及《论语》注乃均以为孔子弟子，而《孔子家语·弟子解》无其人。唐司马贞《史记索隐》引《古史考》谓其谗想，非弟子之流。宋儒皆同此说。清朱彝尊谓未可以一眚掩生平。唐开元封“任伯”，宋封“寿张侯”。至明嘉靖九年（1530）始黜不祀。

公冶长 ①孔子弟子。姓公冶，名长，一作茘，亦作芝。字子长，一作子茘，又作子芝、子之、子张。春秋末齐国人，一说为鲁国人。“为人能忍耻”（《孔子家语·弟子解》）。不知何故，曾被拘禁。《论语·公冶长》：“子谓公冶长：‘可妻也，虽在縲继之中，非其罪也。’”孔子选他为婿，以女儿嫁之。传说他能通鸟语，盖其熟悉鸟类生活习性。后传为：有虎负羊于山，鸟告长使取之，丧羊者迹得之，以为窃也，讼之于吏，以此陷于縲继云云，清崔述认为“其说荒诞鄙陋。”（《洙泗考信余录》卷之二）唐开元封“莒伯”，宋封“高密侯”。②《论语》篇名。

公明仪 春秋鲁南武城人。曾子弟子。《孟子·滕文公上》：“公明仪曰：‘文王，我师也；周公岂欺我哉？’”效法文王、周公，是时之贤者。其名曾见于《礼记·檀弓》与《礼记·祭义》，其事已不可考。

公明贾 春秋时卫国人。姓公明，名贾。一说即《礼记·杂记》中的公羊贾。盖曾仕于公孙文子。《论语·宪问》：“子问公孙文子于公明贾曰：‘信乎，夫子不言、不笑、不取乎？’公明贾对曰：‘以告者过也。夫

子时然后言，人不厌其言；乐然而笑，人不厌其笑；义然后取，人不厌其取。”

公明高 春秋时鲁南武城人。曾子弟子。其人其事不可考。《孟子·万章上》：“长息问于公明高曰：……”洪颐煊《经义丛钞》：“春秋家公羊高，亦即《孟子》所谓公明高也。”或又谓公明高与《说苑·修文》之公孟子高为一人。

公都子 孟子弟子。生卒年及事迹皆不可考。《孟子》中提及和问答之处有七条。涉及孟子“好辩”之因、“父子不责善”以及“大人”、“小人”之别等重要问题。《孟子·公孙丑下》：“公都子以告。”

公输子 我国古代著名工匠。姓公输，名般，“般”一作“班”、“盘”。春秋末鲁国人，故又称鲁班。字若。其人其事散见于《礼记·檀弓》、《战国策·宋策》、《墨子·公输》及《世本·作篇》、《风俗·逸文》等处。《孟子·离娄上》：“离娄之明、公输子之巧，不以规矩，不成方圆。”

公山弗扰 春秋末鲁国执政大夫季氏私邑费之宰。公山氏，名弗扰，又作不狃，字子洩。《左传》定公五年：季桓子巡视东野，至费邑，“子洩为费宰，逆劳于郊，桓子敬之。”《史记·孔子世家》：鲁定公八年（前502）“公山不狃不得意于季氏”，乃内结阳虎，将在蒲圃设享礼招待季氏而杀之。桓子知其谋，有备，以计得脱。《论语·阳货》：“公山弗扰以费畔，召。子欲往”。子路不悦。孔子说：“夫召我者，而岂徒哉？如有用我者，吾其为东周乎？”《论语》的记述不见于《左传》，清赵翼《陔余丛考》卷四和崔述《洙泗考信录》卷二都以为不可信。刘宝楠《论语正义》则认为赵、崔不该信《左传》而疑《论语》。

公叔文子 春秋时卫国大夫。名发。为人廉静，时称不言不笑不取。曾荐其家臣僕为大夫，同升于公朝。卒，谥贞惠文子。孔子称其可以为“文”。《礼记·檀弓》载有其事。《论语·宪问》：“子问公叔文子于公明贾曰：‘信乎，夫子不言，不笑，不取乎？’”

公卿大夫 诸侯、卿、大夫合称。泛指有爵位的为官者。《孟子·告子上》：“仁义忠信，乐善不倦，此天爵也；公卿大夫，此人爵也。”

仓 ①贮藏谷物的处所。《孟子·梁惠王下》：“故居者有积仓。”后

泛指贮藏物品的处所为仓。②入于仓库。作动词。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：乃积乃仓。”

仓廩 储藏米谷的仓库。《礼记·月令》季春之月：“命有司发仓廩。”疏：“谷藏曰仓，米藏曰廩。”一说方叫仓，圆叫廩。《孟子·梁惠王下》：“而君之仓廩实。”《孟子·万章上》：“百官牛羊仓廩备。”

丹 人名。即白圭。见“白圭”。《孟子·告子下》：“白圭曰：‘丹之治水也愈于禹。’”

丹朱 古人名。相传为尧之子。本名朱，后封于丹，故称。传尧娶散宜氏女，称女皇，生丹朱，丹朱不肖。尧因询四岳，推舜为继承人，尧于是禅位于舜。尧卒，舜欲让位丹朱，而四岳不可。《孟子·万章上》：“丹朱之不肖。”一说尧晚年德衰，为舜所囚，其位也为舜所夺。

风乎舞雩 孔门师生言志之语。意谓在舞雩台上吹吹风。《论语·先进》：“浴乎沂，风乎舞雩，咏而归。”后遂以“风雩咏归”表示闲情逸致。

凤鸟 古代传说中的神鸟。即凤凰，又作风皇。《山海经·大荒西经》：“有五采鸟三名：一曰皇鸟，一曰鸾鸟，一曰凤鸟。”《左传》昭公十七年记载，孔子早年曾听郯子说：“少皞摯之立也，凤鸟适至，故纪于鸟。”孔子对此极为钦慕，遂“见于郯子而学之。”《论语·子罕》：“子曰：‘凤鸟不至，河不出图，吾已矣夫！’”孔子在周游列国四处碰壁后，意识到自己已无法施展远大抱负，而企盼已久的太平盛世也不会出现了，故有此悲叹。

凤凰 古代传说中的神鸟。雄曰凤，雌曰凰。凰一作皇。《山海经·南次三经》：“丹穴之山……有鸟焉。其状如鸡，五采而文，名曰凤凰，首文曰德，翼文曰义，背文曰礼，膺文曰仁，腹文曰信。是鸟也，饮食自然，自歌自舞，见则天下安宁。”《孟子·公孙丑上》：“麒麟之于走兽，凤凰之于飞鸟，……自生民以来，未有盛于孔子也。”参见“凤鸟”。

勿夺其时 孟子以农为本主张的具体要求之一。意即不要剥夺农民耕种的时间。《孟子·梁惠王上》：“百亩之田，勿夺其时。”注：“一夫一妇，耕耨百亩之田，不可以徭役夺其时功。”农时与农业生产的好坏联系密切，但战国时各诸侯国往往不顾农时，滥用民力，致使农业生产

遭到严重破坏。为此，孟子提出“勿夺其时”颇有积极意义。

勿欺也，而犯之 孔子所主张的事君之道。意谓不要欺骗君主，但也不要怕冒犯他。《论语·宪问》：“子路问事君。子曰：‘勿欺也，而犯之。’”何晏《集解》引孔安国曰：“事君之道，义不可欺，当能犯颜谏争。”刘宝楠《论语正义》：“注以‘勿欺’即谓能犯颜谏争也。”而朱熹则认为“子路性勇，凡言于人君，要他听，或至于说得太过，则近乎欺”（《朱子语类》卷四十四），以言过其实为期。孔子的这种事君之道对儒家后继者影响颇大。

乌获 战国时秦大力士。秦武王好以力戏，乌获与任鄙、孟说皆以勇力仕秦武王至大官。《孟子·告子下》：“然则举乌获之任，是亦为乌获而已矣。”

卞庄子 春秋时鲁国大夫。一作管庄子，弁庄子。《汉书》避讳改“庄”为“严”，称卞严子。一说即孟庄子。卞邑（今山东泗水县东）人。以勇力著称。孔子称其勇，乃为“成人”标准之一。《论语·宪问》：“子路问成人。子曰：‘若臧武仲之知，公绰之不欲，卞庄子之勇，冉求之艺，文之以礼乐，亦可以为成人矣。’”

文 ①文采，有文采，与“质”对言对称的事物之表现形式，或与“野”相对称的文雅。《论语·雍也》：“质胜文则野，文胜质则史。”《论语·颜渊》：“文犹质也，质犹文也，虎豹之鞟犹犬羊之鞟。”②文辞。《论语·卫灵公》：“吾犹及史之阙文也，有马者借人乘之。”《孟子·离娄下》：“其事则齐桓、晋文，其文则史。”③文字。《孟子·万章上》：“故说诗者不以文害辞。”④指礼乐制度。《论语·子罕》：“文王既没，文不在兹乎？天之将丧斯文也，后死者不得与于斯文也；天之未丧斯文也，匡人其如予何。”朱熹《论语集注》：“道之显者谓之文，盖礼乐制度之谓。”《论语·八佾》：“周监于二代，郁郁乎文哉！吾从周。”《论语·宪问》：“文之以礼乐，亦可以为成人矣。”盖文即诗、书、礼乐之类文化典章制度。⑤文饰涂饰。《论语·子张》：“小人之过也必文。”《孟子·离娄上》：“礼之实，节文斯二者是也。”⑥文献以及文献上的知识。《论语·学而》：“行有余力，则以学文。”《论语·述而》：“文，莫吾犹人也。”⑦指学问、知识。《论语·公冶长》：“子贡曰：‘孔文子何以谓之文也？’子曰：‘敏而好学，不耻下问，是以谓之文也。’”《论语·雍也》：“君子博学于文，约之于礼，亦可以弗畔矣夫！”⑧孔门“四教”之一。《论语·述而》：“子以四教：文、行、忠、信。”《论语·子罕》：“博我以文，约我以礼。”认为力行较之

学文更为重要。⑨周文王。《论语·子张》：“文武之道，未坠于地，在人。”《孟子·告子上》：“是故文武兴，则民好善。”

文子 即公叔文子。见“公叔文子”。

文王 即周文王。商末周国国君。姬姓，名昌。又称周侯、西伯、伯昌，周原甲骨文作周方伯。文王为死后追尊之号。太王孙，王季子，武王之父。继王季而立。好仁，敬老慈少，礼贤下士，士多归之。曾娶有莘国国君之女大妘为妻。商王帝乙时姬昌曾兴兵伐商，未胜，仍臣服于商，暗中扩张势力。帝辛（纣）以其积善，将不利于己，乃囚之于羑里（今河南汤阴北），周臣太颠、闳夭、散宜生等献美女、名马于纣，乃得释，并赐弓矢斧钺，使之专“征伐”。后献洛西之地，请废炮烙之刑。归周后，欲成后稷、公刘之业，访贤于渭水之阳，遇吕尚（姜姓，先世封吕，名望，字子牙），拜之为军师。评断虞（今山西平陆北）、芮（今山西芮城）两国争讼，政和讼平，民心大定，诸侯归附四十余国。乘专征伐之机，西伐犬戎，攻灭密须（今甘肃灵台西南）、黎（今山西长治西南）、邰（今河南沁阳西北）、崇（今河南嵩县北）等国，势力达于江、汉、巴、蜀，并建丰邑（今陕西长安沣水西岸）为国都。奠定灭商基础。在位五十年、称王九年卒。文王为孔子和儒家称赞的圣王之一。《论语·子罕》：“文王既没，文不在兹乎？”《孟子·离娄上》：“莫若师文王。”《大学》：“《诗》云：‘穆穆文王，于缉熙敬止。’”

文公 指滕文公。见“滕文公①”

文学 指孔子所传之诗书礼乐文章。为孔门四科之一。《论语·先进》：“文学：子游，子夏。”邢昺《疏》：“文章博学，则有子游、子夏二人。”皇侃疏：“文学，指博学古文。”转义为治经之儒生。孔子弟子子游、子夏皆为传经者；子游传礼（见《礼记》之《檀弓》、《礼运》），而“诗、书、礼、乐定自孔子；发明章句，始于子夏”（《后汉书·徐防传》）载徐防之语）。作为文学词章之“文学”，乃春秋时代士大夫所必须具备的才能技艺，与当时政治、外交紧密联系，而与后世个人文学创作之“文学”，意义不同。

文绣 意谓绣有彩色花纹的丝织品或衣服。《孟子·告子上》：“令闻广誉施于身，所不以愿人之文绣也。”

文章 ①礼乐法度。《论语·泰伯》：“子曰：大哉尧之为君也……巍



巍乎，其有成功也，焕乎，其有文章！”朱熹《论语集注》：“文章，礼乐法度也。”②学术，指六艺典籍。古以青与赤相配合为文，赤与白相配合为章，原指错杂的色彩或花纹。亦指车服旌旗等。《论语·公冶长》：“子贡曰：‘夫子之文章，可得而闻也。’”何晏注：“文彩形质著见，可以耳目循。”皇侃疏：“文章者，六籍也。……”六籍者，有文字章著焕然，可修耳目，故云：夫子之文章可得而闻也。”盖此“文章”乃《诗》、《书》、《礼》、《易》、《春秋》等六艺及仪容笑貌。后世则以文章转文为文字或文辞。

文献 典籍和贤人。文指有关典章制度的文字资料；献指多闻熟悉掌故的人。《论语·八佾》：“夏礼吾能言之，杞不足徵也；殷礼吾能言之，宋不足徵也；文献不足故也，足，则吾能徵之矣。”《释言》：“献，圣也。”《周书·谥法》：“聪明叡哲曰献”，朱熹《论语集注》：“文，典籍也。”郑玄注：“献，犹贤也。”

文德 指以礼乐仁义教化进行统治。常对“武功”而言。《论语·季氏》：孔子曰：“夫如是，故远人不服，则修文德以来之。既来之，则安之。”刘宝楠《论语正义》：“修谓加治之；文德谓文治之德，所以别征伐为武事也。”

文王之囿 周文王的狩猎场。《孟子·梁惠王下》：“齐宣王问曰：‘文王之囿方七十里，有诸？’孟子对曰：‘于传有之。’”古代饲养禽兽、培植草木的园林，有围墙的叫“苑”，没有围墙而较苑大的叫“囿”。

文武之政 周文王和周武王的政治理论。《中庸》：“文武之政，布在方策。”

文武之道 泛指西周文王、武王制定的典章制度、礼乐教义，所立政事和功业及治理国家的办法、道理等。《论语·子张》：“子贡曰：‘文武之道，未坠于地，在人。贤者识其大者，不贤者识其小者，莫不有文武之道焉。’”朱熹《论语集注》：“文武之道，谓文王、武王之谟训武烈，与凡周之礼乐文章皆是也。”《礼记·杂记下》：“张而不弛、文武弗能也；弛而不张，文武弗为也；一张一弛，文武之道也。”又以“文武之道”特指宽严刚柔相济，张弛紧松结合的治国治民之道。后成为历代王朝治民安国的一贯指导和根本策略。现用以泛指处理事务要善于调节，有紧有松。

文武之德 指周文王、周武王的功绩和德业。《中庸》：“武王未受

命，周公成文武之德，追王大王、王季，上祀先公以天子之礼。”

文质彬彬 孔子关于仪表与情操相统一的人格修养准则，也作为审美批评准则之一，泛指个人审美修养。《论语·雍也》：“子曰‘质胜文则野，文胜质则史。文质彬彬，然后君子’。”文，是文饰、文采、文华，指礼节仪式；质，是质地、实质、质朴，指未经文饰的自然状态；彬彬，何晏引包咸曰：“文质相半之貌。”意谓摒弃“质胜文”与“文胜质”之片面性，达到文与质的统一。“文质彬彬”要求君子言容声色，生活各方面之教养及趣味与其内在的伦理道德品质完美地统一起来。反映了孔子理想人格。即有教养、有才能，有智慧，有尊严者。后来用“文质彬彬”泛指人举止温文儒雅的样子，偏离了孔子的原意。

六师 天子的军队的总称。后作为军队的统称。《孟子·告子下》：“三不朝，则六师移之。”六师，即六军。周制，天子有六军，诸侯国有三军、二军、一军不等。

六言 孔子以指六种美德。即指仁、知、信、直、勇、刚六德。《论语·阳货》：“子曰：‘由也女闻六言六蔽矣乎。’”刘宝楠《论语正义》：“六言六蔽，是古成语，夫子以其义问子路也。”此“言”，犹《论语·卫灵公》中“有一言而可以终身行之者乎”之“言”。名曰言，实是指“德”。朱熹《论语集注》：“六言皆美德，然徒好之而不学以明其理，则各有所蔽。”盖一个人有美德而不好学，则不懂其道理，遇事却不知裁度，不知适守，而易流为另一蔽病。若有美德而又能学问思辨，则行为可以得这些美德的中和而不会有其流弊。

六律 古代乐音标准之名。律，定音器。相传黄帝时伶伦截竹为管，以管的长短，分别声音的高低清浊，乐器的音调，都以它为准则。乐律有十二，阴阳各六，阳为律，阴为吕。故称“六律”。《孟子·离娄上》：“师旷之聪，不以六律，不能正五音。”

六蔽 孔子以指六种蔽障。即指愚、荡、贼、绞、乱、狂。《论语·阳货》：“子曰：‘由也，女闻六言六蔽矣乎？’对曰：‘未也。’居！吾语女。好仁不好学，其蔽也愚；好知不好学，其蔽也荡；好信不好学，其蔽也贼；好直不好学，其蔽也绞；好勇不好学，其蔽也乱；好刚不好学，其蔽也狂。”参见“六言”。

六尺之孤 未成年的孤儿。周代一尺相当于现在六寸。六尺，指尚未长大成年。《论语·泰伯》：“曾子曰：‘可以托六尺之孤，可以寄百里’

之命。”孔安国曰：“六尺之孤，谓幼小之君也。”“可以托六尺之孤，”用以指帝王或诸侯死前委托大臣辅助未成年而继位的君主。

方人 意为评论他人的短长。《论语·宪问》：“子贡方人。”何晏《集解》引孔安国曰：“比方人也。”朱熹《论语集注》：“比方人物而较其短长，虽亦穷理之事。”一说意为言人之过失。《经典释文》：“郑（玄）本作谤，谓言人之过恶。”刘宝楠《论语正义》：“谤谓言其过失。”此说亦可通。

方寸 意谓一寸见方，言其小。《孟子·告子下》：“不揣其本，而齐其末，方寸之木，可使高于岑楼。”

方员 意为物之形体。《孟子·离娄上》：“不以规矩，不能成方员。”员，同圆。《荀子·礼论》：“规矩者方圆之至。”也作“方圜”。《礼记·经解》：“规矩诚设，不可以欺方圜。”

方命 抗命，违命。《孟子·梁惠王下》：“方命虐民，饮食若流。”赵岐注：“方，犹放也。放弃不用先王之命。”朱熹《孟子集注》：“方，逆也，命，王命也。”方命即违抗命令。

方策 指典籍。方，方版，古时书写用的木板。策，同“册”，竹简。《中庸》：“文武之政，布在方策。”郑玄注：“方，版也。策，简也。”

为人 意为志在济世救民。《孟子·告子下》：“淳于髡曰：‘先名实者，为人也。’”朱熹《孟子集注》：“名，声誉也；实，事功也。言以名实为先，而为之者，是有志于救民者也。”

为邦 意为治理国家，国政。《论语·子路》：“善人为邦百年，亦可以胜残去杀矣。”《论语·卫灵公》：“颜渊问为邦。”

为我 先秦杨朱（又称杨子、阳子居、阳生）学派的中心思想。其主张是“贵生”、“重己”（《吕氏春秋》），反对侵夺别人，更反对别人损害自己的利益。其说在战国时代一度盛行。《孟子·滕文公下》：“圣王不作，诸侯放恣，处士横议，杨朱、墨翟之言盈天下，天下之言，不归杨则归墨。杨氏为我，是无君也。墨氏兼爱，是无父也。无君无父，是禽兽也。”《孟子·尽心上》：“杨子取为我，拔一毛而利天下，不为也。”

为佞 卖弄口才。《论语·宪问》：“微生亩谓孔子曰：‘丘何为是栖栖者与？无乃为佞乎？’”佞，指口才。孔子赞扬仲弓为人重厚而简默，虽不善口才但专注于行仁，是为不佞，他说：“雍也仁而不佞”，又提出：“不知其仁，焉用佞？”（《论语·公冶长》）故孔子说：“非敢为佞也，疾固也！”（《论语·宪问》）

为间 即“有间”，片刻，片时，一会儿。《孟子·滕文公上》：“徐子以告夷子，夷子抚然。为间，曰：‘命之矣。’”赵岐注：“为间者，有顷之间也。”《孟子·尽心下》：“山径之蹊间，介然用之而成路；为间不用，则茅塞之矣。”

为命 起草诸侯盟会的文辞。《论语·宪问》：“为命，裨谌草创之，世叔讨论之，行人子羽修饰之，东里子产润色之。”何晏《集解》引孔安国曰：“郑国将有诸侯之事，则使乘车以适野，而谋作盟会之辞。”

为政 ①篇名。《论语》的第二篇。凡二十四章。记述孔子“为政以德”，“道之以德，齐之以礼举直错诸枉”的政治思想，以及主张“多闻”、“多见”、学思并重、温故知新、“知之为知之”的教育思想。②执行政治的事务，主持政事。《论语·为政》：“为政以德，譬如北辰，居其所而众星共之。”《孟子·告子下》：“鲁缪公之时，公仪子为政，子柳、子思为臣，鲁之削也滋甚。”

为己为人 孔子区别两种学者的修养目的。《论语·宪问》：“子曰：‘古之学者为己，今之学者为人。’”意谓古时的学者，志在把自己修养好，现在的学者，志在示人以所学。何晏《集解》引孔安国曰：“为己，履而行之；为人，徒能言之。”程颐《论语解》：“为己，欲得之于己也。为人，欲见知于人也。”

为仁不富 意谓要仁爱就不能发财致富。《孟子·滕文公上》：“阳虎曰：‘为富不仁矣，为仁不富矣。’”参见“为富不仁”。

为仁由己 孔子提倡的修养方法。意为实行仁德修养全靠自己。《论语·颜渊》：“颜渊问仁。子曰：‘克己复礼为仁。一日克己复礼，天下归仁焉。为仁由己，而由人乎哉？’”何晏《集解》：“为仁由己，而由人乎哉？言行善由己，岂由他人乎哉！言不在人也。”朱熹《论语集注》：“又言为仁由己而非他人所能预，又见其机之在我而无难也。”孔子自己就是如此去做的，所以他说：“仁远乎哉？我欲仁，斯仁至矣。”（《论语·述而》）程颐《论语解》亦说：“为仁由己，欲之则

至，未有力不足者也。”

为丛殴爵 殴，同驱。爵，同雀。意为替茂密的树林赶来鸟雀。原比喻为政不善，使百姓投向敌对方面。《孟子·离娄上》：“为丛殴爵者，鹵也。”现比喻不会团结人，把一些可以团结的力量推到敌人那里去。参见“为渊殴鱼”。

为渊殴鱼 原意为替深渊赶来游鱼。《孟子·离娄上》：“故为渊殴鱼者，獯也；为丛殴爵者，鹵也，为汤武殴民者，桀与纣也。”殴，是驱的古文。孟子论述君主行施仁政，谓人民背弃暴君，归附仁君，是自然趋势。以此为喻，比喻为政不善，无异把人民赶到敌人方面去。今常用以比喻行政不好，不会团结人，把一些可以团结的力量推到敌对方面去。

为富不仁 意谓致富与行仁相反，不能并存。指追求发财致富的人没有一点仁爱之心。《孟子·滕文公上》：“阳虎曰：‘为富不仁矣，为仁不富矣。’”后来常用以形容剥削者为了发财致富，心狠手毒，不择手段或指多行不义的富人。

斗筲之人才识短浅，器量狭小之人。《论语·子路》：“子贡问曰：‘何如斯可谓之士矣？’子曰：‘行己有耻，使于四方，不辱君命，可谓士矣。’曰：‘敢问其次。’曰：‘宗族称孝焉，乡党称弟焉。’曰：‘敢问其次。’曰：‘言必信，行必果。硜硜然小人哉！抑亦可以为次矣。’曰：‘今之从政者何如？’子曰：‘噫！斗筲之人，何足算也。’”筲音 shāo，古代饭器，容量小于斗。朱熹《论语集注》：“斗筲之人，言鄙细也。”一说“斗筲之人”也可以译为“车载斗量之人”，言其不足为奇。孔子认为当时的统治者是最差的一等人，表现了他对当时违背仁、礼的统治者的鄙视。后以“斗筲之人”，比喻才识短浅，气量不大的人。也作“斗筲之徒”、“斗筲之辈”。

户 单扇门。一扇为户，两扇为门。《论语·雍也》：“谁能出不由户？”

讥而不征 孟子的经济思想。意谓只稽查而不征税。《孟子·公孙丑上》：“关讥而不征，则天下之旅皆悦。”《孟子·梁惠王下》：“昔者文王之治岐也，……关市讥而不征，泽梁无禁，罪人不孥。”《礼记·王制》：“关执禁以讥。”郑玄注：“讥，苛察也。”“讥而不征”系孟子提出使国家“无敌于天下”的五项政策之一。

心志 心意，意志。《孟子·告子下》：“故天将降大任于是人也，必先苦其心志，劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身，行拂乱其所为，所以动心忍性，曾益其所不能。”

心害 意谓心所受的妨害。《孟子·尽心上》：“人能无以饥渴之害为心害，则不及人不为忧矣。”

心广体胖 意谓有修养的人心胸宽阔、坦然无憾，则身体面貌舒泰安适。《大学》：“富润屋，德润身，心广体胖，故君子必诚其意。”朱熹《大学章句》：“胖，安舒也。言富则能润屋矣，德则能润身矣，故心无愧怍，则广大宽平，而体常舒泰，德之润身者然也。”今常借以称道人胸襟开阔，想得开或不动脑子，而身体健康或身体肥胖。

尹士 战国时齐国人。孟子曾仕于齐，位至卿，后不能用，遂离去。孟子去留以及行动迟速以能否使人民安定为标准，这一点，不是一般人所能了解的。尹士就是其中之一。不过尹士还能服善，经孟子一说明，便自认错，责自己为“小人”。《孟子·公孙丑下》：“尹士闻之，曰：‘士诚小人也。’”

尹公之他 春秋时卫国人。为人正派，曾学射于郑大夫子濯孺子，又授于卫大夫庾公之斯。《孟子·离娄下》：“庾公之斯学射于尹公之他，尹公之他学射于我。”

尺寸 尺、寸皆为长度单位，所指皆微量，引申为少、短小或细微。《孟子·告子上》：“无尺寸之肤不爱焉，则无尺寸之肤不养也。”

引 ①引弓。《孟子·尽心上》：“君子引而不发，跃如也。”意即张满弓。②延伸，伸长。《孟子·梁惠王上》：“如有不嗜杀人者，则天下之民皆引领而望之矣。”③引导，领着，带着。《孟子·滕文公下》：“引而置之庄岳之间数年，虽日挞而求其楚，亦不可得矣。”《孟子·告子上》：“物交物，则引之而已矣。”

引领 伸长脖子。《孟子·梁惠王上》：“如有不嗜杀人者，则天下之民皆引领而望之矣。”

引而不发 意谓拉满弓却不把箭射出去，摆出跃跃欲动的架势。《孟子·尽心上》：“君子引而不发，跃如也。”引，拉弓；发，射箭。原指善于教人射箭的人的动作。朱熹《孟子集注》：“言君子教人，但

授以学之之法，而不告以得之之妙，如射者之引弓而不发矢，然其所不告者，已如踊跃而见于前矣。”后借喻善于启发、引导而让人自己行动。也比喻作好准备待机行事。

以①此，这些。《论语·宪问》：“公明贾对曰：“以告者过也。”②如此，这样。《论语·子张》：“子贡曰：‘无以为也！’”③与。《论语·为政》：“季康子问使民敬忠以劝。”④因。《论语·先进》：“以吾从大夫之后，不可徒行也。”⑤用，凭借。《论语·宪问》：“臧武仲以防求为后于鲁。”

以人废言 意为因为一个人的行为坏而忽视或鄙弃他正确的话。  
《论语·卫灵公》：“子曰：‘君子不以言举人，不以人废言。’”

以人治人 意即用人身固有的道理去治理众人。《中庸》：“故君子以人治人，改而止。”朱熹《中庸章句》：“君子之治人也，即以其人之道，还治其人之身。其人能改，即止不治。”

以力服人 意谓用强制手段使人服从。力，强制之力，武力。服人，使人服从。《孟子·公孙丑上》：“以力服人者，非心服也，力不赡也；以德服人者，中心悦而诚服也，如七十子之服孔子也。”

以力假仁 意谓凭借实力行事又假借仁义之名。《孟子·公孙丑上》：“以力假仁者霸，霸必有大国。”赵岐注：“言霸者以大国之力。假仁义之道。然后能霸，若齐桓晋文等是也。”

以友辅仁 用朋友的帮助来培养自己的仁德。《论语·颜渊》：“曾子曰：‘君子以文会友，以友辅仁。’”朱熹《论语集注》：“讲学以会友，则道益明，取善以辅仁，则德日进。”一个人有了益友即可以帮助自己仁德的培养。以友辅仁，既说明了交友的目的，也说明了朋友的作用。

以文会友 儒家关于以礼乐文章学问之讲习来聚会朋友的主张。意谓用礼乐文章学问来聚会结识朋友。《论语·颜渊》：“曾子曰：‘君子以文会友，以友辅仁。’”何晏注引孔安国曰：“友以文德合。”刘宝楠《论语正义》：“文谓诗书礼乐也，以文会友，谓共处一学者也。”盖君子之交在于探讨礼乐，切磋学问，交流心得，以道明德进。故而君子以文会友。同时“以文会友”还指君子的审美修养，不仅要具备内在品质之美，还要行温文尔雅、肃穆庄重之外在美，亦要注重文章言辞之美。此主张对后世尤其对文人学士影响颇深。

以直报怨 孔子主张的一种德行。意为以公平正直的原则和行为来回报怨恨。《论语·宪问》：“或曰：‘以德报怨，何如？’子曰：‘何以报德？以直报怨，以德报德。’”

以身殉道 不惜为“道”而死。《孟子·尽心上》：“孟子曰：‘天下有道，以道殉身；天下无道，以身殉道；未闻以道殉乎人者也。’”朱熹《孟子集注》：“道屈则身在必退，以死相从而不离也。”指君子守“道”，能以生命为“道”而牺牲。

以道殉身 意谓道能随从贤者本身的被信任而得到施行。《孟子·尽心上》：“孟子曰：‘天下有道，以道殉身；天下无道，以身殉道；未闻以道殉乎人者也。’”朱熹《孟子集注》：“身出则道在必行。”盖谓“道”为己所运用。

以德行仁 意谓凭借自己高尚的道德推行仁政。《孟子·公孙丑上》：“以德行仁者王，王不待大，汤以七十里，文王以百里。”赵岐注：“以己之德行仁政于民，小国则可以致王，若汤、文王是也。”

以德报怨 春秋时有人提倡的一种道德。意为以恩惠的心情和行为回报怨恨。《论语·宪问》：“或曰：‘以德报怨，何如？’子曰：‘何以报德？以直报怨，以德报德。’”孔子主张以直报怨，以德报德，不赞成“报怨以德”。《礼记·表记》：“子曰：‘以德报怨，则宽身之仁也。’”郑玄注曰：“宽，犹爱也。爱身以息怨，非礼之正也。仁，亦当言民。”意为以德报怨，不能公正持平，反而使人虚伪，只能爱身息怨，不是“礼之正”。

以德报德 孔子主张的一种德行。意为以恩德来回报恩德。《论语·宪问》：“或曰：‘以德报怨，何如？’子曰：‘何以报德？以直报怨，以德报德。’”朱熹《论语集注》：“于其所德者，则必以德报之，不可忘也。”《礼记·表记》：“子曰：‘以德报德，则民有所劝。’”孔子主张“以直报怨”，“以德报德”；反对“报怨以德”，认为这样不是正礼。

以德服人 儒家治民观点。意谓依靠道德力量使人心归服。孔子说：“道之以德，齐之以礼，有耻且格。”（《论语·为政》）提倡“德治”，认为治理民众若依靠政令和刑罚，只能使民免而无耻，只有用德来治理民众，用礼来约束他们，老百姓才会守规矩，服从统治。还主张“故远人不服，则修文德以来之”（《论语·季氏》）。孔子的德治思想为后世儒家所继承。《孟子·公孙丑上》：“以德服人者，中心悦而诚



服也。”孟子认为法家“以力服人”，虽然“霸必有大国”，但别人“非心服也，力不赡也”，而“以德服人”才是“中心悦而诚服也”。

以邻国为壑 意谓把邻境之国当作排泄洪水的沟壑。《孟子·告子下》：“白圭曰：‘丹之治水也，愈于禹。’孟子曰：‘子过矣，禹之治水，水之道也。是故禹以四海为壑，今吾子以邻国为壑。’”后用“以邻为壑”比喻为了自己的利益而把困难和灾祸转嫁到别人头上。

以羨补不足 意谓用多余的调济不够的。《孟子·滕文公下》：“子不通功易事，以羨补不足，则农有余粟，女有余布，子如通之，则梓匠轮輿皆得食于子。”赵岐注：“羨，余也。”

允执其中 历史上的尚中观念。意谓为政宜保持中正之道。《论语·尧曰》记尧禅位于舜时说：“天之历数在尔躬，允执其中，四海困穷，天禄永终。”朱熹认为此“是夫子诵述前圣之言，弟子类记于此”（《朱子语类》卷五十）。《尚书·大禹谟》：“惟精惟，允执厥中”大意说只有分析、综合，才能正确地掌握中正之道。尽管此语并不一定是“允执其中”之原型，但孔子不但学习古典文献中“尚中”思想，并以之来教育学生是可以肯定的。“允执其中”的尚中观念对孔子中庸思想的形成产生影响也是无疑的。

予 ①孔子弟子宰我之名。亦称宰予。见“宰我”。②自称代词。《论语·八佾》：“子曰：‘起予者商也！’”《孟子·梁惠王上》：“《汤誓》曰：‘时日害丧，予及女偕亡。’”

予一人 上古帝王自称之词。也作“余一人”。亦称“予小子”。《论语·尧曰》：“虽有周亲，不如仁人。百姓有过，在予一人。”

予小子 上古帝王自称之词，亦称予一人。《论语·尧曰》：“予小子履敢用玄牡，敢昭告于皇皇后帝。”此为汤自称。

予怀明德，大不声以色 意谓我思念你的美德，你不注重号令和容色。《中庸》：“《诗》云‘予怀明德，不大声以色。’”所引为《诗·大雅·皇矣》之第七章（全篇共八章）的诗句。此句为歌颂周文王之美德。

毋意毋必毋固毋我 孔子认识论的命题。意思是：不主观臆测，不事先绝对肯定，不拘泥固执，不唯我独尊、自私自利。《论语·子罕》：“子绝四：毋意，毋必，毋固，毋我。”毋可作无解，《史记·孔

子世家》述此事作“无意，无必，无固，无我。”《朱子文集·答吴晦叔书》：“绝四有两说：一说孔子自无此四者，一说孔子禁绝学者毋得有此四者。然不若前说之明白平易也。”

孔子（前551—前479），中国古代伟大的思想家和教育家，儒家学派的创始人。名丘，字仲尼。春秋末期鲁国陬邑（今山东曲阜东南）人。其先世为宋国贵族，殷王室的后裔。孔子六世祖孔父嘉任宋大司马，后因宋太宰华父督作乱，被杀，其后代避难奔鲁，降之为士。孔子曾祖父防叔曾任鲁防邑宰。祖父伯夏的事迹无考。父亲名纥，字叔，又称叔梁纥，为一名武士。叔梁纥先娶施氏，无子，其妾生男，病足，复与颜徵在婚，生孔子。孔子早年丧父，家境衰落。少时初仕于鲁，任委吏（管理仓廩）和乘田（管畜牧事务）。孔子十五岁即立于学，三十而立，并开始授徒讲学。鲁昭公二十五年（前517），鲁内乱，孔子至齐，亦不得志，返鲁。鲁定公九年（前501）任鲁中都宰，是年五十一岁。一年后，进为司空，复进为大司寇，摄行相事。为司寇三月，诛少正卯（学术界对此尚有不同意见）。定公十年（前500）孔子以鲁相礼的身份参加齐鲁夹谷（今山东莱芜南）之会，使齐预谋未能得逞，并收回齐侵鲁之田。定公十二年（前498）引古制“家不藏甲，邑无百雉之城”请堕三都，旨在强公室弱私门。遂为三桓所不容。定公十三年（前497），齐以女乐馈鲁，季氏受之，与定公三日不理朝政。孔子遂带领弟子开始了长达十四年之久的周游列国生涯。是年孔子已五十五岁。到过卫、陈、宋、蔡、楚等国，曾“斥乎齐，逐乎宋、卫，困于陈、蔡之间”（《史记·孔子世家》），四处碰壁，未得任用。哀公十一年（前484），冉有归鲁，率军胜齐，季康子派人以币迎孔子，孔子遂归鲁，时年六十八岁。孔子一生致力于教育及古籍整理。广收门徒，开私人讲学之风，整理《诗》、《书》、《礼》、《乐》、《春秋》（一说《春秋》为其所作）等文献为教材。相传其弟子三千，贤人七十二，开创了儒家学派。哀公十六年（前479）卒，年七十二岁，葬于鲁城北泗水之上。孔子学识渊博，思想体系完整，对中国的哲学、伦理学、政治理论、教育、心理学、史学、文学、艺术等领域都产生过巨大的影响。其主要言论，由其弟子及再传弟子辑录成《论语》一书。封建时代被尊为“圣人”、“文宣王”、“至圣先师”、“万世师表”等封号。

孔文子（？—前480），春秋时卫国大夫。姓孔，名圉，谥文。亦称文叔或仲叔圉。孔达四世孙，孔羈之孙。事卫灵公、出公，为卫国执政。卫出公十三年（前480）卒，有子孔悝。《论语·公冶长》：“孔文子何以谓之‘文’也？”孔子说：“敏而好学，不耻下问，是以谓之文也。”

孔距心 战国齐国平陆（齐边境之邑，在今山东汶水北）的邑宰。姓孔，名距心。孟子曾经和齐国五个县邑之长谈话，经过孟子开导，能够认识自己罪责的，只有孔距心一人。《孟子·公孙丑下》：“此非距心之所得为也。”

书 书名。即《尚书》。也称《书经》。儒家经典之一。是中国上古历史文献和部分追述古代事迹著作的一部史料汇编。其作者盖上古的历代史官。相传由孔子编选整理而成。但其中有些篇据学者考订当为后来儒家补充进去，如《尧典》、《禹贡》、《洪范》等均为战国时作品。《书》与《诗》、《礼》、《乐》同为孔子传授的主要典籍，也是孔子常常谈到的典籍。“子所雅言《诗》、《书》，执礼，皆雅言也”（《论语·述而》）。有人问孔子为何不参政，孔子引《书》：“孝乎惟孝，友于兄弟，施于有政，”认为推行孝道“是亦为政也。”（《论语·为政》）而《孟子》、《大学》、《中庸》中引《书》论事论理更不胜枚举。《礼记·经解》托名孔子说：“疏通知远，《书》教也。”《书》教失误，人们就会诬说，“疏通知远而不诬，深于《书》者也。”是将《书》看成儒家教育的重要内容，也是培养儒家理想人格的重要手段。至战国时《书》已受到人为的破坏。《孟子·万章下》载北宫绮问曰：“周室班爵禄也，如之何？”孟子曰：“其详不可得闻也，诸侯恶其害己也，而皆去其籍。”秦焚书后，西汉初仅有原秦博士伏胜所传二十八篇，因用汉代通行文字隶书写定，故名《今文尚书》，武帝时又加入《泰誓》一篇，合有二十九篇。另有相传汉武帝时在孔子住宅壁中发现的《古文尚书》，亦称《逸书》，已佚，和东晋梅赜（一作梅颐，枚颐）所献的伪《古文尚书》。现通行的《十三经注疏》中的《尚书》就是《今文尚书》和伪《古文尚书》的合编本。有明汲古阁刻本、清武英殿刻本、清阮元校勘本等。《书》中保存先秦特别是西周初期的一些重要史料及“天命”、“敬德”、“保民”、“五行”等思想方面的资料。注本有唐孔颖达的《尚书正义》、宋蔡沈的《书经集传》、清江声的《尚书集注音疏》、孙星衍的《尚书今古文注疏》等。

## 五画

玉人 琢玉工人。《孟子·梁惠王下》：“今有璞玉于此，虽万镒，必使玉人彫琢之。”

玉振 意谓击磬以收众余音。玉，指玉或石制的乐器，如磬之类；振，收，宣告结束。《孟子·万章下》：“孔子之谓集大成。集大成也者，金声而玉振之也。金声也者，始条理也；玉振之也者，终条理也。始条理者，智之事也；终条理者，圣之事也。”朱熹《孟子集注》：“先击搏钟以宣其声，俟其既阕，而后击特磬以收其韵。”谓孔子之德，犹作乐先撞钟，以发众声，乐将止，击磬以收众音。后以喻声名洋溢广布。

末 ①细节、末节。“本”之反，指非根本的，不重要的事物。《论语·子张》：“抑末也，本之则无，如之何？”②末尾。泛指物的端、尾。《孟子·梁惠王上》：“明足以察秋毫之末。”指毫毛尖。③无，没有。《论语·子罕》：“如有所立，卓尔，虽欲从之，末由也已。”《论语·阳货》：“末之也已，何必公山氏之之也？”《论语·子罕》：“说而不绎，从而不改，吾末如之何也已矣。”

未可 还不能肯定。《论语·子路》：“子贡问曰：‘乡人皆好之，何如？’子曰：‘未可也。’‘乡人皆恶之，何如？’子曰：‘未可也；不如乡人之善者好之，其不善者恶之。’”

未达 了解不透彻，不甚明白。《论语·颜渊》：“樊迟问仁。子曰：‘爱人。’问知。子曰：‘知人。’樊迟未达。”朱熹《论语集注》引曾氏曰：“（樊）迟之意，盖以爱欲其周，而知有所择，故疑二者之相悖尔。”

未尝 未曾，不曾。《论语·雍也》：“非公事，未尝至于偃之室也。”《孟子·告子上》：“人见其禽兽也，而以为未尝有才焉者，是岂人之情也哉？”

击柝 指巡夜打更的人。《孟子·万章下》：“抱关击柝。”赵岐注：“柝，行夜所击木也。”即指打更用的梆子。

击磬襄 人名。古代击磬的乐师，名襄。何时何地之人已不可考。《论语·微子》：“大师挚适齐……少师阳、击磬襄，入于海。”何晏集解引孔安国曰：“鲁哀公时，礼坏乐崩，乐人皆去。阳、襄皆名。”朱熹《论语集注》：“襄即孔子所从学琴者。”《汉书·古今人表》将大师挚等同在智人行列，序次在殷末周前。颜师古注：“皆纣时奔走分散而去。”

正 ①作风正派，正直。《论语·宪问》：“晋文公谲而不正；齐桓公正而不谲。”②端正，不歪邪，不错乱，引申为合规矩。《论语·子罕》：“子曰：‘吾自卫反鲁，然后乐正，《雅》、《颂》各得其所。’”《论语·乡党》：“割不正，不食。”《孟子·公孙丑上》：“推恶恶之心，思与乡人立，其冠不正，望望然去之，若将浼焉。”③为特定目的而工作。《孟子·公孙丑上》：“必有事焉，而勿正，心勿忘，勿助长也。”④纠正、改正、匡正、使正。《论语·学而》：“就有道而正焉，可谓好学也已。”《论语·尧曰》：“君子正其衣冠。”《孟子·公孙丑上》：“射者正己而后发。”⑤诚。《孟子·万章下》：“王问臣，臣不敢不以正对。”指以老实话答复。

正人 意为端正别人。与“正其身”并称。《论语·子路》：“子曰：‘苟正其身矣，于从政乎何有？不能正其身，如正人何？’”认为要加强自身修养，能正其身才能正人。《孟子·万章上》：“吾未闻枉己而后正人者也。”也认为正人必先正己。

正己 儒家主张的品德之自我修养。意即端正自己。孔子曾提出：“其身正，不令而行；其身不正，虽令不从。”（《论语·子路》）言自身端正的重要。《中庸》说：“正己而不求于人，则无怨，上不怨天，下不尤人。”言正己不乞求别人。《孟子·尽心上》：“有大人者，正己而物正者也。”言要使天下人和物事同于正道，在于修身正己上做出榜样。《孟子·公孙丑上》：“射者正己而后发。”“正己”系孔子“修己”“正其身”的思想之发挥。《大学》又有所发挥，提出“修身”是齐家、治国、平天下之本。

正名 孔子的政治主张与逻辑思想。意即纠正百事之名分。《论语·子路》：“子路曰：‘卫君待子为政，子将奚先？’子曰：‘必也正名乎。’”又曰：“名不正，则言不顺；言不顺，则事不成；事不成，则礼乐不兴；礼乐不兴，则刑罚不中；刑罚不中，则民无所措手足。故君子名之必可言也，言之必可行也。”对“正名”的解释历来异说纷纭。皇侃《义疏》引郑玄注：“正名谓正书字也，古者曰‘名’，今世曰‘字’。”显

然不合孔子原意。宋以来的学者大都以为是指正父子之名，说对了一部分；然不如马融注曰“正百事之名”为佳。孔子提出的正名思想包括三方面内容：（1）论述了它的作用。孔子认为治国之先“必也正名乎”，并且强调如果“名不正”，最终必将导致“事不成”、“礼乐不兴”和“刑罚不中”（《论语·子路》）。这虽将其作用夸大到了极点，但强调了正名对政治、伦理、刑法等所起的重大影响和作用。（2）提出了原则。孔子正名的基本要求和原则是“君君、臣臣、父父、子子”（《论语·颜渊》）的名分等级制度。（3）揭示了“正名”中的逻辑价值。孔子的“名不正”，即名与实不相符，在逻辑上就是指名不具有确定性，使名不能确定地指相应的实。这样自然也很难构成确定的“言”，并通过言以表达确定的思想，这就是“言不顺”。“名不正，则言不顺”实际上已包含了逻辑正名的初步性质。

正命 寿终而死。与“非命”相对。《孟子·尽心上》：“尽其道而死者，正命也；桎梏死者，非正命也。”赵岐注：“尽修身之道以寿终者，得正命也。”

正其心 儒家伦理思想和道德修养方法。意即心要端正。《大学》：“欲修其身者，先正其心；欲正其心者，先诚其意。”朱熹《大学章句》：“心者，身之所主也。”修身的中心点是正其心。正心（包括诚意、致知、格物）是修身的工夫和修身的方式。

正其身 儒家的政治与伦理主张。意即端正自身。《论语·子路》：“子曰：‘苟正其身矣，于从政乎何有？不能正其身，如正人何？’”又曰：“其身正，不令而行；其身不正，虽令不从。”这里“其”系指当政者而言。认为治理国政，事情行得通，得到百姓信从；端正自己，为人表率极为重要。这一伦理道德思想与政治思想密切相连，孔子认为个人的道德修养与治国平天下一致，能正其身就能正其民。《论语·颜渊》：“政者，正也。子帅以正，孰敢不正。”儒家后继者继承并发挥了这一思想。《中庸》：“正己而不求于人，则无怨，”“知所以修身，则知所以治人。”《孟子·尽心上》：“正己而物正。”《孟子·公孙丑上》：“射者正己而后发。”《孟子·万章上》：“吾未闻枉己而后正人者也。”《大学》则进一步提出：以修身为本的“三纲领”（明明德、亲民、止至善），“八条目”（格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下）。

正而不谄 孔子对齐桓公霸业的评论。意谓作风正派，不诡诈，不要手段。《论语·宪问》：“子曰：‘晋文公谄而不正，齐桓公正而不

谄。”董仲舒《春秋繁露·玉英》：“《论语》：‘晋文公谄而不正，齐桓公正而不谄。’谄，权也；正，经也。晋文公能行权而不能守经，齐桓公能守经而不能行权。各有所长，亦各有所短也。”朱熹《论语集注》：“二公皆诸侯盟主，攘夷狄以尊周室者也。虽其以力假仁，心皆不正，然桓公伐楚，仗义执言，不由诡道，犹为彼善于此。”《论语》很少称及晋文公，对齐桓公，孔子说：“桓公九合诸侯，不以兵车，管仲之力也。如其仁！如其仁！”又说：“管仲相桓公，霸诸侯，一匡天下，民到于今受其赐。”（《论语·宪问》）显然是认为齐桓公胜晋文公。从对齐桓晋文的评论中，可见孔子仗正义，不行谄诡的政治见解。

巧言令色 孔子所反对的一种伪善作风。意为表面好听的虚伪话与向人讨好的表情。常用以形容用花言巧语和谄媚的神色讨好别人。《论语·学而》：“子曰：‘巧言令色，鲜矣仁！’”《论语·阳货》亦出此语，何晏《集解》引包咸曰：“巧言，好其言语；令色，善其颜色。皆欲令人说之，少能有仁也。”朱熹《论语集注》：“好其言，善其色，致饰于外，务以悦人，则人欲肆而本心之德亡矣。”孔子认为巧言令色并不即是仁。

功 功效。《孟子·梁惠王上》：“今恩足以及禽兽，而功不至于百姓者，独何与？”

功烈 功绩。《孟子·公孙丑上》：“管仲得君如彼其专也，行乎国政如彼其久也，功烈如彼其卑也。”

艾 一种多年生的草本植物，开黄色小花，可供灸病之用。《孟子·离娄上》：“今之欲王者，犹七年之病求三年之艾也。”赵岐注：“艾可以为灸人病，干久益善，故以为喻。”

世 ①世代，父子一辈叫一世。《论语·为政》：“子张问十世可知也。”《孟子·离娄下》：“君子之泽，五世而斩（尽）。”②三十年为一世。《论语·子路》：“如有王者，必世而后仁。”《孟子·梁惠王上》：“是以后世无传焉。”③时代，意指当时社会。《论语·宪问》：“子曰：‘贤者辟世，其次辟地，其次辟色，其次辟言。’”④代代相传的。《孟子·梁惠王下》：“仕者世禄。”

世子 帝王和诸侯的正妻所生的长子。亦称太子。《孟子·滕文公上》：“滕文公为世子。”“世”和“太”古音相同，古书常通用。杨伯峻《孟子译注》以为“世子”即“太子”。《公羊传》庄公三十二年：“君存

称世子”何休注云：“明当世父位为君。”

世臣 意指历世有功勋的旧臣。《孟子·梁惠王下》：“所谓故国者，非谓有乔木之谓也，有世臣之谓也。”朱熹《孟子集注》：“世臣，累世勋旧之臣，与国同休戚者也。”

世守 意指国土是祖先传下来应该由子孙世代保守住的基业。《孟子·梁惠王下》：“或曰：‘世守也，非身之所能为也。效死勿去。’”赵岐注：“或曰：土地乃先人之所受也，世世守之，非己身所能专。为至死不可去也。”

世叔 春秋郑国大夫。即子太叔（古代“太”与“世”两字相通用），名游吉。《左传》襄公三十一年说：其“秀美而文”。并记载了“郑国将有诸侯之事”，子产“乃授子太叔使行之，以应对宾客。”《论语·宪问》：“裨谿草创之，世叔讨论之，行人子羽修饰之，东里子产润色之。”

世官 古代官职由一族一姓世世执掌，如周的祖先弃世为后稷，汉司马谈、司马迁相继为太史，叫作世官。《孟子·告子下》：“（齐桓公）葵丘之会，……四命曰：‘士无世官，官事无摄，取士必得，无专杀大夫。’”

世俗 指当代一般人。多含有平常、凡庸的意思。《孟子·梁惠王下》：“寡人非能好先王之乐也，直好世俗之乐耳。”

世禄 世代享有禄位。《孟子·梁惠王下》：“昔者文王之治岐也，……仕者世禄。”朱熹《孟子集注》：“世禄者，先王之世，仕者之子孙皆教之，教之而成材则官之。如不足用，亦使之不失其禄。盖其先世尝有功德于民，故报之如此，忠厚之至也。”指在朝为官者，其子孙可以世代享有父、祖生前为官时被赐与的土地上的收益。

古公亶甫 商代周国君主。亦作古公亶父，姬姓，本号古公，后尊为太（大）王。既立，复修后稷、公刘之业，积德行义，国人皆戴之。因戎、狄族威逼，由豳（今陕西彬县东北）迁至岐山下之周原（今陕西岐山北），豳人举国归之。乃划分田界，挖沟泄水，发展农业。贬戎狄之俗，营城郭室屋，邑别居之。作五官有司，管理庶务，国号“周”，并开始“翦商”，周朝王业自此始。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘古公亶甫，来朝走马，率西水浒，至于岐下，爰及姜女，聿来胥宇。’”



节用 孔子的经济思想，意为减省用费。《论语·学而》：“节用而爱人。”朱熹集注：“《易》曰：‘节以制度，不伤财，不害民。’盖侈用则伤财，伤财必至于害民，故爱民必先于节用。”

本 ①根本、基础。指事物的根基或主体。《论语·学而》：“君子务本。”《孟子·梁惠王上》：“盖亦反其本矣。”《孟子·告子下》：“不揣其本，而齐其末，方寸之木可使高于岑楼。”②探本。《论语·子张》：“抑末也，本之则无。”朱熹《论语集注》：“此小学之末耳，推其本，如大学正心诚意之事，则无有。”此言探讨其学术根本。

本心 孟子心性说之命题。意指心的天赋之本质性能。即旧时所谓天良。《孟子·告子上》：“此之谓失其本心。”朱熹《孟子集注》：“本心，谓羞恶之心。”孟子认为“心”是一种神秘的思维器官，人生而具有一种道德认识，如“羞恶之心，人皆有之。”（《孟子·告子上》）

本末 原指树木的根干和枝叶。用以比喻事物主次。《大学》：“物有本末，事有终始。”言物皆有根本有枝末。

术 ①方法，方式。《孟子·告子下》：“教亦多术矣，予不屑之教诲者，是亦教诲之而已矣。”②职业。《孟子·公孙丑上》：“故术不可不慎也。”

术知 学术和才智。《孟子·尽心上》：“人之有德慧术知者，恒存乎疢疾。”赵岐注：“道术、才智。”又作“术智”。

左丘明 春秋时著名史学家。以左丘为氏，名明。省称左氏。一说姓左，名丘明。或说姓丘，名明，左为左史之官称。鲁国人。相传为左史倚相之后，与孔子同时。为人贤。《史记·太史公自序》称之为鲁君子，失明或无目。《论语·公冶长》：“巧言、令色、足恭，左丘明耻之，丘亦耻之；匿怨而友其人，左丘明耻之，丘亦耻之。”相传著有《左传》，又传《国语》亦出其手。《史记·十二诸侯年表序》：“自孔子论史记，次《春秋》，七十子之徒口受其传。鲁君子左丘明惧弟子各有安其意，失其真，故具论其语，成《左氏春秋》。”后世据此转述，认为左丘明实已受业于孔子。唐贞观年间左丘明与颜回同从祀孔庙。宋真宗大中祥符年间封“瑕丘伯”，后又改封“中都伯”。清朱彝尊《孔子弟子考》谓其为孔子弟子。

左右逢其原 孟子论学之语。左右，即到处之意；逢，碰到，指不

期而遇。原，通“源”。原意谓取之不尽，用之不竭。《孟子·离娄下》：“君子深造之以道，欲其自得之也。自得之，则居之安，则资之深，资之深，则取之左右逢其原，故君子欲其得之也。”孟子认为学习要穷本溯源，达到一种造化天然的境界，这样才会像掘井掘到地下的泉源那样取之不尽，用之不竭。后以“左右逢源”这一成语泛指处理事情得心应手，非常顺利。亦作贬义，讽刺为人圆滑乖巧，什么时候都行得通。

厉 ①严厉，严正，严肃。《论语·述而》：“子温而厉，威而不猛，恭而安。”《论语·子张》：“望之俨然，即之也温，听其言也厉。”②折磨，暴虐。《论语·子张》：“君子信而后劳其民，未信则以为厉己也。”何晏《集解》引王肃曰：“厉，犹病也。”《孟子·滕文公上》：“今也滕有仓廩府库，则是厉民而以自养也。”厉民：虐害人民。③连着衣裳涉河。《论语·宪问》：“深则厉，浅则揭。”何晏《集解》引包咸曰：“以衣涉水为厉。”④古代谥号。《逸周书·谥法解》：“杀戮无辜曰厉”。《孟子·离娄上》：“名之曰‘幽’、‘厉’，虽孝子慈孙，百世不能改也。”⑤指周厉王（？—前828）。西周王。姬姓，名胡，金文作“𠄎”。夷王之子，继夷王而立，暴虐好利，任用荣夷公为卿士。大夫芮良夫谏，不听。对民行“专利”（垄断山林川泽物产），以敛民财。召公谏，亦不听。又使卫巫监谤者，以告则杀之。“国人莫敢言，道路以目”（《国语·周语上》）公元前841年，国人暴动。厉王出奔彘（今山西霍县），居汾水之旁，称汾王，共伯和代行王政（一说周、召二公共同行政），号曰共和。共和十四年（前828）卒于彘，谥厉。太子静立，是为宣王。《孟子·告子上》：“幽、厉兴，则民好暴。”

右师 即齐国盖大夫王**骀**。见“王**骀**”。《孟子·离娄下》：“公行子有子之丧，右师往吊。”

石门 古鲁城的外门。《论语·宪问》：“子路宿于石门。”郑玄注《后汉书·蔡邕传》：“石门，鲁城外门也。”刘宝楠《论语正义》：“外门，当谓郭门也。”《太平寰宇记》：“古鲁城凡有七门，次南第二门，名石门。”

石丘 地名。未详所在。《孟子·告子下》：“宋**牼**将之楚，孟子遇于石丘。”赵岐注：“石丘，地名也。”伪孙奭《疏》以为宋国地名，盖因**牼**为宋人之故；《一统志》以为在今河南旧卫辉府，亦未必有据。

布帛 丝、麻绵织物的总称。《孟子·滕文公上》：“布帛长短同，则贾相若。”此指布匹和丝绸。

布缕之征 战国时苛捐杂税之一。《孟子·尽心下》：“孟子曰：‘有布缕之征，粟米之征，力役之征。赵岐《注》：“征，赋也。国有军旅之事，则横兴此三赋也。布，军卒以为衣也；缕，~~纆~~铠甲之缕也。”布缕之征盖当时国家军赋之一。

龙子 古代贤人。事迹不可考。《孟子·滕文公上》：“龙子曰：‘治地莫善于助，莫不善于贡。’”又《孟子·告子上》：“故龙子曰：‘不知足而为屨，我知其不为蕘也。’”朱亦栋《孟子札记》，疑即《尚书大传·甫刑》之“子龙子”（亦见于《孔丛子·论书》）。焦循《孟子正义》：“《列子·仲尼篇》，有龙叔谓文挚云：‘吾乡誉不以为荣，国毁不以为辱；得而不喜，失而弗忧；视生如死，视富如贫，视人如豕；视吾如人，处吾之家，如逆旅之舍。观吾之乡，如戎蛮之国。’或其人与？”

龙断 即“垄断”。龙同垄，一作陇。指平地耸立突出而又四面不相连属的岗垄。《孟子·公孙丑下》：“古之为市也，以其所有，易其所无者，有司者治之耳。有贱丈夫焉，必求龙断而登之，以左右望，而罔市利赵岐《注》：“龙断，谓课断而高者也。”谓登高地探望，操纵集市，牟取高利。《说文·贝部》“买”字引《孟子》作“垄断”。《列子·汤问》：“自此冀之南汉之阴无陇断焉”，则作“陇断”。又可借用作动词，意为把持，独占。《孟子·公孙丑下》：“人亦孰不欲富贵？而独于富贵之中有私龙断焉。”有网罗市利的意思。今通作“垄断”，引申为把持和独占。

平世 政治清明的时代。《孟子·离娄下》：“禹、稷当平世，三过其门而不入。”

平旦 清晨。《孟子·告子上》：“乎旦之气。”

平陆 古地名。古厥国。战国齐国边境之邑。《孟子·公孙丑下》：“孟子之平陆。”故地在今山东汶上北。汉置东平陆县，属东平国。因西河郡另有平陆，故加东字。南朝宋去东字曰平陆。后移乐平县寄治于此，隋复改乐平为平陆。唐天宝元年（742）改名中都。参阅《元和郡县志》十《郢州》。

平治 治理、整治。《孟子·公孙丑下》：“如欲平治天下，当今之

世，舍我其谁也？”

东山 古山名。当即蒙山。阎若璩《释地》云：“费县西北蒙北，正居鲁四境之东，一名东山。”《孟子·尽心上》：“孔子登东山而小鲁。”杨伯峻《孟子译注》：“在今山东蒙阴县南。”

东夷 族名。古代华夏族对东方诸民族的称呼。亦称“夷”。又作夷族的总称。为古代东方少数民族的一支。《孟子·离娄下》：“舜生于诸冯，迁于负夏，卒于鸣条，东夷之人也。”赵岐注在东方夷服之地，故曰东夷之人。”实指东方诸民族。参见“夷①”。

东里 古地名。在今河南新郑。春秋郑国大夫子产居此，因而被称为东里子产。孔子曾多次论及东里子产。《论语·宪问》：“东里子产润色之。”

东海 地名。见“东海之滨”。

东蒙 古山名。亦称蒙山。春秋鲁地。《论语·季氏》：“夫颛臾，昔者先王以为东蒙主。”《汉书·地理志》：“泰山郡蒙阴，禹贡蒙山在西南，有祠：颛臾国在蒙山下。”胡渭《禹贡锥指》：“东蒙即蒙山，非有二山。”此山下有鲁国君封建的颛臾国（在今山东费城西）。

东郭氏 战国齐国大夫东郭家。《孟子·公孙丑下》：“明日，出吊于东郭氏。”赵岐注：“东郭氏，齐大夫家也。”《史记·平准书》，《索隐》引《风俗通》：“东郭牙，齐大夫。”则齐大夫有复姓东郭者，氏，家也。

东海之滨 地名。约在今山东莒县东。阎若璩《四书释地续》云：“后汉琅邪国海曲县，刘昭引《博物记注》云：太公吕望所出，今有东吕乡。又钓于棘津，其浦今存。又于清河国广川县棘津城，辨其当在琅邪海曲，此城殊非。”《通典》称在莒县东。《孟子·离娄上》：“太公辟纣，居东海之滨。”

东里子产 即春秋郑国大夫子产。见“子产”。

北辰 北极星。《论语·为政》：“为政以德，譬如北辰，居其所而众星共（拱）之。”《尔雅·释天》：“北极谓之北辰。”

北狄 族名。古代北方少数民族的总称。古以夷、戎、蛮、狄代指中原以外各少数民族。北狄也泛指北方狄族。《孟子·梁惠王下》：“南面而征，北狄怨，曰：‘奚为后我？’”参见“夷狄”。

北海 海名，即今渤海。《孟子·梁惠王上》：“挟太山以超北海。”

北宫锜 战国时卫国人。曾问周室班爵禄于孟子。《孟子·万章下》“北宫锜问曰：‘周室班爵禄也，如之何？’”

北宫黜 战国人。姓北宫，名黜。善于培养勇气，孟子谓其似子夏。其人已不可考。唯《淮南子·主术训》：“握剑锋，以离（当为“虽”）北宫子、司马蒯蕢不使应敌。”高诱注：“北宫子，齐人也，《孟子》所谓北宫黜也。”《孟子·公孙丑上》：“孟施舍似曾子，北宫黜似子夏。”

北方之强 意为北方人的刚强。《中庸》：“子曰：‘南方之强与？北方之强与？’”

业屨 未织完的草鞋。《孟子·尽心下》：“有业屨于牖上，馆人求之弗得。”赵岐注：“织之有次业而未成也。”

帅 ①军队中的主将、统帅、元帅。《论语·子罕》：“三军，可夺帅也；匹夫，不可夺志也。”又引申为主导的人或事物。《孟子·公孙丑上》：“夫志，气之帅也。”②带领。同“率”《论语·颜渊》：“子帅以正，孰敢不正？”《孟子·万章上》：“舜南面而立，尧帅诸侯北面而朝之。”

归 ①返回，回来。《论语·公冶长》：“归与！归与！吾党之小子狂简，斐然成章，不知所以裁之。”《孟子·公孙丑上》：“芒芒然归。”②归服，归往。《孟子·梁惠王上》：“民归之由水之就下。”③聚于。《论语·学而》：“民德归厚矣。”④结果，归结。《孟子·万章上》：“归洁其身而已矣。”⑤依附。《论语·乡党》：“朋友死，无所归。”⑥称许。《论语·颜渊》：“天下归仁焉。”⑦赠送。同“馈”。《论语·阳货》：“归孔子豚。”⑧归还。《孟子·尽心上》：“久假而不归。”

归仁 ①称仁，称之为仁。《论语·颜渊》：“一日克己复礼，天下归仁焉。”朱熹《论语集注》：“归犹与也。”有称赞的意思。②归服于仁德。《孟子·离娄上》：“民之归仁也，犹水之就下，兽之走圉也。”

归市 趋向市集。归，趋于，趋行，拥向。市，市集。《孟子·梁惠王下》：“从之者如归市。”

目 条目，细目。《论语·颜渊》：“子曰：‘克己复礼为仁。……’颜渊曰：‘请问其目。’”何晏《集解》引包咸曰：“知其必有条目，故请问之。”

旦旦 天天。《孟子·告子上》：“旦旦而伐之，可以为美乎？”

旦昼 白天。《孟子·告子上》：“则其旦昼之所为，有梏亡之矣。”赵岐注：“旦昼，昼日也。”一说明天。清焦循《孟子正义》：“旦昼，犹云明日。”

申 反复地说或做。《孟子·梁惠王上》：“谨庠序之教，申之以孝悌之义，颁白者不负戴于道路矣。”

申申 舒和之貌。《论语·述而》：“子之燕居，申申如也，夭夭如也。”胡绍勋《四书拾义》：“申申言其敬。”《说文通训定声》：“申者腰之直，夭者头之曲。《论语》‘申申如也、夭夭如也’虽重言形况，实本字本义。”

申枏 孔子弟子。姓申，名枏。春秋末鲁国人。《论语·公冶长》：“子曰：‘吾未见刚者。’或对曰：‘申枏。’子曰：‘枏也欲，焉得刚？’”《史记·仲尼弟子列传》无申枏，有申党（古本作申棠），字周。“党”亦有作堂、傥等。《孔子家语·弟子解》称：“申续，字子周。”一本作申绩，或作申绩。盖枏、党、棠、堂、傥，续、绩、绩或声相近，或形相似而实为一人。而唐宋以来，分申枏、申党为二人。唐封申枏“鲁伯”，申党“召陵伯”；宋封申枏“文登侯”，申党“淄川侯”。明嘉靖九年（1530）因大学士张璁奏，存枏去党。清朱彝尊《孔子弟子考》亦认为应是二人。

申详 战国鲁国之贤人。据《礼记·檀弓》郑《注》，申详为孔子的学生子张之子，子游的女婿。与泄柳同为鲁缪公之宾礼。《孟子·公孙丑下》：“泄柳、申详无人乎缪公之侧，则不能安其身。”

由 ①孔子弟子子路之名。即仲由。《论语·为政》：“子曰：‘由！诲女知之乎！’”《孟子·滕文公下》：“子路曰：‘未同而言，观其色赳赳然，非由之所知也。’”见“子路”。②从此而行。《论语·学而》：“先王

之道，斯为美；大小由之。”《孟子·公孙丑上》：“隘与不恭，君子不由也。”③经历。《论语·为政》：“视其所以，观其所由。”④凭随着。《论语·颜渊》：“为仁由己。”⑤犹如，好像。通“犹”《孟子·梁惠王上》：“民归之，由水之就下。”⑥尚且，还。《孟子·公孙丑下》：“王由足用为善。”

由由然 怡然自得貌。《孟子·万章下》：“与乡人处，由由然不忍去也。”赵岐注：“由由，浩浩之貌。”朱熹《孟子集注》：“由由，自得貌。”《韩诗外传》引《孟子·万章下》“由由然不忍去也”作“愉愉然不去也”，盖由由然是为高兴的样子。《孟子·公孙丑上》：“故由由然与之偕而不自失焉，援而止之而止。”

田里 田地和住宅。《孟子·离娄下》：“去三年不反，然后收其田里。”《孟子·尽心上》：“所谓西伯善养老者，制其田里，教之树畜，导其妻子使养其老。”

田野 农田和原野。《孟子·离娄上》：“田野不辟，货财不聚，非国之害也。”《孟子·告子下》：“入其疆，土地辟，田野治，养老尊贤，俊杰在位，则有庆，庆以地。”

田猎 打猎。田同畋，亦作畋猎。《孟子·梁惠王下》：“今王田猎于此。”

田畴 耕熟的田地。谷地为田，麻地为畴。《孟子·尽心上》：“孟子曰：‘易其田畴，薄其税斂，民可使富也。’”赵岐注：“畴，一井也。教民治其田畴。”朱熹《孟子集注》：“田畴，耕治之田也。”盖田畴即谓田地。

叶公 春秋时楚国大夫。姓沈，名诸梁，字子高。楚王族沈氏之裔，司马沈尹戎之子。楚昭王、惠王时曾任叶县（今河南南阳）尹，故称。《论语·子路》：“叶公问孔子于子路，子路不对。”

号 所用的提法。《孟子·告子下》：“先生之志则大矣，先生之号则不可。”

号泣 哭泣《孟子·万章上》：“号泣于旻天，于父母，则吾不知也。”

冉子见“冉求”。《论语·雍也》：“子华使于齐，冉子为其母请粟。”

冉有见“冉求”。

冉求（前522—？）孔子弟子。姓冉，名求，字子有，通称冉有，亦称冉子，或称有子。春秋末鲁国人。出身微贱，生性谦退，多才艺，长于政事，尤善于理财，深受孔子称赞。早有经邦治国之志向。曾从孔子周游列国，先于孔子归鲁。仕为季氏宰。鲁哀公十一年（前484）齐侵鲁，鲁右师溃退，他帅左师以步兵执长矛之战术击败齐军。他归功于孔子并说服季康子迎回在外14年的孔子归鲁。但在实际事务中，常与孔子的主张不合，受到孔子严厉批评。《论语·雍也》：“冉求曰：‘非不说子之道，力不足也。’”尽管各人主张时有牴牾，然师生关系仍密切。被列为孔门四科十哲（政事科）之一（见《论语·先进》）。唐开元封“徐侯”。宋封“彭城公”后改为“徐公”。

冉伯牛（前544—？）孔子弟子。姓冉，名耕，字伯牛。通称冉伯牛。春秋末鲁国人。《阙里广志》及《圣门志》均言少孔子七岁。《论语·先进》亦列德行。孟子说他掌握孔子思想“具体而微”（《孟子·公孙丑上》），大体接近于孔子。为人“危言正行”（《白虎通·奉命》）。《论语·雍也》：“伯牛有疾。子问之，自牖执其手，曰：‘亡之，命矣夫！斯人也，而有斯疾也。’”他的病，注家谓之“恶疾”，但详情不可得知。孔子见其垂危，情不自禁叹息，可见师生情感之真挚。唐开元封“郛侯”，宋封“东平公”，后又改称“郛公”。

史①史书。《论语·卫灵公》：“子曰：‘吾犹及史之阙文也。’”何晏《集解》：包咸曰：“古之良史，于书字有疑则阙之，以待知者。”《孟子·离娄下》：“其文则史”。②孔子用以论述美、善关系及其表现形式的美学范畴。与“野”并列。意谓若只讲求文饰或美将流于毫无内容的外在藻饰。《论语·雍也》：“文胜质则史。”史，掌文书者，引申为浮夸、虚华无实之意。

史鱼 春秋时卫国大夫。字子鱼，亦称史鳅。曾为公孙文子谋避祸之计。以刚直不屈著称，曾以“尸谏”。卫灵公不用蘧伯玉而任弥子瑕，史鱼数谏不从。史鱼病且死，谓其子曰：“为人臣，生不能进贤而退不肖，死不当治丧正堂，殡我于室足矣。”（《韩诗外传》卷七）促使卫灵公召蘧伯玉而退弥子瑕。后人赞其生以身谏，死以尸谏，可谓直矣。《论语·卫灵公》：“直哉史鱼，邦有道，如矢；邦无道，如矢。”



兄 哥哥。《孟子·梁惠王上》：“入以事其父兄。”《论语·公冶长》：“以其兄之子妻之。”

兄弟 ①男子先生为兄，后生为弟，《论语·为政》：“友于兄弟。”《孟子·万章上》：“弥子之妻与子路之妻，兄弟也。”亦用以称姊妹。②不相上下，即相差不远之意。《论语·子路》：“鲁、卫之政，兄弟也。”意同“伯仲”。

兄弟既翕，和乐且耽 意为兄弟相处和睦，融洽快乐实在好。《中庸》：“《诗》曰：‘妻子好合，好鼓瑟琴。兄弟既翕，和乐且耽。’”所引自《诗·小雅·棠棣》。翕，聚合。耽，原诗为“湛”字，久乐，甚乐。

叩其两端 孔子的一种思维认识方法。意谓追问或分析所问之事的两个方面。《论语·子罕》：“子曰：‘吾有知乎哉？无知也。有鄙夫问于我，空空如也；我叩其两端而竭焉。’”孔子认为自己并非一切都懂，但当有人问难时，他只需对所问之事叩其两端，就能给他一个结论。《论语·为政》中记载了孔子对“孝”的回答是：“生，事之以礼；死，葬之以礼，祭之以礼。”只要明确了“孝”在长辈生时与死后的不同要求，就算叩“孝”之两端而竭。又鲁哀公问：“何为则民服”时，孔子曰：“举直错诸枉，则民服，举枉错诸直，则民不服。”举直错诸枉”与“举枉错诸直”是两种相对的办法，即可算对“民服”一事叩其两端而竭。孔子“叩其两端”是一种思维认识的方法，包含了逻辑思维的启蒙因素，故历来受到一些逻辑史家的关注。

出舍 出外居住。《孟子·梁惠王下》：“景公说，大戒于国，出舍于郊。于是始兴发补不足。”朱熹《孟子集注》：“出舍，自责以省民也。”言景公悦晏婴之言，在国都作了充分的准备，然后到郊外住下，打开仓廩，赈济贫困的人，始行惠政。

出纳之吝 意谓出手吝啬。《论语·尧曰》：“犹之与人也，出纳之吝谓之有司。”出纳，这里只有支出的意思，没有纳入的意义。俞樾《群经平议》：“出纳为人之恒言，故言出而并及纳。”吝：吝惜、吝啬。

出于其类，拔乎其萃 意为超出同类，高出一般。《孟子·公孙丑上》：“出于其类，拔乎其萃，自生民以来，未有盛于孔子也。”出，高出，超过，超出。类，同类。拔，突出，超出。萃，聚集。原指草丛密集的样子，这里指聚集在一起的人或物。成语“出类拔萃”，源出于此，指人的品德或才能出众，远远超过同行、同类。

四夷 古代对华夏族以外各族的统称，指东夷、西戎、南蛮、北狄。盖古代统治者对华夏以外各族之蔑称。《大学》：“唯仁人放流之，进诸四夷，不与同中国。”

四时 指春、夏、秋、冬四季。每时三月，其第三个月为季月，季月终则进入另一时。因为四时中各有一个季月，所以四时也叫四季。《论语·阳货》：“子曰：‘天何言哉？四时行焉，百物生焉，天何言哉？’”

四体 四肢。《论语·微子》：“四体不勤，五谷不分。”《孟子·公孙丑上》：“人之有是四端也，犹其有四体也。”《孟子·尽心上》：“其生色也睟然，见于面，盎于背，施于四体。”亦引申为身体、生命。《孟子·离娄上》：“士庶人不仁，不保四体。”

四国 四方诸侯之国。《大学》：“《诗》云：‘其仪不忒，正是四国。’”此系《诗·曹风·鸣鸠》第三章之句（全篇共四章）。意谓他的仪容没有差错，四方之国以此为表率。

四恶 孔子提出从政所要排除的四种恶政。《论语·尧曰》：“尊五美，屏四恶，斯可以从政矣。”孔子答子张问“何谓四恶”时，说：“不教而杀谓之虐；不戒视成谓之暴；慢令致期谓之贼；犹之与人也，出纳之吝，谓之有司。”即认为“虐”、“暴”、“贼”、“有司（古代管事官员之称，此指官员陋习）”是四种恶政。

四海 ①犹言天下，泛指全中国。古代以为中国四周有海环绕。把中国叫作海内，外国叫海外。《孟子·梁惠王上》：“故推恩足以保四海，不推恩无以保妻子。”《孟子·离娄上》：“天子不仁，不保四海。”《孟子·尽心上》：“中天下而立，定四海之民，君子乐，所性不存焉。”②各方的海洋。《孟子·告子下》：“禹之治水，水之道也，是故禹以四海为壑。”

四教 孔门教育的基本内容。即指文、行、忠、信四项基本教育内容。《论语·述而》：“子以四教：文、行、忠、信。”刘宝楠《论语正义》：“‘文’谓《诗》、《书》、礼、乐，凡博学、审问、慎思、明辨，皆文之教也。‘行’谓躬行也。中以尽心曰忠，恒有诸己曰信。人必忠信，而后可致知力行，故曰忠信之人，可以学礼。此四者，皆成人之法，与教弟子先行后学文不同。”

四饭缺 古代乐官。四饭，乐官的称呼，缺，人名。何时何地之人已不可考。详见“亚饭干”。《论语·微子》：“四饭缺适秦。”

四海之内皆兄弟 意谓天下的人都可以成为兄弟。《论语·颜渊》：“君子敬而无失，与人恭而有礼，四海之内，皆兄弟也。”原谓对人恭敬有礼，就会到处有朋友。后常借称交游广阔。

四体不勤，五谷不分 意谓四体不劳动，连五谷都分辨不清。《论语·微子》：“子路问曰：‘子见夫子乎？’丈人曰：‘四肢不勤，五谷不分，孰为夫子？’”此原是负蓁老人讥讽子路的话（一说是负蓁老人自谓之语），后借以讽刺脱离生产劳动，缺乏生产常识的人。

生 天生的资质，禀赋。《孟子·告子上》：“告子曰：‘生之谓性。’”言人生之初，自然赋给他以性，性都相同。

生民 人类，人民。《孟子·公孙丑上》：“自有生民以来，未有孔子也。”“率其子弟，攻其父母，自有生民以来，未有能济者也。”

生鱼 活鱼。《孟子·万章上》：“昔者有馈生鱼于郑子产，子产使校人畜之池。”

生道 意指广大人民生存的原则。《孟子·尽心上》：“以生道杀民，虽死不怨杀者。”

生于忧患 意为忧患的处境可以使人发愤而得以生存。《孟子·告子下》：“入则无法家拂士，出则无敌国外患者，国恒亡。然后知生于忧患，而死于安乐也。”忧患，困苦患难。原意谓忧患激发人争生存，后常用以鼓励人在艰苦的境遇中奋发图强。

生而知之 孔子关于知识来源的命题。意谓不待学而知。与“学而知之”并提。《论语·季氏》：“生而知之者，上也；学而知之者，次也；困而学之，又其次也；困而不学，民斯为下矣。”在知识来源上，只有“生而知之”和“学而知之”两个途径。朱熹《论语集注》：“生而知之者，气质清明，义理昭著，不待学而知也。”对此有两种理解：一是生下来，不接触外物，不向别人学习，就有一切知识；一是生下来后经过一段时间，才有某种知识，这种知识不是从别人那里学来的。这两种虽有不同，但共同点是知识不是向别人学来的。孔子在教育实践中强调的是“学而知之”，而不是“生而知之。”他也没有说过谁为“生而知之者”。

他自称“吾非生而知之者，好古，敏以求之者也（《论语·述而》）。又说“盖有不知而作之者，我无是也。多闻，择其善者而从之；多见而识之，知之次也。”（《论语·述而》）今有人认为“生而知之”，是指自己首创的知因为首创的知识不是向别人学来的，那就只能称为“生而知之。”可备为一说。

失 ①丢掉，失去。《论语·泰伯》：“子曰：‘学如不及，犹恐失之。’”《孟子·梁惠王下》：“邠人曰：‘仁人也，不可失也。’”②离开。《论语·学而》：“因不失其亲，亦可宗也。”③没有掌握住。《论语·乡党》：“失饪，不食。”《论语·卫灵公》：“知者不失人，亦不失言。”④过失，错误。《论语·里仁》：“子曰：‘以约失之者鲜矣。’”《论语·颜渊》：“君子敬而无失，与人恭而有礼。”

失人 错过人才。《论语·卫灵公》：“子曰：‘可与言而不与之言，失人；不可与言而与之言，失言。知者不失人，亦不失言。’”孔子认为，与人谈话要根据对象水平状况，倘若可以和他谈话，却不和他谈，这是错过人才。《论语·雍也》：“中人以上，可以语上也。”与此义相同。

失伍 离队，落伍。《孟子·公孙丑下》：“孟子之平陆，谓其大夫曰：‘子之持戟之士，一日而三失伍，则去之否乎？……然则子之失伍也亦多矣。’”犹言离开队伍，擅离职守。

失时 错过时机，错过机会。《论语·阳货》：“好从事而亟失时，可谓知乎？”

失言 浪费语言。《论语·卫灵公》：“子曰：‘可与言而不与之言，失人；不可与言而与之言，失言。知者不失人，亦不失言。’”孔子认为说话要根据对象水平状况，如果听话的人不能理解所讲的话，就是浪费语言。

失贤 意谓贤人散失在野，不被任用。《孟子·告子下》：“入其疆，土地荒芜，遗老失贤，掊克在位，则有让。”

矢人 制造箭的工匠。《孟子·公孙丑上》：“孟子曰：‘矢人岂不仁于函人哉？矢人唯恐不伤人，函人唯恐伤人。’”

丘 孔子之名。见“孔子”。《论语·公冶长》：“巧言、令色、足恭，

左丘明耻之，丘亦耻之。”

丘民 普通劳动人民。《孟子·尽心下》：“是故得乎丘民而为天子。”丘为古代划分田地、区域的单位。丘民，犹言乡民、邑民、国民。王念孙《广雅疏证》训丘为“众”，《释名》云：“丘，聚也”皆有“众”之义，可释之为众民。又，“丘”为自然之高地，古代人们常依丘南向而居，故“丘民”即指居住于乡野的普通劳动者。亦通。

丘陵 山丘。《论语·子张》：“他人之贤者，丘陵也，犹可踰也。”丘，小土山；陵，大土山。后通称连绵起伏的山坡地为丘陵。今地理学上指海拔大致在500米以下，相对高度一般不超过200米的低矮山丘。

仕 ①即做官。《论语·子张》：“仕而优则学，学而优则仕”可以代表孔子思想。孔子提出：“不仕无义。长幼之节，不可废也；君臣之义，如之何其废之？……君子之仕也，行其义也。”（《论语·微子》）孔子主张以道义进仕。然孔子亦以为进仕宜讲求原则：“邦有道则仕，邦无道，则可卷而怀之。”（《论语·卫灵公》）同时孔子对有志于学道而不进仕的子若表示了赞许。“子使漆雕平仕，对曰：‘吾斯之未能信’子说（悦）。”《孟子》中也多次提及仕。《孟子·梁惠王上》：“今王发政施仁，使天下仕者皆欲立于王之朝。”②同“士”。《孟子·公孙丑下》：“有仕于此，而子悦之。”此“仕”，当读为“士”。

仕者世禄 意谓做官的人世代享有禄位。《孟子·梁惠王下》：“昔者文王之治岐也，……仕者世禄。”参见“世禄”。

仕而优则学 孔子的教育观点。意为做官有了业绩，就应该去学习。《论语·子张》：“子夏曰：‘仕而优则学，学而优则仕。’”朱熹《论语集注》：“仕而学，则所以资其仕者益深；学而仕，则所以验其学者益广。”此语虽为子夏所言，但与孔子思想一致。历代学者诸如马融、何晏、皇侃、朱熹等多把“优”释为“有余力”，今人杨伯峻译为“做官了，有余力便去学习，学习了，有余力便去做官。”杨佐仁经过考证，把“优”释为“多”，“仕”释为“事”。即“实际事情做多了，则要重新学习；学到的知识多了，就要到实际工作中去检验。”可备一说。

仪 ①地名。春秋时卫邑。或谓今河南开封，未必可靠。《论语·八佾》：“仪封人请见。”何晏《集解》引郑玄注曰：“仪盖卫邑。”②仪节，仪式。又指法度、准则。《孟子·告子下》：“《书》曰：‘享多仪，’

仪不及物曰不享，惟不役志于享。”

白圭 ①人名。战国时魏国人。名丹，字圭。圭，一作珪（《战国策·魏策》）。魏昭王时人，与惠施并时，略少于孟子。善治水，《孟子·告子下》：“白圭曰吾欲二十而取一，何如？”战国魏文侯时另有一白圭，名圭，周人，善经商理财，曾为魏相。事见《史记·货殖列传》、《史记·邹阳传》、《韩非子·内储说下》等。自汉赵岐注《孟子》即附会与魏相白圭为一人。清阎若璩《四书释地续》有详辨。②白玉。《诗·大雅·抑》：“白圭之玷，尚可磨也；斯言之玷，不可为也。”《论语·先进》：“南容三复白圭”即指此四句诗。

他日 后来，过了一段时间。《孟子·告子下》：“他日，由邹之任，见季子。”

他国 别的国家。《孟子·尽心下》：“去齐，接淅而行，去他国之道也。”

仞 长度单位。《论语·子张》：“夫子之墙数仞，不得其门而入，不见宗庙之美，百官之富。”《孟子·尽心下》：“堂高数仞，榱题数尺，我得志，弗为也。”仞的长度说法不一：（1）七尺。（见《论语》包咸注、《仪礼》郑玄注、《楚辞》王逸注、《吕氏春秋》高诱注，程瑶田《通艺录·释仞》）（2）八尺。（见《说文》、《孟子》赵岐注、《孔子家语》王肃注、《书》孔安国传、《山海经》郭璞注、《汉书》颜师古注）（3）四尺。（见《小尔雅·广度》）（4）八尺为周尺，七尺为汉尺，五尺六寸为东汉末尺。（见清陶方琦《说文仞字八尺考》）

令尹 官名。春秋、战国时楚国所独设。楚国的最高官职，掌军政大权。其职位相当于其他各诸侯国的相或相国，等于后世之宰相。子文（姓斗，名谷于菟）曾任楚国位列上卿的令尹。《论语·公冶长》：“子张问曰：‘令尹子文三仕为令尹，无喜色；三已之，无愠色。旧令尹之政，必以告新令尹。何如？’”邢昺疏：“令，善也；尹，正也。言用善人正此官也。”

令闻广誉 广为传播的好名声。《孟子·告子上》：“令闻广誉施于身，所以不愿人之文绣也。”

用情 隐瞒真实情况，即不说真话。《论语·子路》：“上好信，则民莫敢不用情。”

用夏变夷 意指用诸夏的文化去教化、影响及同化其他僻远的部族，比喻用先进的教化去改变落后的风俗。《孟子·滕文公上》：“吾闻用夏变夷者，未闻变于夷者也。”

句践（？—前465）春秋越国国君。即勾践。姒姓，又称英执。越王允常之子。前497—前465年在位。既立，始称王。越王勾践三年（前494）与吴战于椒（今江苏太湖西洞庭山），大败。以甲盾五千栖于会稽山（今浙江绍兴南），使大夫文种赂吴伯嚭请和，吴王夫差许之。乃与范蠡为质于吴，勾践替吴王当马前卒，卑事夫差三年，而授国政于文种。事详《国语·越语》及《吴语》。《孟子·梁惠王下》勾践事吴。”返国后，苦身焦思，尝胆明志，折节下贤，刻苦图强，任用范蠡、文种等人整顿国政。休养生聚，转弱为强，灭亡吴国，继会齐、晋诸侯于徐州（今山东微山东北），致贡于周。周王封之为伯（诸侯之长），乃以淮上地与楚，归吴所侵宋地与宋，与鲁泗东地六百里。遂横行江淮东，称霸诸侯。后徙都琅邪（今山东胶南琅邪台西北）。卒，子鹿郢立。

处 ①居住，存身于。《论语·里仁》：“择不处仁，焉得知？”《孟子·公孙丑上》：“择不处仁，焉得智？”②住所，住处。《孟子·滕文公上》：“文公与之处。”③居家不做官。《孟子·万章下》：“可以速而速，可以久而久，可以处而处，可以仕而仕，孔子也。”④道理，原因。《孟子·公孙丑下》：“若于齐则未有处也。”

处子 处女，未出嫁的女子。《孟子·告子下》：“逾东家墙而搂其处子，则得妻。”

处士横议 意谓未仕或不仕的士人乱发议论。《孟子·滕文公下》：“圣王不作，诸侯放恣，处士横议，杨朱墨翟之言盈天下。”处士，谓不官于朝而居家者也。横议，肆意发表议论。

冬日 冬天。《孟子·告子上》：“公都子曰：‘冬日则饮汤，夏日则饮水。’”

务 专心致力地，努力地。《孟子·告子下》：“君子之事君也，务引其君以当道，志于仁而已。”

务本 孔子提出的修身之基础。意即专心致力于根本。指专用于孝悌这一为仁的基本工夫。《论语·学而》：“君子务本，本立而道生。孝弟也者，其为仁之本与！”何晏注：“本，基也。基立而后可大成。先

能事父兄，然后仁道可大成。”朱熹《论语集注》：“言君子凡事专用力于根本，”“孝弟乃是为仁之本。”

犯 触犯，违犯。《论语·学而》：“其为人也孝弟，而好犯上者，鲜矣。”《孟子·离娄上》：“君子犯义，小人犯刑。”

犯而不校 儒家提倡的一种宽容待人的气度。《论语·泰伯》：“曾子曰：‘以能问于不能，以多问于寡；有若无，实若虚，犯而不校。昔者吾友尝从事于斯矣。’”犯而不校，意谓遇见有人触犯侵侮了自己，亦能持宽容态度不与之计较。《论语·宪问》：“以德报怨”，“以直报怨”，《中庸》：“宽柔以教，不报无道”其义皆一致。历来注家皆认为上文“吾友”是指颜回。

外 外在的东西。《孟子·告子上》：“长楚人之长，亦长吾之长，是以长为悦者也，故谓之外也。”

外丙 商朝国王。一名胜。甲骨卜辞作“卜丙”。汤次子，继汤而立。约前1754—前1752年在位。既立，居亳（今山东曹县东南）。卒，弟仲壬（中壬）立。《孟子·万章上》：“汤崩，太丁未立，外丙（在位）二年。”

外患 意指来自外国的干涉侵略。《孟子·告子下》：“入则无法家拂士，出则无敌国外患者，国恒亡。”

刍豢 泛指家畜。《孟子·告子上》：“故理义之悦我心，犹刍豢之悦我口。”朱熹《孟子集注》：“草食曰刍，牛羊是也；谷食曰豢，犬豕是也。”

刍豨者 指割牧草和打柴的人。刍，本指饲料，豨，本指柴火。《孟子·梁惠王下》：“文王之囿，方七十里，刍豨者往焉，雉兔者往焉，与民同之。”

饥馑 荒年。谷不熟为饥，蔬不熟为馑；连用，饥，馑无别。《论语·先进》：“千乘之国，摄乎大国之间，加之以师旅，因之以饥馑。”

尔 如此。《孟子·告子上》：“非天之降才尔殊也。”

乐 ①音乐，五声八音的总名。儒家常以之为表现“礼”的一种手段。



《论语·卫灵公》：“乐则《韶》、《舞》，放郑声，远佞人。”《论语·阳货》：“乐云乐云，钟鼓云乎哉？”“三年不为乐，乐必崩。”《论语·八佾》：“乐其可知也”皆指音乐而言。孔子常以“礼乐”并提。《论语·泰伯》：“子曰：‘兴于诗，立于礼，成于乐。’”《论语·八佾》：“子曰：‘人而不仁，如礼何？人而不仁，如乐何？’”《论语·先进》：“先进于礼乐，野人也；后进于礼乐，君子也。”《论语·子路》：“礼乐不兴，则刑罚不中。”孔子认为乐”本身不仅具有和谐性，而且被赋予一种道德属性。《论语·述而》：“子在齐闻《韶》，三月不知肉味，曰：‘不图为乐之至于斯也。’”“子谓《韶》尽美矣，又尽善也。谓《武》，尽美矣，未尽善也。”（《论语·八佾》）对乐的道德性，以后儒家也各有发挥。《孟子·公孙丑上》：“闻其乐而知其德。”《礼记·乐记》：“乐者，通伦理也。”《荀子·乐论》充分肯定“乐”的社会作用。《白虎通·礼乐》：“乐者所以崇和顺，比物饰节，节奏合一成文，是先王立乐之意也。”②快乐。《论语·学而》：“有朋自远方来，不亦乐乎？”《孟子·梁惠王上》：“贤者而后乐此，不贤者虽有此，不乐也。”③嗜好。《论语·雍也》：“知之者不如好之者，好之者不如乐之者。”④奏音乐。《孟子·梁惠王下》：“今王鼓乐于此。”

乐天 意谓喜爱天的美德，安于天命而自乐。《孟子·梁惠王下》：“以大事上者，乐天者也；以小事大者，畏天者也。”

乐岁 丰年。《孟子·梁惠王上》：“乐岁终身苦，凶年免于死亡。”

乐善 好善，乐于行善。《孟子·告子上》：“孟子曰：‘有天爵者，有人爵者。仁义忠信，乐善不倦，此天爵也；公卿大夫，此人爵也。’”

乐正子 孟子弟子。战国时鲁人。乐正，原指乐官之长，此盖以官为氏。名克。为鲁臣。曾荐孟子于鲁平公（见《孟子·梁惠王下》）。在孟门弟子中，唯乐正子多次获得孟子称赞。鲁欲使之从政，孟子闻之，喜而不寐。公孙丑问之，孟子曰：“其为人也好善。”（《孟子·告子下》）浩生不害问乐正子何如人，孟子曰：“善人也，信人也。”（《孟子·尽心下》）《孟子·离娄上》：“乐正子见孟子。”

乐正裘 春秋时鲁国人。与牧仲并为孟献子之友。《孟子·万章下》：“孟献子，百乘之家也，有友五人焉：乐正裘，牧仲，其三人，则予忘之矣。”《汉书·古今人表》作乐正求，牧中。此两人于孟献子俱列于第四等。

乐以忘忧 孔子自言好学不倦的精神。意为快乐起来忘记了忧愁。《论语·述而》：“其为人也，发愤忘食，乐以忘忧，不知老之将至云尔。”

乐而不淫 孔子关于艺术批评的美学准则之一。意为乐而不能失其正。《论语·八佾》：“乐而不淫，哀而不伤。”此为孔子称赞《诗经·周南·关雎》的话。何晏集解引孔安国曰：“乐不至淫，哀不至伤，言其和也。”朱熹《论语集注》：“淫者，乐之过而失其正者也。”《关雎》的音乐能使人哀、乐中节。其哀虽深不害于和，其乐虽盛而不失其正。体现了孔子力倡儒家“中庸”的美学观，对后世文学艺术批评影响深广。

乐其可知 孔子的文艺思想之命题。意为音乐是可以知晓的。《论语·八佾》：“子语鲁太师乐，曰：‘乐其可知也：始作，翕如也；从之，纯如也，皦如也，绎如也。以成。’”刘向《说苑·修文》亦载：“孔子曰：‘……钟鼓之声，怒而击之则武，忧而击之则悲，喜而击之则乐，其志变，其声亦变。’”孔子不仅认为“乐”的形式可知，而且其抒发的内容也是可知的。“孔子学鼓琴于师襄，而谕文王之志，见微以知明矣。”（《淮南子·主术训》）故孔子说：“乐云乐云，钟鼓云乎哉。”（《论语·阳货》）

市朝 ①市集，市列。交易买卖的场所。《论语·宪问》：“夫子故有惑志于公伯寮，吾力犹能肆诸市朝。”②闹市，言大庭广众之中。《孟子·公孙丑上》：“不肤桡，不目逃，思以一豪挫于人，若捭之于市朝。”市，集市；朝，朝廷。“市朝”指在大庭广众之中。

市井之臣 城市居民对君主称市井之臣。《孟子·万章下》：“在国曰市井之臣，在野曰草莽之臣，皆谓庶人。”赵岐注：“在国，谓都邑也。”指都邑之中的庶人。

市贾不贰 市场物价一致。贾，同价。《孟子·滕文公上》：“从许子之道，则市贾不贰，国中无伪。”

立 同“位”。《论语·里仁》：“不患无位，患所以立。”《论语·卫灵公》：“知柳下惠之贤而不与立也。”

立人 孔子伦理思想用语。意为使他人树立仁。《论语·雍也》：“夫仁者，己欲立而立人，己欲达而达人。能近取譬，可谓仁之方也已。”孔子提倡忠恕之道，认为一个人如果想自己树立什么，也应推己

及人，帮助他人树立。

**立命** 孟子谓修身以顺从天命。指精神和生活有所寄托。《孟子·尽心上》：“夭寿不贰，修身以俟之，所以立命也。”

**立于礼** 孔子关于人之修养的思想。意谓人之修养卓立在于学礼。《论语·泰伯》：“子曰：‘兴于《诗》，立于礼，成于乐。’”朱熹《论语集注》：“礼以恭敬辞逊为本，而有节文度数之详，可以固人肌肤之会，筋骸之束。故学者之中，所以能卓然自立，而不为事物之所摇夺者，必于此而得之。”刘宝楠《论语正义》说：“学礼可以立身，立身即修身也。”礼是中国古代社会的道德规范和行为准则，是立身处世的根本。孔子终身致力于礼，反复强调“不知礼，无以立”（《论语·尧曰》），“不学礼，无以学”（《论语·季氏》）依礼的规范去视、听、言、动。《论语·为政》载，子曰：“吾十有五而志于学，三十而立，四十而不惑……”这里的“立”即“立于礼”，知礼而立足于社会。

**玄牡** 祭祀用的黑公畜。常指黑色公牛。《论语·尧曰》：“曰：‘予小子履，敢用玄牡。’”《说文》：“牡，畜父也。”《广雅·释兽》：“牡，雄也。”凡大祭，当牲以用牛，此玄牡为黑色公牛。

**玄冠** 朝服冠名。亦为常服之礼冠，以黑缁为之，亦称委貌；古又有章甫、毋追之称。多用于吉庆之事。《论语·乡党》：“羔裘玄冠不以吊。”何晏《集解》引孔安国曰：“丧主素，吉主玄，吉凶异服。”

**汉** 水名。即汉水，又称汉江。长江最长支流。源出陕西西南部宁强，东南流经陕西南部，湖北西北部和中部，在武汉入长江。全长1532公里，流域面积17.43万平方公里。《孟子·滕文公上》：“禹疏九河，濬济漯而注诸海，决汝汉，排淮泗而注之江，然后中国可得而食也。”此句中，除汉水外，汝、淮、泗都不流入长江，孟子不过借此申述禹治水的功劳大，未必字字实在，故不必拘泥。

**宁武子** 春秋时卫国大夫。姓宁，名俞，亦称宁子。曾仕卫文公、成公，辅政十余年，为执政大臣。《论语·公冶长》：“子曰：‘宁武子，邦有道，则知；邦无道，则愚。其知可及也，其愚不可及也。’”一说此愚为“佯愚似实，故曰不可及也。”（孔安国注）

**冯妇** 男人名。春秋晋国人。姓冯，名妇。善搏虎，后改行，为善士。《孟子·尽心下》：“是为冯妇也。”

讦 揭发别人隐私。《论语·阳货》：“恶不逊以为勇者，恶讦以为直者。”

讨论 研究，评论。《论语·宪问》：“为命，裨谌草创之，世叔讨论之，行人子羽修饰之，东里子产润色之。”

讨而不伐 《孟子·告子下》：“是故天子讨而不伐，诸侯伐而不讨。”对此有两种解释：（1）赵岐注：“讨者，上讨下也。伐者，敌国相征伐也。”即谓天子用武力是讨，而不是伐。（2）朱熹《孟子集注》：“讨者，出命以讨其罪，而使方伯连帅帅诸侯以伐之也。伐者，奉天子之命，声其罪而伐之也。”盖谓天子对不服从的诸侯，只发布命令，声讨他的罪行，而不亲自出兵去攻伐他。两者皆通。

厄于陈蔡 关于孔子生平事迹的记载。意即受困于陈、蔡之间。《孟子·尽心下》：“君子之厄于陈蔡之间，无上下之交也。”赵岐注：“君子，孔子也。”《荀子·宥坐》亦载：“孔子南适楚，厄于陈蔡之间。七日不火食，藜羹不糗，弟子皆有饥色。”关于孔子厄于陈蔡之年，有鲁哀公四年（前491）、鲁哀公六年数说。崔述认为“孔子往来于陈、蔡间原无定居，而其厄亦非一日之事也。”（《洙泗考信录》卷之三），钱穆《孔子在陈绝粮考》：“总之当厄应在（鲁哀公）六年。”（《先秦诸子系年》）关于受困原因，《史记·孔子世家》说是楚昭王使人聘孔子，孔子将往，陈、蔡两国的大夫怕孔子诛责他们的罪恶，因而围困孔子。后人多疑之。汉孔安国注《论语》“绝粮章”云“吴伐陈，陈乱，故乏食。”与《史记》之说不同。关于受困期间孔子师弟间问答之记载与传说颇多。如子路问：“君子亦有穷乎？”子曰：“君子固穷，小人穷斯滥矣。”（《论语·卫灵公》）传说孔子曾说：“君子通于道之谓通，穷于道之谓穷。今丘抱仁义之道以遭乱世之患，其何穷之为？”（《庄子·让王》、《吕氏春秋·慎人》）《史记·孔子世家》载，孔子在陈、蔡借《诗》与子路、子贡、颜回等讨论“吾道非邪？吾何为此？”而颜回曰：“夫道既已大修而大用，是有国者之丑也”最令孔子满意。这些记载为研究孔子及弟子思想提供了重要资料。

让 ①谦让。孔子伦理思想范畴之一。孔子提倡让，并身体力行。《论语·学而》：“夫子温、良、恭、俭、让。”《论语·里仁》：“不能以礼让为国，如礼何？”他认为能以礼让治国，人们就不会相互争斗攻伐，人们之间就能保持和睦的关系，社会就会安宁，“能以礼让为国乎，何有？”（《论语·里仁》）孔子认为即使是参加竞争性活动，也要做到谦让，“君子无所争。必也射乎！揖让而升，下而饮。其争也君

子”（《论语·八佾》；然而面对应尽的责任和义务时不能推让，而要勇于承担，他说：“当仁不让于师”（《论语·卫灵公》），强调人们应以仁为己任，在实践仁这种事情上，就是对老师也不必谦让。对于孔子让观念，儒家后继者有所发挥。《孟子·尽心下》：“孟子曰：‘好名之人能让千乘之国，苟非其人，箪食豆羹见于色。’”强调受让选择对象。《大学》：“一家让，一国兴让。”强调国君一家谦让的作用。②责罚。《孟子·告子下》：“入其疆，土地荒芜，遗老失贤，掊克在位，则有让。”《国语·周语》“刑不祭，伐不祀，征不享，让不贡，”注云“让，谴责也。”此指王巡狩时，责之以言辞。

讪 毁谤，讥刺。《论语·阳货》：“恶居下流而讪上者。”言毁谤上位者。《孟子·离娄下》：“与其妾讪其良人，而相泣于中庭。”

**地地** 傲慢自满自足貌。**地**字一作“**讪**”或“**论**”。《孟子·告子下》：“夫苟好善，则将曰：‘**地地**，予既已知之矣！’**地地**之声音颜色距人于千里之外。”赵岐注“**地地**者，自足其智，不嗜善言之貌。”“**地地**”，是摹拟自以为是者的表情神态。

切 说话谨慎，言不易出。《论语·颜渊》：“仁者其言也切”《说文》：“切，顿也。”亦有言语迟钝的意思。

礼 儒家的政治与伦理范畴。是由传统和习俗形成的道德规范和生活准则。礼起源祭祀活动。甲骨卜辞作“豐”指礼器和礼仪。“故殷礼陟配天，多历年所。”（《尚书·君奭》）礼在此仍具很强的宗教性。周公纳德入礼，大大丰富了礼的内涵，使之具有道德法律双重属性，成为区别贵贱亲疏的行为规范和等级名分制度。春秋时周公所制之礼出现了危机，孔子秉承周公重德思想，创立仁学，纳仁入礼，以仁释礼：他认为礼乐崩坏的主要原因是“不仁”，即所谓“人而不仁，如礼何？人而不仁，如乐何！”（《论语·八佾》）孔子以“绘事后素”（《论语·八佾》）喻礼仁关系。认为仁先于礼，是质，是内在的道德感情和伦理思想；礼为用，是外在的道德和伦理行为之具体规范。仁高于礼，是道德的最高范畴，是向往的理想境界；而礼只是应为的起码要求和规范。孔子又把礼规定为仁的内容：“子曰：克己复礼为仁，一日克己复礼，天下归仁焉。”纳仁以后的礼，成为与仁结合的新礼。孔子提出礼治和政令刑罚相结合的治国方针。他说：“道之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格。”（《论语·为政》）认为礼比法更根本，更有作用。并说：“礼乐不兴则刑罚不中”（《论语·子路》），把兴礼

作为执法的前提。孔子主张“以礼让为国”（《论语·里仁》）把礼和让联系起来。他的弟子有若说：“礼之用，和为贵。”孔子要求人们“非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动”（《论语·颜渊》）。后世儒家发挥了孔子礼思想。孟子说“辞让之心，礼之端也”（《孟子·公孙丑上》），视礼为人之首要德行。荀子著有《礼论》一篇，论证了礼的起源和社会作用。他说：“礼起于何也？……以养人之欲，给人以求，使欲必不穷乎物，物必不屈于欲，两者相持而长，是礼之所起也。”（《荀子·礼论》）试图从人们物质生活的需要来说明礼的起源。又说：“礼者，贵贱有等，长幼有差，贫富轻重皆有称者也。”（《荀子·富国》）认为礼使社会上每个人的贵贱、长幼、贫富等封建等级制中都有恰当的地位。还提出：“礼者，法之大分，类之纲纪也”（《荀子·劝学》），给礼赋予法的含义，主张礼与法相结合。汉代《白虎通》将“礼”规定为“五常”之一，成为当时和后世推行教化的重要内容，称为“礼教”。《礼记》认为“夫礼者，所以定亲疏，决嫌疑，别同异，明是非也，”对君臣上下，父子兄弟，宦学事师，莅官行法，祷祠祭祀，供奉鬼神，婚姻丧葬等，都作了具体规定。唐长孙无忌说：“德礼为政教之本，刑罚当政教之用，犹昏晓阳秋相须而成者也，”（《唐律疏议·名例》）谓礼法不可分割，相须一体。北宋李觏认为：“夫礼，人道之准，世教之主也”，“曰仁，曰义，曰智，曰信，礼之别名也”（《直讲先生文集·礼论第一》）。南宋朱熹《朱子语类》卷四十二以礼为天理之表现形式，守礼即是循天理，失礼即是违背天理。在长期的历史发展中，礼作为中国封建社会的道德规范和生活准则，对中华民族精神素质的培养和礼义之邦的形成起了重要的作用，但随着社会的变革和发展，特别是封建社会后期，它越来越成为束缚人们思想、行为的绳索，影响了社会历史的进步和发展。

**礼义** 礼与义的合称。《孟子·梁惠王上》：“此惟救死而恐不赡，奚暇治礼义哉？”《孟子·告子上》：“万钟则不辨礼义而受之。”分见“礼”、“义”。

**礼乐** 礼与乐的合称。不专就玉帛钟鼓而言，亦泛指文化。如《论语·先进》：“先进于礼乐，野人也；后进于礼乐，君子也。”而《论语·季氏》：“孔子曰：‘天下有道，则礼乐征伐自天子出；天下无道，则礼乐征伐自诸侯出。’”此礼乐指礼乐的制作和礼乐活动的主持。分别见“礼”、“乐”。

**礼际** 交往之礼，来往礼节。《孟子·万章下》：“苟善其礼际矣，斯

君子受之，敢问何说也？”

礼貌 对人恭敬有礼。《孟子·告子下》：“虽未行其言也，迎之致敬以有礼，则就之。礼貌衰，则去之。”赵岐注：“礼者，接之以礼也；貌者，颜色和顺，有乐贤之容。”《孟子·离娄下》：“夫子与之游，又从而礼貌之，敢问何也？”《孟子·告子下》：“礼貌未衰，言弗行也，则去之。”

礼之本 孔子关于礼之实质的概称。意为礼的本质。《论语·八佾》：“林放问礼之本。子曰：‘大哉问！礼，与其奢也，宁俭；丧，与其易也，宁戚。’”朱熹认为：“礼贵得中。奢易，则过于文，俭戚，则不及而质，二者皆未合礼。然万物之礼，必先有质而后有文，则质乃礼之本也。……俭者，物之质；戚者，心之诚，故为礼之本。”（《论语集注》）孔子注重礼的实质，顺从事物的本来之道。主张把礼建立在理性自觉的基础上，成为人性的自然要求，而不应只讲求礼的形式。

礼之用，和为贵 儒家的政治伦理思想。意为礼的应用，以和谐为贵。《论语·学而》：“礼之用，和为贵，先王之道斯为美；小大由之。”“和”在于求得矛盾之间的平衡，是礼的最佳状态。但“和”不是一团和气，同流合污，而是在礼的范围内求得和谐，即《中庸》所说“和而不流”。一说“和”为适合，恰当；是在一定范围以内，或损或益，斟酌得中的意思。礼的作用以遇事都做得恰当为可贵。

礼仪三百，威仪三千 意谓礼的大纲有三百条，礼的细节有三千条。《中庸》：“礼仪三百，威仪三千。”唐孔颖达疏：“礼仪三百，《周礼》有三百六十官，言三百官，举其成数耳”盖三百是其概数。威仪是古代典礼中举止动作及待人接物的具体礼节，三千亦为概数。此指行事接物时进退仪式之繁多。

永言配命，自求多福 意谓永远与天命配合，自己追求更多的幸福。《孟子·公孙丑上》：“《诗》云：‘永言配命，自求多福。’”《孟子·离娄上》亦引此二句。原为《诗·大雅·文王》第六章（全篇共七章）中之句。永，长也；配命，与天意相符；言，语中助词，无义。

司徒 官名。《孟子·滕文公上》：“圣人有忧之，使契为司徒，教以人伦。”赵岐注：“司徒，主人教以人事。”西周时，司徒掌管国家土地和人民，负责籍田和征发徒役。春秋时各国沿设。晋国因僖侯名司徒，遂改司徒为中军，西汉哀帝时改丞相为大司徒。东汉时改称司徒，主管

教化，为三公之一。魏沿用，但三公为虚衔，不与朝政。隋唐时三公参议国事。历代沿用，至明废。清时俗称户部尚书为大司徒。

司寇 官名。西周始置，春秋、战国各国沿设。掌管刑狱、纠察等事，南方楚、陈等国称司寇为司败。《周礼》六卿之一。《孟子·告子下》：“孔子为鲁司寇，不用，从而祭，燔肉不至，不税冕而行。”孔子曾任鲁国司寇约三年（前500—前497）鲁定公十年（前500）夏，齐、鲁夹谷（即祝其，今山东莱芜东南）之会，孔子以大司寇为定公相礼。后世以大司寇为刑部尚书的别称，侍郎则称少司寇。

司马牛 孔子弟子。春秋末宋国人。姓司马，名耕，字子牛，即司马耕。《论语·颜渊》：“司马牛问仁。”自孔安国始，历来学者均认为宋司马桓魋为其兄。《左传》哀公十四年记桓魋作乱于宋，其弟司马牛表示反对；先后奔卫、齐、吴，誓不与其兄共事于君。今人杨伯峻则提出异议，认为有两个司马牛，一个名耕，孔子弟子；一个名犁，桓魋之弟（见《论语译注》）。可备为一说。唐开元封“向伯”，宋封“楚丘侯”，后又改称“睢阴侯”。

司城贞子 春秋时陈国之卿，陈国人，姓司城，失其名，贞子乃谥号。一说即《左传》哀公十五年之公孙贞子（说见朱亦栋《孟子札记》）赵岐《孟子注》以为“宋卿”恐误。《孟子·万章上》：“是时孔子当阨，主司城贞子，为陈侯周臣。”即《史记·孔子世家》：“孔子遂至陈，主于司城贞子家。”

尼 阻止，止息。《孟子·梁惠王下》：“行，或使之；止，或尼之。”《正字通》：“犹曳止之也。”

民 先秦时一般泛指被统治的庶人。民当由氏族成员转变而来，具有身份自由、有一定政治、经济权利的人，他们是社会农业生产的主要承担者和国家军队的主要组成部分。《论语·学而》：“使民以时。”《论语·尧曰》：“因民之所利而利之。”《论语·公冶长》：“其养民也惠，其使民也义。”《论语·为政》：“道之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格。”《论语·泰伯》：“民可使由之，不可使知之。”孟子发展了“民惟邦本”（《尚书·五子之歌》）和孔子对“民”的观点，提出了“民贵君轻”的民本思想。《孟子·尽心下》：“民为贵，社稷次之，君为轻。”《孟子·梁惠王上》：“保民而王，莫之能御也。”孟子民本思想在我国历史上有着深远的影响。



民人 犹今日之“人民”。《论语·先进》：“子路曰：‘有民人焉，有社稷焉，何必读书，然后为学？’”《孟子·滕文公上》：“后稷教民稼穡，树艺五谷；五谷熟而民人育。”

民心 孟子“仁政”思想的重要命题。意为民众的心意。《孟子·尽心上》：“孟子曰：‘仁言不如仁声之入人深也，善政不如善教之得民也。善政，民畏之；善教，民爱之。善政得民财，善教得民心。’”孟子认为要行“仁政”需解决人的问题，提出了争取民心的主张。他说“桀纣之失天下也，失其民也；失其民者，失其心也。得天下有道：得其民，斯得天下矣；得其民有道：得其心，斯得民矣；得其心有道：所欲之与之聚也，所恶勿施，尔也。”（《孟子·离娄上》）主张天下之得失在于能否得民，而能否得民又在于能否得到“民心”。

民志 民众的心志。《大学》：“大畏民志，此谓知本。”朱熹《大学章句》：“盖我之明德既明，自然有畏服民之心志，故讼不待听而自无也。”

民财 民众的财富。《孟子·尽心上》：“善政得民财，善教得民心。”朱熹《孟子集注》：“得民财者，百姓足而君无不足也；得民心者，不遗其亲，不后其君也。”孟子以为良好的政治得到的只是民众的财富，良好的教育得到的却是民众的心。

民事 人民最关心的事，指农事。《孟子·滕文公上》：“滕文公问为国。孟子曰：‘民事不可缓也。’”赵岐注：“当以政督趣，教以生产之务也。”

民信 孔子的政治思想，意为取得人民的信任。《论语·颜渊》：“子贡问政。子曰：‘足食、足兵、民信之矣。’子贡曰：‘必不得已而去，于斯三者何先？’曰：‘去兵。’子贡曰：‘必不得已而去，于斯二者何先？’曰：‘去食。’自古皆有死，民无信不立。”

民贼 残害民众的人。《孟子·告子下》：“今之所谓良臣，古之所谓民贼也。”赵岐注：“贼，伤民也，故谓之贼也。”

民德 民众的品德。指社会风俗道德。《论语·学而》：“曾子曰：‘慎终追远，民德归厚矣。’”曾子认为慎重地办理亲长的丧事，虔诚地追祭远代的祖先，社会风俗道德就会趋于笃厚。

民为贵 孟子民本思想重要命题。意为民众最为重要。《孟子·尽心下》：“孟子曰：‘民为贵，社稷次之，君为轻。’”朱熹《孟子集注》：“国以民为本。社稷亦为民而立，而君之尊又系于二者之存亡。”

民无二王 意谓人世间没有两个天子。《孟子·万章上》：“孔子曰：‘天无二日，民无二王。’舜既为天子矣，又帅天下诸侯以为尧三年丧，是二天子矣。”《礼记·曾子问》、《礼记·坊记》及《礼记·聘义》都引有孔子此语，作“天无二日，士无二王。”

弘 ①刚强，坚强。《论语·泰伯》：“曾子曰：‘士不可以不弘毅，任重而道远。’”《论语·子张》：“执德不弘。”②使之扩大。《论语·卫灵公》：“子曰：‘人能弘道，非道弘人。’”

弘人 意为提高人。《论语·卫灵公》：“子曰：‘人能弘道，非道弘人。’”何晏《集解》引王肃曰：“才大者道随大，才小者道随小，故不能弘人。”

弘道 意为把“道”发扬光大。《论语·卫灵公》：“子曰：‘人能弘道，非道弘人。’”

弘毅 儒家所提倡的一种美德。意为刚强果决。《论语·泰伯》：“曾子曰：‘士不可以不弘毅，任重而道远。仁以为己任，不亦重乎？死而后已，不亦远乎？’”何晏《集解》引包咸曰：“弘，大也。毅，强而能断也。”

圣 ①指人具有最高的精神境界和道德品质。孔子弟子认为孔子已达到圣的境地，《论语·子罕》：“大宰问于子贡曰‘夫子圣者与？何其多能也？’子贡曰‘固天纵之将圣，又多能也。’”但是孔子不敢自居于圣，他说：“若圣与仁，则吾岂敢！抑为之不厌，诲人不倦，则可谓云尔已矣”（《论语·述而》。）②圣人。《孟子·滕文公下》：“吾为此惧，闲先圣之道，距杨墨，放淫辞，邪说者不得作。”《孟子·万章下》：“伯夷，圣之清者也；伊尹，圣之任者也；柳下惠，圣之和者也；孔子，圣之时者也。”

圣人 儒家最高理想人格。意为人格品德最高的人。儒家典籍中多以泛指尧、舜、禹、汤、文、武、周公或孔子。自儒家定于一尊以后，特指孔子为圣人。《论语·述而》：“圣人，吾不得而见之矣，得见君子者，斯可矣。”孔子以为圣人是极其崇高的，并认为在当时社会找不到

一个圣人。他心目中的圣人是尧、舜、禹、周文王、周武王、周公。

圣王 儒家所称三代以前至治盛世时的君主，原专指尧舜禹，因其设礼义、定制度，大治天下而被孔孟奉为圣王。后引申指“用之于礼义战胜”、“贵勇敢强有力”的“盛德之士”。《孟子·滕文公下》：“圣王不作，诸侯放恣，处士横议，杨朱、墨翟之言盈天下。”

对 ①对答，答复。《论语·为政》：“孟孙问孝于我，我对曰，无违。”《孟子·告子下》：“屋庐子不能对，明日之邹以告孟子。”②回报，报答。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘王赫斯怒，爰整其旅，以遏徂莒，以笃周祜，以对于天下。’”

召忽（？—前685）春秋时齐国大夫。为公子纠（齐僖公之子，襄公之弟，桓公之兄，鲁女所出）傅。鲁君杀公子纠，召忽自杀以殉；囚管仲于齐，后管仲为齐相。《论语·宪问》：“子路曰：‘桓公杀公子纠，召忽死之，管仲不死。’”

召南 《诗》十五国风之一。包括《鹊巢》等十四篇。召为周初召公奭采邑，其地南部民间歌谣，称《召南》。一说召公长驻西都镐京，统治西方诸侯，与周公以陕（今河南陕县）分界，《召南》指其统治区南方地区的歌诗，所及地域南至长江上游。《论语·阳货》：“女为《周南》、《召南》矣乎？人而不为《周南》、《召南》，其犹正墙面而立也欤！”意为不学二南，就如面墙而立，一物无所见，一步不可行。马融认为，这是因为，二南为“三纲之首，王教之端”。（《论语注疏》卷十七）

皮币 毛皮裘和缙帛。《孟子·梁惠王下》：“昔者大王居邠，狄人侵之；事之以皮币，不得免焉。”赵岐注：“皮，狐貉之裘；币，缙帛之货也。”

皮冠 古代打猎时所戴的帽子。《孟子·万章下》：“以皮冠，庶人以旃，士以旃，大夫以旌。”赵岐注：“皮冠，弁也。”

发 ①发射。《孟子·公孙丑上》：“仁者如射：射者正己而后发；发而不中，不怨胜己者，反求诸己而已矣。”②兴起、奋发。《孟子·告子下》：“舜发于畎亩之中。”③启发，阐明。《论语·述而》：“不愤不启，不悱不发。”《论语·为政》：“退而省其私，亦足以发。”何晏《集解》：“发明大体。”④实行。《孟子·梁惠王上》今：“王发政施仁，使

天下仕者皆欲立于王之朝，耕者皆欲耕于王之野，商贾皆欲藏于王之市，行旅皆欲出于王之涂，天下之欲疾其君者皆欲赴想于王。”⑤开仓济民。《孟子·梁惠王上》：“涂有饿莩而不知发。”

发财 聚敛财富。《大学》：“仁者以财发身，不仁者以身发财。”发财是不仁者的做法。参见“发身”。

发身 意为提高品德修养，完善品性。《大学》：“仁者以财发身，不仁者以身发财。”

发政施仁 意为发布政令，施行仁政。《孟子·梁惠王上》：“今王发政施仁，使天下仕者皆欲立于王之朝，耕者皆欲耕于王之野，商贾皆欲藏于王之市，行旅皆欲出于王之涂，天下之欲疾其君者皆欲赴想于王。”

发愤忘食 意为奋发努力连饭也忘记吃。《论语·述而》：“其为人也，发愤忘食，乐以忘忧，不知老之将至云尔。”

幼 ①幼小，年轻。《论语·宪问》：“子曰：‘幼而不孙弟，长而无述焉，老而不死，是为贼。’”《孟子·梁惠王下》：“夫人幼而学之，壮而欲行之。”②幼小的，年轻的。《论语·微子》：“长幼之节，不可废也。”《孟子·告子下》：“三命曰，敬老慈幼，无忘宾旅。”③慈爱。《孟子·梁惠王上》：“幼吾幼，以及人之幼。”

## 六画

邦 ①国家。古代诸侯封国。后泛指国家。《论语·学而》：“夫子至于是邦，必闻其政，求之与？抑与之与？”②分封。与“封”字古通用。《论语·季氏》：“夫颛臾，昔者先王以为东蒙主，且在邦域之中矣，是社稷之臣也。”《释文》：“邦，或作封。”

邦居 国君。《论语·八佾》：“邦君树塞门，管氏亦树塞门。”

邦域 封疆。指所封之疆域。《论语·季氏》：“夫颛臾，昔者先王以为东蒙主，且在邦域之中矣，是社稷之臣也。”何晏《集解》引孔安国曰：“鲁七百里之封，颛臾为附庸，在其域中。”

邦畿 国境。古代指直属于天子的疆域。即京师及其周围的地域。《大学》：“《诗》云：‘邦畿千里，惟民所止。’”《传》：“畿，疆也。”《疏》：“畿者，为之畿限疆畔，故为疆也。”

邦无道，富且贵，耻也 孔子经济、伦理思想命题。见《论语·泰伯》 意谓国家政治昏暗，自己却富有而且显贵，是可耻的。

邦有道，贫且贱，耻也 孔子经济、伦理思想命题。见《论语·泰伯》： 意谓国家政治清明，自己却贫穷而且卑贱，是可耻的。

刑 ①刑罚，刑戮。上古时特指肉刑与死刑。《论语·为政》：“导之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格。”《论语·子路》：“礼乐不兴则刑罚不中。”《荀子·成相》：“明德慎罚，国家既治四海平。”《孟子·离娄上》：“善战者服上刑。”②法制，法度，法则。《论语·里仁》：“君子怀刑，小人怀惠。”《孟子·离娄上》：“君子犯义，小人犯刑。”③示范、典范。《孟子·梁惠王上》引《诗》云：“刑于寡妻，至于兄弟，以御于家邦。”

刑罚 即刑与罚。上古时二者有区别：刑，特指肉刑与死刑；罚指以金抵刑的惩罚。后来泛指对罪犯实行惩罚的强制方法。儒家并不绝对排斥刑罚，孔子主张据礼乐制度给予处罚。《论语·子路》：“名不正则言不顺，言不顺则事不成，事不成则礼乐不兴，礼乐不兴则刑罚不中，

刑罚不中则民无所措手足。”

迂 迂腐，不合时宜。《论语·子路》：“子路曰：‘有是哉，子之迂也，奚其正？’”

动心 内心激动。《孟子·公孙丑上》：“如此，则动心否乎？”朱熹《孟子集注》：“任大责重如此，亦有所恐惧疑惑而动其心乎？”

圭 古代玉制礼器。亦作珪。帝王、诸侯举行朝聘、祭祀、丧葬等隆重仪式时所持用。其形上圆下方，或上尖下方。《论语·乡党》：“执圭，鞠躬如也，如不胜。”

圭田 古代卿大夫、士供祭祀用的田地。《孟子·滕文公上》：“卿以下必有圭田，圭田五十亩。”赵岐注：“古者卿以下至于士，皆受圭田五十亩，所以供祭祀也。圭，洁也。”

吉月 农历每月初一。《论语·乡党》：“吉月，必朝服而朝。”旧注大都释为“月朔”即月之初一日。而王引之《经义述闻》谓“吉月为告月之**讣**”即每月月底，司历者以下月初一告之于君，此说亦可译为“月朔”。一说“吉月”为正月初一。（见程树德《论语集释》）

老 ①年岁大。《论语·述而》：“子曰：‘女奚不曰，其为人也，发愤忘食，乐以忘忧，不知老之将至云尔。’”《论语·宪问》：“幼而不孙弟，长而无述焉，老而不死，是为贼。”《孟子·梁惠王下》：“老而无妻曰鳏。”②年老的，有经验的。《论语·子路》：“樊迟请学稼。子曰：‘吾不如老农。’”③大夫的家臣。《论语·宪问》：“子曰：‘孟公绰为赵魏老则优，不可以为滕薛大夫。’”何晏《集解》引孔安国曰：“家臣称‘老’。”朱熹《论语集注》：“老，家臣之长。”④老人。《孟子·梁惠王下》：“老弱转乎沟壑。”⑤以老人应受之礼待之。《孟子·梁惠王上》：“老吾老，以及人之老；幼吾幼，以及人之幼。”

老圃 老菜农，老园丁。《论语·子路》：“（樊迟）请学为圃。（孔子）曰：‘吾不如老圃。’”

老彭 人名。《论语·述而》：“子曰：‘述而不作，信而好古，窃比于我老彭。’”对此，历来说法不一。包咸注为：“殷贤大夫。”《大戴礼·虞戴德》、《汉书·古今人表》载为商初人。王逸注谓“尧臣”。亦有人认为，一定和孔子相当亲密，未必是古人。（见杨伯峻《论语译注》）

一说为二人，汉郑玄、王弼以老为老聃，彭为彭祖。颜师古注《汉书·叙传》亦此说。孔子以老彭自比，则他也是一位信古而传述的。《大戴礼记·虞戴德》：“昔老彭及仲傀，政之教大夫，官之教士，技之教庶人，扬则抑，抑则扬，缀以德行，不任以言。”又《抱朴子·对俗》：“或人难曰：‘人中之有老彭，犹木中之有松柏，禀之自然，何可学得乎？’”

考文 考订文字。文，文字，指文字的笔画和形体。《中庸》：“非天子，不议礼，不制度，不考文。”

考妣 父母。《孟子·万章上》：“《尧典》曰：‘二十有八载，放勋乃徂落，百姓如丧考妣。’”《尔雅·释亲》：“父为考，母为妣。”

执 ①持，拿。把握着。《论语·雍也》：“伯牛有疾，子问之，自牖执其手。”《论语·季氏》：“陪臣执国命，三世希不失矣。”②操持，把持。《论语·述而》：“《诗》、《书》、执礼，皆雅言也。”《论语·子罕》：“执御乎，执射乎，吾执御矣。”《孟子·离娄下》：“汤执中。”《孟子·告子下》：“君子不亮，恶乎执？”③遵守，掌握。《中庸》：“诚之者，择善而固执之者也。”④判断，选取。《中庸》：“发强刚毅，足以有执焉。”

执一 一种思维认识方法。意为固执不变，执著一点。《孟子·尽心上》：“子莫执中，执中为近之。执中无权，犹执一也。”孟子认为：子莫主张执中，这一方法是近乎正确的，但如果执中时没有灵活性，不知道变通，那也还是固执一偏。

执中 ①中庸之道的概括用语。孔子吸收殷周以来的尚中观念，创立“中庸”之道。而中庸哲学的本质和方法后又称作“执两用中”，简称为“执中”。《尚书·大禹谟》：“惟精惟一，允执厥中”，意为唯有分析，唯有综合，才能正确掌握其中正之道。《孟子·离娄下》：“汤执中，立贤无方。”②折中。《孟子·尽心上》：“杨子取为我，拔一毛而利天下，不为也。墨子兼爱，摩顶放踵利天下，为之。子莫执中，执中为近之。”朱熹集注：子莫“知杨、墨之失中也，故度于二者之间而执其中。”子莫的“执中”有别于“中庸之道”。所以孟子说：“执中无权，犹执一也。”（《孟子·尽心上》）

执礼 执守礼制。《论语·述而》：“子所雅言，《诗》、《书》、执礼，皆雅言也。”执，守也。朱熹集注：“礼独言执者，以人所执守而

言，非徒诵说而已也。”

**执热** 古成语，苦热之意。《孟子·离娄上》：“《诗》云：‘谁能执热，逝不以濯？’”段玉裁《经韵楼集·诗执热解》：“寻诗意，执热犹触执苦热，濯谓浴也。”而赵岐注、朱熹《孟子集注》等注家皆谓言谁能执持热物，过于泥于“执”之本意。

**执舆** 意即执辔。拉马的缰绳。《论语·微子》：“孔子过之，使子路问津焉。长沮曰：‘夫执舆者为谁？’子路曰：‘为孔丘。’”

**执其两端** 一种思维认识方法。意即掌握两方面的极端。《中庸》：“舜其大知也与！舜好问而好察迩言，隐恶而扬善，执其两端，用其中于民。”朱熹《集注》：“盖凡物皆有两端，如小大厚薄之类，于善之中，又执其两端，而量度以取中，然后用之，则其择之审而行之矣。”孔子“叩其两端”（《论语·子罕》），“攻乎异端”（《论语·为政》），“过犹不及”（《论语·先进》）等命题，都贯穿了“执其两端”的思维认识方法。

**执德不弘** 意为实行道德而不能发扬宏大。《论语·子张》：“子张曰：‘执德不弘，信道不笃，焉能为有？焉能为亡？’”此“弘”亦为“强”意。章炳麟《广论语骈枝》：“《说文》：‘弘，弓声也。’后人借强为之，用为‘疆’义。此‘弘’字即今之‘强’字。”

**执鞭之士** 古代贱职。鞭，刑具。古代持鞭贱役有二：《周礼·地官》：“胥执鞭度守门，”“执鞭度而巡其前。”乃为市场里守门、维持秩序的执鞭者。《周礼·秋官》：“条狼氏掌执鞭以趋辟。”“凡誓，执鞭以趋于前，且命之。”乃为替天子、诸侯开道的执鞭者。二者皆为地位低下的职事。《论语·述而》：“富而可求也，虽执鞭之士，吾亦为之。如不可求，从吾所好。”这里所说的执鞭之士，当是持鞭贱职的统称。

**耳顺** 孔子进学的一个阶段。《论语·为政》：“五十而知天命，六十而耳顺。”郑玄注：“耳闻其言，而知其微旨。”朱熹注：耳顺，谓“声人心通，无所违逆，知之之至，不思而得也。”程子曰：“耳顺，所闻皆通也。”（《论语集注》）后以耳顺之年为六十岁的代称。

**共工** 人名。传说中帝尧之臣。其人名氏未闻，先祖居共工（水官名）之官，故以官为称。为人善为言语，用意邪僻，尧言其为四凶（共工、驩兜、三苗、鲧并称）之一，不可用。帝舜时，流放于幽州（今河



北北部及辽宁省一带)。《孟子·万章上》：“舜流共工于幽州。”

亚饭干 古代乐官。亚饭，乐官的称呼，干，人名。《论语·微子》：“大师挚适齐，亚饭干适楚，三饭缭适蔡，四饭缺适秦。”

圯 同旷，旷野。《孟子·离娄上》：“民之归仁也，犹水之就下、兽之走圯也。”

场师 园艺师。《孟子·告子上》：“今有场师，舍其梧櫟，养其棘棘，则为贱场师焉。”

地利 孟子提出有利于政战的三条件之一。一般指地理上的有利形势。《孟子·公孙丑下》：“天时不如地利，地利不如人和。”注：“地利，险阻城池之固也。”

朽木不可雕 腐烂的木头不能雕刻。比喻不堪培养和造就的人。《论语·公冶长》：“宰予昼寝，子曰：‘朽木不可雕也，粪土之墙不可朽也。于予与何诛！’”戊语“朽木难雕”、“朽木粪土”即来源于此。

机 事物变化之所由。《大学》：“一家仁，一国兴仁；一家让，一国兴让；一人贪戾，一国作乱；其机如此。”朱熹《大学章句》：“机，发动所由也。”

机变 机械变诈。犹言阴谋诡计。《孟子·尽心上》：“耻之于人大矣，为机变之巧者，无所用耻焉。”朱熹《孟子集注》：“为机械变诈之巧者，所为之事皆人所深耻，而彼方且自以为得计，故无所用其愧耻之心也。”

权 ①儒家哲学思想中关于事物变动性的范畴。意谓权变。《论语·子罕》：“可与共学，未可与适道；可与适道，未可与立；可与立，未可与权。”孔子认为根据现实具体情况，既有所变动，但又不违背根本原则，这是很高的水平。孟子对权变思想有所发挥。《孟子·离娄上》：“男女授受不亲，礼也；嫂溺，援之以手者，权也。”《孟子·尽心上》：“执中无权，犹执一也。”孔孟权变思想含有辩证法思想的因素。但汉以后的儒者以“经”、“权”并称，且过于强调“经”。如朱熹认为“经是万世常行之道，权是不得已而用之”，“经者，道之常也；权者，道之变也。”（《朱子语类》卷三十七）②测定物体重量的器具。亦称“锤”。汉代也称纍《论语·尧曰》：“谨权量，审法度。”何晏《集

解》引包咸曰：“权，秤也。”《孟子·梁惠王上》：“权，然后知轻重。”

权量 权与量。测定物体重量和体积之器具。《论语·尧曰》：“谨权量，审法度。”何宴《集解》引包咸曰：“权，秤也。量，斗斛。”

过 ①错误、过失。《论语·学而》：“过则勿惮改。”《论语·宪问》：“以告者过也。”《孟子·公孙丑上》：“子路，人告之以有过。”②过分、过火。《论语·先进》：“师也过，……过犹不及。”③超过、超出。《论语·公冶长》：“由也好勇过我。”《孟子·梁惠王上》：“古之人所以大过人者，无他焉，善推其所为而已矣。”④经过。《论语·子罕》：“过之必趋。”《孟子·梁惠王上》：“王坐于堂上，有牵牛而过堂下者。”⑤责备。《论语·季氏》求，无乃：“尔是过与？”《孟子·滕文公下》：“且子过矣：枉己者，未有能直人者也。”

过则改之 孟子提倡的对待过错之态度。《孟子·公孙丑下》：“且古之君子，过则改之。”意谓古代的君子，有过错就改正。这是对孔子“过则勿惮改”（《论语·学而》）、“过而不改，是谓过矣”（《论语·宪问》）的归纳和总结。

过犹不及 孔子哲学思想的方法论命题。过，过分、过头、超过；不及，达不到；犹，如同。意谓超过事物一定的界限就像未达到一定界限一样，都是错误的。《论语·先进》：“子贡问：‘师与商也孰贤？’子曰：‘师也过，商也不及。’曰：‘然则师愈与？’子曰：‘过犹不及。’”此命题含有辩证法因素，即事物的质规定着量的界限，“过”与“不及”都会影响事物质的改变。

过而不改，是谓过矣 孔子对待过错的态度。意谓有了过错而不改正，这就真叫过错了。《论语·宪问》：“子曰：‘过而不改，是谓过矣。’”

西子 春秋时越国美女西施的别称。施姓，又称先施。以家住苕萝（今浙江诸暨南）浣沙村西而得名。西子之美，为当时民间所艳称。《孟子·离娄下》：“西子蒙不洁，则人皆掩鼻而过之。”赵岐《注》：“西子，古之好女西施也。”

西伯 见“文王”。《孟子·离娄上》：“盍归乎来！吾闻西伯善养老者。”

西夷 古代我国西方少数民族的泛称。《孟子·梁惠王下》：“《书》曰：‘汤一征，自葛始。’天下信之，东面而征，西夷怨。”《孟子·离娄下》：“文王生于岐周，卒于毕郢，西夷之人也。”参见“夷①”。亦可作西方之人的泛称。

达 ①通达事物的道理。《论语·雍也》：“赐也达，于从政乎何有？”《孟子·尽心上》：“独孤臣孽子，其操心也危，其虑患也深，故达。”朱熹《孟子集注》：“达，谓达于事理。”②显贵。《孟子·尽心上》：“达不离道，故民不失望也。”③遇事行得通，达到目的，实现一定的企图。《论语·子路》：“欲速，则不达。”《论语·雍也》：“己欲达而达人。”

达人 帮助别人达到。《论语·雍也》：“夫仁者，己欲立而立人，己欲达而达人。”孔子提倡忠恕之道，认为一个人如果自己想达到，也应推己及人，帮助他人达到。

达孝 达到了孝的最高标准，即指最大的孝道。《中庸》：“子曰：武王周公，其达孝矣乎？……事死如事生，事亡如事存，孝之至也。”朱熹《中庸章句》：“达，通也。承上章而言武王、周公之孝，乃天下之人通谓之孝，犹孟子之言达尊也。”

达财 多方诱导发展特有才干使之成材。《孟子·尽心上》：“孟子曰：‘君子之所以教者五：……有达财者，……此五者，君子之所以教也。’”朱熹《孟子集注》：“财，与材同。”

达尊 普天之下大众所共同尊贵的事物。《孟子·公孙丑下》：“天下有达尊三：爵一，齿一，德一。”赵岐注：“三者天下之所通尊也。”儒家以爵位、高龄、品德三者为人所通尊。亦称“三达尊”。

达道 天下人所共行的大道。《中庸》：“天下之达道五，所以行之者三。曰：‘君臣也；父子也；夫妇也；昆弟也；朋友之交也。’五者，天下之达道也。”朱熹《中庸章句》：“达道者，天下古今所共由之路，即《书》所谓五典，孟子所谓‘父子有亲、君臣有义、夫妇有别、长幼有序、朋友有信’是也。”

达德 通行不变的美德。《中庸》：“天下之达道五，所以行之者三。……知、仁、勇三者，天下之达德也。”朱熹《中庸章句》：“谓之达德者，天下古今所同得之理也。”

达巷党 古地名。《论语·子罕》：“达巷党人曰：‘大哉孔子！博学而无所成名。’”何晏《集解》：“郑（玄）曰：‘达巷者，党名也。五百家为党。’”一说达巷在孔子住地阙里附近（匡亚明《孔子评传·生平概略》），又《礼记·曾子问》：子曰：“昔者吾从老聃助葬于巷党。”翟灏《考异》、康有为《论语注》认是此“巷党”即是。其地当在王畿。一说认为“巷党”两字为一词，即“里巷”之意。（杨伯峻《论语译注》）

达不离道 意谓得志时不偏离道。《孟子·尽心上》：“达不离道，故民不失望焉。”

厌然 躲躲闪闪的神态。厌（yā压），隐蔽。《大学》：“见君子而后厌然，揜其不善，而著其善。”

戎狄 族名。少数民族的合称。《孟子·滕文公上》：“《鲁颂》曰：‘戎狄是膺，荆舒是惩。’”戎，或称西戎，是中原人对西北各族泛称之一。

在彼无恶，在此无射 意即在那里无人厌恶，在这里无人憎恨。彼，诸侯所在国。无恶，无憎恶。此，指周王所在地，即朝廷。无射，不厌恨。两句意指诸侯勤于政事，本国无人憎恶。诸侯来到朝廷朝见天子，朝廷里没有人厌恨他。《中庸》：“《诗》曰：‘在彼无恶，在此无射。’”二句引自《诗·周颂·振鹭》。是周王设宴招待来朝的诸侯时所唱的歌。“射（yì易）”，《诗经》作“斲”。

有子 见“有若”。《论语·学而》：“有子曰：‘其为之也孝弟，而好犯上者，鲜矣。’”

有司 古代有关管事官吏之称。因设官分职各有专司，故称。《论语·泰伯》：“笾豆之事，则有司存。”《孟子·梁惠王下》：“凶年饥岁，……有司莫以告，是慢而残下也。”《论语·子路》：“先有司，赦小过，举贤才。”

有若（前518—？）孔子弟子。姓有，名若，字子有，尊称有子。春秋末鲁国人。少孔子三十三岁（《史记》记少孔子十三岁或四十三岁有误，今从《正义》所引《家语》。钱穆《先秦诸子系年》有详考）。身高体伟有勇力。鲁哀公八年（前487），鲁大夫微虎欲夜袭吴王舍，在“私属徒七百人”中选勇士三百，而“有若与焉”（《左传》哀公八年）。为人强记好古，曾提出孝悌为“仁之本”，其作用在于防范犯上作

乱。并提出“礼之用，和为贵”，用礼调节人间关系。在与鲁哀公论政时提出“百姓足，君孰与不足？百姓不足，君孰与足？”的主张。《史记·仲尼弟子列传》、《论衡·乱龙》记载，孔子既没，弟子思慕，有若状似孔子，弟子相与共立为师。唐开元封“卞伯”，宋封“平阴侯”。《论语·颜渊》：“哀公问于有若曰：‘年饥，用不足，如之何？’有若对曰：‘盍彻乎？’”

有事 古代成语，用指战争或者丧祭。《论语·季氏》：“季氏将有事于颛臾。”此“有事”指用兵征伐。

有耻 孔子伦理思想观点。意为保持知廉耻的道德意识。《论语·子路》：“载：‘子曰：‘行己有耻即自己立身行事，要保持知廉耻之心。要做到有耻，必须用德、礼约束自己的行为。’”

有莘 古国名。即莘，一作辛，又作嬖，或作侏。鲧纳有莘女，生禹；商汤娶有莘氏之女，即其国。《孟子·万章上》：“伊尹耕于有莘之野。”《史记正义》引《括地志》：“古莘国，在汴州陈留县东五里故莘城是也。”其故址在今河南陈留。一说在今山东曹县北。

有庠 古地名。庠一作“鼻”。又名鼻墟、鼻亭。《孟子·万章上》：“象至不仁，封之有庠。”《水经注》引王隐之说，谓“应阳县本泉陵之北部，东五里有鼻墟，象所封也。山下有象庙。”以为舜封象之有庠在今湖南道县北，接零陵县界。清阎若璩《四书释地续》、崔述《唐虞考信录》，皆以《孟子·万章上》：“（舜）欲常常而见之，故源源而来”为由，认为舜都蒲阪距道县三千里，何能“常常而见”，“源源而来”呢？有庠非鼻亭，有庠当去舜都蒲阪（即蒲坂，今山西永济西蒲州）不远。

有道 ①合乎理想原则的社会秩序和政治生活局面。与“无道”相对，为古代成语。《论语·季氏》：“天下有道，则礼乐征伐自天子出。”《论语·卫灵公》：“邦有道，则仕。”《论语·公则知。”②有道德才学的人，好人。《论语·学而》：“就有道而正焉。”《论语·颜渊》：“如杀无道，以就有道。”2015-12-12

有德 有道德。《论语·宪问》：“有德者必有言，有言者不必有德。”《孟子·告子下》：“葵丘之会……再命曰，尊贤育才，以彰有德。”

有始有卒 有始有终。指人做事有头有尾，能贯彻到底。《论语·子张》：“有始有卒者，惟圣人乎？”

有教无类 孔子教育的基本主张。即教育不分种类。《论语·卫灵公》：“子曰：‘有教无类。’”本义是：教育的对象不分贵贱、庶鄙，不论种类、族类，人人都可以受教育。“有教无类”的主张扩大了教育的社会性，对文士阶层的形成有着直接的影响。

有攸不惟臣 有些人不想臣服。《孟子·滕文公下》有：“攸不惟臣，东征，绥厥士女；匪厥玄黄，绍我周王见休，惟臣附于大邑周。”自“有攸”以下是古《尚书》之文，今已之逸。（梅赧由此采入伪《武成》篇，有所改动。）是写武王东征商纣，导使士民的臣附。今人杨伯峻据甲文和晚商金文都有攸国国名，将“有攸”之攸释为攸国，即攸国不为臣，指攸国不愿臣服。亦可备一说。

有若无，实若虚 有本领却像没有本领一样，学问充实却像空虚一样。《论语·泰伯》：“曾子曰：‘以能问于不能，以多问于寡；有若无，实若虚，犯而不校，昔者吾友尝从事于斯矣。’”历来注释家皆以为曾子所言指颜回。

有恒产者有恒心 孟子经济、伦理思想。谓有一定的产业收入的人才有一定的道德观念和行为规范。《孟子·滕文公上》：“民之为道也，有恒产者有恒心，无恒产者无恒心。”这里所谓“恒产”是指能带来收益的固定的产业，所谓“恒心”是指能经常保持的一定的道德观念和能遵守一定的道德准则。孟子认为，恒产是恒心的基础。民众有了恒心，才会不造反，踏实地为统治者效力，这样，社会秩序才能安定。故有无恒产，是决定社会治乱安危的前提。

百工 古代各种手工艺工匠。《论语·子张》：“百工居肆以成其事。”《孟子·滕文公上》：“百工之事固不可耕且为也。”

百世 一百代。《论语·为政》：“其或继周者，虽百世可知也。”《孟子·离娄上》：“虽孝子慈孙，百世不能改也。”

百里 ①诸侯国。《论语·泰伯》：“可以寄百里之命。”意为可以把国家政事交给他。②封地面积。《孟子·公孙丑上》：“然而文王犹方百里起，是以难也。”《孟子·万章下》：“天子之制，地方千里，公侯皆百里。”

百官 各种官僚机构及众多官员。《孟子·告子下》：“夫貉……无百官有司。”

百姓 ①人民。又称为老百姓。《论语·颜渊》：“百姓足，君孰与不足？百姓不足，君孰与足？”《孟子·梁惠王上》：“是心足以王矣。百姓皆以王为爱也，臣固知王之不忍也。”②古代对贵族的通称。商代贵族总称为百姓。《孟子·万章上》引《尧典》：“放勋乃徂落，百姓如丧考妣。”

百钧 三千斤。三十斤为一钧。常用来形容力量之大或器物之重。《孟子·梁惠王上》：“吾力足以举百钧，而不足以举一羽。”《孟子·告子下》：“今日举百钧，则为有力人矣。”

百姓足 先秦儒家经济思想。《论语·颜渊》：“百姓足，君孰与不足？百姓不足，君孰与足？”认为人民富足，是国家富足，政权稳定的前提。这也是孔子富民思想的组成部分。

百里奚 春秋时秦国大夫。百，一作伯。奚，一作溪。百里氏，名视，字孟明，一字子明。一说百氏，字里，名奚。与蹇叔、由余等共佐穆公。相秦数十年，秦遂霸戎。《孟子·万章上》：“百里奚自鬻于秦养牲者五羊之皮食牛以要秦穆公。”

百世可知 孔子论及告往可以知来的一个推理过程。意即以后一百代可以预先知道。世，指朝代。《论语·为政》：“殷因于夏礼，所损益，可知也；周因于殷礼，所损益，可知也；其或继周者，虽百世可知也。”

百里之命 国家的政事和命运。《论语·泰伯》：“可以寄百里之命。”何晏《集解》引孔安国曰：“寄命，摄君之政令也。”刘宝楠《正义》曰：“百里之命谓民命，犹《秦誓》言‘子孙、黎民’。”此义亦通。

百乘之家 ①拥有百辆车乘的人。指大国之卿或诸侯王。《大学》：“百乘之家不畜聚敛之臣。”朱熹《章句》：“百乘之家，有采地者也。”②拥有百辆兵车的卿大夫采邑。《论语·公冶长》：“子曰：‘求也，千室之邑，百乘之家，可使为之宰也。’”

而立 孔子进学的一个阶段。意谓能自立。《论语·为政》：“吾十有五而志于学，三十而立。”何晏《集解》：“有所成也”。朱熹《论语集

注》：“有以自立，则守之固而无所事志矣。”指能够运用所学得的道理以自立于社会。后“而立”之年成为三十岁这一人生年龄阶段的代称。

成人 孔子伦理思想概念。意谓造就完善的人格，成为完人。《论语·宪问》：“子路问成人。子曰：‘若臧武仲之知，公绰之不欲，卞庄子之勇，冉求之艺，文之以礼乐，亦可以为成人矣。’曰：‘今之成人者何必然？见利思义，见危授命，久要不忘平生之言，亦可以为成人矣。’”刘宝楠《论语正义》：“成人为成德之人。”这里孔子以具体事例和时代的要求提出可以实现的成人目标，这只是就子路而言。而对颜回则不同颜渊问于仲尼曰：‘成人之行何若？’子曰：‘成人之行，达乎情性之理，通乎物类之变，知幽明之故，睹游气之源。’”这说明成人之学内容极为广泛深刻，孔子的全部学说都可以视为论述“成人”的。孔子认为，要成人，首先需“修己”即完善自己；然后才能进一步去“安人”、“安百姓”（见《论语·宪问》）。“修己”即“修身”，是“成人”的核心，也是儒家齐家、治国、平天下的根本。

成己 成全自己，指完成自身的品德修养。《中庸》：“诚者，非自成己而已也，所以成物也。”

成物 成全万物，使万物得到完成。《中庸》：“诚者，非自成己而已也，所以成物也。”

成教 实行教化成功。教，教化，指精神性感化。《大学》：“所谓治国必先齐其家者，其家不可教，而能教人者无之。故君子不出家而教于国。”言君主不离开家门，也能完成对全国民众的教化。

成章 意谓事物发展到一定阶段或具有一定规模。《孟子·尽心上》：“君子之志于道也，不成章不达。”言君子立志行道，不达到一定的程度就不能通达。

成**刚** 春秋时齐国人。又称成荆、成庆、成**刚**。事齐景公，为人性勇果。《孟子·滕文公上》：“成**刚**谓齐景公曰：‘彼，丈夫也；我，丈夫也；吾何畏彼哉？’”

成德 意谓培养成优良的品德，成全品德。《孟子·尽心上》：“君子之所以教者五：……有成德者，……此五者，君子之所以教也。”

成于乐 孔子关于人之修养的思想。意谓人之修养完成于乐。《论



语·泰伯》：“兴于《诗》，立于礼，成于乐。”朱熹《论语集注》：“乐有五声十二律，更唱迭和，以为歌舞八音之节，可以养人之性情，而荡涤其邪秽，消融其渣滓。故学者之终，所以至于义精仁熟，而自和顺于道德者，必此而得之，是学之成也。”刘宝楠《论语正义》：“乐以治性，故能成性，成性亦修身也。”乐有感发人们心灵的特征，可以使人性情和平，义精仁熟，完成人之道德修养，是人之修养途径的一个重要组成部分。

**成人之美** 孔子提倡的一种美德。成，促成；美，善也。意为帮助别人达到目的或成全别人的好事。与“成人之恶”相对。《论语·颜渊》：“子曰：‘君子成人之美，不成人之恶。小人反是。’”

**成人之恶** 孔子反对的一种作风。恶：指坏事。即促成别人做坏事。与“成人之美”相对。见“成人之美”。

**死于安乐** 意为安逸快乐的生活足以使人骄惰懈怠而致死亡。《孟子·告子下》：“入则无法家拂士，出则无敌国外患者，国恒亡。然后知生于忧患，而死于安乐也。”参见“生于忧患”。

**死而无悔** 就是死了也毫无怨悔。形容态度坚决坦然。《论语·述而》：“子曰：‘暴虎馮河，死而无悔者，吾不与也。’”

**死而后已** 孔门提倡的一种献身精神。意谓为实现仁德目标终身奋斗，到死为止。《论语·泰伯》：“曾子曰：‘士不可以不弘毅，任重而道远。仁以为己任，不亦重乎？死而后已，不亦远乎？’”后为成语。诸葛亮《后出师表》臣鞠躬尽瘁，死而后已。”

**死生有命，富贵在天** 孔门天命思想观点。意谓人的死与生都是命里注定的，人的富与贵都由天安排。《论语·颜渊》：“子夏曰：‘商闻之矣：死生有命，富贵在天。’”

**夷** ①中国古代对中原华夏族以外四周各族的泛称。含有轻视之意，多特指东方各少数民族。《论语·八佾》：“夷狄之有君，不如诸夏之亡也。”《孟子·梁惠王上》：“莅中国而抚四夷也。”②伤害。通“瘕”。《孟子·离娄上》：“继之以怒，则反夷矣。”③语词。《孟子·尽心下》：“夷考其行，而不掩焉者也。”④箕踞。伸腿箕踞而坐。《论语·宪问》：“原壤夷俟。”

夷之 人名。战国时墨家的门徒。姓夷，名之。通称夷子。《孟子·滕文公上》：“墨者夷之因徐辟而求见孟子。”其事迹已不可考。

夷子 见“夷之”。《孟子·滕文公上》：“我且往见，夷子不来。”

夷狄 中国古代对中原华夏族以外四周各族的泛称。夷，多指东方各族。详见“夷①”。狄，多指北方各族。一作翟，或作戎狄。《论语·八佾》：“夷狄之有君，不如诸夏之亡也。”孔子“夷狄”“诸夏”之别的主张，逐渐以“明华夷之辨”的命题为历代儒家所继承和发扬。

夷俟 伸腿箕踞坐在地上等待。《论语·宪问》：“原壤夷俟。”何晏《集解》引马融曰：“夷，据，俟，待也；踞待孔子。”

夷逸 人名。西周逸民之贤者。言行已不可考。曾见于《尸子》：夷逸者，夷诡诸之裔。隐居不仕，轻世肆志。有人劝其为仕，答曰：“吾譬则牛，宁服轭以耕于野，不忍被绋入庙而为牺。”《论语·微子》：“逸民：伯夷、叔齐、虞仲、夷逸、柳下惠、少连。”

匡 ①古邑名（今河南长垣西南十五里之匡城）。春秋卫地，后为郑所占。鲁定公六年（前504），阳虎帅师“侵郑，取匡”（《左传·定公六年》），为匡人所忌恨。鲁定公十四年，孔子适陈，过匡，为匡人误为阳虎，而困五日。《论语·子罕》：“子畏于匡。”②匡正。《论语·宪问》：“管仲相桓公，霸诸侯，一匡天下，民到于今受其赐。”

匡章 战国时齐国人。姓匡，名章，通称章子，亦称匡子。其年岁大致与孟子相当。曾为齐威王将，率兵御秦，大败之。齐宣王时又曾将五都之兵以取燕。其言行散见于《战国策》、《吕氏春秋》、《孟子》。《吕氏春秋·不屈》高诱《注》云：“匡章，孟子弟子也。”《孟子·离娄下》：“公都子曰：‘匡章，通国皆称不孝焉，夫子与之游，又从而礼貌之，敢问何也？’”明匡章为孟之友而非弟子。

邪世 乱世。指世道混乱。《孟子·尽心下》：“孟子曰：‘周于利者凶年不能杀，周于德者邪世不能乱。’”

邪侈 任性作恶。邪，奸邪不正，侈，过分。《孟子·梁惠王上》：“苟无恒心，放辟邪侈，无不为已。”

邪辞 不合正道的言辞。《孟子·公孙丑上》：“邪辞知其所离。”

邪慝 奸恶，奸邪，邪念。《孟子·尽心下》：“经正，则庶民兴；庶民兴，斯无邪慝矣。”

臣 ①臣子，臣下。君主时代官吏和百姓的通称。《论语·八佾》：“定公问君使臣，臣事君如之何。”②对方为君王时的自称。《孟子·梁惠王上》：“臣未之闻也。”③治丧之人。《论语·子罕》：“子路使门人为臣。”

臣 臣 尽为臣之道；臣子要像个臣子。《论语·颜渊》：“齐景公问政于孔子，孔子对曰：‘君君，臣臣，父父，子子。’”前一“臣”是事实上为臣，后一“臣”是代表臣子之道（名），即为臣者须符合“臣”之名所规定的道德规范。

尧 传说中上古帝王，五帝之一。祁姓，名放勋，一名伊祁。原封于唐，故号陶唐氏，史称唐尧。帝喾之子，帝挚弟。因帝挚禅让而立。尧为孔子和儒家推崇的古帝之一。《大学》：“尧、舜帅天下以仁，而民从之。”《论语·泰伯》：“大哉尧之为君也！巍巍乎！唯天为大，唯尧则之。荡荡乎，民无能名焉。巍巍乎！其有成功也，焕乎其有文章！”

尧曰 《论语》篇名。凡三章。《汉书·艺文志》著录：《论语》古二十一篇。何晏《论语集解序》亦云：“《古论》分《尧曰》下章子张问以为一篇。有两《子张》。凡二十一篇。”盖《论语》编者将后两《子张》章附入《尧曰》篇，合为一篇。

尧典 《尚书》第一篇篇名。《大学》引作《帝典》。“典”即“经典”之意。记载尧、舜时代的事迹和言论，古代史官认为此篇文献应受尊重，奉为经典。当由周代史官根据传闻编写，又经春秋战国时儒家补订而成。《孟子·万章上》：“《尧典》曰：‘二十有八载，放勋乃徂落……。’”

至圣 指道德最高尚的人。《中庸》：“唯天下至圣，为能聪明睿知，足以有临也。”

至孝 最大的孝顺。《孟子·告子下》：“孔子曰：‘舜其至孝矣，五十而慕。’”

至诚 儒家提倡的最高道德规范。意为极端真诚，常指圣人的道德

境界。《中庸》：“唯天下至诚，为能尽其性。”“唯天下至诚，为能经纶天下之大经，立天下之大本，知天地之化育。”

至善 完美的道德。至，极。意谓善的最高境界。儒家《大学》三主旨之一。《大学》：“大学之道，在明明德，在亲民，在止于至善。”

至道 极高的道德；伟大的道理。《中庸》：“故曰苟不至德，至道不凝焉。”

至德 最高尚的道德。《论语·泰伯》：“泰伯其可谓至德也矣！三以天下让，民无得而称焉。”

至大至刚 极伟大、极坚强。《孟子·公孙丑上》：“其为气也，至大至刚，以直养而无害，则塞于天地之间。”朱熹《孟子集注》：“至大初无限量，至刚不可屈挠。”

至死不变 到死都不改变。《中庸》：“国无道，至死不变，强哉矫！”

至诚如神 极端真诚的人如同神灵。指精诚所至，能够感动天地，推知事物的发展。《中庸》：“至诚之道，可以前知。国家将兴，必有祯祥，国家将亡，必有妖孽。见乎蓍龟，动乎四体，祸福将至。善，必先知之，不善，必先知之，故至诚如神。”

贞而不谅 坚守正道，而不必讲小信。《论语·卫灵公》：“子曰：‘君子贞而不谅。’”《广雅释诂一》：“贞，正也。”谅，朱骏声《说文通训定声》以为此“谅”假借为“勅”，意同“固执”。今人杨伯峻以“大信”释“贞”，亦通。

师 ①老师，教师。《论语·为政》：“温故而知新，可以为师矣。”《孟子·梁惠王下》：“《书》曰：‘天降下民，作之君，作之师，惟曰其助上帝宠之。’”②古代的乐官，太师、少师之师。《论语·泰伯》“师摯之始，《关雎》之乱，洋洋乎！盈耳哉”③以为老师，学习。《孟子·离娄上》：“今也小国师大国而耻受命焉。”④军旅。古代军队编制以二千五百人为师。后泛称军队为师。《孟子·梁惠王下》：“师行而粮食，饥者弗食，劳者弗息。”⑤有专门知识技艺的人。《孟子·梁惠王下》：“为巨室，则必使工师求大木。”

师尹 周代太师尹氏的简称。太师乃周代三公之首，为周之执政大臣之一。《大学》：“《诗》云：‘节彼南山，维石岩岩。赫赫师尹，民具尔瞻。’”该诗作于平王之初，师尹当为执政大臣，可能是周宣王时做过太师的尹吉甫的后代。

师旷 春秋晋国乐师。为中国古代颇有名的音乐家。名旷，字子野。晋国人。生而目盲，善辨声乐。《孟子·离娄上》：“师旷之聪，不以六律，不能正五音《孟子·告子上》：“惟耳亦然。至于声，天下期于师旷，是天下之耳相似也。”晋悼公召为乐师。其事散见于《左传》、《礼记》、《国语》及先秦诸子书。

师命 师旅之命，也即是作战的命令。指发生战事。《孟子·公孙丑下》：“继而有师命，不可以请。”

师挚 春秋时鲁国的乐师，名挚。《论语·泰伯》：“师挚之始，《关雎》之乱，洋洋乎！盈耳哉！”一说与《论语·微子》篇中“大师挚适齐”中的大师挚同为一人（见程树德《论语集释》卷三十七）。

师旅 军队。古代军制以二千五百人为师，五百人为旅，因以师旅作为军队的通称。《论语·先进》：“千乘之国，摄乎大国之间，加之以师旅，因之以饥馑。”

师冕 春秋时乐师。亦作师免。《论语·卫灵公》中有师冕见孔子的记载师冕见，及阶，子曰：‘阶也。’及席，子曰：‘席也。’皆坐，子告之曰：‘某在斯，某在斯。’”

当道 符合正道。《孟子·告子下》：“君子之事君也，务引其君以当道，志于仁而已。”朱熹《孟子集注》：“当道，谓事合于理。”

当路 当仕路，掌握政权。犹言“当权”、“当政”。《孟子·公孙丑上》：“公孙丑问曰：‘夫子当路于齐，管仲、晏子之功，可复许乎？’”

当仁不让于师 面临着仁德，就是老师，也不同他谦让。《论语·卫灵公》：“子曰：‘当仁不让于师。’”孔子这句话后来被简化成“当仁不让”，成为鼓励人们勇敢地追求真理和正义的格言。

同 ①孔子哲学思想的范畴之一。意为同流合污，指事物的绝对等同。《论语·子路》：“子曰：‘君子和而不同，小人同而不和。’”朱熹

《论语集注》：“和而不同”曰：“和者无乖戾之心，同者有阿比之意。”孔子认为“同”与“和”范畴相对。其思想盖渊源于西周末史伯提出的“同则不继”（《国语·郑语》）与春秋末晏婴认为“若以水济水，谁能食之？若琴瑟之专壹，谁能听之？同之不可也如是”（《左传》昭公二十年）。然而孔子并非绝对排斥“同”。《论语·卫灵公》：“道不同，不相为谋。”清黄式三《论语后案》：“君子与君子有时意见不同，行迹不同，而卒能相谋者，其道同也。”②共同，一起。《论语·宪问》：“公叔文子之臣大夫僎，与文子同升诸公。”《孟子·梁惠王下》：“文王之囿方七十里，刍菟者往焉，雉兔者往焉，与民同之。”《孟子·滕文公上》：“八家皆私百亩，同养公田。”③一样，一样的。《论语·八佾》：“射不主皮，为力不同科，古之道也。”《论语·述而》：“君取于吴，为同姓，谓之吴孟子。”④诸侯间的大盟会。《论语·先进》：“宗庙之事，如会同，端章甫，愿为小相焉。”又：“宗庙会同，非诸侯而何？”

同乐 同享欢乐。《孟子·梁惠王下》：“此无他，不与民同乐也。……此无他，与民同乐也。今王与百姓同乐，则王矣。”

同类 同一种类。《孟子·告子上》：“故凡同类者，举相似也，何独至于人而疑之？”

同盟 古代结盟，要在神前杀牲歃血发誓，参加者称同盟。《孟子·告子下》：“凡我同盟之人，既盟之后，言归于好。”

吊 对有丧事或受到灾祸的人表示哀悼、慰问。《论语·乡党》：“羔裘玄冠不以吊。”《孟子·梁惠王下》：“归市者不止，耕者不变，诛其君而吊其民，若时雨降。”《孟子·离娄下》：“公行子有子之丧，右师往吊。”

因 ①继承，沿袭。孔子哲学范畴。《论语·为政》：“子曰：‘殷因于夏礼，所损益可知也；周因于殷礼，所损益可知也。’”王夫之《四书训义》：“其道必因，其所因之道曰礼。”何晏《集解》引马融曰：“所因，谓三纲五常，所损益，谓文质三统。”孔子认为有万世不易之常道。孔子哲学思想体系中尚未提炼出一个与“因”相对的“革”范畴。然而已提出与“因”相对的“损益”范畴，已有变易之义。但后世儒者发挥时，将孔子所提出的“因”加以绝对化。朱熹认为：“此一章‘因’字最重，所因，谓大体；所损益，谓文为制度，那大体是变不得底。”（《朱子语类》卷二十四）②依靠，凭藉。《论语·学而》：“因不失其亲，亦可宗

也。”（此“因”有人读为“姻”字。）《孟子·公孙丑下》：“时子因陈子而以告孟子，陈子以时子之言告孟子。”③又加以。《论语·先进》：“千乘之国，摄乎大国之间，加之以师旅，因之以饥馑。”

曲防 遍筑堤防。《孟子·告子下》：“五命曰，无曲防，无遏籴，无有封而不告。”杨伯峻《孟子译注》认为“曲有‘无不’‘遍’之义。”防，即堤。

岁不我与 年岁不等待我。《论语·阳货》：“日月逝矣，岁不我与。”原是阳货劝孔子从政所说。后用以表示年华不待人，劝人及时努力。

岁寒然后知松柏之后彫 孔子喻人之高尚气节。意谓一年到了最严寒之时，才知道松柏最后凋谢。《论语·子罕》：“子曰：‘岁寒，然后知松柏之后彫也。’”后以“岁寒松柏”比喻在艰难困苦的逆境里才能看出一个人坚持节操的品格。

回 ①同“违”，即违背礼节的意思。《孟子·尽心下》：“经德不回，非以干禄也。”②孔子弟子颜渊的名字。《论语·为政》：“子曰：‘吾与回言终日，不违，如愚。退而有其私，亦足以发，回也不愚。’”见“颜渊”。

则 ①法则。《孟子·告子上》：“孔子曰：‘为此诗者，其知道乎！故有物必有则；民之秉夷也，故好是懿德。’”②效法、模仿。《孟子·滕文公上》：“孔子曰：‘大哉尧之为君！惟天为大，惟尧则之，荡荡乎民无能名焉！’”《论语·泰伯》：“子曰：‘大哉尧之为君也！巍巍乎！唯天为大，唯尧则之。’”

刚 ①刚直。孔子所称赞的美德之一。《论语·公冶长》：“子曰：‘吾未见刚者’，或对曰：‘申枋。’子曰：‘枋也欲，焉得刚。’”邢昺疏：“正义曰，……刚谓质直而理者也，夫子以时皆柔佞，故云未见刚者，或对曰申枋者，或人闻孔子之言乃对曰申枋性刚，子曰：‘枋也欲，焉得刚’。”朱熹《论语集注》引程子曰：“人有欲则无刚，刚则不屈于欲。”孔子肯定刚直是人的美德之一，而与多欲者迥然不同。《论语·子路》：“刚、毅、木、讷近仁”，认为“刚”已接近于仁的境界。并又认为有刚直品质的人必须善于学习，说：“好刚不好学，其蔽也狂。”（《论语·阳货》）②强盛，旺盛，坚强。《论语·季氏》：“及其壮也，血气方刚，戒之在斗。”《孟子·公孙丑上》：“其为气也，至大

至刚，以直养而无害，则塞于天地之间。”

刚毅木讷 孔子提倡的四种品德。意为刚健、果敢、质朴、不轻言。《论语·子路》：“子曰：‘刚、毅、木、讷近仁。’”清刘宝楠《论语正义》引三国魏国人王肃注解：“刚，无欲。毅，果敢。木，质朴。讷，迟钝。”《论语·公冶长》：“子曰：‘吾未见刚者。’或对曰：‘申枨。’子曰：‘枨也欲，焉得刚？’”《论语·泰伯》：“有子曰：‘士不可以不弘毅，任重而道远。’”《论语·里仁》：“讷于言而敏于行。”

朱张 人名。逸民之贤者。一说朱，当作涛。其事不可考。

先之 孔子的治国为政原则之一。意谓一切政教，当以躬行为先，先给民众作榜样，带领民众去做。《论语·子路》：“子路问政。子曰：‘先之，劳之。’”邢昺《论语注疏》：“此章言政先德泽也。子曰：‘先之，劳之’者，言为德政者先导之以德，使民信之，然后可以政役之、事劳之，则民从其令也。”

先子 祖先，也指已死去的祖父或父亲。《孟子·公孙丑上》：“曾西蹙然曰：‘吾先子之所畏也。’”赵岐注：“曾西，曾子之孙。……先子，曾子也。”

先王 先秦儒家对古代圣明君主的一种称呼。意为过去的君主。《论语·季氏》：“夫颛臾，昔者先王以为东蒙主。”《论语·学而》：“礼之用，和为贵。先王之道斯为美。”《孟子·公孙丑上》：“先王有不忍人之心，斯有不忍人之政矣。”荀子说：“故先王明礼义以壹之。”

先生 ①父兄。年长的人。《论语·为政》：“有酒食，先生馔。”②对称敬词。《孟子·离娄上》：“先生何为出此言也。”③年长有学问的人。《孟子·告子下》：“先生将何之？”赵岐注：“学士年长者，故谓之先生。”

先师 老师。《孟子·离娄上》：“今也小国师大国而耻受命焉，是犹弟子而耻受命于先师也。”

先进 ①《论语》篇名。②孔子用语。《论语·先进》：“先进于礼乐，野人也；后进于礼乐，君子也。如用之，则吾从先进。”一般释为“前辈仕进的人。”朱熹《论语集注》引包咸说，“先进后进，犹言前辈后辈。”并引程子曰：“先进于礼乐，文质得宜，今反谓之质朴，而以



为野人。后进之于礼乐，文过其质，今反谓之彬彬，而以为君子。”以证其意。而刘宝楠《论语正义》则以为，是篇皆说弟子言行，故先进，后进，即指弟子，谓“弟子受夫子所施之教，进学于此也。”依此说，“如用之，则吾从先进。”亦被认为是孔子反对任人唯亲，主张在贵族之外举用贤才的又一佐证。傅斯年在《周东封与殷遗民》一文中谓：“野人，即农夫。《论语》中‘君子’有二义：一谓卿大夫阶级，即统治阶级；二谓合于此阶级之礼度者。此处所谓君子者，自当是本义。先进、后进，自是先到、后到之义。礼、乐自是泛指文化，不专就玉帛钟鼓而言。名词既定，试翻做现代的话如下：‘那些先到了开化的程度的，是乡下人，那些后到了开化程度的，是上等人。如问我何所取，则我是站在先开化的乡下人一边的。’先开化的乡下人，自然是殷遗；后开化的上等人，自然是周宗姓婚姻了。”此说亦颇流行。

先知 认识事物在别人之前的人。《孟子·万章上》：“天之生此民也，使先知觉后知，使先觉觉后觉也。”朱熹《孟子集注》：“知，谓识其事之所当然。”

先觉 ①预先认识觉察。《论语·宪问》：“子曰：‘不逆诈，不亿不信，抑亦先觉者，是贤乎！’”②指觉悟先于一般的人。《孟子·万章上》：“天之生此民也，使先知觉后知，使先觉觉后觉也。”东汉赵岐注：“觉，悟也。天欲使先知之人悟后知之人。我，先悟觉者也。我欲以此仁义之道，觉悟此未知之民。”朱熹《孟子集注》：“觉，谓悟其理之所以然。觉后知后觉，如呼寐者而使之寤也。”

先王之道 儒家所赞赏的过去君主的制度与道德。特指古代圣王尧舜禹文武周公及商汤的治国之道，其基本内容是礼乐制度和仁义道德。《论语·学而》：有子曰：“礼之用，和为贵，先王之道斯为美。”《孟子·滕文公下》：“有人于此，入则孝，出则悌，守先王之道。”又：“为政不因先王之道，可谓智乎？”“事君无义，进退无礼，言则非先王之道者，犹沓沓也。”

先事后得 先付出劳动，然后受益。《论语·颜渊》：“子曰：‘善哉问！先事后得，非崇德与？’”

先难而后获 先劳苦而后收获。《论语·雍也》：“仁者先难而后获，可谓仁矣。”比喻事先要艰苦奋斗，然后才会有收获。

迁善 改恶从善，向好的方面发展。《孟子·尽心上》：“王者之民，

皞皞如也。……民日迁善而不知为之者。”

乔木 高大树木。木之高而上曲者曰乔。《孟子·梁惠王下》：“所谓故国者，非谓有乔木之谓也，有世臣之谓也。”今通称枝干长大在二三丈以上者为乔木。

传 ①传授。老师所传授的东西。《论语·学而》：“传不习乎？”②流传，传递，传述，传授，转达，递送。《孟子·梁惠王上》：“是以后世无传焉。”《孟子·公孙丑上》：“速于置邮而传命。”③传记，书册，书传、记载。《孟子·梁惠王下》：“于传有之。”

传质 意谓传送礼物。质，同“贄”，见面礼。一般士人送礼用雉。而庶人送礼用鹜（wù务，家鸭）。《孟子·万章下》：“庶人不传质为臣，不敢见于诸侯，礼也。”《孟子音义》：“执贄（同质）请见，必由将命者传之，故谓之传贄。”指庶人带着见面礼去谒见诸侯，一定得由通报人把见面礼传送上去，故称传质。

传食 辗转受人供养。《孟子·滕文公下》：“后车数十乘，从者数百人，以传食于诸侯，不以泰乎？”一说“传”（读zhuàn篆），古代客舍、客馆之意。传食，即转食，指止息于诸侯客馆里而接受其供应饮食。参阅清焦循《孟子正义》。

休 ①休息。《孟子·梁惠王下》：“夏谚曰：‘吾王不游，吾何以休？’”②美，善。喜庆。光荣。《孟子·滕文公下》：“绍我周王见休，惟臣附于大邑周。”③地名。即休城，今山东滕县。《孟子·公孙丑下》：“孟子去齐，居休。”阎若璩《四书释地》：“故城在今滕县北十五里，距孟子家约百里。”

伐 ①讨伐。《论语·季氏》：“季氏将伐颛臾。”又：“何以伐为”，“天下有道，则礼乐征伐自天子出。”《孟子·梁惠王下》：“武王伐纣”②自夸、夸张。《论语·公冶长》：“愿无伐善，无施劳。”《论语·雍也》：“孟之反不伐。”《论语·宪问》：“克、伐、怨、欲不行焉。”③砍伐。《孟子·告子上》：“牛山之木尝美矣，以其郊于大国也，斧斤伐之，可以为美乎。”

伐而不讨 《孟子·告子下》：“是故天子讨而不伐，诸侯伐而不讨。”对此有两种解释：（1）赵岐注讨者，上讨下也；伐者，敌国相征伐也。即谓诸侯用武力是伐，而不是讨。（2）朱熹《孟子集注》：“讨

者，出命以讨其罪，而使方伯连帅帅诸侯以伐之也。伐者，奉天子之命，声其罪而伐之也。”谓诸侯只奉天子之命行事，攻伐不服从王朝的诸侯，而不对别的诸侯发号施令，声罪致讨。两者皆通。

伐冰之家 意为丧祭时能凿冰用以保存遗体的家族。指卿大夫。  
《大学》：“孟献子曰：‘畜马乘不察于鸡豚，伐冰之家不畜牛羊。’”伐，凿。朱熹《大学章句》：“伐冰之家，卿大夫以上，丧祭用冰者也。”

伐柯伐柯，其则不远 意为伐木作斧柄，斧柄的样子在眼前。《中庸》：“《诗》云：‘伐柯伐柯，其则不远。’”伐，斫。柯，斧柄。其则不远，是说手拿的斧柄就是要斫制的斧柄的式样，有样子在眼前。

优 优裕。丰饶富足。《论语·宪问》：“子曰：‘孟公绰为赵魏老则优，不可以为滕薛大夫。’”

仲弓（前522—？）孔子弟子。姓冉，名雍。仲弓为其字。春秋末鲁国人。少孔子二十九岁。出生在“贱人”之家（《史记·仲尼弟子传》）。孔子喻之为“犁牛之子”（《论语·雍也》）。《孔子家语》载：为“伯牛之宗族。”一说为伯牛之子（见《论衡·自纪》）。孔子对其十分推崇。《论语·先进》亦列于德行。《论语·雍也》孔子称其“可使南面。”曾任季氏宰，孔子向他传授为政要点：“先有司，赦小过，举贤才。”（《论语·子路》）他主张为政应“居敬而行简”（《论语·雍也》），抓大体而不烦琐、得到孔子首肯。然其政绩不见载籍。《荀子》屡称仲尼、子弓，杨倞注，子弓盖仲弓也。后大多学者持此说，并认为仲弓后学在战国时形成了一个较大的学派，并对荀况产生了影响。一说子弓非仲弓，而为传《易》之驂臂子弓（见郭沫若《十批判书·儒家八派的批判》）。《论语·雍也》：“仲弓问子桑伯子。”又：“仲弓曰：‘居敬而行简。’”唐开元封“薛侯”，宋封为“下邳公”，后又改称“薛公”。

仲子 即陈仲子。又称田仲、陈仲、於陵仲子。见“陈仲子”《孟子·滕文公上》：“于齐国之士，吾必以仲子为巨擘焉。”又：“仲子，齐之世家也。”

仲壬 商朝国王。一作中壬，一名庸。甲骨卜辞未发现庙号，或谓“南壬”即是。成汤子，外丙弟，继外丙而立，约前1752—前1748年在位。居亳（今山东曹县），以伊尹为卿士。卒，伊尹乃立太丁之子太甲

（一说伊尹篡位自立）。《孟子·万章上》：“外丙（在位）二年，仲壬四年，太甲颠覆汤之典刑，伊尹放之于桐。”

仲由（前542—前480）孔子弟子。姓仲，名由，字子路，一字季路。春秋末鲁国之卞（今山东泗水东）人。出身贫贱。少孔子九岁，为孔门弟子中年龄较长者。为人耿直好勇。一生跟随孔子，时时保护孔子。初仕鲁，后仕卫。曾为鲁国季氏宰，协助孔子“堕三都”。后从孔子去鲁，厄于陈蔡，由卫返鲁。在为卫国大夫孔悝之邑宰时，参与卫贵族争斗被杀。其言行在《论语》中提及三十八次。对后世有较大影响。孟子赞其闻过则喜的态度，把他与禹、舜相提并论。《论语·雍也》：“季康子问：‘仲由可使从政也与？’”唐开元赠“卫侯”，宋封“河内公”，又称“卫公”。

仲尼 孔子之字。《孟子·梁惠王上》：“仲尼曰。”参见“孔子”。

仲忽 人名。周代对国家有作为的人。周之八士之一。事迹不可考。《论语·微子》：“周有八士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季骗。”参见“八士”。

仲突 人名。周代对国家有作为的人。周八士之一。事迹不可考。一说与仲忽为一对双生子，排在第二。参见“八士”。

仲叔圉 即孔文子。《论语·宪问》：“孔子曰：‘仲叔圉治宾客。’”朱熹《论语集注》：“仲叔圉，即孔文子也。”见“孔文子”。

仲尼之徒 孔门弟子之别称。《孟子·梁惠王上》：“仲尼之徒无道桓文之事者，是以后世无传焉。”

任 ①责任，职责。《论语·泰伯》：“任重而道远。仁以为己任。”《孟子·梁惠王下》：“以为能胜其任也。”②信任，交责任给他。《论语·阳货》：“恭则不侮，宽则得众，信则人任焉，敏则有功，惠则足以使人。”③行李。《孟子·滕文公上》：“昔者孔子没，三年之外，门人治任将归。”④古国名。在今山东济宁境。其国君姓风。《孟子·告子下》：“任人有问屋庐子曰：‘礼与食孰重？’”阎若璩《四书释地》：“任，国名，太皞之后，风姓。汉为任城县，后汉为任城国，今济宁州东任城废县是。”

任重而道远 儒家认为士为实现仁道应当具有的一种使命感。意谓

责任重大而前程遥远。《论语·泰伯》：“曾子曰：‘士不可以不弘毅，任重而道远。仁以为己任，不亦重乎？死而后已，不亦远乎？’”后世常用任重道远鼓励人们不懈地为事业前程而努力奋进。

伤 ①妨害，伤害，损害，妨碍。《论语·乡党》：“伤人乎？”《论语·先进》：“何伤乎！亦各言其志也。”②过度悲哀以致伤害身心。《论语·八佾》：“哀而不伤”。

华 同“花”。《论语·子罕》：“唐棣之华，偏其反而。”

华周 春秋时期齐国大夫。名周，字还（xuán旋）。《左传》作华还，《汉书·古今人表》作华州、《说苑》作华舟。赵岐《孟子》注作华旋。鲁襄公二十三年（前550）齐庄公伐莒国，他与杞梁参战战死，传说他们的妻子悲痛万分，向城而哭，隅为之崩，城为之阤，国人群起仿效，善哭成风。《孟子·告子下》：“华周、杞梁之妻善哭其夫而变国俗。”

仰 ①抬头。《孟子·梁惠王上》：“是故明君制民之产，必使仰足以事父母②仰望，抬头观看。《论语·子罕》：“仰之弥高，钻之弥坚。”《孟子·公孙丑上》：“信能行此五者，则邻国之民仰之若父母矣。”

仰之弥高 意谓越仰望，越觉得它高不可攀。表示景仰之义。《论语·子罕》：“颜渊喟然叹曰：‘仰之弥高，钻之弥坚，瞻之在前，忽焉在后。夫子循循然善诱人。’”

自专 意谓只凭己见独断专行。《中庸》：“愚而好自用，贱而好自专。”

自为 独善其身。《孟子·告子下》：“淳于髡曰：‘先名实者，为人也，后名实者，自为也。’”

自用 自以为是，恃自己的聪明才力行事。指只凭自己主观意图行事，不虚心地向别人求救。《中庸》：“愚而好自用，贱而好自专，生乎今之世，反古之道；如此者，灾及其身者也。”

自讼 自己责备自己。《论语·公冶长》：“吾未见能见其过而内自讼者也。”与自省义近，系孔子倡导的自觉反省自己的道德修养方法。

自好 自爱，自洁其身。《孟子·万章上》：“自鬻以成其君，乡党自好者不为，而谓贤者为之乎？”

自弃 自己放弃上进，鄙弃自己。《孟子·离娄上》：“自弃者，不可与有为也。……吾身不能居仁由义，谓之自弃。”后以“自暴自弃”泛指自己看不起自己，甘于落后，不求上进。

自经 自缢，上吊自杀。《论语·宪问》：“岂若匹夫匹妇之为谅也，自经于沟渎而莫之知也？”经，缢。

自省 儒家的一种修养方法。亦称自反、反己、反求、内自省。意为自我反省。《论语·里仁》：“见贤思齐，见不贤内自省也。”是说看见贤人，便应想以其为榜样，向他看齐，看见不贤之辈，便应以其为借鉴，反省自己有无同样的毛病。

自修 自我修养。《大学》：“如琢如磨者，自脩（修）也。”

自绝 自动脱离、断绝原有的关系或联系。《论语·子张》：“人虽欲自绝，其何伤于日月乎？多见其不知量也。”

自辱 自找侮辱，自取耻辱。《论语·颜渊》：“子曰：‘忠告而善道之，不可则止，毋自辱焉。’”

自贼 自己伤害自己。《孟子·公孙丑上》：“有是四端而自谓不能者，自贼者也。”

自得 自有所得。《孟子·离娄下》：“君子深造之以道，欲其自得之也。”

自道 自我表述。《论语·宪问》：“子贡曰：‘夫子自道也。’”

自谦 意谓自己意念诚实，心安理得。谦，同“慊”，满足。《大学》：“如恶恶臭，如好好色，此之谓自谦。”

自暴 自我残害。《孟子·离娄上》：“孟子曰：‘自暴者，不可与有言也；……言非礼义，谓之自暴也。’”后常用“自暴自弃”表示自甘堕落，不求上进。参见“自弃”。

自反而缩 孟子关于道德培育与修养的命题。自反，反躬自问，反

求之于自己。缩，直之义。意谓反躬自问而觉得理直。《孟子·公孙丑上》：“自反而缩，虽千万人，吾往矣。”认为好勇尤须自问理之直与不直。孟子还提出与此相近义的“自反而有礼”、“自反而忠”（《孟子·离娄下》）等命题。

自作孽，不可活 意为自己造成的罪恶，逃避不了。指自己的罪恶自己来承担。《孟子·公孙丑上》：“《太甲》曰：‘天作孽，犹可违；自作孽，不可活。’此之谓也。”《礼记·缁衣》：引《太甲》的这句话，文字略有出入，“活”字作“遁（huàn患）”，逃，避。此“活”字当“遁”的假借字。此句引自《尚书·太甲》。然《太甲》，今文、古文都未传。今传《太甲》上、中、下三篇系梅賾伪古文。梅賾将此句收入《太甲中》。

伊尹 商初大臣。名摯，又称伊摯。甲骨卜辞中或简称伊。又号阿衡（一说阿衡乃其官号，或以为二人）。相传奴隶出身，耕于莘野。初为有莘氏女媵臣，入商，成汤宠幸之。一说伊尹处士，汤使人五次聘，乃从之。推举为尹。辅佐汤伐桀灭夏，建立商朝，综理国事。《论语·颜渊》：“汤有天下，选于众，举伊尹，不仁者远矣。”《孟子·万章上》：“太甲颠覆汤之典刑，伊尹放之于桐（今河南偃师境），三年，太甲悔过，自怨自艾，于桐处仁迁义，三年，以听伊尹之训己也，复归于亳。”

伊训 《尚书》篇名。伊，指伊尹，见“伊尹”。训，即“教训”。是篇乃伊尹教导太甲之训辞。《书序》：“成汤既没，太甲元年，伊尹作《伊训》、《肆命》、《徂后》。”是篇今文无，原有古文逸篇《伊训》，但现已亡失，今所见之《伊训》乃伪古文。《孟子·万章上》：“伊训曰：‘天诛造攻自牧宫。’”

血气方刚 意指人年轻精力正旺盛。《论语·季氏》：“及其壮也，血气方刚，戒之在斗。”

伋（前483—前402）孔子之孙子思之名。战国初思想家。生平事迹不可考。据《孟子》载，伋曾被鲁缪公、费惠公尊为贤者，以师礼相待，但终未被见用。子思上承曾子，下启孟子，被尊为“述圣”。与孟子并称为思孟学派。《孟子·离娄下》：“子思曰：‘如伋去，君谁与守？’”宋徽宗崇宁元年（1102）追封为“沂水侯”，元文宗至顺元年（1330）又追谥为“沂国述圣公”。

会计 管理财物及其出纳等事。《孟子·万章下》：“孔子尝为委吏矣，曰：‘会计当而已矣。’”

会同 诸侯相会合、会盟。亦指诸侯朝于天子。《论语·先进》：“宗庙之事如会同，端章甫愿为小相焉！”

后 ①君主。《孟子·梁惠王下》：“《书》曰：‘溪我后，后来其苏。’”②后代，后人，后嗣。《论语·宪问》：“子曰：‘臧武仲以防求为后于鲁，虽曰不要君，吾不信也。’”《孟子·梁惠王上》：“仲尼曰：‘始作俑者，其无后乎！’”

后进 一般指“后辈仕进的人。”《论语·先进》：“先进于礼乐，野人也；后进于礼乐，君子也。如用之，则吾从先进。”对此语后人有不同解释。见“先进②”。

后帝 天，天帝。即昊天上帝。《论语·尧曰》：“予小子履敢用玄牡，敢昭告于皇皇后帝。”

后稷 古代周族始祖。传说中尧舜时农官，为辅佐大臣之一。又称稷，亦名弃。相传为有邰氏之女姜嫄践巨人足迹，怀孕而生，因之一度被遗弃，故名弃。长而好农耕，善于种植各种粮食作物，尧举之为农师。舜封之于邰（今陕西武功西），号后稷，姬姓（见《史记·周本纪》）。后勤百谷而山死。周族认为他是开始种稷和麦的人。《孟子·滕文公上》：“后稷教民稼穡，树艺五谷；五谷熟而民人育。”

后生可畏 孔子勉励弟子及时学之语。意即青年人是值得敬畏的。《论语·子罕》：“子曰：‘后生可畏，焉知来者之不如今也？’”

后义而先利 孟子所反对的一种思想。意为把公义放在后而把私利摆在先，即指轻义而重利。《孟子·梁惠王上》：“苟为后义而先利，不夺不履。”

合 ①纠合、聚合。《论语·宪问》：“桓公九合诸侯。”②符合。《孟子·梁惠王上》：“此心之所以合于王者何也。”③足够。《论语·子路》：“子谓卫公子荆：‘善居室。始有，曰：‘苟合矣。’……’”合，古音 **阁**，与“够”双声。给也，足也。说见俞越《群经平议》。

杀 缺乏，窘乏，有困苦、窘困之意。《孟子·尽心下》：“孟子



曰：‘周于利者凶年不能杀，周于德者邪世不能乱。’”

杀生以成仁 儒家最高的道德标准。意为宁肯牺牲生命来成全仁德。《论语·卫灵公》：“子曰：‘志士仁人，无求生以害仁，有杀生以成仁。’”孔子认为，作为一个志士仁人应把仁德视为比生命更重要，为实现仁的道德理想，即使牺牲生命也不应有所顾惜。

行 ①孔子哲学、伦理思想范畴。即做、实行，指个人的社会生活实践。孔子重“行”。他以“行”为对弟子进行教育的主要内容之一。《论语·述而》：“子以四教：文、行、忠、信。”《论语·卫灵公》：“直道而行。”《论语·季氏》：“行义以达其道。”②行得通，通行。《论语·卫灵公》：“虽蛮貊之邦行矣。”《孟子·公孙丑上》：“武王、周公继之，然后大行。”③行走。《论语·雍也》：“有澹台灭明者，行不由径，非公事，未尝至于偃之室也。”《孟子·梁惠王下》：“师行而粮食，饥者费食，劳者费息。”④使用。《论语·卫灵公》：“行夏之时。”⑤义较广泛，都不可以某一固定的意义去解释它。《论语·述而》：“自行束脩以上，吾未尝无诲焉”，意为致送礼物。“子行三军，则谁与。”意为率领，出兵之意。

行人 古代外交官。《论语·宪问》：“为命，裨谌草创之，世叔讨论之，行人子羽修饰之，东里子产润色之。”

行止 动静，进退。指行为举动，干与不干。《孟子·梁惠王下》：“行，或使之；止，或尼之。行止，非人所能也。”

行旅 来往的旅客。《孟子·梁惠王上》：“商贾皆欲藏于王之市，行旅皆欲出于王之涂。”

行潦 沟中积水。行，为“汙”之省借。《孟子·公孙丑上》：“有若曰：‘岂惟民哉？麒麟之于走兽，凤凰之于飞鸟，太山之于丘垤，河海之于行潦，类也。’”

行行如 行，音hàng。刚强貌。《论语·先进》：“子路（侍侧），行行如也；冉有、子贡，侃侃如也。子乐。‘若由也，不得其死然！’”

行之以忠 意为执行政令、政事必须忠心不二。之，指政事、政令。《论语·颜渊》：“子张问政。子曰：‘居之无倦，行之以忠。’”

行己有耻 意为自身行事有羞耻之心。指以自己的行为不端正为耻辱。《论语·子路》：“子曰：‘行己有耻，使于四方，不辱君命，可谓士矣。’”

行不由径 原意谓不走小路。比喻为人正直，不苟且行事。《论语·雍也》：“子游为武城宰。子曰：‘女（汝）得人焉耳乎？’曰：‘有澹台灭明者，行不由径，非公事，未尝至于偃之室也。’”此语亦形容人墨守陈规，不灵活。

行远必自迩 意为走远路必须从最近处的一步走起。《中庸》：“君子之道，辟如行远必自迩；辟如登高必自卑。”原意谓做事要由浅而深，由表及里，循序渐进。今借喻学习或工作要扎实，常用为勉励语。

行险以侥幸 意为以冒险的行为来求得偶然成功或意外地免除不幸。《中庸》：“故君子居易以俟命，小人行险以侥幸。”行险，即冒险。侥幸，企图偶然求得荣幸。

众 ①众人，大家。《论语·学而》：“子曰：‘弟子，入则孝·出则悌，谨而信，泛爱众，而亲仁。’”《论语·卫灵公》：“众恶之，必察焉；众好之，必察焉。”《孟子·梁惠王上》：“寡固不可以敌众。”②众多的，多，很多。《论语·为政》：“子曰：‘为政以德，譬如北辰，居其所而众星共之。’”《孟子·尽心上》：“孟子曰：‘广土众民，君子欲之，所乐不存焉。’”另见“众人”。

众人 一般人，普通人，众庶。《孟子·告子下》：“君子之所为，众人固不识也。”

邠 地名。同“豳”在今陕西栒邑西。《孟子·梁惠王下》：“昔者大王居邠，狄人侵之，去之岐山之下居焉。”

创业垂统 意谓创立功业，传给子孙。指创基业于前，而垂统绪于后。《孟子·梁惠王下》：“君子创业垂统，为可继也。”

危 ①危险。《论语·宪问》：“见利思义，见危授命，久要不忘平生之言，亦可以为成人矣。”②使危险。《孟子·梁惠王上》：“抑王兴甲兵，危士臣，构怨于诸侯，然后快于心与？”③不安。《孟子·尽心上》：“独孤臣孽子，其操心也危，其虑患也深，故达。”

危行 正直的行为。《论语·宪问》：“邦有道，危言危行。”参见“危言”。

危言 直言，言语正直。《论语·宪问》：“子曰：‘邦有道，危言危行。’”《广雅》：“危，正也。”王念孙《疏证》即引《论语》此文来作证。又《礼记·缁衣》注：“危，高峻也。”意谓高于俗，朱熹《论语集注》用之。亦通。

旨 味美，美味。《论语·阳货》：“食旨不甘，闻乐不乐。”

旨酒 美酒。《孟子·离娄下》：“禹恶旨酒，而好善言。”

负夏 地名。今地无法确指。《孟子·离娄下》：“孟子曰：‘舜生于诸冯，迁于负夏，卒于鸣条，东夷之人也。’”

负版者 背着国家图籍的人。《论语·乡党》：“式负版者。”何晏注：“负版者，持邦国之图籍者也。”疏：“言孔子乘车之时，见持邦国之图籍者皆凭式而敬之也。”而俞樾《群经平议》：“式负版者，与上句‘凶服者式之’共为一事；言，子见凶服者必式；虽负版者亦式之也。”依俞樾之言，负版者即丧服者之别称。

负刍之祸 《孟子·离娄下》：“昔沈犹有负刍之祸。”赵岐注：“时有作乱者曰负刍，来攻沈犹氏。”是以“负刍”为人名。又朱熹《孟子集注》：“言曾子尝舍于沈犹氏，时有负刍者作乱，来攻沈犹氏。”则以“负刍”为荷薪之人。朱注于义亦通。

各得其所 意即各自得到所需求的地方。《论语·子罕》：“子曰：‘吾自卫反鲁，然后乐正，《雅》、《颂》各得其所。’”此指《雅》《颂》各有适当的安置。

名实 名与实。系春秋战国时期各家学派争论的焦点之一。名，指事物的名称、概念；实，指客观存在的事物。《孟子·告子下》：“淳于髡曰：‘先名实者，为人也；后名实者，自为也。夫子在三卿之中，名实未加于上下而去之，仁者固如此乎？’”

名世者 指道德修养声望闻名于世的圣王辅助者。《孟子·公孙丑下》：“五百年必有王者兴，其间必有名世者。”朱熹《孟子集注》：“名世，谓其人德业闻望，可名于一世者，为之辅佐。若皋陶、

稷、契、伊尹、莱朱、太公望、散宜生之属。”杨伯峻《孟子译注》疑“名世”即后代之“命世”，指辅助王者之臣而言，“名”与“命”古本通用。

多 ①适足，只是。《论语·子张》：“人虽欲自绝，其何伤于日月乎？多见其不知量也。”②以为贵。《孟子·告子下》：“《书》曰：‘享多仪，仪不及物曰不享，惟不役志于享。’”

多助 儒家指得仁道、施仁政者，能得到很多人的帮助。《孟子·公孙丑下》：“得道者多助，失道者寡助。”

色 ①颜色。《论语·乡党》：“色恶，不食。”《孟子·告子上》：“目之于色也有同美焉。”②面色，容色，神态、气色。《论语·公冶长》：“令尹子文三仕为令尹，无喜色。”《论语·颜渊》：“察言而观色。”《孟子·梁惠王上》：“民有饥色。”③美色。多指女色。《论语·学而》：“子夏曰：‘贤贤易色。’”《论语·子罕》：“吾未见好德如好色者也。”《孟子·梁惠王下》：“寡人好色。”

色庄者 外貌庄重，不恶而严的人。《论语·先进》：“论笃是与，君子者乎？色庄者乎？”疏：“言能颜色庄严，使小人畏威者，亦是善人乎？”

色厉而内荏 外貌矜严而内心怯懦。《论语·阳货》：“色厉而内荏，譬诸小人，其犹穿窬之盗也与？”**𩚑**粥之食 厚粥稀饭一类的饮食。**𩚑**（zhān旃），同“𩚑”；厚粥，糜粥。《孟子·滕文公上》：“三年之丧，齐疏之服，**𩚑**粥之食，自天子达于庶人，三代共之。”朱熹《孟子集注》：“丧礼，三日始食粥，既葬乃疏食，此古今贵贱通行之礼也。”

庄子 指庄暴。《孟子·梁惠王下》：“他日，见于王曰：‘王尝语庄子以好乐，有诸？’”见“庄暴”。

庄岳 齐国的街里之名。在今山东淄博古齐城内。《孟子·滕文公下》：“引而置之庄岳之间数年，虽日挞而求其楚，亦不可得矣。”赵岐注：“庄岳，齐街里名也。”顾炎武《日知录》：“庄，街名；岳，里名。”

庄暴 战国时齐国齐宣王时的臣子。齐宣王语暴以好乐，暴不能对。因见孟子，问以好乐之当否。孟子说：“王之好乐甚，则齐国其庶

几乎！”《孟子·梁惠王下》：“庄暴见孟子，曰：‘暴见于王，王语暴以好乐，暴未有以对也。’”

庆 赏赐，奖赏。《孟子·告子下》：“入其疆，土地辟，田野治，养老尊贤，俊杰在位，则有庆；庆以地。”赵岐注：“庆，赏也。”

衣衾 死者装殓的衣被。衣，衣服，指死者装殓用的衣物；衾，覆盖尸体的单被。《孟子·梁惠王下》：“谓棺槨衣衾之美也。”

衣锦尚絅 意谓穿着锦绣衣服，外加麻纱罩衣。比喻荣显。《中庸》：“《诗》曰：‘衣锦尚絅。’”衣（yì音易），作动词穿。锦，此指色彩鲜艳华美的丝绸服装。尚，加，加在上面。絅（jiǒng音窘），同“褻”，用麻纱制成的外衣，是女子嫁时在途中所穿的罩衣。此句诗引自《诗·卫风·硕人》。原文为“衣锦褻衣。”《硕人》写的是卫庄姜初嫁卫庄公为妻时的情景。

齐 ①相等，相同，指与之相等，与之一致。《论语·里仁》：“见贤思齐焉，见不贤而内自省也。”《孟子·滕文公上》：“夫物之不齐，物之情也。或相倍蓰，或相什百，或相千万。”②整齐它，使之齐一。《论语·为政》：“道之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格。”《孟子·公孙丑下》：“今天下地丑德齐，莫能相尚。”③国名。公元前11世纪周分封的诸侯国。姜姓。始封君主吕尚，都营丘（后称临淄。今山东淄博）。拥有今山东北部之地。春秋初期齐桓公以管仲为相，进行改革，国力强盛，遂首霸中原。齐灵公灭莱，疆土扩到山东东部。春秋中期，公室衰微，君权逐渐为大臣陈氏（即田氏）所夺。公元前386年，周安王承认田和为诸侯。传至齐威王时，打败魏国，开始称王，为战国七雄之一。战国时期，长期与秦东西对峙。前221年，为秦所灭。《论语·公冶长》：“崔子弑齐君，陈文子有马十乘，弃而违之。”④同“斋”，斋戒。《论语·乡党》：“齐必变食，居必迁坐。”《孟子·公孙丑下》：“弟子齐宿而后敢言。”⑤衣的下摆；衣裳缝边。《论语·乡党》：“摄齐升堂，鞠躬如也，屏气似不息者。”《孟子·滕文公上》：“三年之丧，齐疏之服。”

齐右 齐国的西部。《孟子·告子下》：“绵驹处于高唐，而齐右善歌。”意为善唱歌的人绵驹居住在高唐（今山东禹城西南），于是齐国西部的人们也都擅长于唱歌。高唐在齐国西面，西在右（以面朝南论），故称齐右。

齐戒 齐，通“斋”。即斋戒，修身内省。古人在祭祀前沐浴更衣，不饮酒，不吃荤，不与妻妾同寝，整洁心身，以示虔诚。《孟子·离娄下》：“虽有恶人，齐戒沐浴，则可以祀上帝。”

齐君 齐国国君。《论语·公冶长》：“崔子弑齐君。”此齐君，即齐庄公。名光，齐灵公之子。前553—前548年在位，为太子时，质于晋，曾代表齐国参与伐郑及会盟活动。

齐桓 即春秋齐国国君齐桓公姜小白。《孟子·梁惠王上》：“齐宣王问曰：‘齐桓、晋文之事可得闻乎？’”参见“齐桓公”。

齐栗 敬慎恐惧之貌。齐，同“斋”。《孟子·万章上》：“《书》曰：‘祗载见瞽瞍，夔夔齐栗，瞽瞍亦允若。’”

齐衰 丧服名。为五服之一，次于斩衰。以粗麻布做成，因其缉边缝齐，故称齐衰。齐衰三月。《论语·子罕》：“子见齐衰者、冕衣裳者与瞽者，见之，虽少，必作；过之，必趋。”此指穿丧服之人。

齐宿 齐同“斋”。意谓先一日斋戒，表示严肃恭敬之意。《孟子·公孙丑下》：“弟子齐宿而后敢言。”

齐、战、疾 孔子平时谨慎处置的三件事。意即斋戒、战争、疾病。《论语·述而》：“子之所慎：齐，战，疾。”

齐宣王（？—前301）战国齐国国君。姓田，名辟疆。继威王而立。前320—前301年在位。孟子曾适齐，劝说宣王行“仁政”。《孟子·梁惠王上》：“齐宣王问曰。”

齐桓公（？—前643）春秋时齐国国君。春秋五霸之首。姜姓，名小白。僖（釐）公之子，襄公之弟。继无知而立，前685—前643年在位。《论语·宪问》：“齐桓公正而不谖。”

齐景公（？—前490）春秋末齐国国君。姓姜，名杵臼。齐灵公之子，齐庄公之异母弟。继庄公而立。前548—前490年在位。《论语·颜渊》：“齐景公问政于孔子，孔子对曰：‘君君、臣臣、父父、子子。’景公曰：‘善哉！信如君不君，臣不臣，父不父，子不子，虽有粟，吾得而食诸？’”

齐之以礼 孔子的政治主张。意谓用礼来整饬。《论语·为政》：“子曰：‘道之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格。’”

齐之以刑 意谓用刑罚来整饬。《论语·为政》：“子曰：道之以政，齐之以刑，民免而无耻。”

齐疏之服 用粗布制作并缝有衣边而制成的丧服。齐（zī音资）本作“襄”，缉也，衣服缝边。疏，粗也，指粗布。《孟子·滕文公上》：“三年之丧，齐疏之服，飧粥之食，自天子达于庶人，三代共之。”

交 ①相交、交叉。《孟子·滕文公上》：“当尧之时，天下犹未平，……禽兽偪人，兽蹄鸟迹之道交于中国。”②交友，交结。《论语·学而》：“与朋友交而不信乎？”《论语·子张》：“子夏之门人问交于子张。”《孟子·梁惠王下》：“齐宣王问曰：‘交邻国有道乎？’③互相。《孟子·梁惠王上》：“上下交征利，而国危矣。”④人名。指曹交。《孟子·告子下》：“交闻文王十尺，汤九尺，今交九尺四寸以长，食粟而已，如何则可？”

交际 接触往来。《孟子·万章下》：“万章曰：‘敢问交际何心也？’”宋朱熹《孟子集注》：“际，接也。交际谓人以礼仪币帛相交接也。”

交征 互相争夺、夺取。交，互相。征，取，求。《孟子·梁惠王上》：“上下交征利，而国危矣。”赵岐注曰：“征，取也。”

亥唐 春秋时晋国隐居的贤人。晋国平公时人。《孟子·万章下》：“晋平公之于亥唐也，入云则入，坐云则坐，食云则食；虽蔬食菜羹，未尝不饱，盖不敢不饱也。然终于此而已矣。弗与共天位也，弗与治天职也，弗与食天禄也，士之尊贤者也，非王公之尊贤也。”

充虞 战国时人，孟子弟子。孟子葬母时，负责监理棺槨的制造工作。《孟子·公孙丑下》：“充虞请曰：‘前日不知虞之不肖，使虞敦匠事。’”

妄人 无知妄为的人。《孟子·离娄下》：“自反而忠矣，其横逆由是也，君子曰：‘此亦妄人也已矣！’”

忖度 揣想。《孟子·梁惠王上》：“《诗》云：‘他人有心，予忖度之。’”这两句诗引自《诗·小雅·巧言》第四章。意谓别人有想法，我能猜中它。

州里 本乡本土，自己的家乡。《论语·卫灵公》：“言不忠信，行不笃敬，虽州里行乎哉？”

羊枣 果名。一种紫黑色、小而圆的果实，俗称羊矢枣。《孟子·尽心下》：“曾皙嗜羊枣，而曾子不忍食羊枣。”清人何焯《义门读书记·四书》：“羊枣非枣也，乃柿之小者。初生色黄，熟则黑，似羊矢，其树再接则成柿。今俗呼牛奶柿，一名樱枣。”

关 ①关口、关门、关卡。古设关于界上，以稽查行旅。《孟子·梁惠王下》：“臣闻郊关之内有囿方四千里。”《孟子·梁惠王下》：“关市讥而不征。”《孟子·尽心下》：“孟子曰：‘古之为关也，将以御暴。’”②张弓，开弓。《孟子·告子下》：“越人关弓而射之。”

关弓 张弓，开弓。《孟子·告子下》：“其兄关弓而射之，则已垂涕泣而道之。”

关市 关卡与集市。人员物资聚集之地。《孟子·梁惠王下》：“昔者文王之治岐也……关市讥而不征。”

关雎 《诗经》首篇篇名。《论语·八佾》：“《关雎》乐而不淫，哀而不伤。”何晏《集解》引孔安国曰：“乐而不至淫，哀而不至伤，言其和也。”其所谓“乐”、“哀”，《毛诗正义》卷一谓：“乐得淑女以配君子，爱在进贤，不在其色。哀窈窕，思贤才，而无伤善之心焉。”

兴 ①兴起，发动。《孟子·梁惠王上》：“抑王兴甲兵，危士臣，构怨于诸侯，然后快于心与？”《孟子·尽心上》：“待文王而后兴者，凡民也。”朱熹《孟子集注》：“兴者，感动奋发之意。”②旺盛，兴隆。《论语·泰伯》：“君子笃于亲，则民兴于仁。”③使兴盛。《论语·子路》：“定公问：‘一言而可以兴邦，有诸？’”④茂盛。《孟子·梁惠王上》：“天油然作云，沛然下雨，则苗浡然兴之矣。”⑤举办。《论语·子路》：“事不成，则礼乐不兴。”⑥起来，起床。《论语·卫灵公》：“在陈绝粮，从者病，莫能兴。”⑦联想，由此而想及彼。《论语·阳货》：“诗，可以兴，可以观，可以群，可以怨。”朱熹《论语集注》：释“兴”为“感发志意”。



兴发 意谓打开仓库，拿出钱粮。《孟子·梁惠王下》：“于是始兴发补不足。”

兴起 感动奋发，感奋振作。《孟子·尽心下》：“百世之下，闻者莫不兴起也。”

兴于诗 孔子关于人之修养的思想。意谓人之修养兴起于学《诗》。《论语·泰伯》：“兴于《诗》，立于礼，成于乐。”何晏《集解》引包咸注：“兴，起也，言修身当先学诗。”皇侃《义疏》引江熙云：“览古人之志，可以发其志意。”朱熹《论语集注》：“兴起其好善恶恶之心，而不能自己者，必于此而得之。”《诗》，即《诗经》，它不仅是文学作品，也是古代文献，学《诗》可以获取各种知识，可以使人志气奋发，因此孔子把读《诗经》视为人之修养途径的重要组成部分。

兴灭国 孔子政治主张。意谓重新恢复无罪之亡国，使其子孙贤者守之。“灭”系“亡国”之善辞，“国”即诸侯。《论语·尧曰》：“兴灭国，继绝世，举逸民，天下之民归心焉。”对于那些因幼弱，或整治不力而为强臣所夺，或灭国的封国，孔子主张将其重新恢复，使其子孙贤者守之，以在当时“礼崩乐坏”的情况下，重续周初宗法分封之制。

汙君 昏庸暗昧的君主。《孟子·公孙丑上》：“柳下惠不羞汙君，不卑小官。”

江 ①特指长江。我国第一大河，源出青海南境唐古拉山之沱沱河，曲折东南流。流经西藏、四川、云南、湖北、湖南、江西、安徽、江苏等地，至上海吴淞口入海。江，古本为此水专名，后它水亦称江。《孟子·滕文公下》：“水由地中行，江、淮、河、汉是也。”②河川之通称。《孟子·尽心上》：“若决江河，沛然莫之能御也。”

汎爱众 孔子的伦理思想。意谓广泛地亲爱众人。汎，普遍，广泛。众，众人。《论语·学而》：“弟子入则孝，出则弟，谨而信，汎爱众，而亲仁。”爱，是指一种仁爱思想感情。

汝 ①你，对称代词。《孟子·离娄下》：“沈犹行曰：‘是非汝所知也。’”②水名。源出河南鲁山县大孟山，流经宝丰、襄城、郾城、上蔡、汝南，而注入淮河。《孟子·滕文公上》：“禹疏九河，濬济漯而注诸海，决汝汉，排淮泗而注之江，然后中国可得而食也。”除汉水外，

汝、淮、泗都不流入长江，孟子乃借此申述禹治水的功劳大，未必字字实在。

汤 ①商朝建立者、商朝第一代王。又作商汤、成汤、武汤、天乙汤；或称太乙、天乙、武王。又称高祖乙。子姓，名履。甲骨卜辞作唐、成、大乙。汤为儒家推崇的古帝之一。《大学》：“汤之《盘铭》曰：‘苟日新，日日新，又日新。’”《论语·颜渊》：“汤有天下，选于众，举伊尹，不仁者远矣。”②开水，热水。《孟子·告子上》：“冬日则饮汤，夏日则饮水，然则饮食亦在外也。”

汤誓 《尚书》篇名。系汤出师伐桀前的一篇誓词。全篇分两部分：前半部分说明要发动士众讨伐夏桀的原因，历数夏桀之罪行，反复申明征伐夏桀的道理。后半部分信誓旦旦，严肃赏罚。《孟子·梁惠王上》：“《汤誓》曰：‘时日害丧，予及汝偕亡。’”

汤放桀 指商朝开国君主汤将夏朝的末代君主桀流放到南巢（今安徽巢县东北）之事。《孟子·梁惠王下》：“齐宣王问曰：‘汤放桀，武王伐纣，有诸？’孟子对曰：‘于传有之。’”《尚书大传》：“汤放桀而归于亳三千诸侯大会。汤从诸侯之位，三让。三千诸侯莫敢即位，然后汤即天子之位。”

守 ①不移，不变。《论语·泰伯》：“笃信好学，守死善道。”②保持不失，使它不移。《论语·卫灵公》：“子曰：‘知及之，仁不能守之；虽得之，必失之。’”③防守，守卫，捍卫。与“攻”相对。《孟子·梁惠王下》：“凿斯池也，筑斯城也，与民守之，效死而民弗去，则是可为也。”

守死 坚持至死而不变。《论语·泰伯》：“笃信好学，守死善道。”

守约 ①掌握要领。《孟子·公孙丑上》：“孟施舍似曾子，北宫黜似子夏；夫二子之勇，未知其孰贤，然而孟施舍守约也。”②所操持的极其简要。《孟子·尽心下》：“守约而施博者，善道也。”

守身 洁身自爱，使不为外物所移。《孟子·离娄上》：“守孰为大？守身为大。”

守望 守卫与瞭望。指防备盗贼或其他意外事故。《孟子·滕文公上》：“死徙无出乡。乡田同井，出入相友，守望相助，疾病相扶持，

则百姓亲睦。”

决 ①挖决。指打开缺口或除去壅塞，引导水流。《孟子·滕文公上》：“决汝汉，排淮泗而注之江。《孟子·告子上》：“性犹湍水也，决诸东方则东流，决诸西方则西流。”②折断，断物。《孟子·尽心上》：“放饭流歠，而问无齿决，是之谓不知务。”

安仁 孔子伦理思想。意为安守于仁德。《论语·里仁》：“仁者安仁。”何晏《集解》引包咸曰：“惟性仁者自然体之，故谓安仁。”朱熹《论语集注》：“仁者则安其仁而无适不然”。

安无倾 孔子政治主张。意谓贵贱上下相安，可保国政不致倾覆。《论语·季氏》：“有国有家者，不患寡而患不均，不患贫而患不安。盖均无贫，和无寡，安无倾。”朱熹《论语集注》：“安，谓上下相安。”是强调君臣相安，以保国泰民治。

安百姓 使所有的老百姓安乐。《论语·宪问》：“修己以安百姓，尧、舜其犹病诸！”是说修养自己来使百姓安乐，尧舜大概还没有完全做到哩。

讳 有所忌讳而不说出，指对君主、尊长的名字避开不直称。《孟子·尽心下》：“讳名不讳姓。”

讳名 古代对于父母和君上的名字不能说，也不能写，叫做避讳。意即对父母、尊长、君上的名字避开不直称。《孟子·尽心下》：“讳名不讳姓，姓所同也，名所独也。”

讴 歌唱。《孟子·告子下》：“昔者王豹处于淇，而河西善讴。”

讴歌 歌颂。《孟子·万章上》：“讴歌者，不讴歌尧之子而讴歌舜。”

讷 出言迟钝。《论语·里仁》：“君子欲讷于言而敏于行。”《论语·子路》：“刚、毅、木、讷近仁。”孔子认为“讷”是接近于仁境界的好品德之一。

讷于言而敏于行 言语要谨慎迟钝，工作要勤劳敏捷。《论语·里仁》：“子曰：‘君子欲讷于言而敏于行。’”

许行 战国时农家。又称许子。楚国人。曾自楚至滕见滕文公。有

学生数十人，皆衣褐捆屨织席以为食。许行为神农之言，主张“贤者与民并耕而食，饗飧而治，”认为统治者设立“仓廩府库”是为了“厉民而以自养也。”其说与孟子观点相反，为孟子所反对。《孟子·滕文公上》：“有为神农之言者许行，自楚之滕，踵门而告文公曰。”

讼狱 即诉讼。《孟子·万章上》：“讼狱者，不之尧之子而之舜。”

设科 开设课程。《孟子·尽心下》：“夫子之设科也，往者不追，来者不拒。”

论笃是与 称赞言论诚实的人。笃，诚恳。与，赞许。此为“与论笃”的倒装形式，“是”为帮助倒装之用的词。“论笃”即“论笃者”。《论语·先进》：“论笃是与，君子者乎？色庄者乎？”

沂然 快乐逍遥。沂，同“欣”。《孟子·尽心上》：“终身沂然，乐而忘天下。”

尽礼 完全做到符合礼节。《论语·八佾》：“事君尽礼，人以为谄也。”《孟子·尽心上》：“乐其道而忘人之势，故王公不致敬尽礼，则不得亟见之。”

尽其心 孟子提倡的一种反省内心的认识方法和道德修养方法。意谓充分发挥善良的本心。《孟子·尽心上》：“尽其心者，知其性也。知其性，则知天矣。”孟子认为，只要尽量发挥他的善心，就能明了人性，进而知道天命。

尽其性 儒家关于天人合一思想的命题。意为尽量发挥人自己的天赋和本性。《中庸》：“唯天下至诚，为能尽其性；能尽其性，则能尽人之性；能尽人之性，则能尽物之性；能尽物之性，则可以赞天地之化育；可以赞天地之化育，则可以与天地参矣。”认为人与万物的本性，都包含着“天理”，只有至诚的圣人，才能尽量发挥自己及他人与万物之本性，其中尤应发挥自己的本性，唯以此为基础，才能充分发挥他人乃至万物的本性，进而最终达到天人融为一体。

尽美矣又尽善 孔子的美学观。意为艺术形式美极了，内容也好极了。《论语·八佾》：“子谓《韶》尽美矣，又尽善也。谓《武》，尽美矣，未尽善也郑玄注：“《韶》，舜乐也，美舜自以德禅于尧；又尽善，谓太平也。《武》，周武王乐，美武王以此定功天下；未尽善，谓

未致太平也。”孔子的美学思想对中国古代美学思想的发展具有深刻的影响。后用“尽善尽美”称赞人品或事物达到完美无缺的境地。

尽信书，则不如无书 完全相信书本上的记载，就还不如没有书的好。《孟子·尽心下》：“孟子曰：‘尽信书，则不如无书。’”后常借此语，表示读书求实，切勿盲目拘泥书本所记而不加辨析。

毕战 战国滕国大臣。《孟子·滕文公上》：“使毕战问井地。”

毕郢 古地名。《孟子·离娄下》：“文王生于岐周，卒于毕郢。”毕郢即《吕氏春秋·具备》：“武王尝穷于毕程矣”之“毕程”。刘台拱《经传小记·释毕郢》，“云毕者，程之大地名；程者，毕中之小号也。”程在今陕西咸阳东。

异端 不同的主张。古代儒家称其他持不同见解的学派为异端。《论语·为政》：“攻乎异端，斯害也已。”此指与孔子相异的主张、言论。后世泛指不正统者为“异端”。

异姓之卿 与诸侯王不同姓的卿。《孟子·万章下》：“齐宣王问卿。孟子曰：‘……有贵戚之卿，有异姓之卿。’”

阱 陷阱，为捕捉野兽而设置的深坑。《孟子·梁惠王下》：“臣闻郊关之内有囿方四十里，杀其麋鹿者，如杀人之罪，则是方四十里为阱于国中。”

阨穷 穷困，困厄，遭灾。《孟子·公孙丑上》：“遗佚而不怨，阨穷而不悯。”

阳虎 春秋时鲁国贵族季氏（季孙氏）家臣。即阳货。或说字货。又称阳氏。孔子年轻时，季孙氏“飨士，孔子与往”，被阳虎绌曰：“季氏飨士，非敢飨子也”，孔子由是退（《史记·孔子世家》）。当阳虎专鲁政时，又笼络孔子，而“孔子不见”（《论语·阳货》）。孔子“状类阳虎”，曾误被匡人“拘焉五日”。事亦见《史记·孔子世家》。《孟子·滕文公上》：“阳虎曰：‘为富不仁矣，为仁不富矣。’”

阳货 ①《论语》篇名。第十七篇。汉石经凡二十六章，何晏《集解》二十四章（刘宝楠《正义》从之），朱熹《集注》复为二十六章。邢本“古者民有三疾”章下有“子曰：巧言令色，鲜矣仁。”唐石经亦有此

章，但系旁注。清崔述考辨本篇《公山弗扰》章、《佛肸召孔子》二章有可疑处，与《论语》前十篇不类。（参见《洙泗考信录》卷二）②人名。即阳虎。或曰字货。《孟子》有阳虎、阳货，赵岐《孟子》注：“阳虎，鲁季氏家臣也”，“阳货，鲁大夫也”，以阳货、阳虎为二人。《左传》无阳货。清崔述《洙泗考信录》卷一辨阳货、阳虎为二人，说得很详明。而何晏《论语集解》、朱熹《论语集注》均以阳货、阳虎为一人，今从之。见“阳虎”。

阳肤 春秋末鲁国人，曾子弟子。《论语·子张》：“孟氏使阳肤为师，问于曾子。曾子曰：‘上失其道，民散久矣。如得其情，则哀矜而勿喜！’”

阳城 夏初都城。《孟子·万章上》：“禹避舜之子于阳城。”《古本竹书纪年》：“禹居阳城”，《世本·居篇》：“禹都阳城。”对其地望，历来学者大都于颍川郡求之，谓在今河南登封。“阳城”在登封又有两个意思。（1）山名。王先谦《汉书补注》卷八上一：“《一统志》：阳城山在今登封县东北，俗名车岭山。”阎若璩《四书释地》以为禹避于此。（2）邑名。王先谦：“《一统志》（阳城）故城，今登封县东南三十五里，俗名为告成镇。”《清一统志》以为禹避于此。登封告成镇古有阳城之名，史籍记载颇为清楚，建国以来为了解决夏文化的禹都阻城问题在登封告成镇一带作了调查和发掘，从考古上也证实了春秋、战国和汉代的阳城即今之登封告成镇，并在其遗址出土战国印有“阳城仓”的陶片。

阶 ①台阶，阶梯。《论语·乡党》：“没阶趋，翼如也。”②梯子。《孟子·万章上》：“父母使舜完廩，捐阶，瞽瞍焚廩。”③使用阶梯。《论语·子张》：“夫子之不可及也，犹天之不可阶而升也。”

防 ①地名。春秋鲁地，臧武仲的封邑，在今山东费县东北六十里之华城，离齐国边境很近。《论语·宪问》：“子曰：‘臧武仲以防求为后于鲁，虽曰不要君，吾不信也。’”②筑堤。《孟子·万章下》：“葵丘之会，……五命曰，无曲防，无遏籴，无有封而不告。”

观 ①观察，观看。孔子哲学思想的概念。《论语·为政》：“子曰：‘视其所以，观其所由，察其所安。’”观，是在“视”的基础上，把握“从来经历处”。朱熹《论语集注》：“观比视为详矣。”孔子谓视、观、察三者有浅深之次序。②游。《孟子·梁惠王下》：“吾欲观于转附、朝舞，遵海而南，放于琅邪。”

观色 意谓观察别人的脸色。《论语·颜渊》：“夫达也者，质直而好义，察言而观色，虑以下人。”

观于海者难为水 意谓看见过大海的人，对于一般的水不易产生兴趣。比喻见过世面的人眼界高。《孟子·尽心上》：“孔子登东山而小鲁，登泰山而小天下，故观于海者难为水，游于圣人之门者难为言。”

如 ①像、似、相同。《论语·学而》：“《诗》云：‘如切如磋，如琢如磨。’”《论语·为政》：“子曰：‘吾与回言终日，不违，如愚。’”《孟子·梁惠王上》：“其如是，孰能御之？”②及，比上，赶得上。只跟否定词用在一起。《论语·八佾》：“子曰：‘夷狄之有君，不如诸夏之亡也。’”《孟子·公孙丑上》：“虽有智慧不如乘势。”③就是，乃是。《论语·宪问》：“子曰：‘桓公九合诸侯，不以兵车，管仲之力也。如其仁！如其仁！’”④假如，假若，假使，如果。《论语·雍也》：“如有复我者，则吾必在汶上矣。”《论语·述而》：“如不可求，从吾所好。”《孟子·梁惠王上》：“王如知此，则无望民之多于邻国也。”⑤或者。《论语·先进》：“安见方六七十，如五六十，而非邦也者？”⑥奈。一般和“何”字连用。《论语·子罕》：“天之未丧斯文也，匡人其如予何？”《孟子·梁惠王下》：“君如彼何哉？”⑦意谓怎样对付他。跟“何”字用在一起，“如……何”。《论语·八佾》：“人而不仁，如礼何？”⑧当，宜，应当。《孟子·公孙丑下》：“王使人来曰：‘寡人如就见者也，有寒疾，不可以风。’”⑨而。《孟子·滕文公下》：“《诗》云：‘不失其驰，舍矢如破。’”⑩至于。《论语·先进》：“如其礼乐，以俟君子。”⑪小品词，常用在区别词之后作语尾。《论语·八佾》：“乐其可知也：始作，翕如也。”《论语·述而》：“子之燕居，申申如也，夭夭如也。”《孟子·滕文公下》：“《传》曰：‘孔子三月无君，则皇皇如也，出疆必载质。’”

如此 这样。《孟子·告子下》：“夫子在三卿之中，名实未加于上下而去之，仁者固如此乎？”

如何 怎样。《孟子·离娄下》：“忧之如何？如舜而已矣。”《孟子·告子下》：“（曹）交闻文王十尺，汤九尺，今交九尺四寸以长，食粟而已，如何则可？”

如之何 怎么样。《论语·为政》：“季康子问使民敬忠以劝，如之何？”《论语·先进》：“闵子骞曰：‘仍旧贯，如之何？’”《孟子·梁惠王上》：“如之何其使斯民饥而死也？”

如切如磋，如琢如磨 意谓好像做骨器，切断，磋光；好像做玉器，琢开，磨光。此两句诗引自《诗·卫风·淇奥》。《论语·学而》：子贡曰：“《诗》云：‘如切如磋，如琢如磨，’其斯之谓与？”这里子贡本以为“无谄、无骄”已经够好了，听了孔子的话，懂得德行是没有止境的，一个人必须不停地追求进步。所以引了这两句诗来表明对德行精益求精的态度。

好 ①美好。《论语·子张》：“贡曰：‘譬之宫墙，赐之墙也及肩，窥见室家之好。’”《孟子·万章上》：“好色，人之所欲。”②喜爱，喜好。《论语·学而》：“有子曰：‘其为人也孝弟，而好犯上者，鲜矣。’”《孟子·梁惠王上》：“王好战，请以战喻。”③交好，友好，和好。《论语·八佾》：“邦君为两国之好，有反坫，管氏亦有反坫。”《孟子·告子下》：“凡我同盟之人，既盟之后，言归于好。”

好义 亲善礼义，遵从礼义，按礼义办事。《论语·颜渊》：“夫达也者，质直而好义，察言而观色，虑以下人。”

好色 ①喜欢美色，贪恋女色。《论语·子罕》：“子曰：‘吾未见好德如好色者也。’”《论语·卫灵公》：“子曰：‘已矣乎！吾未见好德如好色者也。’”②美色，美貌姿色。《孟子·万章上》：“好色，人之所欲。”

好事 喜欢多事。《孟子·万章上》：“好事者为之也。”

好学 孔子关于学习方面的命题。意即爱好学习，指对学习有浓厚的兴趣。《论语·公冶长》：“十室之邑，必有忠信如丘者焉，不如丘之好学也。”《论语·学而》：“君子食无求饱，居无求安，敏于事而慎于言，就有道而正焉，可谓好学也已。”《论语·雍也》：“有颜回者好学，不迁怒，不贰过。不幸短命死矣，今也则亡，未闻好学者也。”

好勇 喜爱勇敢。《孟子·梁惠王下》：“王曰：‘大哉言矣！寡人有疾，寡人好勇。’”

好恶 爱憎，喜欢与厌恶。《孟子·告子上》：“其日夜之所息，平旦之气，其好恶与人相近也者几希，则其旦昼之所为，有梏亡之矣。”

好善 意谓欢喜听取有益的话。《孟子·告子下》：“其为人也好善。”赵岐注：“乐闻善言，是采用之也。”



好辩 喜欢争辩。《孟子·滕文公下》：“予岂好辩哉？予不得已也。”

好为人师 意谓不谦逊，喜欢以教导者自居。《孟子·离娄上》：“人之患，在好为人师。”

好察迩言 喜欢并善于审察日常浅近的话。《中庸》：“舜好问而好察迩言。”

好学近乎知 意谓喜爱并努力学习就接近智慧。《中庸》：“子曰：‘好学近乎知，力行近乎仁，知耻近乎勇。’”知，即知道、了解、见解、知识、聪明、智慧。是孔子的认识论和伦理学的基本范畴。

羽 羽毛。《孟子·梁惠王上》：“吾力足以举百钧而不足以举一羽。”

羽山 古地名。《孟子·万章上》：“殛鲧于羽山。”其地望有二说。（1）据《汉书·地理志》，当在今江苏赣榆界。（2）据《太平寰宇记》，在今山东蓬莱东南三十里。

羽旄 羽旗。《孟子·梁惠王下》：“百姓闻王车马之音，见羽旄之美。”

纣 商朝末代国王。一作受。亦称辛。又称受辛、帝辛、商辛；商纣、商王纣、商纣王。商王帝乙少子，然以其母为正后而得嗣。约前1155—前1122年在位。纣重用谀臣，制炮烙之刑，暴虐百姓。为历史上著名的暴君。后为周武王所灭，纣败走鹿台，自焚而死。《孟子·公孙丑上》：“纣之去武丁未久也，其故家遗俗、流风善政，犹有存者；又有微子、微仲、王子比干、箕子、胶鬲皆贤人也，相与辅相之，故久而后失之也。”《孟子·万章上》：“天之所废，必若桀纣者也。”《大学》：“桀纣帅天下以暴，而民从之。”《论语·子张》：“纣之不善，不如是之甚也。”

约 ①窘困，穷困。《论语·里仁》：“不仁者不可以久处约，不可以长处乐。”②不放肆，约束，检束。《论语·里仁》：“子曰：‘以约失之者鲜矣。’”《论语·雍也》：“子曰：‘君子博学于文，约之以礼，亦可以弗畔矣夫！’”《论语·子罕》：“夫子循循然善诱人，博我以文，约我以礼。”③简单。《孟子·公孙丑上》：“夫二子之勇，未知其孰贤，然而

孟施舍守约也。”④邀约，邀请。《孟子·告子下》：“我能为君约与国，战必克。”

孙叔敖 春秋时楚国令尹（相）。姓药名艾猎，或称敖。一说名饶，字叔敖。又有艾猎为另一人之说。楚王族氏之裔，药贾之子。孙叔敖曾协助楚庄王称霸，任内，楚国大治，史称贤相。《孟子·告子下》：“孙叔敖举于海。”

巡狩 帝王离开国都巡行境内。狩，原指冬猎，此同“守”《孟子·梁惠王下》：“天子适诸侯曰巡狩。巡狩者，巡所守也。”《孟子·告子下》：“天子适诸侯曰巡狩，诸侯朝于天子曰述职。”

## 七画

形 ①状况。《孟子·梁惠王上》：“不为者与不能者之形何以异？”②表现。《孟子·告子下》：“有诸内必形诸外。”

形色 身体容貌。《孟子·尽心上》：“形色，天性也。”

进 ①向前走，前进。《论语·雍也》：“非敢后也，马不进也。”②使其前进。《论语·述而》：“孔子退，揖巫马期而进之。”③仕进，做官。《孟子·梁惠王上》：“治亦进，乱亦进，伊尹也。”④进奉，奉献。《孟子·离娄上》：“将以复进也。”

进退 迎送宾客。《论语·子张》：“子夏之门人小子，当洒扫应对进退，则可矣。”

进不隐贤 入朝做官并不隐藏自己的才能。《孟子·公孙丑上》：“柳下惠不羞汙君，不卑小官；进不隐贤，必以其道。”

远 ①距离大，差距大。《孟子·公孙丑上》：“若是，则夫子过孟贲远矣。”②看得远。《论语·颜渊》：“浸润之谮，肤受之愬，不行焉，可谓远也已矣。”③远离，离开。《论语·颜渊》：“舜有天下，选于众，举皋陶，不仁者远矣。”④使之远离。《孟子·梁惠王上》：“是以君子远庖厨也。”⑤远臣。《孟子·离娄下》：“武王不泄迩，不忘远。”

远方 很远的地方。《论语·学而》：“有朋自远方来，不亦乐乎？”

远臣 远方来仕之臣。《孟子·万章上》：“吾闻观近臣，以其所为主；观远臣，以其所主。”

远怨 不招人怨恨。《论语·卫灵公》：“躬自厚而薄责于人，则远怨矣。”

戒 ①戒忌，警惕。《论语·季氏》：“少之时，气血未定，戒之在色。”②应当戒忌、警惕的事情。《论语·季氏》：“君子有三戒。”③警告，申诫。《论语·尧曰》：“不戒视成谓之暴。”④准备。《孟子·梁惠

王下》：“景公悦，大戒于国，出舍于郊。”

戒慎 谨慎敬戒。《中庸》：“是故君子戒慎乎其所不睹，恐惧乎其所不闻。”

运 ①运转。《孟子·梁惠王上》：“天下可运于掌。”②转化。《孟子·梁惠王下》：“如水益深，如火益热，亦运而已矣。”

违 ①违背，违反。《孟子·梁惠王上》：“不违农时，谷不可胜食也。”②逃避。《孟子·公孙丑上》：“天作孽，犹可违；自作孽，不可活。”③离开，距离。《孟子·告子上》：“夜气不足以存，则其违禽兽不远矣。”④违背礼节。《论语·为政》：“孟懿子问孝。子曰：‘无违。’”

违仁 离开仁德。《论语·八佾》：“君子无终食之间违仁，造次必于是，颠沛必于是。”

违众 违反大家。《论语·子罕》：“今拜乎上，泰也。虽违众，吾从下。”

贡 相传为夏代的赋税制度。《孟子·滕文公上》：“夏后氏五十而贡。”

贡税 赋税。《孟子·万章上》：“天子使吏治其国而纳其贡税焉。”

赤 孔子学生公西华的名字。参见“子华”。

赤子 婴儿。《大学》《康诰》曰：‘如保赤子。’”

攻 ①攻击，批判。《论语·为政》：“攻乎异端，斯害也已。”②攻治，建造。《孟子·梁惠王上》：“《诗》云：‘经始灵台，经之营之，庶民攻之，不日成之。’”

志 ①志向。《论语·学而》：“父在，观其志；父没，观其行。”②有志于，立志于。《论语·为政》：“吾十有五而志于学。”③期望，要求。《孟子·告子上》：“羿之教人射，必志于彀；学者亦必志于彀。”④书名。《孟子·滕文公上》：“且《志》曰：‘丧祭从先祖。’”

志士 有高尚志向和节操的人。《孟子·滕文公下》：“志士不忘在沟

壑。”

孝 孝顺父母。儒家的伦理观念之一。参见“孝弟”。《大学》：“为人子，止于孝。”

孝弟 儒家的伦理思想。孝，指善事父母，对父母、对祖先尽孝道；弟（悌），指敬爱兄长，引申为顺从兄长。《论语·学而》：“其为人也孝弟，而好犯上者，鲜矣。……孝弟也者，其为仁之本与！”

孝悌忠信 儒家重要的伦理范畴。儒家把它作为实行最高道德原则“仁”的根本条件，也是“忠”的前提。认为：只有能孝敬父母、顺从兄长的人，才能忠君，这样的人才能与朋友交言而有信。家长宗法制是封建等级制社会的基础，儒家把“孝悌忠信”作为基础道德规范，是与此相一致的。《孟子·梁惠王上》：“壮者以暇日修其孝悌忠信，入以事其父兄，出以事其长上，可使制梃以挾秦楚之坚甲利兵矣。”

声 ①声音。《孟子·梁惠王上》：“闻其声，不忍食其肉。”②乐声、音乐。《孟子·告子上》：“至于声，天下期于师旷，是天下之耳相似也。”

声音 ①声音，或指言语。《孟子·离娄上》：“恭俭岂可以声音笑貌为哉！”②指乐声，音乐。《孟子·梁惠王上》：“抑为采色不足视于目与？声音不足听于耳与？”

声闻 名誉，声望。《孟子·离娄下》：“故声闻过情，君子耻之。”

克 ①战胜。《孟子·告子下》：“我能为君约与国，战必克。”②好胜。《论语·宪问》：“克、伐、怨、欲不行焉，可以为仁矣？”③乐正子自称其名。参见“乐正子”。

克己复礼 儒家的道德修养方法。包括两个方面的内容：其一是“克己”，就是对于自己的欲求加以约束和限制。其二是“复礼”，就是使自己的行为合于“礼”的规定。“克己”是实行“忠恕之道”的先决条件，也是爱人的先决条件，也是“复礼”的先决条件。“克己”是为了“复礼”，“复礼”是为了实行“仁”。孔子认为，只有使自己的言行，完全符合礼的要求，才算是实行“仁”了。《论语·颜渊》：“颜渊问仁。子曰：‘克己复礼为仁。一日克己复礼，天下归仁焉。’”

芸 通“耘”。除草。《论语·微子》：“植其杖而芸。”

杖 拐杖。《论语·宪问》：“以杖叩其胫。”

杖者 拄拐杖的。指老年人。《论语·乡党》：“乡人饮酒，杖者出，斯出矣。”

杞 国名。周分封的诸侯国。姒姓。相传开国君主是夏禹的后裔东楼公。初在雍丘（今河南杞县），后迁缘陵（今山东昌乐东南）、淳于（今山东安丘东北）。公元前445年为楚所灭。《论语·八佾》：“子曰：‘夏礼，吾能言之，杞不足徵也。’”

杞柳 树名。赵岐注认为是柎柳。孙奭疏认为是枸杞和少杨。《孟子·告子上》：“性，犹杞柳也；义，犹柎椽也。”

杞梁 人名。齐臣。《孟子·告子下》：“华周杞梁之妻善哭其夫而变国俗。”

巫匠 巫和匠。巫指以装神弄鬼替人祈祷为职业的人。匠指工匠。这里专指木工。《孟子·公孙丑上》：“矢人唯恐不伤人，函人唯恐伤人。巫匠亦然。”

巫医 古代以占卜等为人治病的人。《论语·子路》：“人而无恒，不可以作巫医。”

巫马期 人名。孔子学生，比孔子小三十岁。姓巫马，名施，字子期。鲁国人，一说陈国人。曾为单父宰。《论语·述而》：“孔子退，揖巫马期而进之。”

杨朱（约前395—前335）又称阳生、杨子或阳子居。魏国人。战国初期哲学家。他主张“为我”、“贵己”的道德论，提出“全性葆真，不以物累形”的主张，重视保存个人生命，反对别人侵夺自己，也反对侵夺别人。孟轲曾抨击他“为我”的思想，说他是“拔一毛而利天下，不为也。”韩非也称他是“轻物重生之士”，“不以天下大利，易其胫之一毛。”杨朱反对孔子的伦理思想和墨子的“兼爱尚贤”，他的思想在战国初期颇为流行，“天下之言不归杨即归墨”，后来为道家庄周一派所发挥。杨朱的言论，散见于《孟子》、《庄子》、《韩非子》、《吕氏春秋》等书中。《孟子·滕文公下》：“圣王不作，诸侯放恣，处士横议，

杨朱、墨翟之言盈天下。”

劳 ①劳苦。《论语·为政》：“有事，弟子服其劳。”②使之勤劳。《论语·子路》：“子路问政。子曰：‘先之劳之。’”③功劳、劳绩。《论语·公冶长》：“颜渊曰：‘愿无伐善，无施劳。’”

劳而不怨 ①使人劳动，而不产生怨恨。《论语·尧曰》：“君子惠而不费，劳而不怨，欲而不贪，泰而不骄，威而不猛。”②虽然忧愁，但不怨恨。《论语·里仁》：“子曰：‘事父母几谏。见志不从，又敬不违，劳而不怨。’”《孟子·万章上》：“父母爱之，喜而不忘；父母恶之，劳而不怨。”

劳心者治人，劳力者治于人 这是孟子提出的社会等级观念和所谓分工理论。他认为在这个社会上，劳心（脑力劳动）者就是“大人”，应当是社会的统治者；劳力（体力劳动）者就是“小人”，则应是被统治者，而且应当供养统治者。这是通行天下的共同原则。孟子所宣扬的“劳心”与“劳力”的不同和所谓分工，正好成为奴隶主与封建统治阶级鄙视劳动和劳动人民的理论根据，成为压迫人民剥削人民的理论根据，并为历代统治者所崇奉。《孟子·滕文公上》：“然则治天下独可耕且为与？有大人之事，有小人之事。……故曰，或劳心，或劳力；劳心者治人，劳力者治于人；治于人者食人，治人者食于人，天下之通义也。”

束牲 捆绑牺牲。古代定盟常用牺牲，或杀，或不杀。《孟子·告子下》：“葵丘之会诸侯，束牲、载书而不歃血。”

束脩 脩，干肉。十条干肉为束脩。古代诸侯大夫相馈赠的礼物。也指学生向教师致送的礼物。《论语·述而》：“子曰：‘自行束脩以上，吾未尝无悔焉。’”

吾 ①自称代词。我，我们。《论语·学而》：“虽曰未学，吾必谓之学矣。”②物主代词。我的，我们的。《论语·公冶长》：“犹吾大夫崔子也。”

吾子 对人相亲爱的称呼。《孟子·告子下》：“是故禹以四海为壑，今吾子以邻国为壑。”

豆 古代食器。形似高足盘，或有盖。用以盛食物或羹汤。《孟子·告子上》：“一箪食，一豆羹。”

两马一车两马。或指几匹马。《孟子·尽心下》：“城门之轨，两马之力与？”

两端 指事物的两个方面。《论语·子罕》：“有鄙夫问于我，空空如也。我叩其两端而竭焉。”

矧（jī） 激动。《孟子·告子下》：“亲之过小而怨，是不可矧也。”

底豫 得到欢乐。《孟子·离娄上》：“舜尽事亲之道而瞽瞍底豫，瞽瞍底豫而天下化。”

忒（tè） 差错。《大学》：“《诗》云：‘其仪不忒，正是四国。’”

輶（yuè） 古代小车车辕前与横木相接的关键。《论语·为政》：“大车无 𦘔，小车无輶，其何以行之哉？”

轳 通“仞”。量词。古代以七尺或八尺为轳。《孟子·尽心上》：“掘井九轳而不及泉。”

连 人名。见“屋庐子”。《孟子·告子下》：“屋庐子喜曰：‘连得间矣。’”

抚 安抚。《孟子·梁惠王上》：“莅中国而抚四夷也。”另见“抚剑”。

抚剑 按剑。《孟子·梁惠王下》：“夫抚剑疾视曰：‘彼恶敢当我哉！’此匹夫之勇，敌一人者也。”

折枝 有三种解释：折取树枝；弯腰（折肢）行礼；按摩肢体。都指容易办到的事。《孟子·梁惠王上》：“为长者折枝，语人曰：‘我不能。’是不为也，非不能也。”

折狱 断案。《论语·颜渊》：“子曰：‘片言可以折狱者，其由也与？’”

抑 ①动词。抑制，遏制。《孟子·滕文公下》：“昔者禹抑洪水而天下平。”②连词，表选择。还是。《论语·学而》：“求之与？抑与之与？”③连词，表转折。不过。《论语·述而》：“若圣与仁，则吾岂



敢？抑为之不厌，诲人不倦，则可谓云尔已矣。”

抑亦 连词，表示选择。还是。《孟子·滕文公下》：“仲子所居之室，伯夷之所筑与？抑亦盗跖之所筑与？所食之粟，伯夷之所树与？抑亦盗跖之所树与？”

报 回报，答礼。《孟子·告子下》：“孟子居邹，季任为任处守，以币交，受之而不报。”

求 ①寻求，追求。《孟子·梁惠王上》：“以若所为，求若所欲，犹缘木而求鱼也。”②人名。见“冉求”。

求全 过分苛求。《孟子·离娄上》：“有不虞之誉，有求全之毁。”

求备 犹言求全责备。《论语·子路》：“说之虽不以道，说也；及其使人也，求备焉。”

求生以害仁 苟全性命而损害仁义。《论语·卫灵公》：“志士仁人，无求生以害仁，有杀身以成仁。”

里仁 ①居住在有仁德的地方。《论语·里仁》：“子曰：‘里仁为美，择不处仁，焉得知？’”②《论语》篇名。

吴 西周至春秋国名。姬姓。周太王之子太伯、仲雍所建，始都蕃篱（今江苏无锡市东南梅里），后迁都吴（今江苏苏州市）。春秋后期国力始强，南败越国，并北上与晋争霸。前473年为越所灭。《论语·述而》：“君取于吴。”

吴孟子 人名。鲁昭公夫人。按照春秋时的惯例，国君夫人的称号应是出生国名加上她的本姓。这位夫人出生于姬姓的吴国，应该称吴姬。但周代有同姓不婚的规定，鲁与吴同为姬姓，互相通婚违背了这一规定，故不称吴姬，而称吴孟子。《论语·述而》：“谓之吴孟子。”

助 ①帮助。《论语·先进》：“回也非助我者也，于吾言无所不说。”②用助耕公田而代替田赋的一种税法。《孟子·滕文公上》：“夏后氏五十而贡，殷人七十而助，周人百亩而彻，其实皆什一也。彻者，彻也；助者，藉也。”

助而不税 只助耕公田不再征税。《孟子·公孙丑上》：“耕者，助而

不税，则天下之农皆悦，而愿耕于其野矣。”

时 ①时候。《论语·季氏》：“少之时，血气未定，戒之在色。”②历法。《论语·卫灵公》：“行夏之时，乘殷之辂，服周之冕。”③时机，机会。《论语·阳货》：“好从事而亟失其时。”④适时。《论语·宪问》：“夫子时然后言，人不厌其言。”⑤时时，经常。《论语·学而》：“学而时习之，不亦说乎？”⑥窥伺。《论语·阳货》：“孔子时其亡也，而往拜之。”

时子 人名。齐臣。《孟子·公孙丑下》：“时子因陈子而以告孟子。”

时中 儒家谓立身行事，应随时合乎中道。《中庸》：“君子之中庸也，君子而时中。”

时雨 及时雨。《孟子·尽心上》：“君子之所以教者五：有如时雨化之者，有成德者。”

时食 古代四时祭祀祖先所用的时鲜食品。《中庸》：“春秋，修其祖庙，陈其宗器，设其裳衣，荐其时食。”

时日害丧 这太阳什么时候毁灭？语出《书·汤誓》。时，这。害，何。《孟子·梁惠王上》：“《汤誓》曰：‘时日害丧，予及女偕亡。’”

旷夫 未娶妻的单身汉。《孟子·梁惠王下》：“当是时也，内无怨女，外无旷夫。”

足 ①脚。《孟子·离娄上》：“沧浪之水浊兮，可以濯我足。”②足够。《论语·八佾》：“文献不足故也。足，则吾能征之矣。”③助动词。值得。《论语·里仁》：“士志于道，而耻恶衣恶食者，未足与议也。”

足以 助动词。能够，可以。《孟子·尽心上》：“百亩之田，匹夫耕之，八口之家足以无饥矣。”

足用 与“足以”相同。《孟子·公孙丑下》：“王由足用为善；王如用予，则岂徒齐民安，天下之民举安。”

足民 使人民富足。《论语·先进》：“方六七十，如五六十，求也为

之，比及三年，可使足民。”

足兵 武器装备充足。孔子认为这是治理国家的第二件大事。但在需要的时候，又可以首先去掉。《论语·颜渊》：“子贡问政。子曰：‘足食，足兵，民信之矣。’”

足食 粮食充足。孔子认为这是治理国家的第一件大事。《论语·颜渊》：“子贡问政。子曰：‘足食，足兵，民信之矣。’”

困 困扰。《论语·子罕》：“不为酒困。”

困穷 困苦贫穷。《论语·尧曰》：“四海困穷，天禄永终。”

困而知之 经过困惑、挫折和探求才学得知识、懂得道理。孔子认为这是学习的途径之一。《中庸》二十章或生而知之，或学而知之，或困而知之：及其知之一也。”

听 ①听觉。《孟子·告子下》：“耳之于声也，有同听焉。”②听从，听信。《孟子·梁惠王下》：“左右皆曰不可，勿听。”③服从，接受教令。《论语·宪问》：“君薨，百官总己以听于冢宰三年。”④治理。《孟子·离娄下》：“子产听郑国之政。”

听讼 审理案件。《论语·颜渊》：“子曰：‘听讼，吾犹人也。必也使无讼乎！’”

听其言而观其行 听了一个人说的话，还要观察他的行动。指看人是否言行一致。《论语·公冶长》：“子曰：‘始吾于人也，听其言而信其行；今吾于人也，听其言而观其行。’”

邑 古代居民聚居的地方，包括周围的土地。《论语·公冶长》：“千室之邑，百乘之家。”

岐 地名。在今陕西省岐山县一带。《孟子·梁惠王下》：“昔者文王之治岐也。”

岐山 今陕西岐山县东北六十里之箭括山。《孟子·梁惠王下》：“昔者大王居邠，狄人侵之，去之岐山之下居焉。”

岐周 地名。在今陕西省岐山县东北部。《孟子·离娄下》：“文王生

于岐周。”

兕（sì）犀牛。《论语·季氏》：“虎兕出于柙。”

岑楼 尖角高楼。《孟子·告子下》：“方寸之木可使高于岑楼。”

告子 ①战国时人。名不详。可能曾受教于墨子。《孟子·公孙丑上》：“是不难，告子先我不动心。”②《孟子》篇名。分上下两篇。

告者 传话的人。《论语·宪问》：“以告者过也。”

告朔饩羊 古代的一种制度。每年秋冬之交，周天子把第二年的历书颁给诸侯。历书包括那年有无闰月，每月初一是哪一天。因此称为“颁告朔”。诸侯接受历书后，把它藏于祖庙。每月初一，杀一只羊到祖庙祭祀，然后回朝廷听政。这种仪式称“告朔”，举行这种仪式所用的羊称做“饩羊”。鲁自文公起不亲临祖庙告祭，只杀一只羊虚应故事。子贡端木赐想要去掉这种有名无实的形式，想连杀羊一事也免了。孔子表示反对，要保留西周的礼。《论语·八佾》：“子贡欲去告朔之饩羊。子曰赐也！尔爱其羊，我爱其礼。”

告诸往而知来者 告诉过去的事、已知的事，可以推知未来的事。《论语·学而》：“子曰：‘赐也，始可与言《诗》已矣，告诸往而知来者。’”

物（rèn认） 满。《孟子·梁惠王上》：“王在灵沼，於刳鱼跃。”

利 利与义是中国政治思想史、伦理思想史上一对重要的范畴。利，指利益、功利，即物质利益；义，指思想行为符合一定的标准，即仁义道德。《论语·里仁》：“君子喻于义，小人喻于利。”《孟子·梁惠王上》：“王！何必曰利？亦有仁义而已矣。……苟为后义而先利，不夺不履。未有仁而遗其亲者也，未有义而后其君者也。王亦曰仁义而已矣，何必言利？”孔子和孟子的义利观对后世影响很大。西汉董仲舒更明确地提出了“正其谊（义）不谋其利，明其道不计其功”，由于儒家思想在我国整个封建社会居于统治地位，儒家重“义”轻“利”的思想，对社会经济的发展有严重的阻碍作用。

利口 犹言油嘴滑舌、花言巧语。《论语·阳货》：“恶利口之覆邦家者。”

利仁 深知仁有巨大好处。《论语·里仁》：“仁者安仁，知者利仁。”

秀 谷物吐穗开花。《论语·子罕》：“苗而不秀者有矣夫！秀而不实者有矣夫！”

私 ①个人的。指私田。《孟子·滕文公上》：“雨我公田，遂及我私。”②私人身份。《孟子·公孙丑下》：“沈同以其私问曰：‘燕可伐与？’”③偏爱。《孟子·离娄下》：“好货财，私妻子，不顾父母之养。”④私下地。《孟子·公孙丑下》：“不告之于王而私与之吾子之禄爵。”

私事 自己的事。《孟子·滕文公上》：“公事毕，然后敢治私事。”

私覿（dí） 私下相见。《论语·乡党》：“私覿，愉愉如也。”

私淑 私下向人学习。（未能直接从学）《孟子·离娄下》：“予未得为孔子徒也，予私淑诸人也。”

私淑艾 同“私淑”。私下学习获取。《孟子·尽心上》：“君子之所以教者五：有如时雨化之者，……有答问者，有私淑艾者。”

乱 ①作乱，反叛。《论语·泰伯》：“勇而无礼则乱。”②叛变的事，不正常的情况。《论语·述而》：“子不语怪、力、乱、神。”③与“治”相对，不太平。《孟子·公孙丑上》：“治则进，乱则退，伯夷也。”④扰乱，破坏。《孟子·滕文公上》：“子比而同之，是乱天下也。”⑤神志昏乱。《论语·乡党》：“唯酒无量，不及乱。”⑥诗乐最后合乐的一章。《论语·泰伯》：“师挚之始，《关雎》之乱，洋洋乎盈耳哉！”

乱世 混乱动荡的时代。《孟子·离娄下》：“颜子当乱世，居于陋巷，一箪食，一瓢饮。”

乱臣 ①善于治国的能臣。《论语·泰伯》：“武王曰：‘予有乱臣十人。’”②叛乱之臣。见“乱臣贼子”。

乱邦 发生祸乱的国家。《论语·泰伯》：“危邦不入，乱邦不居。”

乱臣贼子 叛乱之臣、不孝之子。后常指不守臣道、心怀异志的

人。《孟子·滕文公下》：“孔子成《春秋》，而乱臣贼子惧。”

我 ①我，我的。《孟子·告子上》：“彼长而我长之，非有长于我也。”《论语·述而》：“三人行，必有我师焉②自以为是。《论语·子罕》：“子绝四：毋意，毋必，毋固，毋我。”

我武维扬，侵于之疆 语见《尚书·泰誓》。于，古国名。此句说发扬我们的威武，攻占于国的疆土。《孟子·滕文公下》：“《太誓》曰：‘我武维扬，侵于之疆。’”

每事问 每件事情都发问。孔子强调学与思的结合，也强调学与问的结合。《论语·八佾》：“子入太庙，每事问。”

佞（**nìng**泞）有口才，能言善辩。《论语·公冶长》：“雍也仁而不佞。”

佞者 能言善辩的人。《论语·先进》：“子曰：‘是故恶夫佞者。’”

兵 兵器。《孟子·梁惠王上》：“弃甲曳兵而走。”

兵刃 兵器锋刃。《孟子·梁惠王上》：“填然鼓之，兵刃既接。”

兵甲 军队和武器装备。《孟子·离娄上》：“城郭不完，兵甲不多，非国之灭也。”

兵革 兵器和甲冑。《孟子·公孙丑下》：“城非不高也，池非不深也，兵革非不坚利也。”

体 ①身体。《孟子·梁惠王上》：“为肥甘不足于口与，轻暖不足于体与？”②部分。《孟子·公孙丑上》：“子夏、子游、子张皆有圣人之一体。”

体肤 犹言体腹。《孟子·告子下》：“劳其筋骨，饿其体肤。”

佚道 使老百姓安逸的原则。《孟子·尽心上》：“以佚道使民，虽劳不怨。”

佚游 闲游，游玩。《论语·季氏》：“乐骄乐，乐佚游，乐宴乐，损矣。”

作 ①做。《论语·子路》：“人而无恒，不可以作巫医。”②创作。《论语·述而》：“述而不作，信而好古。”③兴起。《孟子·告子下》：“今鲁方百里者五，子以为有王者作。”④站立起来。《论语·子罕》：“见之，虽少，必作；过之，必趋。”⑤发作。《孟子·离娄下》：“今日我疾作，不可以执弓。”⑥量词。起。《孟子·公孙丑上》：“由汤至于武丁，贤圣之君六七作，天下归殷久矣。”

伯 古爵位名。为五等爵的第三等。《孟子·万章下》：“公一位，侯一位，伯一位。”

伯牛 人名。孔子弟子。姓冉名耕，字伯牛，比孔子小七岁，鲁国人，以德行著称。《论语·雍也》：“伯牛有疾，子问之，自牖执其手。”

伯氏 人名。齐大夫。《论语·宪问》：“夺伯氏骍邑三百。”

伯兄 长兄。大哥。《孟子·告子上》：“乡人长于伯兄一岁，则谁敬？”

伯达 周代贤士。《论语·微子》：“周有八士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季弼。”

伯适 适，音kuò。周代贤士。《论语·微子》：“周有八士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季弼。”

伯夷 商末孤竹君长子。墨胎氏。孤竹君以次子叔齐为继承人，孤竹君死后，兄弟两人互相推让，而都逃到周文王那里。周武王起兵讨伐商纣王，他们拦住车马劝阻。武王灭商后，他们又逃到首阳山，不食周粟而死。《论语·公冶长》：“伯夷、叔齐不念旧恶，怨是用希。”

佛肸（bìxī毕西） 晋大夫范中行的家臣，任中牟县县宰。晋国的赵简子进攻范氏，佛肸依据中牟来进行抵抗。《论语·阳货》：“佛肸召，子欲往。”

近臣 指在朝之臣。《孟子·万章上》：“吾闻观近臣，以其所为主；观远臣，以其所主。”

近思 多思考一些自己当前需要解决的问题，不要不切实际地冥思

苦想。《论语·子张》：“博学而笃志，切问而近思。”

彻 ①取，剥取。《孟子·公孙丑上》：“彻彼桑土，绸缪牖户。”②撤除。《孟子·离娄上》：“曾子养曾皙，必有酒肉；将彻，必请所与。”③周代十分抽一的税法。《论语·颜渊》哀公问于有若曰：‘年饥，用不足，如之何？’有若对曰：‘盍彻乎？’曰：‘二，吾犹不足，如之何其彻也？’”《孟子·滕文公上》：‘……周人百亩而彻，其实皆什一也。’”④通。《孟子·滕文公上》：“彻者，彻也；助者，藉也。”

役 ①仆役。《孟子·公孙丑上》：“不仁、不智，无礼、无义，人役也。”②役使。《孟子·离娄上》：“天下有道，小德役大德，小贤役大贤。”③服役。《孟子·万章下》：“庶人，召之役，则往役。”

役志 用心。《孟子·告子下》：“《书》曰：‘享多仪，仪不及物曰不享，惟不役志于享。’”

希 同“稀”。①稀少，很少。《论语·季氏》：“陪臣执国命，三世希不失矣。”②稀疏。《论语·先进》：“鼓瑟希，铿尔，舍瑟而作。”

谷 ①谷物，粮食。《孟子·梁惠王上》：“谷与鱼鳖不可胜食，林木不可胜用”。②得到俸禄（谷物），做官。《论语·宪问》：“子曰：‘邦有道，谷；邦无道，谷，耻也。’”

谷禄 作俸禄的田租。《孟子·滕文公上》：“经界不正，井地不钧，谷禄不平，是故暴君污吏必慢其经界。”

邻 邻居。居住在一起的人。《孟子·滕文公下》：“今有人日攘其邻之鸡者”。《论语·里仁》：“德不孤，必有邻。”

邻国 相邻的国家。《孟子·告子下》：“是故禹以四海为壑，今吾子以邻国为壑。”

邻里乡党 都是古代地方单位的名称，五家为邻，二十五家为里，一万二千五百家为乡，五百家为党。泛指邻居乡亲。《论语·雍也》：“原思为之宰，与之粟九百，辞。子曰：‘毋！以与尔邻里乡党乎！’”

角 ①额角。《孟子·尽心下》：“若崩厥角稽首。”②两角长得周



正。《论语·雍也》：“犁牛之子骍且角。”

角招（**sháo**）古乐章名。招与韶同。《孟子·梁惠王下》：“（齐景公）召大师曰：‘为我作君臣相说之乐！’盖《徵招》、《角招》是也。”

狂 ①狂妄。《论语·泰伯》：“狂而不直”。②狂放的人。《论语·阳货》：“古之狂也肆，今之狂也荡。”

狂狷（**juàn**）好高骛远的人。《论语·子路》：“不得中行而与之，必也狂狷乎！”

狂简 急于进取而流于疏阔，致行事不切实际。《论语·公冶长》：“吾党之小子狂简，斐然成章，不知所以裁之。”

狂獯 同“狂狷”。獯，“狷”的异体字。《孟子·尽心下》：“不得中道而与之，必也狂獯乎！……”

犹 ①好像，如同。《论语·公冶长》：“犹吾大夫崔子也。”②尚且，还。《孟子·梁惠王下》：“民犹以为小也。”

犹可追 还来得及。《论语·微子》：“往者不可谏，来者犹可追。”

狄 古代对北方少数民族的称呼。《论语·八佾》：“夷狄之有君，不如诸夏之亡也。”

狄人 古代北方少数民族，即獯鬻（**xūnyù**），也即猃狁（**xiǎnyǔn**）。《孟子·梁惠王下》：“昔者大王居邠，狄人侵之，去之岐山之下居焉。”

邹 国名。又作邾。西周封置。都邾（今山东曲阜县东南）。春秋文公十一年（前616年）迁都于绎（今山东邹县东南）。战国时灭于楚。《孟子·梁惠王上》：“邹人与楚人战，则王以为孰胜？”

邹君 邹国国君。《孟子·告子下》：“交得见于邹君，可以假馆，愿留下受业于门。”

饩羊 见“告朔饩羊”。

饭 吃饭。《论语·述而》：“子曰：‘饭疏食饮水，曲肱而枕之，乐’

亦在其中矣。”《论语·宪问》：“夺伯氏骍邑三百，饭疏食，没齿无怨言。”

饮食 指吃喝。《孟子·告子上》：“冬日则饮汤，夏日则饮水，然则饮食亦在外也？”

系（jì）季）悬挂。《论语·阳货》：“吾岂匏瓜也哉？焉能系而不食？”

言 ①名词。言语，话。《论语·为政》：“先行其言而后从之。”②名词。一个字或一句话。《论语·阳货》：“子曰：‘由也！女闻六言六蔽矣乎？’”《论语·为政》：“《诗》三百，一言以蔽之，曰：‘思无邪。’”③动词。说话。《论语·学而》：“言而有信。”④学说，主张。《孟子·滕文公下》：“天下之言不归杨，则归墨。”⑤助词。无实义。《孟子·公孙丑上》：“《诗》云：‘永言配命，自求多福。’”

言责 进言责任。《孟子·公孙丑下》：“有官守者，不得其职则去；有言责者，不得其言则去。”

言孙 言语谦顺。孙，同“逊”。《论语·宪问》：“邦无道，危行言孙。”

言语 善于说话者。《论语·先进》：“言语：宰我，子贡。”

言不及义 不谈一句正经话。《论语·卫灵公》：“群居终日，言不及义，好行小慧，难矣哉！”

言归于好 彼此重新和好。言，句首助词，无实义。《孟子·告子下》：“凡我同盟之人，既盟之后，言归于好。”

言必有中 一说话就必定说到点子上。《论语·先进》：“夫人不言，言必有中。”

言近而指远 语言浅近而含义深远。《孟子·尽心下》：“言近而指远者，善言也。”

言必信，行必果 原为贬义，谓不问是非曲直，只管固执己见。《论语·子路》“言必信，行必果，硠硠然小人哉！”后转为褒义，称赞人说话信实，行动坚决。

言顾行，行顾言 言谈时应该看到行为如何，办事时应想到言谈如何。《中庸》：“言顾行，行顾言。君子胡不慥慥尔。”

言不必信，行不必果 说话不一定句句守信用，行为不一定贯彻始终。这是遵循义的原则而言。与“言必信，行必果”的贬义相一致。《孟子·离娄下》：“孟子曰：‘大人者，言不必信，行不必果，惟义所在。’”

言不顾行，行不顾言 言语和行为不能相照应。《孟子·尽心下》：“何以是嚶嚶也？言不顾行，行不顾言，则曰：古之人，古之人。”

吝 吝嗇。舍不得给人财物，出手不大方，孔子认为这是很严重的缺点，是“四种恶政”之一。《论语·泰伯》：“子曰：‘如有周公之才之美，使骄且吝，其余不足观也已。’”《论语·尧曰》：“子张曰：‘何谓四恶？’子曰：‘不教而杀谓之虐；……犹之与人也，出纳之吝谓之有司。’”

应对 用言语酬答；对答。《论语·子张》：“子夏之门人小子，当洒扫、应对、进退，则可矣。抑末也，本之则无。”

弃 断绝往来。《孟子·梁惠王下》：“孟子谓齐宣王曰：‘王之臣有托其妻子于其友而之楚游者，比其反也，则冻馁其妻子，则如之何？’王曰：‘弃之。’”

弃甲曳兵 丢弃铠甲，倒拖兵器。形容打败仗狼狈逃跑的样子。《孟子·梁惠王上》：“兵刃既接，弃甲曳兵而走。”

怵然 怅惘失意的样子。《论语·微子》：“夫子怵然曰：‘鸟兽不可与同群，吾非斯人之徒与而谁与？天下有道，丘不与易也。’”

怀土 怀念田宅。与重视道德相对。《论语·里仁》：“君子怀德，小人怀土。”

怀刑 关心法度。《论语·里仁》：“君子怀刑，小人怀惠。”

怀居 眷恋安逸的家庭生活。《论语·宪问》：“子曰：‘士而怀居，不足以为士矣。’”

怀惠 关心恩惠。指贪图财利。《论语·里仁》：“君子怀刑，小人怀惠。”

怀德 怀念道德，重视道德。《论语·里仁》：“君子怀德，小人怀土。”忧道不忧贫只担心得不到道，不担心贫穷。《论语·卫灵公》：“子曰：‘君子谋道不谋食。……君子忧道不忧贫。’”

忧心悄悄，愠于群小 语出《诗·邶风·柏舟》。谓忧愤郁积心头，小人视我如仇。《孟子·尽心下》：“《诗》云：‘忧心悄悄，愠于群小。’孔子也。”

忧民之忧者，民亦忧其忧 为政者以百姓的忧愁为自己的忧愁，百姓也会以为政者的忧愁为自己的忧愁。这里体现了孟子的重民思想，他希望统治者能够关心体贴百姓的疾苦，“乐民之乐”、“忧民之忧”，这样才能治理好天下。孟子的这种重民思想是对孔子儒家学说的发展和贡献。《孟子·梁惠王下》：“乐民之乐者，民亦乐其乐；忧民之忧者，民亦忧其忧。乐以天下，忧以天下，然而不王者，未之有也。”

忸怩（**niǔnì**扭泥）羞惭的样子。《孟子·万章上》：“象曰：‘郁陶思君尔。’忸怩。”

闲居 独处。《大学》：“小人闲居为不善，无所不至。”

闲暇 空闲。特指国家安定，无内忧外患。《孟子·公孙丑上》：“国家闲暇，及是时，明其政刑。”

间 ①中间。《论语·先进》：“千乘之国，摄乎大国之间”。②在中间。

《孟子·梁惠王下》：“滕，小国也，间于齐、楚。”③不同的意见，异议。《论语·先进》：“孝哉闵子骞！人不间于其父母昆弟之言。”④责备，批评。《孟子·离娄上》：“人不足以适也，政不足与间也，唯大人为能格君子之非。”⑤空子，差错。《孟子·尽心下》：“屋庐子喜曰：‘连得间矣。’”⑥病稍稍痊愈。《论语·子罕》：“子疾病，子路使门人为臣。病间，曰：……”

闵 ①同“悯”。担忧。《孟子·公孙丑上》：“宋人有闵其苗之不长而揠之者。”②通“瞽”。强横。《孟子·万章下》：“《康诰》曰：‘杀越人’”

于货，闵不畏死，凡民罔不**讫**。”

闵子见“闵子骞”。《论语·先进》：“闵子侍侧，闾闾如也。”

闵子骞 孔子弟子。姓闵名损，字子骞，比孔子小15岁，鲁国人。闵子骞以德行著称，孔子特别表彰他的孝行，说他顺事父母，友爱兄弟。闵子骞是孔门弟子中唯一明确主张不做官的人。被列为孔门四科十哲德（德行科）之一。《论语·雍也》：“季氏使闵子骞为费宰。闵子骞曰：‘善为我辞焉！如有复我者，则吾必在汶上矣。’”

沐浴 洗发澡身。《论语·宪问》：“陈成子弑简公。孔子沐浴而朝，告于哀公曰。”

沛然 盛大之貌。《孟子·梁惠王上》：“天油然作云，沛然下雨，则苗浡然兴之矣。”

沛泽 沼泽，有水有草的低洼之地。《孟子·滕文公下》：“园囿、污池、沛泽多而禽兽至。”

沂 水名。在今山东曲阜县南。此水有温泉流入，所以暮春即可沐浴。《论语·先进》：“浴乎沂，风乎舞雩，咏而归。”

沧浪 水名。或云汉水之支流，或云即汉水。一说沧浪，青色。《孟子·离娄上》：“沧浪之水清兮，可以濯我缨；沧浪之水浊兮，可以濯我足。”

没 ①完，尽。《论语·阳货》：“旧谷既没，新谷既升。”②死。《孟子·滕文公上》：“昔者孔子没，三年之外，门人治任将归，入揖于子贡，相向而哭。”

没世 终身。《论语·卫灵公》：“子曰：‘君子疾没世而名不称。’”

没阶 下完台阶。《论语·乡党》：“没阶趋，翼如也。”

没齿 终身。《论语·宪问》：“没齿无怨言。”

沟洫 用以防旱排涝的田间水道。小者曰沟，大者曰洫。整治沟洫自古即视为农田水利的重要措施，故亦以沟洫借指农田水利。《论语·泰伯》：“卑宫室而尽力乎沟洫。禹，吾无间矣。”

沟浍 与“沟洫”同。沟渠。《孟子·离娄下》：“苟为无本，七八月间雨集，沟浍皆盈。”

沟渎 沟渠。《论语·宪问》：“岂若匹夫匹妇之为谅也，自经于沟渎而莫之知也？”

沟壑 溪谷。《孟子·滕文公上》：“使老稚转乎沟壑，恶在其为民父母也？”

汶上 指齐国之地。汶，水名。即今山东大汶河。《论语·雍也》：“善为我辞焉！如有复我者，则吾必在汶上矣。”

沈同 齐国大臣。《孟子·公孙丑下》：“沈同以其私问曰：‘燕可伐与？’”

沈犹 见“沈犹行”。《孟子·离娄下》：“昔沈犹有负刍之祸。”

沈犹行 曾子的弟子，姓沈犹，名行。《孟子·离娄下》：“沈犹行曰：‘是非汝所知也。昔沈犹有负刍之祸，从先生者七十人，未有与焉。’”

冻馁 受冻挨饿。《孟子·尽心上》：“不暖不饱，谓之冻馁。”

完 ①完全，完备。《论语·子路》：“少有，曰：‘苟完矣。’”②弄完全，使完全。《孟子·万章上》：“父母使舜完廩”。③坚固。《孟子·离娄上》：“城郭不完，兵甲不多”。

宋 国名。西周初封置，子姓，始封之君为商纣王之庶兄微子启。都商丘（后改为睢阳，今河南商丘县城南），战国初迁都彭城（今江苏徐州市）。公元前286年灭于齐。《论语·八佾》：“殷礼，吾能言之，宋不足徵也。”

宋**轻**（kēng）宋国人。《韩非子·显学篇》作宋荣。战国时著名学者。其主张大指为寡欲，见侮不以为辱，以救民之互斗；禁攻寝兵，以救当时之攻战。《孟子·告子下》：“宋轻将之楚，孟子遇于石丘。”

宋朝 宋国的公子朝。以貌美闻名于当时。《左传》昭公二十年、定公十四年都记载有他因貌美而惹起乱子的事。《论语·雍也》：“不有

祝 之佞，而有宋朝之美。”

宋勾践 人名。《孟子·尽心上》：“孟子谓宋勾践曰：‘子好游乎？吾语子游。’”

弟 ①弟弟。《孟子·告子上》：“吾弟则爱之，秦人之弟则不爱也。”②同“悌”。封建社会弟对兄、年幼者对年长者的道德，要尊敬，要服从。《大学》：“孝者，所以事君也。弟者，所以事长也。”《孟子·告子下》：“徐行后长者谓之弟，疾行先长者谓之不弟。”

弟子 ①子弟。年轻人。《论语·学而》：“弟子，入则孝，出则悌，谨而信，汎爱众，而亲仁。”②学生。《论语·雍也》：“哀公问：‘弟子孰为好学？’孔子对曰：‘有颜回者好学，不迁怒，不贰过。’”

牢 郑玄说是孔子学生。王肃伪撰《孔子家语》说琴张，一名牢，字子开，亦字子张，卫国人。恐不可信。《论语·子罕》：“牢曰：‘子云，吾不试，故艺。’”

穷 ①贫困。《论语·卫灵公》：“在陈绝粮，从者病，莫能兴。子路愠见曰：‘君子亦有穷乎？’子曰：‘君子固穷，小人穷斯滥矣，’②尽。理屈词穷。《孟子·公孙丑上》：“邪辞知其所离，遁辞知其所穷。”

穷乏 穷困。《孟子·告子上》：“为宫室之美、妻妾之奉、所识穷乏者得我与？”

穷民 穷苦的人。《孟子·梁惠王下》：“此四者，天下之穷民而无告者。”

穷居 穷困隐居。《孟子·尽心上》：“君子所性，虽大行不加焉，虽穷居不损焉，分定故也。”

穷不失义 穷困时不失掉义。《孟子·尽心上》：“故士穷不失义，达不离道。”

穷日之力 一天之内使尽全力。《孟子·公孙丑下》：“予岂若是小丈夫然哉？谏于其君而不受，则怒，悻悻然见于其面，去则穷日之力而后宿哉？”

穷则独善其身，达则兼善天下 穷困不得志时，就独自把个人的德才修养好；得志做了大官，同时也把天下治理好。《孟子·尽心上》：“古之人，得志，泽加于民；不得志，修身见于世。穷则独善其身，达则兼善天下。”

良 ①善良。《论语·学而》：“夫子温、良、恭、俭、让得之。”②真，真正的。《孟子·告子上》：“人之所贵者，非良贵也。”

良人 丈夫。《孟子·离娄下》：“齐人有一妻一妾而处室者，其良人出，则必履酒肉而后反。”

良工 高明的驾车人。《孟子·滕文公下》：“嬖奚反命曰：‘天下之良工也。’简子曰：‘我使掌与女乘。’”

良心 善良之心，本来的善性。《孟子·告子上》：“其所以放其良心者，亦犹斧斤之于木也，旦旦而伐之，可以为美乎？”

良臣 好臣子。《孟子·告子下》：“今之所谓良臣，古之所谓民贼也。”

良知良能 儒家所认为的天赋的道德观念。最早由孟子提出。他认为人人都有与生俱来的良知良能。《孟子·尽心上》：“孟子曰：‘人之所不学而能者，其良能也；所不虑而知者，其良知也。’”他认为“良知良能”的内容，就是仁义礼智等道德观念。人人都知道“爱亲”、“敬长”；人人都有“恻隐之心”、“羞恶之心”、“辞让之心”、“是非之心”。这四心就是仁、义、礼、智的四端、四个萌芽。“仁、义、礼、智，非由外铄我也，我固有之也。”（《孟子·告子上》）他认为“良知良能”是人固有的本能。明王守仁根据孟子的“良知良能”说，提出“致良知”说。认为每个人天生的都有“良知”，但由于受到私心的蒙蔽，所以必须要“致”。人们只要除去私欲蒙蔽，依照“良知”去做，便能自然地符合封建道德标准。孟子的“良知良能”说和王守仁的“致良知”说，都是唯心主义的先验论。

启 夏禹之子。禹年老时，按照传统制度，选东夷的一个首领益作为部落联盟领袖继承人。禹死后，有些部落首领反对益而拥护禹的儿子启。启于是联合拥护他的势力，杀掉益而夺得王位，废除原有的禅让制，建立了夏朝，实行王位世袭制度。启，古书中也作“开”。《孟子·万章上》：“启贤，能敬承继禹之道。”



识 ①知道，认识。《孟子·告子上》：“不识长马之长也，无以异于长人之长与？”《论语·阳货》：“多识于鸟兽草木之名。”②通“志”。记住。《论语·述而》：“默而识之。”

社 土地神。这里指社主，即土地神牌位。《论语·八佾》：“哀公问社于宰我。”

社稷 ①古代帝王、诸侯所祭祀的土神和谷神。《孟子·尽心下》：“民为贵，社稷次之，君为轻。”②国家的代称。《孟子·尽心上》：“有安社稷臣者，以安社稷为悦者也。”

诐 (bì) 辞 偏颇的言辞。《孟子·公孙丑上》：“诐辞知其所蔽，淫辞知其所陷。”

君 ①君主，国君。《论语·八佾》：“君使臣以礼，臣事君以忠。”②对邹鲁诸国之君的对称词。《孟子·梁惠王下》：“凶年饥岁，君之民老弱转乎沟壑”。③动词，作为君。《孟子·公孙丑上》：“得百里之地而君之，皆能以朝诸侯，有天下。”

君子 ①有道德的人。《论语·学而》：“人不知而不愠，不亦君子乎？”②在高位的人。《论语·颜渊》：“君子之德风，小人之德草。”

君君 君要像个君。以下的一段话比较简要地表达了孔子的政治思想。《论语·颜渊》：“齐景公问政于孔子。孔子对曰：‘君君，臣臣，父父，子子。’”

君子儒 有道德的儒者。《论语·雍也》：“子谓子夏曰：‘女为君子儒！无为小人儒！’”

君子之泽五世而斩 君子的流风余韵五代以后便要中断。《孟子·离娄下》：“君子之泽五世而斩，小人之泽五世而斩。”

君子坦荡荡，小人常戚戚 君子心胸平坦宽广，小人经常忧愁不安。《论语·述而》：“子曰：‘君子坦荡荡，小人长戚戚。’”

君子成人之美，不成人之恶 君子帮助别人成全好事，不帮助别人促成坏事。《论语·颜渊》：“子曰：‘君子成人之美，不成人之恶。小人反是。’”

灵丘 邑名。战国齐地，即今山东高唐县南南镇。《孟子·公孙丑下》：“子之辞灵丘而请士师，似也，为其可以言也。”

灵台 台名。周文王建。《诗经·大雅·灵台》记述建成灵台和游赏奏乐事。故址在今陕西省西安市西沔河附近。《孟子·梁惠王上》：“《诗》云：‘经始灵台，经之营之，……’”

灵沼 池名。周文王召集庶民修台修沼，与民同乐，名其台曰灵台，名其沼曰灵沼。《孟子·梁惠王上》：“王在灵沼，于物鱼跃。”

灵囿 周文王园林，《孟子·梁惠王上》：“王在灵囿，麀鹿攸伏。”

即戎 当兵打仗。《论语·子路》：“善人教民七年，亦可以即戎矣。”

改作 改修。《论语·先进》：“仍旧贯，如之何？何必改作？”

张仪（？—前310）战国时纵横家。魏国贵族后代。与苏秦同师于鬼谷子，以游说著名。秦惠文王十年（前328年），任秦相。执政时，以连衡之策说服六国服从秦国，迫使魏国献上郡，帮助秦惠文君称王，瓦解齐楚联盟，夺取楚国汉中，使秦更为强大。号武信君。秦武王即位后，他人魏为相，不久病死。《孟子·滕文公下》：“景春曰：‘公孙衍、张仪岂不诚大丈夫哉？’”

陈 ①陈述。《孟子·公孙丑下》：“我非尧舜之道，不敢以陈于王前。”②国名。妘姓。周武王灭殷之后，求得舜的后代叫妘满的封于陈。都宛丘（今河南淮阳县）。前478年灭于楚。《论语·先进》：“子曰：‘从我陈蔡者，皆不及门也。’”③同“阵”。军队阵列。《论语·卫灵公》：“卫灵公问陈于孔子。孔子对曰：‘俎豆之事，则尝闻之矣；军旅之事，未之学也。’”

陈子 见“陈臻”。

陈亢 字子禽。春秋时人。《论语·季氏》：“陈亢问于伯鱼曰：‘子亦有异闻乎？’”

陈代 孟子弟子。《孟子·滕文公下》：“陈代曰：‘不见诸侯，宜若小然；今一见之，大则以王，小则以霸。’”

陈辛 楚国儒士陈良的门徒。陈相之弟。《孟子·滕文公上》：“陈良之徒陈相与其弟辛。”

陈良 楚国儒士。梁启超《先秦政治思想史》认为陈良就是《韩非子·显学篇》中的仲良氏之儒。《孟子·滕文公上》：“陈良之徒陈相与其弟辛，负耒耜而自宋之滕。”

陈相 楚国儒士陈良的门徒。陈辛之兄。《孟子·滕文公上》：“陈良之徒陈相与其弟辛，负耒耜而自宋之滕。”

陈恒 即陈成子。见“陈成子”。《论语·宪问》：“陈恒弑其君，请讨之。”

陈贾 齐国大夫。《孟子·公孙丑下》：“陈贾曰：‘王无患焉。王自以为与周公孰仁且智？’”

陈臻 孟子弟子。《孟子·公孙丑下》：“陈臻问曰：‘前日于齐，现贵兼金一百，而不受。’”

陈子禽 见“陈亢”。《论语·子张》：“陈子禽谓子贡曰：‘子为恭也，仲尼岂贤于子乎？’”

陈文子 齐国大夫，名须无。《论语·公冶长》：“陈文子有马十乘。”

陈司败 人名。有人说司败是官名，也有人说是人名。今已无可考。《论语·述而》：“陈司败问昭公知礼乎？”

陈成子 春秋时齐国大臣。名恒，一作常。又名田成子。齐简公四年（前481年），杀死简公，拥立齐平王，任相国，尽杀公族中的强者，扩大封地，从此齐国由陈氏专权。《论语·宪问》：“陈成子弑简公。”

陈仲子 齐国人。也被称为“田仲”、“陈仲”、“於陵仲子”。《淮南子·汜论训》载：“季襄、陈仲子立节抗行，不入洿君之朝，不食乱世之食，遂饿而死。”《孟子·滕文公下》：“匡章曰：‘陈仲子岂不诚廉士哉？’”

陈侯周人 名。赵岐注云：“陈怀公子也，为楚所灭，故无谥，但曰

陈侯周。”《孟子·万章上》：“是时孔子当厄，主司城贞子，为陈侯周臣。”

陈力就列 贡献自己的才力，担当一定的职务。《论语·季氏》：“周任有言曰：‘陈力就列，不能者止。’”

阼（**zuò**坐）阶 东面的台阶，主人站立的地方。《论语·乡党》：“乡人雩，朝服而立于阼阶。”

附 ①附属。《孟子·滕文公下》：“惟臣附于大邑周。”②增加，增加。《孟子·尽心上》：“附之以韩魏之家”。

附益 增加。《论语·先进》：“季氏富于周公，而求也为之聚敛而附益之。”

附庸 附属于大国的小国。《孟子·万章下》：“天子之制，地方千里，公侯皆方百里，伯七十里，子、男五十里，凡四等。不能五十里，不达于天子，附于诸侯，曰附庸。”

纲 大绳。用作动词。在一根大绳上系很多鱼钩，把它横在河流上钓鱼，叫“纲”。《论语·述而》：“子钓而不纲，弋不射宿。”

## 八画

奉 奉养，供养。《孟子·告子上》：“万钟于我何加焉？为宫室之美、妻妾之奉、所识穷乏者得我与？”

武 ①威武。《孟子·滕文公下》：“《太誓》曰：‘我武惟扬，侵于之疆，……’”②周武王时乐曲名。《论语·八佾》：“谓《武》：‘尽美矣，未尽善也。’”

武丁 商国王。盘庚弟小乙子。相传少时生活在民间。即位后，重用傅说、甘盘为大臣，国势强盛。在位五十九年。《孟子·公孙丑上》：“由汤至于武丁，贤圣之君六七作，天下归殷久矣，久则难变矣。”

武王 周武王姬发，西周王朝的建立者。《论语·泰伯》：“武王曰：‘予有乱臣十人。’”

武成 《尚书》篇名。所记为周武王伐纣时事，现存《武成》篇是伪古文。《孟子·尽心下》：“吾于《武成》，取二三策而已矣。”

武城 鲁国城邑。故城在今山东费县西南九十里。《论语·雍也》：“子游为武城宰。”

武王伐纣 商代后期，不断发动对外战争。商纣王（帝辛）即位，更大规模地对东南的夷方用兵。这时，周族兴起于渭水流域，势力日益强大，至周武王时，乘商军主力在东南之机，率兵车三百乘，虎贲（勇士）三千人，联合庸、蜀、羌、髳、微、卢、彭、濮等方国部落，东向伐纣，经孟津进抵牧野（今河南淇县），商纣王征发了大批掳来的夷人迎击周人。这些被俘者阵前倒戈，与周人合作反商，周武王遂灭商，纣王自焚死。武王建立西周王朝，建都镐（今陕西西安西）。史称“武王伐纣”。灭商后二年武王去世。《孟子·梁惠王下》：“齐宣王问曰：‘汤放桀，武王伐纣，有诸？’”

规矩 圆规和曲尺。《孟子·离娄上》：“规矩，方员之至也；圣人，人伦之至也。”

取 ①择取。《孟子·梁惠王上》：“万取千焉，千取百焉，不为不多矣。”②征收赋税。《孟子·滕文公上》：“乐岁，粒米狼戾，多取之而不为虐，则寡取之。”③采取，主张。《孟子·尽心上》：“杨子取为我，拔一毛而利天下，不为也。”

取友 择友，选择朋友。《孟子·离娄下》：“夫尹公之他，端人也，其取友也必端。”

取于民有制 向人民征收赋税要有一定的制度。“取于民有制”，同“制民之产”相联系，是孟子重要的经济思想，也是他仁政学说的主要体现。《孟子·滕文公上》：“是故贤君必恭俭礼下，取于民有制。”

其何能淑，载胥及溺 那如何能把事情办得好，只会相互拉扯落水被淹溺。语出《诗经·大雅·桑柔》第五章。《孟子·离娄上》：“苟不志于仁，终身忧辱，以陷于死亡。《诗》云：‘其何能淑，载胥及溺。’此之谓也。”

直 ①不弯曲。《孟子·离娄上》：“继之以规矩准绳，以为方员平直。”②直爽。《论语·公冶长》：“孰谓微生高直？”③直言。《孟子·滕文公上》：“不直，则道不见。”④正直的人。《论语·为政》：“举直错诸枉，则民服；举枉错诸直，则民不服。”⑤副词。仅，只。《孟子·梁惠王上》：“直不百步耳，是亦走也。”

直道 正直之道。《论语·微子》：“直道而事人，焉往而不三黜？”

直躬者 直率行事的人。《论语·子路》：“吾党有直躬者，其父攘羊，而子证之。”

直道而行 按正直之道行事。《论语·卫灵公》：“斯民也，三代之所以直道而行也。”

昔者 从前，过去。《孟子·告子下》：“昔者王豹处于淇，而河西善讴。”

或 ①代词。有人。《论语·为政》：“或谓孔子曰：‘子奚不为政？’”②人称代词。有的……有的……；有人……有人……。《孟子·梁惠王上》：“或百步而后止，或五十步而后止。”③动词。有。《孟子·公孙丑下》：“夫既或治之，予何言哉？”④副词。或者，或许。《论语

·阳货》：“古者民有三疾，今也或是之亡也。”⑤同“惑”。《孟子·告子上》：“无或乎王之不智也”。

或者 副词，表示不肯定。或许恐怕。《孟子·公孙丑下》：“昔者辞以病，今日吊，或者不可乎？”

画 ①乱画。《孟子·滕文公下》：“有人于此，毁瓦画墁。”②画地自限，不愿前进。《论语·雍也》：“冉求曰：‘非不悦子之道，力不足也。’子曰：‘力不足者，中道而废。今女画。’”

枉 指邪恶的人。《论语·为政》：“举直错诸枉，则民服；举枉错诸直，则民不服。”

枉者 邪恶的人。《论语·颜渊》：“举直错诸枉，能使枉者直。”

枉道 不正之道，邪道。《论语·微子》：“枉道而事人，何必去父母之邦？”

枉己者 自身不正的人。《孟子·滕文公下》：“枉己者，未有能直人者也。”

枉寻直尺 屈缩八尺而伸展一尺。比喻代价太大而获利较小。《孟子·滕文公下》：“如以利，则枉寻直尺而利，亦可为与？”

枉尺而直寻 屈缩一尺而伸展八尺。比喻在小处不妨受些委屈，以求得较大的利益。《孟子·滕文公下》：“且《志》曰：‘枉尺而直寻’，宜若可为也。”

林放 鲁国人。《论语·八佾》：“林放问礼之本。”

杵 舂米或捶衣的木棒。《孟子·尽心下》：“以至仁伐至不仁，而何其血之流杵也？”

构兵 交战。《孟子·告子下》：“吾闻秦楚构兵，我将见楚王说而罢之。”

构怨 结下怨仇。《孟子·梁惠王上》：“兴甲兵，危士臣，构怨于诸侯。”

述 传述。《论语·阳货》：“子曰：‘予欲无言。’子贡曰：‘子如不言，则小子何述焉？’”

述而 《论语》篇名。

述职 诸侯朝见天子，报告他职责内的各种情况。《孟子·梁惠王下》：“诸侯朝于天子曰述职。述职者，述所职也。”

述而不作 只传述而不创作。《论语·述而》：“子曰：‘述而不作，信而好古，窃比我于老彭。’”孔子这样概括地评价自己的学术文化工作，是比较真实的，战国以前，学在官府，私门专著述文字。诸子百家，也不曾自己著书，多由身后其门弟子及仰慕他的人辑其言论行事以成一书。孔子曾人仕从政，也曾周游列国，但他的主张无法实现，到处碰壁。于是退而修诗书礼乐，在传述和整理古代文献方面，作出了自己的贡献。具体说来，就是删《诗》、《书》，订《礼》、《乐》，赞《易》、修《春秋》。孔子授徒讲学，也就是他传述古代文化的重要实践，其贡献和影响是巨大的。

若 ①像，如。《论语·泰伯》：“有若无，实若虚。”②同，一致。《孟子·滕文公上》：“布帛长短同，则贾相若。”③及，赶得上。《论语·学而》：“未若贫而乐，富而好礼者也。”④顺。《孟子·万章上》：“瞽瞍亦允若。”⑤指示代词。此，这。《论语·公冶长》：“子谓子贱，‘君子哉若人！鲁无君子者，斯焉取斯？’”⑥人称代词。你。《孟子·梁惠王上》：“以若所为，求若所欲，犹缘木而求鱼也。”⑦假如，如果。《孟子·梁惠王上》：“王若隐其无罪而就死地，则牛羊何择焉？”⑧至于。《论语·述而》：“若圣与仁，则吾岂敢？”

若夫 至于。《孟子·梁惠王下》：“若夫成功，则天也。”

荷 担，挑。《论语·宪问》：“有荷蕢而过孔氏之门者。”

苟 ①苟且，随便。《论语·子路》：“君子于其言，无所苟而已矣。”②大致，差不多。《论语·子路》：“子谓卫公子荆，善居室。始有，曰：‘苟合矣。’少有，曰：‘苟完矣。’富有，曰：‘苟美矣。’”③假如。《论语·里仁》：“苟志于仁矣，无恶也。”

豎（立） 关牲畜的栏圈。《孟子·尽心下》：“如追放豚，既入其豎，又从而招之。”



范 邑名。即今山东梁山县西北范城。《孟子·尽心上》：“孟子自范之齐。”

菑（**qióng**）独 孤独无依无靠的人。《孟子·梁惠王下》：“文王发政施仁，必先斯四者。《诗》云，‘哿矣富人，哀此菑独。’”引《诗》见《诗经·小雅·正月》末章。

茅塞 被茅草阻塞。比喻思路不通畅，对事理不能理解、不能领会。《孟子·尽心下》：孟子谓高子曰：‘山径之蹊间，介然用之而成路。为间不用，则茅塞之矣。今茅塞子之心矣。’”后有成语“茅塞顿开”，或作“顿开茅塞”。

雨我公田，遂及我私 语出《诗经·小雅·大田》第三章。全句大意是：雨先落在我们的公田，然后再落到我的私田。《孟子·滕文公上》：“夫世禄，滕固行之矣。《诗》云：‘雨我公田，遂及我私。’惟助为有公田。由此观之，虽周亦助也。”

丧 ①丧事，丧礼。《论语·八佾》：“为礼不敬，临丧不哀。”②居丧的时间、礼制等。《论语·阳货》：“三年之丧，期已久矣。”③：丧失。《孟子·梁惠王上》：“东败于齐，长子死焉；西丧地于秦七百里；南辱于楚。”

丧祭 丧礼祭礼。《孟子·滕文公上》：“且《志》曰：‘丧祭从先祖。’”

事人 指与人打交道。《论语·先进》：“未能事人，焉能事鬼？”见“事鬼神”。

事天 对待天命的方法。《孟子·尽心上》：“存其心，养其性，所以事天也。”

事亲 侍奉亲族。《中庸》：“故君子不可以不修身。思修身，不可以不事亲。思事亲，不可以不知人。”事亲、亲亲，是儒家伦理思想、政治思想的一个重要环节，所谓“修身、齐家、治国、平天下”，“齐家”即包括了事亲，亲亲的原则。这里也体现了儒家思想的宗法特征。

事鬼 见“事鬼神”。《论语·先进》：“未能事人，焉能事鬼？”

事鬼神 如何奉事鬼神。《论语·先进》：“季路问事鬼神。子曰：‘未能事人，焉能事鬼？’曰：‘敢问死。’曰：‘未知生，焉知死？’”它反映了孔子积极入世，重现实、重人生的思想。

事死如事生 奉事死者如同奉事生者。意谓敬奉死者祭祀祖先也是尽孝的重要方面。《中庸》：“事死如事生，事亡如事存，孝之至也。”

事半功倍 功必倍之形容费力小而收效大。《孟子·公孙丑上》：“当今之时，万乘之国行仁政，民之悦之，犹解倒悬也。故事半功倍之人，功必倍之，惟此时为然。”后有成语“事半功倍”。

郁郁 丰富多彩貌。《论语·八佾》：“周监于二代，郁郁乎文哉！”

郁陶 思念之貌。《孟子·万章上》：“象曰：‘郁陶思君尔。’”

奄 国名。在今山东曲阜市旧城东。本为商盟国，周初曾与武庚反抗周朝，后为周公所灭。《孟子·滕文公下》：“周公相武王诛纣，伐奄三年讨其君，驱飞廉于海隅而灭之。”

夭寿 短命和长寿。夭，“夭”的异体字。《孟子·尽心上》：“夭寿不贰，修身以俟之，所以立命也。”

妻子好合，如鼓瑟琴 语见《诗经·小雅·常棣》。意谓夫妇情投意合，好像弹琴鼓瑟那样优美和谐。《中庸》：“《诗》曰：‘妻子好合，如鼓瑟琴。’”

转附 山名。近人杨伯峻注：转附，疑即今芝罘山（就是芝罘岛）。《孟子·梁惠王下》：“吾欲观于转附朝儻，遵海而南，放于瑯邪，吾何修而可以比于先王观也？”

轮輿 制作车轮、车厢的人。《孟子·尽心下》：“梓匠轮輿能与人规矩，不能使人巧。”

拂 违背。《大学》：“好人之所恶，恶人之所好，是谓拂人之性，灾必逮夫身。”

拂士 辅佐的谋士。拂，同“弼”，辅弼。《孟子·告子下》：“入则无法家拂士，出则无敌国外患者，国恒亡。”

拂乱 同义复词。违戾，破坏。《孟子·告子下》：“行拂乱其所为，所以动心忍性，曾益其所不能。”

势 ①形势，情势。《孟子·告子上》：“是岂水之性哉？其势则然也。”《孟子·公孙丑上》：“齐人有言曰：‘虽有智慧，不如乘势；虽有镃基，不如待时。’”②势力，权势。《孟子·尽心上》：“古之贤王好善而忘势。”

抱关击柝 抱关，守关；击柝，巡夜。指守关巡夜的人。比喻地位低下的小吏。《孟子·万章下》：“抱关击柝，孔子尝为委吏矣。”

招 ①征召。《孟子·滕文公下》：“昔齐景公田，招虞人以旌，不至，将杀之。”②用以征召的信物。《孟子·滕文公下》：“孔子奚取焉？取非其招不往也。”③缠绕，捆绑。《孟子·尽心下》：“如追放豚，既入其茆，又从而招之。”

择 ①选择。《孟子·梁惠王下》：“君请择于斯二者。”②区别。《孟子·梁惠王上》：“王若隐其无罪而就死地，则牛羊何择焉？”

择其善而从之 选择正确的好的而学习。《论语·述而》：“子曰：‘三人行，必有我师焉。择其善者而从之，择其不善者而改之。’”

鸢(yuān) 飞戾天，鱼跃于渊 语见《诗经·大雅·旱麓》。谓老鹰展翅飞上天，鱼儿跳跃在深渊。原诗中比喻培养了各种各样的人才。引诗比喻君子之道彰显于上下天地之间。《中庸》：“《诗》云：‘鸢飞戾天，鱼跃于渊。’言其上下察也。”

叔齐 商末孤竹君次子。《论语·公冶长》：“伯夷、叔齐不念旧恶，怨是用希。”参见“伯夷”。

叔夜 周代贤士。《论语·微子》：“周有八士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季犛。”

叔夏 周代贤士。《论语·微子》：“周有八士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季犛。”

叔孙武叔 鲁国大夫。名州仇。《论语·子张》：“叔孙武叔语大夫于朝曰：‘子贡贤于仲尼。’”

齿 年龄，年纪。《孟子·公孙丑下》：“天下有达尊三：爵一，齿一，德一。”

齿决 用牙齿咬断。指用牙齿咬断干肉，这是不恭敬的小节。《孟子·尽心上》：“放饭流歠，而问无齿决，是之谓不知务。”

卓尔 直立貌。《论语·子罕》：“既竭吾才，如有所立卓尔。”

虎贲 勇士。《孟子·尽心下》：“武王之伐殷也，革车三百两，虎贲三千人。”

凯风 《诗经·邶风》中的篇名。是一篇儿子颂母并自责的诗。《孟子·告子下》：“《凯风》何以不怨？”

非 非难，埋怨。《孟子·梁惠王下》：“人不得，则非其上矣。”

非独 不仅。《孟子·告子上》：“非独贤者有是心也，人皆有之。”

非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动 对不符合礼的事不看、不听、不说、不做。是孔子道德思想中的重要内容。孔子十分重视礼，他的“礼”指奴隶社会和封建社会的典章制度和道德规范。他对礼进行了全面的论述，他首先把“礼”当作是实行“仁”的目的和规范，提出“克己复礼”的命题，他说，“一日克己复礼，天下归仁焉。”他把“礼”当作调整统治集团内部关系的规范，看作是治国治民的根本方法，希望上至国君下到臣民的言行举止都要符合礼。所以当颜回请问实行仁德的具体途径时，孔子便特别提出：“非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动。”（《论语·颜渊》）这就把“礼”的要求、“克己复礼”的要求具体到每一个人日常的言谈举止了。孔子关于礼的思想和具体要求，严重地禁锢了人的思想，对社会的发展也有阻碍作用。

贤人 贤明的人。孔子把互相让位，一起逃往首阳山，不食周粟而死的伯夷、叔齐称为古之贤人。《论语·述而》：“曰：‘伯夷、叔齐何人也？’曰：‘古之贤人也。’”

贤士 仁贤之士。《孟子·尽心上》：“古之贤王好善而忘势，古之贤士何独不然？”

贤王 贤明的国君。《孟子·尽心上》：“古之贤王好善而忘势，古之

贤士何独不然？”

贤友 良友，有益的朋友。《论语·季氏》：“乐节礼乐，乐道人之善，乐多贤友，益矣。”

贤者 贤人。《孟子·告子上》：“非独贤者有是心也，人皆有之，贤者能勿丧耳。”

贤贤易色 一说尊重贤德而轻视女色。一说对妻子看重品德，不重容貌。《论语·学而》：“子夏曰：‘贤贤易色；事父母，能竭其力；事君，能致其身，与朋友交，言而有信。’”

尚 ①动词。同“上”，居上。《孟子·公孙丑下》：“今天下地醜德齐，莫能相尚”。②副词，同“上”。拜见。《孟子·万章上》：“舜尚见帝，帝馆甥于贰室，亦飨舜，迭为宾主。”③副词。还。《孟子·滕文公上》：“今吾尚病，病愈，我且往见。”

尚友 同古人交朋友。《孟子·万章下》：“以友天下之善士为未足，又尚论古之人，颂其诗，读其书，不知其人，可乎？是以论其世也，是尚友也。”

尚论 追论。见“尚友”。

尚志 使志行高尚。孟子认为对于士来说，这是最重要的事。志行高尚，就是要实行仁义，就是要居仁之所，行义之路，言行居处都符合仁义。《孟子·尽心上》：“王子垫问曰：‘士何事？’孟子曰：‘尚志。’曰：‘何谓尚志？’曰：‘仁义而已矣。……居仁由义，大人之事备矣。’”

尚勇 崇尚勇敢。《论语·阳货》：“子路曰：‘君子尚勇乎？’子曰：‘君子义以为上。君子有勇而无义为乱，小人有勇而无义为盗。’”

尚德 崇尚道德。《论语·宪问》：“南宫适出，‘君子哉若人！尚德哉若人！’”

具臣 备位充数的臣子。《论语·先进》：“所谓大臣者，以道事君，不可则止。今由与求也，可谓具臣矣。”

具体而微 内容大体具备，而布局、规模较小。《孟子·公孙丑

上》：“子夏、子游、子张皆有圣人之一体，冉牛、闵子、颜渊则具体而微。”

果 ①果断。《论语·雍也》：“由也果，于从政乎何有？”②与预期相吻合。《孟子·梁惠王下》：“嬖人有威仓者沮君，君是以不果来也。”③毕竟。《孟子·告子上》：“所敬在此，所长在彼，果在外，非由内也。”④（wǒ我）通“媠”。侍女。引申为侍奉。《孟子·尽心下》：“二女果。”

果敢 有决断，敢作敢为。《论语·阳货》：“恶勇而无礼者，恶果敢而窒者。”

国人 ①居住在城邑内的人。《大学》：“与国人交，止于信。”②国民。普通人。《孟子·离娄上》：“君之视臣如犬马，则臣视君如国人。”《孟子·梁惠王下》：“国人皆曰可杀，然后察之。”

国家 国与家的合称。古代诸侯称国，大夫称家。《孟子·离娄上》：“人有恒言，皆曰天下国家。天下之本在国，国之本在家，家之本在身。”《中庸》：“国家将兴，必有祯祥；国家将亡，必有妖孽。”

昆弟 兄弟。《论语·先进》：“孝哉闵子骞！人不问于其父母昆弟之言。”

昆夷 周朝初期西戎国名。亦作“混夷”。《孟子·梁惠王下》：“惟仁者为能以大事小，是故汤事葛，文王事昆夷。”

明 明察。孔子认为，能看得清无形的谗毁，能受得住残酷的诬告打击，才称得上是明察。《论语·颜渊》：“子张问明。子曰：‘浸润之潜，肤受之愬，不行焉，可谓明也已矣。’”

明日 第二天。《论语·卫灵公》：“明日遂行。”

明衣 斋戒前沐浴后穿的浴衣。《论语·乡党》：“齐（斋），必有明衣，布。”

明命 光辉的命令，也即明德。《大学》：“《大甲》曰：‘顾天之明命。’”

明堂 古代天子宣明政教的地方，凡朝会及祭祀、庆赏、选士、养老、教学等大典，都在其中举行。据赵岐注，齐宣王所说明堂，指泰山明堂，是周天子东巡时供诸侯朝见而设的，至汉代尚有遗址。《孟子·梁惠王下》：“人皆谓我毁明堂，毁诸？已乎？”

明明德 明，使动用法，使彰明。明德，善良的德性。儒家认为，人生来具有善良的德性，即明德。后天因为受到物质利益的蒙蔽，个人偏狭气质的拘束，明德受到压抑，所以要经过教育，“明明德”，使明德显露出来。《大学》：“大学之道，在明明德，在亲民，在止于至善。”

明察秋毫 能敏锐地看见极微小的事物。形容目光锐利。秋毫，秋天鸟兽身上新长的细毛，比喻极微小的东西。《孟子·梁惠王上》：“明足以察秋毫之末，而不见舆薪。”

易 ①交换。《孟子·梁惠王上》：“我非爱其财而易之以羊也”②改变，改革。《论语·微子》：“滔滔者天下皆是也，而谁以易之？”③治。《孟子·尽心上》：“易其田畴，薄其税敛，民可使富也。”④容易。《孟子·公孙丑上》：“饥者易为食，渴者易为饮。”⑤轻易。《孟子·离娄上》：“人之易其言也，无责耳矣。”⑥书名。指《周易》，古代占卜用的一部书。《论语·述而》：“加我数年，五十以学易，可以无大过矣。”

易牙 齐桓公的宠臣，雍人，名巫，称雍巫，字易牙。善调美味。《孟子·告子上》：“易牙先得我口之所嗜者也。”

易位 废立国君。《孟子·万章下》：“君有大过则谏，反复之而不听，则易位。”

易地 互相交换地位。《孟子·离娄下》：“禹、稷、颜子易地则皆然。”

易事 容易事奉。《论语·子路》：“君子易事而难说也。”

旻（mín民）天 天空。《说文·日部》：“旻，秋天也。”《孟子·万章上》：“舜往于田，号泣于旻天。”

典刑 法则。《孟子·万章上》：“太甲颠覆汤之典刑。”

典籍 国家重要文献。《孟子·告子下》：“不百里，不足以守宗庙之典籍。”

固 ①坚固，巩固。《论语·季氏》：“今夫颛臾，固而近于费。”②顽固，固执。《论语·子罕》：“子绝四：毋意，毋必，毋固，毋我。”③固陋，寒伧。《论语·子罕》：“奢则不孙，俭则固，与其不孙也宁固。”④副词。本来。《孟子·梁惠王上》：“臣固知王之不忍也。”

固穷 安守穷困。《论语·卫灵公》：“君子固穷，小人穷斯滥矣。”

忠 儒家的道德规范。孔子非常重视“忠”，把它当作实行最高道德原则“仁”的重要条件。《论语·子路》：“樊迟问仁。子曰：‘居处恭，执事敬，与人忠。’”这里的“忠”，主要是指别人的一种关系，把尽力帮助别人叫“忠”。“忠”，还指诲人不倦，教人以善。《宪问》：“子曰：‘爱之，能勿劳乎？忠焉，能勿诲乎？’”孔子的“忠”，也指忠于君主，《八佾》：“定公问：‘君使臣，臣事君，如之何？’孔子对曰：‘君使臣以礼，臣事君以忠。’”孟子讲忠比较少，他不大讲“忠君”道德。他讲的“忠”，指的是把好的道理教给别人，《孟子·滕文公上》：“教人以善谓之忠。”汉以后出现的“三纲”中的“君为臣纲”规定臣民对君主绝对“忠”，忠君道德便成为天经地义、永恒的伦理教条。

忠信 忠诚信实。《论语·颜渊》：“子曰：‘主忠信，徙义，崇德也。’”《大学》：“是故君子有大道，必忠信以得之，骄泰以失之。”

忠恕 孔子思想中的一贯之道，是孔子全部学说的基本思想。《论语·里仁》：“曾子曰：‘夫子之道，忠恕而已矣。’”忠和恕是实行“仁”的重要方法，均为“仁”的内容。“忠”，就是积极做人，专一而无异心，与人谋要忠，对君主要忠。“恕”，就是推己及人，孔子认为，这是应该终身奉行的。

忠告善道 忠言直告朋友的过失，友善地引导走正当的路，做正当的人。孔子所提倡的交友之道。《论语·颜渊》：“子贡问友。子曰：‘忠告而善道之，不可则止，毋自辱也。’”

鸣条 地名。在中国东部。不可详考。《孟子·离娄下》：“舜生于诸冯，迁于负夏，卒于鸣条，东夷之人也。”

鸣鼓而攻之 公开宣布其罪行并指责批评。《论语·先进》：“子



曰：‘非吾徒也。小子鸣鼓而攻之可也。’”

贬 降低。《孟子·告子下》：“一不朝，则贬其爵。”

图 八卦图文。传说伏羲时有龙马从黄河中出，背上有八卦图文。据说是圣王出世时才有的祥瑞之兆。《论语·子罕》：“子曰：‘凤鸟不至，河不出图，吾已矣夫！’”

罔民 坑害百姓。罔，同“網”，作动词用。《孟子·梁惠王上》：“及陷于罪，然后从而刑之，是罔民也。”

制梃 木制的棍棒。《孟子·梁惠王上》：“可使制梃以挾秦楚之坚甲利兵矣。”

知 ①知识。《论语·子罕》：“子曰：‘吾有知乎哉？无知也。’”②知道，了解。《论语·述而》：“人不知而不愠，不亦君子乎？”③同“智”。智慧，聪明，有才能有智谋。儒家把“智”（“知”）看成是实现其道德最高原则“仁”的重要条件之一。《论语·里仁》：“仁者安仁，知者利仁。”《论语·阳货》：“唯上知与下愚不移。”儒家还把“智”（知）看作是实行“天下之达德”（智、仁、勇）的重要条件。汉以后，“知”成为“五常”（仁、义、礼、智、信）内容之一。

知方 明白道理。《论语·先进》：“由也为之，比及三年，可使有勇，且知方也。”

知本 认识根本道理。《大学》：“无情者不得尽其辞。大畏民志。此谓知本。”

知言 善于分析别人的言语，辨明是非善恶。《论语·尧曰》：“不知言，无以知人也，”

知虑 智慧谋略。《孟子·告子下》：“公孙丑曰：‘乐正子强乎？’曰：‘否。’‘有知虑乎？’曰：‘否。’”

知天命 孔子把人力所不能支配的事，归之于天命，这是孔子思想中的一个重要问题。见“天命”。《论语·为政》：“五十而知天命。”

知之之为知之 这是孔子教育学生求知的正确态度。《论语·为政》：“子曰：‘由！诲女知之乎？知之之为知之，不知为不知，是知

也。”这里，孔子提倡不知则问，不能则学，要求人们不要强不知以为知，反映了孔子对知识的实事求是的老实态度。

知耻近乎勇 知道羞耻就接近于勇敢。《中庸》：“子曰：‘好学近乎知，力行近乎仁，知耻近乎勇。’”孔子认为，懂得了这三个方面，就懂得怎样修身，怎样治人，怎样治天下国家。这就强调了知耻属于“知、仁、勇”天下之达德的范围，与修身、治人、治天下国家有极为重要的关系。

垂涕 流泪，啼哭。《孟子·告子下》：“其兄关弓而射之，则已垂涕泣而道之。”

垂棘 春秋晋地，以出美玉著称。《孟子·万章上》：“晋人以垂棘之璧与屈产之乘假道于虞以伐虢。”

和 ①和谐，恰当，恰到好处。《论语·学而》：“礼之用，和为贵。”②调和、附和。不同的东西和谐地配合叫做和。《论语·子路》：“子曰：‘君子和而不同，小人同而不和。’”③和睦，团结。《孟子·公孙丑下》：“地利不如人和。”④声音相应和。《论语·述而》：“子与人歌而善，必使反之，而后和之。”

和而不流 性格平和又不随波逐流。《中庸》：“故君子和而不流，强哉矫！”

委吏 管仓廩的小吏。《孟子·万章下》：“孔子尝为委吏矣。”

季子 ①见“孟季子”。《孟子·告子上》：“季子闻之曰。”②见“季任”。《孟子·告子下》：“他日由邹之任，见季子。”

季氏 ①鲁大夫季孙氏。具体指季平子。《论语·八佾》：“孔子谓季氏。”②见“季康子”。《孟子·离娄上》：“求也为季氏宰。”③《论语》篇名。

季任 人名。任君之弟。任国在今山东济宁市。《孟子·告子下》：“季任为任处守。”

季孙 赵岐注为孟子弟子，恐不确。《孟子·公孙丑下》：“季孙曰。”

季弼（guā）周代贤士。《论语·微子》：“周有八士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季弼。”

季随 周代贤士。《论语·微子》：“周有八士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季弼。”

季子然 人名。鲁国大夫季氏的子弟。《论语·先进》：“季子然问。”

季文子 鲁国大夫季孙行父，文是谥号。《论语·公冶长》：“季文子三思而后行。”

季桓子 鲁国大夫，名斯。《论语·微子》：“齐人归女乐，季桓子受之。”

季康子 鲁国大夫，姓季孙，名肥。康是谥号。《论语·为政》：“季康子问：‘使民敬、忠以劝，如之何？’”

秉①执，掌握。《孟子·告子上》：“民之秉夷，好是懿德。”②古代量名。十六斛为一秉。一秉合一百六十斗。《论语·雍也》：“冉子与之粟五秉。”

牧皮 人名。春秋时人。《孟子·尽心下》：“如琴张、曾皙、牧皮者，孔子之所谓狂矣。”

牧宫 汤的祖庙。汤为牧伯，称祖庙为牧宫。《孟子·万章上》：“天诛造攻自牧宫。”

牧仲 人名。鲁国大夫孟献子之友。《孟子·万章下》：“其友五人焉：乐正裘，牧仲，其三人，则予忘之矣。”侍人即寺人、奄人，指宦官。《孟子·万章上》：“或谓孔子于卫主痼疽，于齐主侍人瘠环。”

使 出使。《论语·子路》：“使于四方，不能专对。”

使民 役使百姓。《论语·颜渊》：“出门如见大宾，使民如承大祭。”

使民以时 在农闲时役使百姓，以便不违农时。《论语·学而》：“节

用而爱人，使民以时。”反映了孔子重农富民的经济思想，这是符合中国社会的经济特征的，有利于稳定、促进社会经济发展的。

版筑 填土筑墙。筑墙，用两版相夹，填土于其中，用杵筑之。  
《孟子·告子下》：“傅说举于版筑之间。”

侗（**tóng**） 儿童。引申为幼稚无知。《论语·泰伯》：“狂而不直，侗而不愿。”

侃侃 温和快乐的样子。《论语·乡党》：“朝，与下大夫言，侃侃如也。”

货 ①财富。《孟子·梁惠王下》：“寡人好货。”②贿赂。《孟子·公孙丑下》：“若于齐，则未有处也。无处而馈之，是货之也。”

货财 财物。《孟子·离娄上》：“田野不辟，货财不聚。”

货殖 经商。《论语·先进》：“赐不受命，而货殖焉，亿则屡中。”

的然（**dìrán**） 鲜明、显著。《中庸》：“小人之道，的然而日亡。”

质直 品质正直。《论语·颜渊》：“夫达也者，质直而好义，察言而观色，虑以下人。”

欣欣然 兴高采烈、欢欣鼓舞的样子。《孟子·梁惠王下》：“举欣欣然有喜色而相告曰。”

征 ①征伐。《孟子·尽心下》：“征者，上伐下也，敌国不相征也。”②争夺、夺取。《孟子·梁惠王上》：“上下交征利而国危矣。”③征税。《孟子·梁惠王下》：“关市讥而不征。”

征伐 出兵讨伐。《论语·季氏》：“天下有道，则礼乐征伐自天子出；天下无道，则礼乐征伐自诸侯出。”

征商 向商人征税。《孟子·公孙丑下》：“有贱丈夫焉，必求龙断而登之，以左右望而罔市利。人皆以为贱，故从而征之。征商自此贱丈夫始矣。”

徂 往。引申为侵犯。《孟子·梁惠王下》：“爰整其旅，以遏徂莒。”

徂落 死。《孟子·万章上》：“《尧典》曰：‘二十有八载，放勋乃徂落，百姓如丧考妣。’”

往者不可谏，来者犹可追 过去的无法挽回、未来的还能够补救。《论语·微子》：“楚狂接舆歌而过孔子曰：‘凤兮！凤兮！何德之衰？往者不可谏，来者犹可追。已而，已而！今之从政者殆而！’”

彼一时，此一时 那时是那时，现在是现在。表示过去同现在时间不同，情况也不一样。《孟子·公孙丑下》：“彼一时，此一时也。五百年必有王者兴，其间必有名世者。”

舍 ①放下。《论语·先进》：“鼓瑟希，铿尔，舍瑟而作。”②放弃。《孟子·告子上》：“求则得之，舍则失之。”③丢弃、埋没。《论语·子路》：“尔所不知，人其舍诸？”④即今语“啥”，即任何东西。《孟子·滕文公上》：“且许子何不为陶冶，舍皆取诸其宫中而用之？”

舍馆 客店，住所。《孟子·离娄上》：“舍馆未定。”

舍己从人 放弃自己的成见，而接受别人的意见。《孟子·公孙丑上》：“善与人同，舍己从人，乐取于人为善。”

舍生而取义 指为了正义、真理而牺牲生命。《孟子·告子上》：“生亦我所欲也；义亦我所欲也，二者不可得兼，舍生而取义者也。”

金声玉振 金，指钟。奏乐时常用以发声。玉，指磬。奏乐时常用以收韵。用钟发声，用磬收韵。表示集众音之大成。《孟子·万章下》：“孔子之谓集大成，集大成也者，金声而玉振之也。”后用以比喻德行优美，才学精到。

斧斤 斧子。《孟子·告子上》：“牛山之木尝美矣，以其郊于大国也，斧斤伐之，可以为美乎？”

贫与贱 见“贫而乐”。《论语·里仁》：“贫与贱是人之所恶。”

贫而乐 贫穷仍然乐观。富贵贫贱指人们不同的政治地位和经济状况，在儒家思想里面，强调用道德观念来对待它们。《论语·学

而》：“未若贫而乐，富而好礼者也。”安贫乐道，富而好礼是孔子希望人们达到的理想境界，也是他进行道德教育想达到的目标，他也希望以此来保持社会的稳定。孔子和儒家提倡的“安贫乐道”有两个方面的影响和作用。一方面，封建统治者利用它在经济上使人民安于贫困，在政治方面维护和巩固封建制度，它的作用是保守的、消极的，影响也很严重。另一方面，作为一种道德观念，“安贫乐道”体现了一种高尚的气节，在此基础上，形成和发展了“贫贱不能移，富贵不能淫，威武不能屈”的民族气节观。

忿 气愤。《论语·颜渊》：“一朝之忿，忘其身，以及其亲，非惑与？”

忿戾 火气大，蛮横不讲理。《论语·阳货》：“古之矜也廉，今之矜也忿戾。”

忿懣（fènzhì） 愤怒。《大学》：“所谓修身在正其心者，身有所忿懣，则不得其正。”

采薪之忧 因病而不能去打柴。自称有病的代词。《孟子·公孙丑下》：“昔者有王命，有采薪之忧，不能造朝。”

糴（dí） 购买（粮食）。《孟子·告子下》：“无曲防，无遏糴，无有封而不告。”

受业 从师学习。《孟子·告子下》：“愿留而受业于门。”

受命 接受天命，安于本分。《论语·先进》：“赐不受命，而货殖焉，亿则屡中。”

贪戾 贪婪横暴。《大学》：“一人贪戾，一国作乱。”

肤受之愬 像感受到切肤之痛那样的诬告，即直接的诽谤。《论语·颜渊》：“浸润之谮，肤受之愬，不行焉，可谓远也已矣。”

肫肫（chúnchún） 同“恂恂”，诚挚的样子。《中庸》：“肫肫其仁！渊渊其渊！”

肥 肥沃。《孟子·告子上》：“则地有肥磽。”

肥甘 肥美可口的食物。《孟子·梁惠王上》：“为肥甘不足于口与，轻暖不足于体与？”

胁肩 耸起肩膀，故意装出恭敬的样子。《孟子·滕文公下》：“胁肩谄笑，病于夏畦。”

周 ①团结。《论语·为政》：“君子周而不比。”②富足。《孟子·尽心下》：“周于利者凶年不能杀，周于德者邪世不能乱。”③救济。《孟子·万章下》：“君之于氓也，固周之。”④朝代名。公元前11世纪周武王灭商后建立。建都镐京（今陕西西安。公元前771年犬戎攻破镐京，周幽王被杀。次年周平王东迁到洛邑（今河南洛阳）。历史上称平王东迁以前为西周，以后为东周。公元前256年为秦所灭。

周公 姓姬，名旦。西周初杰出的政治家。周文王之子，周武王之弟。曾助武王灭商。武王死后，成王诵年幼，由他摄政。他平定纣王子武庚和管叔、蔡叔、霍叔等人叛乱，灭东方十七国。后继续分封诸侯，并兴建洛邑，作为统治中原的政治中心。他建立了周朝的典章制度，主张“明德慎罚”，奖励农桑，民食充裕，一度出现“成康之治”。周公是鲁国国君的始祖，是孔子最敬服的古代圣人之一。《论语·述而》：“久矣吾不复梦见周公。”

周任 人名。古史官。《论语·季氏》：“周任有言曰。”

周南 《诗经·国风》中第一部分篇名，与《召南》一起称为“二南”。二南所收的诗歌，是周南和召南两地区即江汉流域一带的民歌。《论语·阳货》：“女为《周南》、《召南》矣乎？”

周亲 至亲。《论语·尧曰》：“虽有周亲，不如仁人。”

周室 周朝。《孟子·万章下》：“周室班爵禄也，如之何？”

周旋 古代行礼时进退揖让的动作。《孟子·尽心下》：“动容周旋中礼者，盛德之至也。”

周霄 魏国人。《孟子·滕文公下》：“周霄问曰。”

周而不比 能团结众人而不结党营私。《论语·为政》：“子曰：‘君子周而不比，小人比而不周。’”

周急不继富 只周济急需救济的穷人而不接济富人。《论语·雍也》：“君子周急不继富。”反映了孔子均贫富的经济思想。

周虽旧邦，其命维新 周虽然是一个古老的国家，它的国运却充满新的生机。《大学》：“《诗》曰：‘周虽旧邦，其命维新。’”

服 ①衣服。《孟子·告子下》：“子服尧之服。”②穿戴。《论语·卫灵公》：“行夏之时，乘殷之辂，服周之冕。”《孟子·告子下》：“子服桀之服。”③服孝。《孟子·离娄下》：“礼，为旧君有服，何如斯可为服矣？”④服事，服务。《论语·为政》：“有事，弟子服其劳。”⑤信服，顺从。《论语·为政》：“举直错诸枉，则民服。”⑥受。《孟子·离娄上》：“故善战者服上刑。”

服事 臣服、事奉。《论语·泰伯》：“三分天下有其二，以服事殷。”

昏昏 糊里糊涂。《孟子·尽心下》：“今以其昏昏，使人昭昭。”

昏暮 黄昏。《孟子·尽心上》：“昏暮叩人之门户，求水火。”

狎（xiá） 亲近而态度不庄重。《论语·季氏》：“小人不知天命而不畏也，狎大人，侮圣人之言。”

炙（zhì） ①烤。引申为受熏陶。《孟子·尽心下》：“非圣人而能若是乎，而况于亲炙之者乎？”②烤熟的肉。《孟子·告子上》：“耆秦人之炙，无以异于耆吾炙。”

迩 近。《论语·阳货》：“迩之事父，远之事君。”

饱食终日，无所用心 整天吃饱了饭，什么事也不考虑。《论语·阳货》：“饱食终日，无所用心，难矣哉！”

变食 指斋戒时改变平时的饮食，不饮酒，不吃荤，不吃葱蒜等具有浓厚气味的蔬菜。《论语·乡党》：“齐，必变食，居必迁坐。”

享 ①享受。《孟子·万章上》：“使之主祭，而百神享之，是天受之。”②享献。《孟子·告子下》：“《书》曰：‘享多仪，仪不及物曰不享，惟不役志于享。’”



享礼 使臣向主人进献礼物的仪式。《论语·乡党》：“享礼，有容色。”

府库 古代国家收藏财物文书的地方。府，指机构。库，指建筑物。《大学》：“未有府库财，非其财者也。”

庖人 官名。《周礼》天官之属，常供饔飧。《孟子·万章下》：“其后廩人继粟，庖人继肉，不以君命将之。”

郊关 国都的郊野。《孟子·梁惠王下》：“臣闻郊关之内有囿方四十里。”

郊社之礼 祭祀上帝以及春、夏、秋、冬四时迎气都叫郊礼。祭祀水土之神叫社礼。《中庸》：“郊社之礼，所以事上帝也。”

放 ①至。《孟子·梁惠王下》：“遵海而南，放于琅琊。”②依循。《论语·里仁》：“放于利而行，多怨。”③放纵。《孟子·滕文公下》：“葛伯放而不祀。”④放逐。《孟子·梁惠王下》：“汤放桀。”⑤弃、失。《论语·卫灵公》：“放郑风，远佞人。”《孟子·告子上》：“其所以放其良心者，亦犹斧斤之于木也，旦旦而伐之，可以为美乎？”

放心 指丢失的善心。《孟子·告子上》：“人有鸡犬放，则知求之；有放心，而不知求。”

放勋 尧的称号。放，大。勋，功劳。原来是史官赞誉之词，渐成为尧的称号。《孟子·滕文公上》：“放勋曰。”

放踵 磨破脚跟。《孟子·尽心上》：“墨子兼爱，摩顶放踵利天下，为之。”

放饭流歠（**chuò**） 猛吃猛喝。《孟子·尽心上》：“放饭流歠，而问无齿决，是之谓不知务。”

放辟邪侈 放纵，胡作非为。《孟子·梁惠王上》：“苟无恒心，放辟邪侈无不为已。”

於（**wū**） 句首赞叹词。《孟子·梁惠王上》：“王在灵沼，於物鱼跃。”

於陵（wū）地名。在今山东长山县南，距临淄约二百里。《孟子·滕文公下》：“居於陵。”

废官 已废弛的官府职事。《论语·尧曰》：“谨权量，审法度，修废官，四方之政行焉。”

氓（méng）外来的百姓。《孟子·公孙丑上》：“则天下之民皆悦而愿为之氓矣。”

作（zuò）惭愧。《论语·宪问》：“其言之不作，则为之也难。”

性 即人性。孔子最早谈到“性”。《论语·阳货》：“子曰：‘性相近也，习相远也。’”《论语》中孔子谈到“性”的只这一章。孔子所说的“性”，是“仁”、“义”、“礼”、“智”、“忠”、“孝”、“恕”等德性。告子认为，“生之谓性”，“食色，性也。”他把人性归结为“饮食男女”这样的自然属性。孟子主张“性善论”，提出“人性为仁义”，即“父子有亲，君臣有义”等“五伦”。《中庸》把天赋予人的“本性”看作是人性。这些观点都没有揭示出人性的社会本质。

怡怡 和悦的样子。《论语·子路》：“兄弟怡怡。”

怪 怪异。《论语·述而》：“子不语怪、力、乱、神。”

郑 国名。西周宣王弟郑桓公的封国，初都于今陕西华县，西周末东迁，郑武公时都新郑（今河南新郑县），公元前375年为韩所灭。《孟子·离娄下》：“郑人使子濯孺子侵卫。”

郑声 郑国的乐曲。孔子认为郑国乐曲是淫声，靡靡之音，应当禁绝。《论语·卫灵公》：“放郑声，远佞人，郑声淫，佞人殆。”

郑国 见“郑”。《孟子·离娄下》：“子产听郑国之政。”

法 ①法度，法则。《孟子·离娄上》：“徒善不足以为政，徒法不能以自行。”②取法。《孟子·公孙丑上》：“则文王不足法与？”

法守 长久保持的法则。《孟子·离娄上》：“上无道揆也，下无法守也。”

法度 度量衡。《论语·尧曰》：“谨权量，审法度。”

法语 合乎礼法的话。《论语·子罕》：“法语之言，能无从乎？”

法家 有法度的大臣。《孟子·告子下》：“入则无法家拂士，出则无敌国外患者，国恒亡。”

法而不廛 依法收购而不使存货积压。《孟子·公孙丑上》：“市廛而不征，法而不廛，则天下之商皆悦，而愿藏于其市矣。”

河内 地区名。指黄河北岸，今河南省济源县一带。《孟子·梁惠王上》：“河内凶。”

河东 地区名。魏国河东，今山西省安邑县一带。《孟子·梁惠王上》：“则移民于河东。”

河西 地区名。春秋战国时指今山西、陕西之间黄河南段以西地区。《孟子·告子下》：“而河西善讴。”

泄柳 鲁缪公时贤人，亦称子柳。《孟子·公孙丑下》：“泄柳、申详无人乎缪公之侧。”

沮（jǔ） 阻止。《孟子·梁惠王下》：“嬖人有臧仓者沮君，君是以不果来也。”

油然作云 犹言浓云密布。《孟子·梁惠王上》：“天油然作云，沛然下雨。”

泗 水名。源出今山东泗水县东蒙山南麓，入于淮河。《孟子·滕文公上》：“排淮泗而注之江。”

泥 阻滞，不通。《论语·子张》：“虽小道，必有可观者焉；致远恐泥。”

泽 ①沼泽。《孟子·滕文公上》：“益烈山泽而焚之。”②恩泽利禄。《孟子·公孙丑下》：“识其不可，然且至，则是干泽也。”③流风余韵。《孟子·离娄下》：“君子之泽五世而斩。”

泽梁 在流水中拦鱼的设备。《孟子·梁惠王下》：“关市讥而不征，泽梁无禁。”

学而 《论语》篇名，为全书之首篇，共十六章。朱熹《四书集注》认为，此篇“所记多务本之意。乃入道之门、积德之基、学者之先务也。”

学问 孟子所指学问的内容主要为仁义。他认为通过学习圣贤仁义之道，可以寻回失去的善良的本性。《孟子·告子上》：“学问之道无他，求其放心而已矣。”

学者 学习某项技艺的人。《孟子·告子上》：“大匠诲人，必以规矩，学者亦必以规矩。”

学而知之 学习以后才知道。孔子把人分为“生而知之”、“学而知之”、“困而学之”、“困而不学”四等，他认为“生而知之者，上也”，这是错误的。但他总的精神仍强调学习的重要，比较赞赏“学而知之”，他自己也称：“我非生而知之者，好古，敏以求之者也。”他批评“困而不学”者，将其列为下等。《论语·季氏》：“生而知之者，上也；学而知之者，次也；困而学之，又其次也；困而不学，民斯为下矣。”

学而优则仕 学习有余力就去做官。这是子夏对于学与仕的关系的观点。《论语·子张》：“子夏曰：‘仕而优则学，学而优则仕。’”《微子》篇载子路言“不仕无义”，“君子之仕也，行其义也。”儒家把出仕从政看作君子行君臣之义的社会义务。君子学习，就是为了出仕做官。这些观点，对于儒家教育的性质和中国知识分子士阶层的特点，有极其重要的影响。

学而不厌，诲人不倦 努力学习而不厌烦，教导别人不知疲倦。这是孔子关于学习和教育的至理名言。孔子自己也作出了楷模。《论语·述而》：“子曰：‘默而识之，学而不厌，诲人不倦，何有于我哉？’”

宗庙 古代帝王、诸侯或大夫、士为维护宗法制而设立的祭祀祖宗的处所。《论语·乡党》：“其在宗庙朝廷，便便言，唯谨尔。”

宗国 古代称同姓的诸侯国家。《孟子·滕文公上》：“吾宗国鲁先君莫之行，吾先君亦莫之行也。”

宗族 家族，同一家一族的人。《论语·子路》：“宗族称孝焉，乡党称弟焉。”

宗器 古代宗庙祭祀所用的器物。《中庸》：“春秋修其祖庙，陈其宗器。”

宗庙之礼 宗庙祭祀，排列祖宗牌位次序，称左昭右穆，以始祖牌位居中，二世、四世、六世，位于始祖的左方，称“昭”；三世、五世、七世位于右方，称“穆”。祭祀者按官爵大小，以公、卿、大夫、士分为四等排列先后，称为序爵。祭祀将终，旁系亲属的兄弟（宾）与直系亲属的兄弟（主）按次序敬酒，称为旅酬。《中庸》：“宗庙之礼，所以序昭穆也。”

定公 鲁国国君，名宋，公元前509—前495年在位。《论语·八佾》：“定公问。”

定于一 定于一尊，即天下一统。孟子关于天下一统的思想是符合历史发展趋势的，但关于行仁义，恢复井田制等具体主张是不切实际的。《孟子·梁惠王上》：“吾对曰：‘定于一。’”

宠爱。《孟子·梁惠王下》：“天降下民，作之君，作之师，惟曰其助上帝宠之。”

宜 应该。《论语·子张》：“夫子之云，不亦宜乎！”

宜尔室家，乐尔妻帑 你的家庭美满，你的妻儿欢乐。帑，通“孥（nú）”，儿女。《中庸》：“《诗》曰：‘宜尔室家，乐尔妻帑。’”

宜民宜人，受禄于天 安定人民，任用贤才，上天赐给他福禄。《中庸》：“《诗》曰：‘宜民宜人，受禄于天。’”

官 ①房舍。《论语·子张》：“不见宗庙之美，百官之富。”②器官。《孟子·告子上》：“心之官则思，思则得之，不思则不得也。”

官守 官职。《孟子·公孙丑下》：“有官守者，不得其职则去；有言责者，不得其言则去。”

官事 公职。《孟子·告子下》：

“士无世官，官事无摄。”

空 匮乏、穷困。《论语·先进》：“回也其庶乎，屡空。”

空虚指缺乏人才。《孟子·尽心下》：“不信仁贤，则国空虚。”

证告发。《论语·子路》：“吾党有直躬者，其父攘羊，而子证之。”

诗书名。我国最早的一部诗歌总集。孔子称为“诗”或“诗三百”。到了汉代，武帝罢黜百家，独尊儒术，将孔子整理过的书称为“经”，因此称为《诗经》。汉代保存研究《诗经》的有四家：鲁人申培的鲁诗，齐人轅固的齐诗，燕人韩婴的韩诗，这三家诗都先后失传；我们现在所读的《诗经》，是毛亨、毛萇传下来的，称为“毛诗”。《诗经》分为风、雅、颂三大类，共305篇。《诗经》都是周诗，产生的年代，大约上起西周初年，下至春秋中叶，历时五百多年。它产生的地域，约在今陕西、山西、河南、河北、山东和湖北北部一带。孔子对《诗》做了校正乐调的工作，他自己曾说：“吾自卫返鲁，然后乐正，《雅》《颂》各得其所。”《论语》中有许多孔子论诗的记载。如：“《诗》三百，一言以蔽之曰：思无邪。”

诚 子思提出的先验的道德修养所达到的境界。《中庸》：“诚者，天之道也”，“诚者，不勉而中，不思而得，从容中道”，这是圣人生来就具备的。而“诚之者，人之道也”，使自己做到诚，是人为的诚，是一般人应该做到的；使自己做到诚的方法，就是“博学之，审问之，慎思之，明辨之，笃行之。”而中心就是要“明善”，“诚身有道：不明乎善，不诚乎身矣。”子思把孔子“内省”、“自讼”的工夫发展成为“慎独”，又通过“慎独”的工夫达到“诚”的道德境界。子思认为，圣人贤人能达到“诚”；就是愚人，只要“人一能之，己百之；人十能之，己千之”，加倍努力修身，也能达到“诚”的境地。

诚不以富，亦祇以异 这是《诗经·小雅·我行其野》篇的最末两句。这首诗写一个远嫁而被遗弃的女子对她丈夫喜新厌旧的愤怒。这两句诗说：确实她家并不比我富，只因你变了心。孔子引这两句诗很费解。有人认为是错简，误置于此。《论语》：“子曰：……‘诚不以富，亦祇以异。’”

视 ①考察。《论语·为政》：“视其所以，观其所由，察其所安。”②看待。《论语·先进》：“回也视予犹父也，予不得视犹子也。”

诔（lěi）应作 讙。祈祷文，用于生者的称 讙，用于死者的称诔。《论语·述而》：“子疾病，子路请祷。子曰：‘有诸？’子路对曰：‘有

之。《谏》曰：‘禱尔于上下神祇。’”

居 ①居住。《孟子·告子下》：“孟子居邹季任为任处守，以币交，受之而不报。”②平日。《论语·先进》：“居则曰：‘不吾知也！’如或知尔，则何以哉？”

居室 居家理财过日子。《论语·子路》：“子谓卫公子荆：‘善居室’。”

居于位 根据《礼记·玉藻》记载，“童子无事则立主人之北，南”。是古代礼节规定，童子是不能和成人同坐于位的。《论语·宪问》：“吾见其居于位也，见其与先生并行也。非求益者也，欲速成者也。”

居之无倦 身居官位不要懈怠。这是孔子对当政者的要求之一。《论语·颜渊》：“子张问政，子曰：‘居之无倦，行之以忠。’”

居仁由义 居仁之所，行义之路。《孟子·尽心上》：“居恶在？仁是也；路恶在，义是也。居仁由义，大人之事备矣。”

居处不安 居处，指住在平日住的房子里。古代居丧，住在临时搭的棚子里。《论语·阳货》：“夫君子之居丧，食旨不甘，闻乐不乐，居处不安，故不为也。”

居易俟命 处于平安的地位等待天命。《中庸》：“故君子居易以俟命，小人行险以侥幸。”

屈 邑名。春秋晋地，在今山西吉县北。产良马。《孟子·万章上》：“晋人以垂棘之璧与屈产之乘假道于虞以伐虢。”

彀（dī） 彫弓。舜使用的弓名。《孟子·万章上》：“彀朕”。

弥子 卫灵公的宠臣弥子瑕。《孟子·万章上》：“弥子谓子路曰。”

弦歌 弹琴唱歌。弦，指琴瑟。用作动词。《论语·阳货》：“子之武城，闻弦歌之声。”

陋巷 简陋的小巷。一说，古时巷有二义：里中之道叫巷，人的住处也叫巷。陋巷即陋室，简陋狭小的屋子。《论语·雍也》：“贤哉，回也！一簞食，一瓢饮，在陋巷，人不堪其忧，回也不改其乐。”

戕贼（qiāngzéi）伤害；损害。《孟子·告子上》：“将戕贼杞柳而后以为桮棬也？”

姑①姑且。《孟子·梁惠王下》：“姑舍女所学而从我。”②读为“盍（gǔ）”，咀嚼。《孟子·滕文公上》：“他日过之，狐狸食之，蝇蚋姑嘬之。”

始①开始。《论语·学而》：“赐也，始可与言《诗》已矣！”②先前。《论语·公冶长》：“始吾于人也，听其言而信其行；今吾于人也，听其言而观其行。”

始作俑者 开始发起制造土木偶用以殉葬的人。俑，古代用以陪葬的木制的或陶制的偶人，在以俑陪葬之前，最初是用活人殉葬，后来才逐渐以俑取代活人。《孟子·梁惠王上》：“仲尼曰：‘始作俑者，其无后乎！’为其象人而用之也。”据赵岐注：“古之葬者，束草为人，以为从卫，谓之刍灵，略似人形而已。中古易之以俑，则有面目机发，而太似人矣。故孔子恶其不仁，而言其必无后也。孟子言此作俑者，但用象人以葬，孔子犹恶之，况实使民饥而死乎？”

参 并立。《论语·卫灵公》：“立则见其参于前也。”

迨天之未阴雨，彻彼桑土，绸缪牖户 趁天还没有下雨，揭下那桑树根皮，来修补房屋门窗。比喻事先作好准备。《孟子·公孙丑上》：“《诗》云：‘迨天之未阴雨，彻彼桑土，绸缪牖户。’”

孟子①书名。记录孟子言行和对话的书，儒家经典之一。②人名，孟轲（约公元前372—前289年）名轲，字子舆，鲁国邹（今山东邹县东南）人。战国时思想家、政治家、教育家，受业于子思之门人，做过齐宣王的客卿，因主张不被用，退而与弟子万章等著书立说。《孟子》一书，正是这一类著述，也有人认为是孟轲死后才由门徒整理成书。孟子以孔子继承者自居，提出“仁政”、“王道”学说，主张“省刑罚、薄税敛”，使民有“恒产五亩之宅，树之以桑百亩之田，勿夺其时”，在此基础上施以儒家的教化；他提出“民为贵，社稷次之，君为轻”，暴虐的君主可以废黜；他强调贵贱高低，把劳心和劳力截然对立，提出“劳心者治人，劳力者治于人；治于人者食人，治人者食于人”的观点，认为是“天下之道义也”；在人性问题上，孟子主张性善论，认为人性本来是善的，仁、义、礼、智四种道德观念是与生俱来的，人人都有“不虑而知”、“不学而能”的“良知”、“良能”，但要“反省内



求”、“求其放心”。孟子重视环境、教育的影响。要人注重存心养性，节制欲望，不受物质利益引诱而动其志，失其心。人要在逆境中磨炼，“天将降大任于是人也，必先苦其心志，劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身，行拂乱其所为，以动心忍性，增益其所不能。”孟子的道德修养方法对后世有很大的影响。他想通过道德修养，使人达到“富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈”和“舍生取义”的目的，有一定的进步意义。孟子推崇周朝的传统制度，主张“率由旧章”、“尊先王之法”，设计制民以产的具体方案“井田制”，体现了他政治上的保守性。孟子被认为是孔子学说的继承者，孔子的思想经过他的发挥，成为封建社会的统治思想。从宋代起，孟子获得了仅次于孔子的“亚圣”地位。

孟孙 即孟懿子。《论语·为政》：“孟孙问孝于我。”

孟贲（bēn）人名。古代勇士，卫人，一说齐国人。《孟子·公孙丑上》：“若是，则夫子过孟贲远矣。”

孟之反 鲁国大夫，姓孟名侧，字之反。《论语·雍也》：“孟之反不伐，奔而殿。”

孟公绰 鲁国大夫。《论语·宪问》：“孟公绰为赵、魏老则优。”

孟仲子 据赵岐注，是孟子的从昆弟，曾从孟子学习。《孟子·公孙丑下》：“孟仲子对曰。”

孟庄子 鲁国大夫，名速。《论语·子张》：“孟庄子之孝也。”

孟季子 人名。有人认为本无“孟”字，为季子，即季任。《孟子·告子上》：“孟季子问公都子曰。”

孟武伯 孟懿子的儿子，名彘，武是谥号。《论语·为政》：“孟武伯问孝。”

孟施舍 人名。一说姓孟名舍，一说孟施是复姓。《孟子·公孙丑上》：“孟施舍之所养勇也。”

孟敬子 即仲孙捷，鲁国大夫。《论语·泰伯》：“曾子有疾，孟敬子问之。”

孟献子 鲁国大夫，姓仲孙名蔑。《孟子·万章下》：“孟献子，百乘

之家也。”

孟懿子 鲁国大夫，姓仲孙，名何忌，“懿”是谥号。《论语·为政》：“孟懿子问孝。”

駟 古代一般用四匹马驾一辆车，所以一駟就是四匹马。《论语·季氏》：“齐景公有马千駟。”

駟不及舌 话一出口，四匹马也追不回来。即“一言既出，驷马难追”。《论语·颜渊》：“惜乎，夫子之说君子也，驷不及舌。”

亟（qì） 屡次。《论语·阳货》：“好从事而亟失时，可谓知乎？”

紺（gān） 深青中透红的颜色，通常称天青色。《论语·乡党》：“君子不以紺緌，饰。”

绅 士大夫束在腰间，一头垂下的大带。《论语·乡党》：“加朝服，拖绅。”《论语·卫灵公》：“子张书诸绅。”

袪（zhěn） 扭转，弯曲。《孟子·告子下》：“袪兄之臂而夺之食。”

终身 一辈子。《孟子·尽心上》：“行之而不著焉，习矣而不察焉，终身由之而不知其道者，众也。”

终始 终结和开始。《大学》：“物有本末，事有终始。”

经纶 用蚕丝纺织以前整理丝缕，引申为治理国家大事。《中庸》：“唯天下至诚，为能经纶天下之大经。”

经界 古代井田的界划丈量。经，即界划丈量。界，指田沟之类的界限。《孟子·滕文公上》：“经界既正，分田制禄可坐而定也。”

经始灵台，经之营之 这是描写文王动员民众修建灵台、灵囿、灵沼等台榭园林的情景。《孟子·梁惠王上》：“《诗》云：‘经始灵台，经之营之。’”

孤臣 被疏远的臣属。《孟子·尽心上》：“独孤臣孽子，其操心也危，其虑患也深，故达。”

函人 制造铠甲的人。《孟子·公孙丑上》：“矢人岂不仁于函人哉？矢人唯恐不伤人，函人唯恐伤人。”

## 九画

契（**xiè**）传说中商族始祖。亦作楔、高。相传为帝喾（高辛氏）之子，母简狄（有娥氏之女）吞玄鸟（燕子）卵所生。舜时曾佐禹治水有功，被封于商（今河南商丘）因以为族名，赐姓子氏。为舜司徒，掌管教化，又受封于蕃（今山东滕县，一说河北平山，尚有他说）。《孟子·滕文公上》：“圣人有忧之，使契为司徒，教以人伦：父子有亲，君臣有义，夫妇有别，长幼有序，朋友有信。”

贰室 别宫，别墅。《孟子·万章下》：“舜尚见帝，帝馆甥于贰室，亦飨舜，迭为宾主，是天子而友匹夫也。”赵岐注：“副宫也。”

奏假无言，时靡有争 意谓默默无声暗祈祷，今时不再有争斗。  
《中庸》：“《诗》曰：‘奏假无言，时靡有争。’”此两句诗引自《诗·商颂·烈祖》。奏假，祷告。无言，默默无声。靡，没有。一说“时靡有争”指祈祷时不奏乐。

春服 春季的服装。《论语·先进》：“莫春者，春服既成，冠者五六人，童子六七人，浴乎沂，风乎舞雩，**咏**而归。”

春秋 ①西周、春秋时期编年体史书的通称。周王室和一些诸侯国的史官都著有《春秋》。《孟子·离娄下》：“晋之《乘》，楚之《梲杌》，鲁之《春秋》，一也。”朱熹《孟子集注》：“记事者必表年以首事，年有四时，故错举以为所记之名也。”此鲁之《春秋》，乃鲁国当时的史书。此外还有《周春秋》、《燕春秋》、《宋春秋》、《齐春秋》等，秦、汉以后的史书，也有以“春秋”命名的，如西汉陆贾著《楚汉春秋》、东汉赵晔著《吴越春秋》、北魏崔鸿著《十六国春秋》等。  
②现存我国古代最早的一部编年体史书，为后世编年体的滥觞。亦称《春秋经》。《汉书·艺文志》著录《春秋》古文经十二篇、今文经十一篇。相传孔子根据鲁国史官编写的《鲁春秋》，并参考周王室及各诸侯国史官的记载修成。记事上起鲁隐公元年（前722），下迄鲁哀公十四年（前481），凡隐、桓、庄、闵、僖、文、宣、成、襄、昭、定、哀十二公，共二百四十二年。内容为周王室及各诸侯国的政治、军事活动如朝聘、会盟、战争等，以及一些自然现象如日食、地震、水灾、旱

灾、虫灾等。记事极简，每条最多不过四十余字，最少仅一字。《孟子·滕文公下》：“世衰道微，邪说暴行有作，臣弑其君者有之，子弑其父者有之。孔子惧，作《春秋》。”《孟子·离娄下》：“王者之迹熄而《诗》亡，《诗》亡然后《春秋》作。”孔子作《春秋》，目的在于惩恶而劝善，所以“《春秋》之义行，则天下乱臣贼子惧焉”（《史记·孔子世家》）。其文有褒贬之义，即所谓的“春秋笔法”，对后世史书编纂及文学创作起到过极为深刻的影响。《春秋》问世后，出现过几部阐述其经义的传，今存有《左传》、《公羊传》、《穀梁传》，合称“春秋三传”。《左传》着重于史实的叙述，而后二传则偏重于阐发《春秋》的微言大义。初《春秋》经文与三传分列，后世学者分经文之年于三传之首，故今已不复有单独流传的《春秋经》。本为史书，自西汉以来，被儒家奉为经典，列为五经之一。后人以此书记事所包括的时代，称为春秋时代。

春秋无义战 孟子对春秋时期大国争霸战争的评价。意谓春秋时代没有正义的战争。《孟子·尽心下》：“孟子曰：‘春秋无义战。彼善于此，则有之矣。征者，上伐下也，敌国不相征也。’”朱熹《孟子集注》：“《春秋》每书诸侯战伐之事，必加讥贬，以著其擅兴之罪，无有以为合于义而许之者。但就中彼善于此者则有之，如召陵之师之类是也。”“诸侯有罪，则天子讨而正之，此春秋所以无义战也。”当时各霸主发动战争的根本目的是为了扩大势力范围，更多地掠夺土地，人口和财物。但从整个历史进程看，春秋争霸战争超出了统治者的主观愿望，对于形成地区性的局部统一和以后秦统一创造了前提，对民族融合及地方县、郡设置都有积极作用。

封人 官名。典守边疆的官。《论语·八佾》：“仪封人请见。”朱熹《论语集注》：“封人，掌封疆之官，盖贤而隐于下位者也。”今从方观旭《论语偶记》说。

城郭 内城与外城，泛指城邑。内称城，外称郭。《孟子·公孙丑下》：“三里之城，七里之郭，环而攻之而不胜。”《孟子·离娄上》：“故曰，城郭不完，兵甲不多，非国之灾也。”

埵泽 宋国城门之名。《孟子·尽心上》：“鲁君之宋，呼于埵泽之门。”朱熹《孟子集注》：“宋城门名也。”盖即《左传》襄公十七年之“泽门”。杜预注：“宋东城南门也。”

赵 春秋晋国三卿之一。晋大夫赵衰的后代赵烈侯（名籍）建赵

国。《论语·宪问》：“孟公绰为赵、魏老则优，不可以为滕薛大夫。”

赵孟 春秋时晋国的贵卿赵盾，字孟，故称赵孟。赵衰之子。晋襄公七年（前621）任中军元帅，主国政，定章程，修法令，理诉讼，清积弊，起贤能。襄公卒，赵盾遣使至秦迎公子雍，贾季遣人至陈，迎公子乐。赵盾使人杀公子乐于途。后从襄公夫人请，立太子夷皋，是为灵公。为拒公子雍，与秦战，败秦师于令狐（今山西临猗西南）。灵公暴虐，因赵盾屡谏而欲杀之。晋灵公十四年（前607）盾被迫出走，未出国境，其族人赵穿杀灵公。返归拥立公子黑臀，是为成公。成公时，继续执政。卒谥宣，亦称赵宣子，或称宣孟。赵盾子孙亦称赵孟。《孟子·告子上》：“赵孟之所贵，赵孟能贱之。”孙奕《示儿篇》：“晋有三赵孟，赵朔之子曰武，谥文子，称赵孟。赵武之子曰成，赵成之子曰鞅，又名封父，谥简子，亦称赵孟。赵鞅之子曰无恤，谥襄子，亦称赵孟。”

赵简子（？—前475）即赵鞅。春秋末晋国正卿。又名志父，亦称赵孟，谥简，故称赵简子。赵武之孙。《孟子·滕文公下》：“昔者赵简子使王良与嬖奚乘，终日而不获一禽。”

政 ①政治，政事。《论语·学而》：“夫子至于是邦也，必闻其政，求之与？抑与之与？”《孟子·梁惠王上》：“察邻国之政。”②政令。《论语·尧曰》：“谨权量，审法度，修废官，四方之政行焉。”③政权，政柄。《论语·季氏》：“天下有道，则政不在大夫。”④卿相大臣。《论语·为政》：“施于有政。”

政事 孔门四科之一。意谓施政办事者。《论语·先进》：“政事：冉有，季路。”

革车 兵车。《孟子·尽心下》：“武王之伐殷也，革车三百两，虎贲三千人。”

萑 草名。即梯，似谷的杂草，稗类，结实细小，可作饲料，古人亦用以备荒年。《孟子·告子上》：“五谷者，种之美者也；苟为不熟，不如萑稗。”

茹草 吃野菜。《孟子·尽心下》：“舜之饭糗茹草也，若将终身焉。”

草创 起稿。《论语·宪问》：“为命，裨谌草创之，世叔讨论之，行人子羽修饰之，东里子产润色之。”

草芥 意喻轻贱，谓如草与芥之不足珍惜。《孟子·离娄上》：“天下大悦而将归己；视天下悦而归己，犹草芥也，惟舜为然。”

草莱 草茅，杂草之类。转指荒芜未垦的土地。《孟子·离娄上》：“故善战者服上刑，……辟草莱，任土地者次之。”

草莽之臣 意为住在郊野不在职的士人。草莽，犹草茅，喻在野。《孟子·万章下》：“在国曰市井之臣，在野曰草莽之臣。”

莒 古国名。西周诸侯国，嬴姓，周武王封少昊之后兹舆于莒。春秋时为楚所灭。今山东莒县。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘王赫斯怒，爰整其旅，以遏徂莒，以笃周祜，以对于天下。’”

莒父 地名。春秋鲁邑，在今山东莒县地。一说在今山东高密东南。《论语·子路》：“子夏为莒父宰。”

荒亡 意谓耽乐于酒色田猎。《孟子·梁惠王下》：“从兽无厌谓之荒，乐酒无厌谓之亡。先王无流连之乐，荒亡之行。”

荒芜 杂草丛生，田地不治。《孟子·告子下》：“入其疆，土地荒芜，遗老失贤，掊克在位，则有让。”

胡龔 人名。战国时齐国宣王左右的近臣。《孟子·梁惠王上》：“孟子曰：‘臣闻之胡龔曰。’”

故旧 故交，故人，老友，老臣。《论语·泰伯》：“故旧不遗，则民不偷。”《论语·微子》：“故旧无大故，则不弃也。”

南山 山名。即终南山。属秦岭山脉，在今陕西西安南。《大学》：“《诗》云：‘节彼南山，维石岩岩。赫赫师尹，民具尔瞻。’”

南子 春秋末期卫灵公夫人。宋女。当时把持卫国朝政，且有不正当行为，曾与宋公子朝私通。太子蒯瞶恶之，欲杀南子，不果，出奔。《论语·雍也》：“子见南子，子路不说。夫子矢之曰：‘予所否者，天厌之！天厌之！’”

南阳 地名。即汶阳，在今山东邹县。因其地处泰山的西南面，汶水的北面，而山南、水北古人习惯都称为阳而故名。战国齐地。本春秋鲁平阳邑，春秋之际为齐鲁所争之地，后渐为齐所侵夺。《孟子·告子下》：“一战胜齐，遂有南阳。”赵岐注：“山南曰阳，岱山之南，谓之南阳也。”

南河 黄河在尧都城南面故称南河。相传舜避尧之子丹朱于黄河南面的偃朱城（今山东濮县东二十五里），本名朱家阜。《孟子·万章上》：“尧崩，三年之丧毕，舜避尧之子于南河之南。”《尚书·禹贡》：“浮于江沱潜汉，逾于洛，至于南河。”《史记·五帝本纪》：“舜让辟丹朱于南河之南。”《正义》引《括地志》云：“故尧城在淮州鄆城县东北十五里，又有偃朱故城，在县西北十五里。淮州北临漯大川也，河在尧都之南，故曰南河，《禹贡》：‘至于南河’是也。其偃朱城所居，即舜让避丹朱于南河之南处也。”

南面 意指帝王或大臣的统治。古代以坐北朝南为尊位，故天子诸侯见群臣，或卿大夫见僚属，皆南面而坐。《论语·雍也》：“雍也，可使南面。”何晏《集解》引包咸曰：“可使南面者，言任诸侯治。”朱熹《论语集注》：“南面者，人君听治之位；言仲弓宽洪简重、有人君之度也。”面，意同向。南面，即南向。对天子、诸侯言，朱熹释为“人君”较通。此言可为官吏之长，可居君长之位。《论语·卫灵公》：“子曰：‘无为而治者其舜也与？夫何为哉？恭己正南面而已矣。’”

南容 即“南宫适”，见“南宫适”《论语·公冶长》：“子谓南容。”

南宫适 孔子弟子。又为孔子侄女婿。姓南宫，名适（亦作“括”），字子容，谥敬叔。又名**缙**（亦作“韜”），故称南容、南宫**缙**。春秋末鲁国人。《论语·宪问》：“南宫适问于孔子曰。”

南方之强 意谓南方人的刚强。《中庸》：“子路问强。子曰：‘南方之强与？北方之强与？抑而强与？宽柔以教，不报无道，南方之强也，君子居之。’”朱熹注：“宽柔以教，谓含容巽顺，以诲人之不及也。不报无道，谓横逆之来，直受之而不报也。南方风气柔弱，故以含忍之力胜人为强，君子之道也。”

南蛮**𪗇**舌 讥侮操南方方言之词。**𪗇**，伯劳鸟。《孟子·滕文公上》：“今也南蛮**𪗇**舌之人，非先王之道。”孟子以许行为楚人，讥其语



言难懂。

相 ①共，交相，交互，互相。《论语·卫灵公》：“道不同，不相为谋。”《孟子·梁惠王上》：“兽相食，且人恶之。”表示一方对另一方有所动作。亦与“相与”意同，有“共同”意。《孟子·离娄下》：“与其妾讪其良人，而相泣于中庭。”②辅助，扶助，佐理，辅相。《论语·宪问》：“管仲相桓公，霸诸侯，一匡天下，民到于今受其赐。”《论语·卫灵公》：“固相师之道也。”③赞礼的人。《论语·八佾》：“子曰：‘相维辟公，天子穆穆。’”④古官名。卿相。《孟子·公孙丑上》：“夫子加齐之卿相，得行道焉，虽由此霸王，不异矣。”《孟子·告子下》：“处于平陆，储子为相，以币交，受之而不报。”后专指宰相，为百官之长。

相与 共问，一同，一起。《孟子·公孙丑上》：“又有微子、微仲、王子比干、箕子、胶鬲皆贤人也，相与辅相之，故久而后失之也。”

相似 相近，相同，差不多。《孟子·告子上》：“故凡同类者，举相似也，何独至于人而疑之？”

相在尔室，尚不愧于屋漏 意为看你独自在居室，你要不愧于屋中的鬼神。相，视，看。在尔室，你独自一人在室。尚，当。屋漏，屋之西北角阴暗处，古代此处设小帐，相传是神明所在。不愧于屋漏，意为心地光明，不在暗中做坏事。《中庸》：“《诗》云：‘相在尔室，尚不愧于屋漏。’故君子不动而敬，不言而信。”

柙 关兽的木笼。亦称槛。《论语·季氏》：“虎兕出于柙，龟玉毁于椟中，是谁之过与？”

柳下惠 春秋时鲁国大夫。即展禽。展氏，名获，字禽。又称展季。因食邑柳下，私谥惠故称柳下惠。臧文仲执政时任士师（掌刑狱之官）。《论语·卫灵公》：“知柳下惠之贤而不与立”其品行甚高尚，与伯夷并称夷惠。亦有“坐怀不乱”之佳话。

树 ①建立。《论语·八佾》：“邦君树塞门。”②栽培，种植。《孟子·梁惠王上》：“五亩之宅，树之以桑。”《孟子·尽心上》：“所谓西伯善养老者，制其田里，教之树畜，导其妻子，使养其老。”

树子 古代诸侯已立为世子的嫡长子。《孟子·告子下》：“诛不孝，

无易树子。”赵岐注：“树，立也。已立世子，不得擅易也。”

树艺种植。《孟子·滕文公上》：“后稷教民稼穡，树艺五谷。”赵岐注：“树，种；艺，植也。”

勃然发怒变色。《孟子·万章下》：“王勃然变乎色。”朱熹《孟子集注》：“勃然，变色貌。”《孟子·告子下》：“慎子勃然不悦曰：‘此则滑敖所不识也。’”

要约。《论语·宪问》：“见利思义，见危授命，久要不忘平生之言。”何晏《集解》引孔安国曰：“久要，旧约也。”杨树达以为此“要”当读为“不可以久处约”的“约”，作穷困解，亦通。（《积微居小学述林》）②强迫，要挟，借用强力以求达得某种目的。《论语·宪问》：“臧武仲以防求为后于鲁，虽曰不要君，吾不信也。”③求，取。《孟子·告子上》：“今之人修其天爵，以要人爵。”赵岐注：“要，求也。”④拦截。《孟子·公孙丑下》：“使数人要于路，曰：‘请必无归，而造于朝！’”《孟子·万章上》：“孔子不悦于鲁卫，遭宋桓司马将要而杀之。”

要誉 求取名誉。《孟子·公孙丑上》：“非所以要誉于乡党朋友也。”

咸丘蒙 孟子弟子。战国鲁国人。咸丘，本是鲁国的地名，以地为氏。《孟子·万章上》：“咸丘蒙问曰。”

威仪 ①仪表威严。意指庄严的仪容举止。《大学》：“赫兮喧兮者，威仪也。”朱熹《大学章句》：“威，可畏也。仪，可象也。”古人认为“有威而可畏，谓之威，有仪而可象，谓之仪。”（《左传·襄公三十一年》）孔子说：“君子不重则不威”（《论语·学而》），强调威仪要以庄重为前提。②古代典礼中举止动作及待人接物的细节。《中庸》：“礼仪三百，威仪三千。”意谓行事接物时进退仪式之繁多。

威而不猛 孔子提出的君子治政应循的五种美德之一。意谓威严却不凶猛。《论语·尧曰》：“君子正其衣冠，尊其瞻视，俨然人望而畏之，斯不亦威而不猛乎。”言君子之容貌、衣冠、举止应威严、端庄，使人敬畏。又说：“君子不重则不威。”（《论语·学而》）认为君子要有适度的威严。《论语·述而》：“子温而厉，威而不猛，泰而安。”主张形象上有威仪而不凶猛，态度端庄而安详，为治政者所必备的品德。

厚葬 意谓丰厚地埋葬死者。孔子在丧葬制度上遵从周礼的主张。《礼记·檀弓》载孔子言，丧葬应“称家之有亡，有，毋过礼。苟亡矣，斂首足形，还葬，县棺而封。”孔子认为厚葬必须合于周礼，周礼未规定的不当厚葬。《论语·先进》：“颜渊死，门人欲厚葬之，子曰：‘不可。’门人厚葬之。子曰：‘回也视予犹父也，予不得视犹子也。非我也，夫二三子也。’”朱熹《论语集注》：“丧具称家之有无，贫而厚葬，不循理也。故夫子止之。”“不可”句表明孔子认为颜回即使富亦不厚葬。因为颜回不是孔子的亲生儿子，根据颜回的身份、地位，按照周礼，不应厚葬。

残 ①暴虐残杀。《论语·子路》：“善人为邦百年，亦可以胜残去杀矣。”②残害。《孟子·梁惠王下》：“而君之仓廩实，府库充，有司莫以告，是上慢而残下也。”③残害之人。《孟子·滕文公下》：“救民于水火之中，取其残而已矣。”④孟子独用之词。指损害正义，颠倒是非的行为。《孟子·梁惠王下》：“贼仁者谓之‘贼’，贼义者谓之‘残’。”

殃民 祸害民众。《孟子·告子下》：“不教民而用之，谓之殃民。殃民者，不容于尧舜之世。”

殆 ①危险。《论语·卫灵公》：“郑声淫，佞人殆。”②大概，几乎。《孟子·梁惠王上》：“殆有甚焉。”《孟子·尽心下》：“齐饥。陈臻曰：‘国人皆以夫子将复为发棠，殆不可复。’”③近。《孟子·离娄下》：“寇退，则反，殆于不可。”④疑惑，疑问。《论语·为政》：“多见阙殆，慎行其余，则寡悔。”

轲 孟子自称其名。《孟子·万章下》：“然而轲也尝闻其略也。”

轻 ①分量小，与重相对。《论语·雍也》：“赤之适齐也，乘肥马，衣轻裘。”《孟子·梁惠王上》：“权，然后知轻重，度，然后知长短。”②轻视，看得不重。《孟子·梁惠王下》：“君所为轻身以先于匹夫者。”③减轻。《孟子·滕文公下》：“什一，去关市之征，今兹未能，请轻之，以待来年，然后已，何如？”④容易。《孟子·梁惠王上》：“然后驱而之善，故民之从之也轻。”⑤不贵重，小，薄。《孟子·尽心下》：“民为贵，社稷次之，君为轻。”

持戟之士 战士。手执武器的人。指守卫边邑的士兵。戟，古代兵器，在长柄的一端装有青铜或铁制成的枪尖，旁边附有月牙形锋刃。《孟子·公孙丑下》：“子之持戟之士，一日而三失伍，则去之否

乎？”阎若璩《四书释地》以为“盖为大夫守卫者，非指战士”，恐未必然。

拱 两手相合以表示敬意。《论语·微子》：“子路拱而立。”意指抱拳，敛手。

拱把 两手合围或一手满握。意指树木的大小。《孟子·告子上》：“拱把之桐梓，人苟欲生之，皆知所以养之者。”赵岐注：“拱，合两手也。把，以一手把之也。”

搯 捶打，鞭打。《孟子·梁惠王上》：“壮者以暇日修其孝悌忠信，入以事其父兄，出以事其长上，可使制梃以搯秦楚之坚甲利兵矣。”

挟 ①夹在胳膊底下。《孟子·梁惠王上》：“挟太山以超北海。”②仗恃，挟持，倚仗，恃以自重。《孟子·万章下》：“孟子曰：‘不挟长，不挟贵，不挟兄弟而友。’”《孟子·尽心上》：“挟贵而问，挟贤而问，挟长而问……皆所不答也。”

指 ①手指。一巨指，二食指，三将指，四无名指，五小指。《孟子·告子上》：“今有无名之指，屈而不信。”②指向，指着。《论语·八佾》：“指其掌。”③大指，指要。《孟子·告子下》：“轲也请无问其详，愿闻其指。”④意义。《孟子·尽心下》：“言近而指远者，善言也。”

虐 孔子提出应排除的四种恶政之一。《论语·尧曰》孔子答子张问“何谓四恶”时说：“不教而杀谓之虐。”意谓残酷不仁。认为未以礼义教民而民犯于法，则以罪杀之，此为虐也。《孟子·梁惠王下》：“今燕虐其民，王往而征之。”

削 ①削弱。《孟子·离娄上》：“不甚，则身危国削，名之曰‘幽’‘厉’，虽孝子慈孙，百世不能改也。”《孟子·告子下》：“鲁之削也滋甚。”②削减，减少。《孟子·告子下》：“再不朝，则削其地。”

省 ①省察，察看。《孟子·梁惠王下》：“春省耕而补不足，秋省敛而助不给。”②儒家修身工夫。意即检查，反省。《论语·学而》：“曾子曰：‘吾日三省吾身’。”③减免，减省，节约。《孟子·梁惠王上》：“省刑罚，薄税敛。”是故所以。《论语·先进》：“是故恶夫佞者。”

是非之心 孟子指一种天生的分辨正确与错误之心。《孟子·告子上》：“是非之心，人皆有之。”

眊 目不明。《孟子·离娄上》：“胸中正，则眸子瞭焉；胸中不正，则眸子眊焉。”赵岐注：“眊者，蒙蒙目不明之貌。”

显者 显贵人物。《孟子·离娄下》：“问其与饮食者，尽富贵也，而未尝有显者来，吾将 良人之所之也。”

曷 何时。《孟子·梁惠王下》：“有罪无罪惟我在，天下曷敢有越厥志？”

昭公（前560—前510）即鲁昭公。春秋鲁国国君。姓姬，名稠，一名稠、昭，襄公庶子，继子野而立，前542—前510年在位，时季武子执政，公室卑弱。昭公五年（前537）季孙、叔孙、孟孙三氏四分公室，季氏择其二，叔孙、孟孙各得其一，皆尽征之，而公依三氏所贡而存。二十五年（前517）公依郈氏、臧氏之众伐季氏，为以季氏为首的“三桓”所败，奔齐。次年春，齐取郚（鲁邑，今山东郚城东）使公居之。夏，齐景公欲送之返鲁，因季氏贿赂齐景公宠臣梁丘而未果。二十七年（前515），鲁孟懿子、阳虎伐郚、败鲁公之徒。公自郚居于乾侯（今河北成安东南）。三十一年，晋召季平子，欲使同归鲁，亦因六卿阻止而罢。流亡八年，三十二年（前510）卒于乾侯。谥号为昭。孔子曾为昭公娶同姓女的违礼行为辩护。《论语·述而》：“陈司败问昭公知礼乎，孔子曰：‘知礼。’”

昭告 明白地祷告。《论语·尧曰》：“予小子履，敢用玄牡，敢昭告于皇天后帝。”

昭昭 明白。《孟子·尽心下》：“贤者以其昭昭，使人昭昭；今以其昏昏，使人昭昭。”

哄 争斗，交战，冲突。《孟子·梁惠王下》：“邹与鲁哄。”赵岐注：“哄，斗声也。犹构兵而斗也。”

哂 微笑，讥笑。《论语·先进》：“夫子何哂由也？”

畎亩 田地，田野。《孟子·万章上》：“帝使其子九男二女，百官牛羊仓廩备，以事舜于畎亩之中，天下之士多就之者，帝将胥天下而迁之

焉。”《孟子·告子下》：“舜发于畎亩之中。”

畏 ①惧怕，害怕。《论语·子罕》：“后生可畏，焉知来者之不如今也？”《孟子·梁惠王上》：“望之不似人君，就之而不见所畏焉。”②囚禁、围困。《论语·先进》：“子畏于匡，颜渊后。”③心服。《孟子·公孙丑上》：“曾西蹙然曰：‘吾先子之所畏也。’”

畏天 畏惧天命。《孟子·梁惠王下》：“以大事小者，乐天者也；以小事大者，畏天者也。”

贵 ①尊贵。《论语·里仁》：“富与贵是人之所欲也。”②可贵，美好。《论语·学而》：“礼之用，和为贵。”③重视，珍重。《中庸》：“去谗远色，贱货而贵德。”《论语·泰伯》：“君子所贵乎道者三。”④重要的。《孟子·告子上》：“体有贵贱，有小大。无以小害大，无以贱害贵。”朱熹《孟子集注》：“贱而小者，口腹也；贵而大者，心志也。”

贵戚之卿 君主的内外亲族。《孟子·万章下》：“有贵戚之卿，有异姓之卿。”赵岐注：“贵戚之卿内外亲族也。”杨伯峻《孟子译注》谓“《孟子》此文以‘贵戚之卿’与‘异姓之卿’对文，则‘贵戚’为同姓可知。覈之儒家所传宗法制度，亦当如此解释，‘外亲’不在‘贵戚之卿’数内也”颇有道理。

思 孔子表述思维的一个概念。意指思维、思考、思索。孔子最先明确提出和强调思维的作用。《论语》中多次论及了“思”。一是论思和行的关系，强调多思。《论语·公冶长》：“季文子三思而后行。”二是论思与学的关系，《论语·为政》：“学而不思则罔，思而不学则殆。”孔子主张学与思的结合。三是论思和感知的关系。《论语·季氏》中提出“君子有九思”，孔子强调只有通过“思”的推理过程，才能由感性上升到理性，才能由已知到达未知，才能正确指导行动。孔子强调“思”的作用，对中国古代逻辑的发展极为重要。

思无邪 原为《诗·鲁颂· 》之句，孔子借以论《诗》。《论语·为政》：“《诗》三百，一言以蔽之，曰：‘思无邪。’”“思”在《 》中本是无义的语首词。郑《笺》释“思无邪”说：“思遵伯禽之法，专心无复邪意也。”无论此句在原诗中如何解，孔子作“思想纯正，不生邪念”解。邢昺《论语注疏》：“诗之为体，论功颂德，止僻防邪，大抵皆归于正。”朱熹《论语集注》：“凡《诗》之言，善者可以感发人之善

心，恶者可以惩创人之逸志，其用归于使人得其情性之正而已。”孔子以“思无邪”概括了《诗》之“德”、“善”、“质”，意在注重诗的社会效用，这一观点在后世流传颇广，成为封建正统主义者反对诗歌脱离礼教政治的武器。对“思无邪”能否概括《诗》三百，后说法亦不一。

思不出其位 儒家主张的思想修养。意为从思想上不僭滥侵越，能安守本分。《论语·宪问》：“曾子曰：‘君子思不出其位。’”曾子此语编列在孔子曰“不在其位，不谋其政”之后。要求修养做到思虑问题时，立足于自己所处之地位，不超越名分。“君子思不出其位”《易·艮卦·象辞》作“君子以思不出其位。”朱熹《论语集注》引范祖禹曰：“物各止其所，而天下之理得矣。故君子所思不出其位，而君臣、上下、大小，皆得其职也。”

勋劳 功勋劳绩。《孟子·尽心上》：“挟有勋劳而问，挟故而问，皆所不答也。”

咻 喧嚷。《孟子·滕文公下》：“一齐人傅之，众楚人咻之。”赵岐注：“咻之者，嚙也。”

囿 古代畜养草木禽兽的园林，有围墙的叫“苑”，没有围墙的叫“囿”。《孟子·梁惠王下》：“齐宣王问曰：‘文王之囿方七十里，有诸？’”

贱 ①卑下，卑微地位不高。《论语·里仁》：“贫与贱是人之所恶也。”《论语·子罕》：“吾少也贱，故多能鄙事。”《孟子·滕文公下》：“富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，此之谓大丈夫。”②品质卑下，不高尚，或技艺不高明。《孟子·公孙丑下》：“有贱丈夫焉，必求龙断而登之，以左右望而罔市利。”《孟子·滕文公下》：“嬖奚反命曰：‘天下之贱工也。’”③轻视，鄙视。《孟子·滕文公下》：“不待父母之命、媒妁之言，钻穴隙相窥，踰墙相从，则父母国人皆贱之。”

幽 指西周幽王。《逸周书·谥法解》说幽为恶谥。周幽王姬宫涅，一作宫涅，或宫涅。西周末代国王。宣王之子，前781—前771年在位。以为人佞功善谀好利的虢石父为卿，政治昏乱，国人皆怨。幽王三年（前779），命伯士率师伐六济之戎，大败。其国土日蹙百里。纳褒姒（褒国人，姒姓）而嬖之。生子伯服。褒姒不好笑，欲其笑，乃戏举烽火，诸侯兵至而无寇；褒姒大笑。悦之，数举烽火，诸侯不至。废太子宜臼与申后，以褒姒为后，立伯服为太子。宜臼出奔申（今河南南阳

北），幽王十一年（前771）讨伐申侯，欲杀宜臼，申侯怒，与郟（一作缙、曾，）犬戎联兵攻之。幽王举烽火召诸侯，救兵不至。联兵破镐京，杀王及伯服、郑桓公于骊山下戏地（今陕西临潼东南），西周亡，故太子宜臼立于申。王谥幽。《孟子·离娄上》：“暴其民甚，则身弑国亡；不甚则身危国削，名之曰“幽”、“厉”，虽孝子慈孙，百世不能改也。”《孟子·告子上》：“幽厉兴，则民好暴。”

幽州 古代十二州之一。传说舜分冀州东北为幽州。《孟子·万章上》：“舜流共工于幽州”《史记集解》引马融云：“幽州，北裔。”《正义》引《括地志》：“故龚城在檀州燕乐县界，故老传云，舜流共工幽州居此城。”则当在今河北密云东北。

钺 与钺。 ， 铡刀，古人用以腰斩的刑具。钺，《说文解字》：“钺，大斧也”，古代用作砍杀的兵器，亦作刑具。《中庸》：“是故君子不赏而民劝，不怒而民威于 钺。”此处引申为刑戮。

钟鼓 打击乐器。钟，古代祭祀或宴享时用，铜制而中空，用木槌击之发声。是由商代的铙或铃发展来的，有的纽钟就自名“铃钟”。钟的形式除纽钟外，还有甬钟和镛钟。单独悬挂的称特钟，大小相次成组悬挂的称编钟。鼓常用于战争中指挥进退，也常用于乐舞，宴会中。鼓多以木、革制成，铜制的鼓，先秦时代尚少见。一般为圆柱形中空，两面蒙皮，击之发声。《孟子·梁惠王下》：“百姓闻王钟鼓之声，管籥之音。”

钧 ①古代重量单位名。三十斤为一钧。《孟子·梁惠王上》：“吾力足以举百钧，而不足以举一羽。”②同“均”。《孟子·滕文公上》：“经界不正，井地不均，谷禄不平，是故暴君污吏必慢其经界。”③同等，同样地。《孟子·告子上》：“钧是人也，或为大人，或为小人。”

钩 钩子。用于钩取，连结或悬挂的工具。《孟子·告子下》：“金重于羽者，岂谓一钩金与一舆羽之谓哉！”朱熹《孟子集注》：“钩，带钩也。金本重而带钩小，故轻。”此谓带钩。

拜 ①拜礼。表示恭敬的一种礼节。古之拜，惟拱手并弯腰而已，如今之揖。后世指屈膝顿首、两手着地或叩头及地为拜。《论语·乡党》：“问人于他邦，再拜而送之。”②拜访，拜谢。《论语·阳货》：“孔子时其亡也，而往拜之。”



拜下 古代臣见君在堂下所行之礼。古制，臣见君行礼，都先在堂阶下再拜稽首（头至地，略停留），即谓“拜下”；然后，升堂再拜稽首，即谓“拜上”，遂完成拜君之礼。若君待以客礼，或异国使臣进见，也先拜下，但君辞谢后，再升堂成拜。依制，拜下，为臣与宾臣见君之正礼。降至春秋，臣强君弱，臣见君行礼皆废拜下，就在堂上拜。孔子对此不以为然。《论语·子罕》：“麻冕，礼也；今也纯，俭。吾从众。拜下，礼也；今拜乎上，泰也。虽违众，吾从下。”皇侃《论语义疏》：“下，谓堂下也。礼，君与臣燕，臣得君赐酒，皆下堂而再拜：故云：‘拜下，礼也。’周末臣得君赐酒，但于堂上而拜：故云：‘今拜乎上，泰也。’”盖孔子以为礼义以恭敬为重。能省民力，便可舍礼从众；礼不可废，“拜下”符合礼之义，臣见君只在堂上拜，太骄，失礼之义，故宁违众亦必守礼，即尊守拜下礼。

拜乎上 即拜上礼。见“拜下”。

矩 古代画九十度直角的工具，引申为规矩礼法的意思。《论语·为政》：“七十而从心所欲，不踰矩。”

适 ①往，去，赴。《论语·雍也》：“赤之适齐也，乘肥马，衣轻裘。”《论语·子路》：“子适卫。”《孟子·梁惠王下》：“天子适诸侯曰巡狩。”②一定的主张。《论语·里仁》：“君子之于天下也，无适也，无莫也，义之与比。”③同“谪”，责备，谴责，惩罚。《孟子·离娄上》：“人不足与适也，政不足间也；惟大人为能格君心之非。”赵岐注：“时皆小人居位，不足过责也。”④同“啻”，但，仅。《孟子·告子上》：“饮食之人无有失也，则口腹岂适为尺寸之肤哉？”

种 ①植物的种子。《孟子·告子上》：“今夫**稊**麦，播种而耰之，其地同，树之时又同，淳然而生，至于日至之时，皆熟矣。”②种植。《孟子·滕文公上》：“许子必种粟而后食乎？”③所种植之物。《孟子·告子上》：“五谷者，种之美者也。”

秋毫之末 意喻十分细微的东西。秋毫，指鸟兽在秋天新长出的细毛。末，尖端。《孟子·梁惠王上》：“明足以察秋毫之末。”朱熹《孟子集注》：“毛至秋而未锐，小而难见也。”

科 ①品类，等级。《论语·八佾》：“射不主皮，为力不同科，古之道也。”②科目，课程。《孟子·尽心下》：“夫子之设科也，往者不追，来者不拒。”③空穴，坑洼，坎。《孟子·离娄下》：“源泉混混，

不舍昼夜，盈科而后进，放乎四海。”

重 ①孔子提倡的一种德行。意谓厚重，庄重。《论语·学而》：“君子不重则不威，学则不固。”孔子将“重”与“威”联用，认为君子如不注意内在品质的厚重，则不可能有外在言行的威严，所学亦不能坚固。朱熹《论语集注》：“君子之道，以威重为质，而学以成之”皆肯定了“重”这一德行。②重大。《论语·泰伯》：“曾子曰：‘士不可以不弘毅，任重而道远。’”③注重，重视。《论语·尧曰》：“所重：民、食、丧、祭。”④重量，与轻相对。《孟子·梁惠王上》：“权，然后知轻重。”

重器 指宝器。《孟子·梁惠王下》：“若杀其父兄，係累其子弟，毁其宗庙，迁其重器，如之何其可也？”

笃 ①忠诚厚道，真诚。《论语·泰伯》：“君子笃于亲，则民兴于仁。”②使之厚。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘……以笃周祜，以对于天下。’”③坚定。作副词。《论语·子张》：“执德不弘，信道不笃，焉能为有？”

笃志 专心致意，指专心致意于道。《论语·子张》：“子夏曰：‘博学而笃志，切问而近思，仁在其中矣。’”

笃敬 指忠厚严肃的态度和行为。《论语·卫灵公》：“子张问行。子曰：‘言忠信，行笃敬，虽蛮貊之邦，行矣。’”

段干木 战国魏文侯时贤者。姓段干，名木（从《史记》、《集解》，臧庸《拜经日记》以为，姓段，名干木）。少贫且贱，然心志不遂。游西河，师事卜子夏。与田子方、李克、翟璜、吴起等居于魏。其他诸人皆为将，唯段干木守道不仕。魏文侯登门拜访之，他逾墙逃避文侯。文侯出过其庐而轼，请以为相，不受。乃待以客礼。文侯每见之，立倦而不敢息。其故事散见于《史记·魏世家》、《吕氏春秋·期贤》、《吕氏春秋·举难》等。《孟子·滕文公下》：“孟子曰：‘古者不为臣不见。段干木逾垣而辟之，泄柳闭门而不内，是皆已甚；迫，斯可以见矣。’”

俨然 形容矜持庄重。《论语·子张》：“望之俨然。”

便佞 花言巧语，阿谀逢迎。《论语·季氏》：“友便佞，损矣。”郑

玄注：“便，辩也。谓佞而辩。”

便便 说话明白流畅的样子。形容善于辞令。《论语·乡党》：“其在宗庙朝廷，便便言，唯谨尔。”

便辟 指逢迎谄媚的人。耍弄手腕的人。《论语·季氏》：“友便辟，友善柔，友便佞，损矣。”

便嬖（piánbì） 意指在君王左右受到宠信的近臣。《孟子·梁惠王上》：“便嬖不足使令于前与？”

修 ①培养，研究。《论语·述而》：“子曰：‘德之不修，学之不讲，闻义不能徙，不善不能改，是吾忧也。’”《孟子·梁惠王下》：“吾何修而可以比于先王观也。”②治理，整理。《论语·颜渊》：“敢问崇德、修慝、辨惑。”

修己 孔子提出应重视修身的概念。意谓修养自己，《论语·宪问》：“修己以敬。”“修己以安百姓。”要求用庄敬严肃来修养自己，用庄敬严肃来使人们安乐。刘宝楠《论语正义》：“凡安人、安百姓皆本于修己以敬。”孔子最担忧的是“德之不修，学之不讲”（《论语·述而》），并通过《诗》、《书》、《礼》、《乐》来向学生传授“修己”之道。修己之道有三：即智、仁、勇。《中庸》：“知斯三者，则知所以修身。”即君子修己工夫，应注意德、智、体三方面的发展。

修身 儒家伦理思想和道德修养方法。意即修养身心。孔子言“修己”亦有修身之义，《论语·宪问》：“修己以敬……修己以安人……修己以安百姓。”刘宝楠《论语正义》：“修己者，修身也。”《大学》：“自天子以至于庶人，壹是皆以修身为本。”视修身为施教八条目（格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下）之根本。

修饰 整理修改，使之更美好，完善。《论语·宪问》：“为命，裨谌草创之，世叔讨论之，行人子羽修饰之，东里子产润色之。”

修道 修明道德。意即按照道的原则修养自己。《中庸》：“天命之谓性，率性之谓道，修道之谓教。”道是指事物运动变化所应遵循的普遍规律。儒家主张教化必须遵循正道。按照道去修养自己就是教化。

修文德 意谓以文治之德来加以治理。《论语·季氏》：“夫如是，故

远人不服，则修文德以来之。”修，整治，治理。朱熹《论语集注》：“内治修，然后远人服。有不服，则修德以来之。”刘宝楠《论语正义》：“修文德者，修谓加治之，文德谓文治之德，所以别征伐为武事也。”“修文德”即“为政以德”，“道之以德，齐之以礼”（《论语·为政》），是对周礼以刑政治民的重要修改。后孟子发挥这一思想，使之成为“仁政”学说。

修己以安人 孔子道德修养与社会政治相结合的思想。《论语·宪问》：“曰：‘修己以安人。’”

保民 孟子王道政治的主要内容之一。保，安；安抚，推恩。民，百姓。意谓推于百姓，亦即将一套抚老慈幼的原则，由近及远地推广到全体社会成员身上。《孟子·梁惠王上》：“保民而王，莫之能御也。”孟子继承了孔子主张对民“富之”“教之”的思想，（《论语·子路》）看到民众的根本问题是吃饭穿衣问题。认为保民的主要办法是“不违农时”（《孟子·梁惠王上》）发展生产，毋使民冻馁。强调统治者应“取于民有制”（《孟子·滕文公上》），反对横征暴敛。要求统治者应关心民众的疾苦，要“与民同乐”（《孟子·梁惠王下》）。孟子保民思想，是让统治者“以其所爱及其所不爱”（《孟子·尽心下》），突出地表现了他的“民本”思想。反映了孟子从王道的角度认识到民的重要性的。

保佑命之，自天申之 意谓上天保佑他，任用他，使他福禄能长享。《中庸》：“《诗》曰：‘嘉乐君子，宪宪令德。宜民宜人，受禄于天。保佑命之，自天申之。’”

侮 轻贱，轻慢，侮慢，侮辱。《论语·季氏》：“小人不知天命而不畏也，狎大人，侮圣人之言。”朱熹《论语集注》：“侮，戏玩也。”《孟子·公孙丑上》：“《诗》云：‘今此下民，或敢侮予？’”

俭 ①儒家伦理思想的范畴之一，意指推行礼制与待人处事中的节俭行为。节俭，俭朴之意。孔子重视培养俭的品质，并亲身实行。《论语·学而》：“子贡曰：‘夫子温、良、恭、俭、让以得之。’”孔子特别强调在实行礼的时候要遵循俭的原则，将俭视为“礼之本”。《论语·八佾》：“大哉问！礼，与其奢也，宁俭；丧，与其易也，宁戚。”②少，不足。《孟子·告子下》：“周公之封于鲁，为方百里也；地非不足，而俭于百里。”焦循《孟子正义》：“《说文》：‘俭，约也。’《淮南子·主术训》：‘所守甚约’。高诱注云：‘约，少也。’”

俗 风俗，习俗，风气。《孟子·公孙丑上》：“纣之去武丁未久也，其故家遗俗，流风善政，犹有存者。”

信 ①儒家道德观念之一，伦理思想范畴之一。意指待人处事的诚实不欺，言行一致的态度。为“五常”之一。孔子将“信”作为“仁”的重要体现，以为是贤者必备的品德。《论语·学而》：“敬事而信。”凡在言论和行为上做到真实无妄，便能取得他人的信任。宋·陈淳《北溪字义·忠信》释“信”为“信有就言上说，是发言之实，有就事上说，是做事之实。”②相信、相从，信任，认为可靠。《论语·公冶长》：“始吾于人也，听其言而信其行；今吾于人也，听其言而观其行。”《孟子·离娄上》：“上无道揆也，下无法守也，朝不信道，工不信度，君子犯义，小人犯刑，国之所存者幸也。”③真，诚。《论语·颜渊》：“信如君不君，臣不臣，父不父，子不子，虽有粟，吾得而食诸？”

信道不笃 信仰不忠实，意指没有毅力来守住道义。《论语·子张》：“子张曰：‘执德不弘，信道不笃，焉能为有？焉能为亡？’”

皇皇 ①光明而伟大貌。犹“煌煌”。《论语·尧曰》：“予小子履，敢用玄牡，敢昭告于皇皇后帝：有罪不敢赦。”②心不安貌。同“惶惶”。《孟子·滕文公下》：“孔子三月无君，则皇皇如也。”《礼记·檀弓》郑玄注：“皇皇，忧悼在心之貌也。”《楚辞》王逸注云：“皇皇，惶遽貌。”

叟 老年人、长老。《孟子·梁惠王上》：“王曰：‘叟不远千里而来，亦将有以利吾国乎？’”朱熹《孟子集注》：“叟，长老之称。”此处是对孟子之尊称。

禹 夏朝奠基者和第一代王。亦称崇禹、戎禹、大禹、夏禹。姒姓，名文命，一名高密。父鲧，母女志。相传生于西羌（今甘肃、宁夏、内蒙古南部一带）。迁至嵩山（今河南登封）下。初为夏后氏部落酋长，奉舜命承鲧治理洪水。居外十三年，三过家门而不入。终于疏川导滞，战胜洪水，得以平土而居。由此受舜“禅让”。曾卑宫室尽力于沟洫，躬耕于农；以铜为兵器，铸九鼎；设官吏，作“禹刑”，定九州，建立夏朝（一说其子启始建夏朝），建都（有阳城即今河南登封、阳翟即今河南禹县、安邑即今山西夏县、平阳即今山西临汾西南诸说）。三苗（今河南南部至湖南洞庭、江西鄱阳一带）不服，伐之获胜。又南巡狩，“会诸侯于涂山（今浙江绍兴西北），执玉帛者万国”（《左传》哀公七年），与有扈氏（今陕西境）战，三陈而不服，修教一年，方请

服。年老，行“禅让”，先举皋陶，皋陶卒，又举益（亦称伯益）为嗣。东巡狩至茅山（即会稽山，今浙江绍兴、嵊县、诸暨、东阳间），大会诸侯，计功授爵。防风之君后至，斩之。卒，葬于会稽山。为孔子和儒家推崇的古帝之一。《论语·泰伯》：“巍巍乎，舜禹之有天下也，而不与焉！”

侯 ①古代爵位之一。即五等爵位之第二等。《孟子·万章下》：“天子一位，公一位，侯一位，伯一位，子、男同一位，凡五等也。”②语首助词，同“伊”、“维”。《孟子·离娄上》：“《诗》云‘……上帝既命，侯于周服。’”

追 ①追赶，追逐。《孟子·公孙丑下》：“夫出昼，而王不予追也，予然后浩然有归志。”②追念。《论语·学而》：“曾子曰：‘慎终追远，民德归厚矣。’”③补救，赶得上。《论语·微子》：“往者不可谏，来者犹可追。”④钟纽。纽又作“钮”，钟纽是古钟悬挂之处，其上有眼，把它安放在钟架上横梁的槽眼中，再用穿钉套过去，可能再有一个横销把穿钉管住，这样悬挂，钟身既不会因敲打而转动，且四壁悬空，也不会妨害钟声。《孟子·尽心下》：“以追蠡。”

逢蒙 羿之家众、学生。《孟子·离娄下》：“逢蒙学射于羿。”

俟 等待。通“俟”。《论语·乡党》：“君命召，不俟驾行矣。”《孟子·公孙丑下》：“礼曰，‘父召，无诺；君命召，不俟驾。’”

俊杰 才能出众的人。《孟子·公孙丑上》：“尊贤使能，俊杰在位。”朱熹《孟子集注》：“俊杰，才德之异于众者。”《孟子·告子下》：“入其疆，土地辟，田野治，养老尊贤，俊杰在位，则有庆。”

食 ①吃，吃食。《论语·学而》：“君子食无求饱，居无求安，……就有道而正焉，可谓好学也已。”②粮食，食物。《论语·颜渊》：“子曰：‘足食。足兵，民信之矣。’”③俸禄。《论语·卫灵公》：“子曰：‘事君，敬其事而后其食。’”④给他吃，使他吃。《论语·微子》：“止子路宿，杀鸡为黍而食之，见其二子焉。”⑤给以食物，喂养。《孟子·滕文公下》：“且子食志乎？食功乎？”⑥同“蚀”。《论语·子张》：“君子之过也，如日月之食焉。”《孟子·公孙丑下》：“古之君子，其过也，如日月之食，民皆见之。”

食粟 吃饭。《孟子·告子下》：“交闻文王十尺，汤九尺，今交九尺

四寸以长，食粟而已，如何则可？”

食不厌精，脍不厌细 意谓米粮不嫌舂得精，肉、鱼不嫌切得细。  
《论语·乡党》：“食不厌精，脍不厌细。食饔而饫，鱼馁而肉败，不食。”食，米粮。厌，嫌，有厌足、厌恶之义。精，舂得很精细的上等米。引申有精致之义。脍，细切的肉、鱼。朱熹《论语集注》：“食精则能养人，脍粗则能害人。不厌，言以是为善，非谓必欲如是也。”后泛指饮食很讲究。

盆成括 战国人。姓盆成，名括。曾仕于齐，孟子谓其小有才，未闻大道，后被杀。《孟子·尽心下》：“盆成括仕于齐。孟子曰：‘死矣盆成括！’盆成括见杀，门人问曰：‘夫子何以知其将见杀？’曰：‘其为人也小有才，未闻君子之大道也，则足以杀其躯而已矣。’”《晏子春秋·外篇第七》有一盆成适，另是一人。

俎豆之事 意谓礼仪方面的事情。《论语·卫灵公》：“卫灵公问陈于孔子。孔子对曰：‘俎豆之事，则尝闻之矣；军旅之事，未之学也。’”何晏《集解》引孔安国语：“俎豆，礼器也。”俎与豆是古代盛物的两种器皿。俎，有青铜制，亦有木制漆饰的，用以载牲。豆，有木制，亦有铜或陶制，无盖或有盖，用以盛菹醢等有汁肉食。因俎豆均为祭祀所用之物，故俎豆联称也代表礼器。《礼记·乐记》：“簠簋俎豆，制度文章，礼之器也。”《史记·孔子世家》：“孔子为儿嬉戏，常陈俎豆，设礼容”。俎豆之事，用法同《论语·泰伯》的“笱豆之事。”

爰 语首助词，无义。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘王赫斯怒，爰整其旅。’”

胜 胜过，超过。《论语·雍也》：“子曰：‘质胜文则野，文胜质则史。’”②胜利，打胜，战胜。《孟子·梁惠王上》：“邹人与楚人战，则王以为孰胜？”《孟子·公孙丑下》：“战必胜矣。”③克服，制服。《论语·子路》：“子曰：‘善人为邦百年，亦可以胜残去杀矣。’”④力能担任，经得起，能尽责任。《论语·乡党》：“执圭，鞠躬如也，如不胜。”⑤尽。《孟子·梁惠王上》：“不违农时，谷不可胜食也。”

𪚩 鸟名。亦作“鸩”，“鸩”，即伯劳鸟。《大戴礼·夏小正》：“𪚩则鸣，𪚩者百鹞也。”百鹞即伯劳。《孟子·滕文公上》：“今也南蛮𪚩舌之人，非先王之道。”朱熹《孟子集注》：“𪚩，博劳也，恶声之

鸟。”朱熹《孟子集注》：“**𪗇**，博劳也，恶声之鸟。南蛮之声似之，指许行也。”盖人们讨厌**𪗇**的鸣叫声，故孟子用以喻语言不中听的许行，南蛮**𪗇**舌之人是当时中原统治者对南方民族歧视诬蔑之词。

**怨** 儒家伦理思想概念之一。意即怨恨。指一种内心不满，意欲排斥的道德情感。《论语·颜渊》：“在邦无怨，在家无怨”，言仁人在朝廷，在家中皆无怨仇。《论语·里仁》：“劳而不怨”，指在家侍奉父母，全力敬孝，不敢疾怨。《论语·卫灵公》：“躬自厚而薄责于人，则远怨矣”，责人薄，人不得而怨之；若“放于利而行，多怨”，即依据个人利益而行动，会招致很多的怨恨。《论语·宪问》：“以直报怨。”朱熹《论语集注》：“于其所怨者爱憎取舍，一以至公而无私，所谓直也。”不以个人恩怨，而以公正无私地对待他人。

**怨女** 指老处女。《孟子·梁惠王下》：“当是时也，内无怨女，外无旷夫。”古代以女子居内，男子居外。怨女即未出嫁的老处女，或指没有丈夫的女子。

**𪗇** 探取、获取、诱取。《孟子·尽心下》：“士未可以言而言，是以言**𪗇**之也；可以言而不言，是以不言**𪗇**之也。”《方言》作“𪗇”，云：“取也。”郭璞注云：“谓挑取物也。”今以舌触物或取物叫做“舔”，或由此而来。

**哀** ①悲哀，哀痛，悲伤，伤悼。《论语·八佾》：“子曰：‘《关雎》，乐而不淫，哀而不伤。’”《孟子·滕文公上》：“孔子曰：‘君薨，听于冢宰。𪗇粥，面深墨，即位而哭，百官有司莫敢不哀，先之也’”②怜悯，同情。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘哿矣富人，哀此茆独。’”

**哀公**（？—前467）即鲁哀公姬蒋。春秋战国之际鲁国国君。一名将。定公宋之子，继定公而立，前495—前468年在位。时吴败越乘胜北上。“哀”乃谥号。《论语·为政》：“哀公问曰：‘何为则民服？’孔子对曰：‘举直错诸枉，则民服；举枉错诸直，则民不服。’”《论语·八佾》：“哀公问社于宰我。”

**哀矜** 哀怜，怜悯，同情。《大学》：“之其所哀矜而辟焉。”《论语·子张》：“如得其情，则哀矜而勿喜！”



亮 诚信。同“谅”。《孟子·告子下》：“君子不亮，恶乎执？”

度 ①法度，法制。《孟子·梁惠王下》：“一游一豫，为诸侯度。”②尺码。《孟子·离娄上》：“上无道揆也，下无法守也，朝不信道，工不信度，君子犯义，小人犯刑，国之所存者幸也。”③度量，忖度。《孟子·梁惠王上》：“权，然后知轻重；度，然后知长短。”

弈秋 人名。古之善于下棋的人，名秋。其时代、事迹不可考。《孟子·告子上》：“弈秋，通国之善弈者也。”

庠序 古代地方所设的学校，与帝王的辟雍、诸侯的泮宫等大学相对而言。后泛指学校。《孟子·梁惠王上》：“谨庠序之教。”赵岐注：“庠序者，教化之宫也。殷曰序，周曰庠。”

疢疾 意本为疾病，久病。又喻灾患。《孟子·尽心上》：“人之有德慧术知者，恒存乎疢疾。”朱熹《孟子集注》：“疢疾，犹灾患也。”盖此“疢疾”，不是实指疾病，而是比喻灾患。

施 ①延及、推广。《论语·为政》：“《书》云：‘孝乎惟孝，友于兄弟，施于有政。’”②施行，推行。《论语·卫灵公》：“己所不欲，勿施于人。”《孟子·梁惠王上》：“王如施仁政于民，省刑罚，薄税敛，深耕易耨。”③施舍，给与。《论语·雍也》：“如有博施于民而能济众，何如？”④同“弛”，怠慢。《论语·微子》：“君子不施其亲，不使大臣怨乎不以。”⑤表白。《论语·公冶长》：“颜渊曰：‘愿无伐善，无施劳。’”⑥恩惠。《孟子·尽心下》：“守约而施博者善道也。”⑦通“迤”。透迤行进，尾随。《孟子·离娄下》：“蚤起，施从良人之所之。”

施施 喜悦自得貌。《孟子·离娄下》：“与妾讪其良人，而相泣于中庭。而良人未之知也，施施从外来，骄其妻妾。”

亲 ①父母。《论语·颜渊》：“一朝之忿，忘其身，以及其亲，非惑与？”②亲族。指同族或有婚姻关系的人。《论语·学而》：“因不失其亲，亦可宗也。”③亲近，接近，近。《论语·学而》：“汎爱众，而亲仁。”④亲近的，关系密切的。《孟子·梁惠王下》：“王无亲臣矣。”⑤亲自，亲自地。《论语·乡党》：“车中，不内顾，不疾言，不亲指。”⑥爱，亲爱之意。《孟子·梁惠王下》：“斯民亲其上，死其长矣。”⑦直接接触。《孟子·公孙丑下》：“且比化者无使土亲肤，于人心独无佼乎？”

亲民 儒家伦理思想。亲，当作“新”，动词，使……革旧更新。民指天下的人，民众。原指亲近民众而教养之。可释作革新民心，使民弃旧图新，去恶从善。《大学》：“大学之道，在明明德，在亲民，在止于至善。”

亲迎 结婚六礼之一。古代婚姻，夫婿于亲迎日公服至女家，迎新娘入室，行交拜合卺之礼。自诸侯至于庶人皆如此。至于天子，《左传》以为天子不亲迎，《公羊传》则云天子亦亲迎。《孟子·告子下》：“亲迎，则不得妻；不亲迎，则得妻，必亲迎乎？”

亲炙 意谓亲承教化。《孟子·尽心下》：“非圣人而能若是乎？而况于亲炙之者乎？”朱熹《孟子集注》：“亲近而熏炙之也。”

亲亲 儒家伦理思想命题。意谓亲其所当亲，即爱自己的亲属。《中庸》：“仁者人也，亲亲为大。义者，宜也，尊贤为大。”《孟子·尽心上》：“亲亲，仁也；敬长，义也。”本为殷周以来宗法制度之重要内容。《诗·小雅·伐木》：“亲亲以睦，友贤不弃。”《左传·昭公十三年》：“亲亲与大，赏共罚否。”后遂成为儒家伦理思想的组成部分。儒者认为，亲亲是“仁”的思想的根本。孔子主张“君子笃于亲”（《论语·泰伯》）。盖儒家言仁，由亲及疏，故以亲亲为仁之本，进而将亲亲视作治国安民的出发点，认为亲亲故尊祖，尊祖故敬宗，敬宗故收族，收族故宗庙严，宗庙严故重社稷，重社稷故爱百姓。儒家所言之亲亲主张爱人，有亲疏之别，以“父母为首，次以妻子伯叔”（《礼记·大传》孔颖达疏）。

亲戚 内外亲属。《孟子·公孙丑下》：“寡助之至，亲戚畔之；多助之至，天下顺之。”古人于父子兄弟皆得称亲戚。

彦圣 意指德才兼美的人。彦，美。圣，通“明”。《大学》：“人之彦圣，其心好之。”

帝典 《尚书》篇名，即《尧典》。见“尧典”。《大学》：“《帝典》曰：‘克明峻德。’”

恸 极其悲痛，过分哀伤。《论语·先进》：“颜渊死，子哭之恸。”马融注：“恸，哀过也。”

恒 ①儒家提倡的一种道德品质。意即恒心。《论语·述而》：“子

曰：‘善人，吾不得而见之矣，得见有恒者，斯可矣。亡而为有，虚而为盈，约而为泰，难乎有恒矣。’”②长久，经常。《论语·子路》：“不恒其德，或承之羞。”

恒心 意即持久不变的意志。指持之以恒的信念，决心。孟子用以指能经常保持的一定的道德观念和遵守一定的道德准则。《孟子·梁惠王上》：“无恒产而有恒心者，惟士为能；若民，则无恒产，因无恒心。”

恒产 孟子指能带来收益的固定的产业。指土地，田园，房屋等一定的产业。《孟子·梁惠王上》：“若民，则无恒产，因无恒心。苟无恒心，放辟邪侈，无不为己。”

恒言 常用语、口头话，经常谈论的话题。《孟子·离娄上》：“人有恒言，皆曰，‘天下国家。’”

恻隐之心 孟子指一种天赋的同情心。《孟子·公孙丑上》：“今人乍见孺子将入于井，皆有怵惕恻隐之心。”《说文》：“恻，痛也。”“恻隐”皆哀痛，怜悯之义。孟子认为此同情心是“仁”的萌芽，“恻隐之心，仁之端也。”（《孟子·公孙丑上》）孟子还认为如能扩充此心，则保民而王，莫之能御，于是力陈仁政主张。

恤孤 意为抚养孤儿。恤，体恤，怜爱，周济，抚养之义。孤，幼年丧父称孤。《大学》：“上恤孤而民不倍。”

恂恂 恭顺貌。《论语·乡党》：“孔子于乡党，恂恂如也，似不能言者。”郑玄注：“恂恂，恭慎貌。”朱熹《论语集注》：“似不能言者，谦卑逊顺，不以贤知先人也。乡党，父兄宗族之所在；故孔子居之，其容貌辞气如此。”

恂栗 严谨、惶恐、恐惧貌，即谦恭谨慎的样子。《大学》：“瑟兮侗兮者，恂栗也。”郑玄注：“恂字或作峻，读如严峻之峻，言其容貌严栗也。”

闻 ①听见，听到。《大学》：“心不在焉，视而不见，听而不闻。”②所听到的事物。《论语·季氏》：“子亦有异闻乎？”③听觉，耳力。《孟子·滕文公下》：“三咽，然后耳有闻，目有见。”④名望，名声。《论语·子罕》：“四十、五十而无闻焉，斯亦不足畏也已。”⑤有

名声。《论语·颜渊》：“在邦必闻，在家必闻。”⑥见闻，知识，学问。《论语·为政》：“多闻阙疑，慎言其余，则寡尤。”《孟子·万章下》：“为其多闻也，为其贤也。”

闻识 见闻，知识，学问。《孟子·告子下》：“多闻识乎？”言见多识广吗？

闻道 孔子哲学思想的概念。意即领会某一道理。指对真理的得知、把握。《论语·里仁》：子曰：“朝闻道，夕死可矣。”又《太平御览》卷六〇七引《慎子》：“孔子曰：‘丘少而好学，晚而闻道，此以博矣。’”朱熹《论语集注》：“道者，事物当然之理。苟得闻之，则生顺死安，无复遗恨矣。”明末清初顾炎武发挥孔子的闻道说，提出“吾见其进也，未见其止也，有一日未死之身，则有一日未闻之道”。（《日知录》卷七）。清李璠《论语传注》：“闻，非偶然顿悟，乃躬行心得之谓。”

闻韶 孔子在齐国观赏乐舞《韶》的记述。《韶》，古传虞舜之乐。可能由《九招》演变而成（参见《吕氏春秋·古乐》）。春秋时，舜之后裔陈公子完（田敬仲）奔齐，齐遂盛行《韶》乐。《论语·述而》：“子在齐闻《韶》，三月不知肉味，曰：‘不图为乐之至于斯也！’”此时，孔子感受到艺术心情与道德心情的交融，认为精神的愉悦远远超越口腹的快感。《论语·八佾》：“子谓《韶》尽美矣，又尽善也；《武》尽美矣，未尽善也。”盖《武》乐反映武王伐纣事，有武力征服之味，未及《韶》乐之和谐。后以闻韶喻指听帝王之乐。

闻一以知二 与“闻一以知十”属同一性质的类推方法。见“闻一以知十”。

闻一以知十 一种演绎推类方法。意即听到一件事，可以推演知道十件事。喻聪明，善于类推。《论语·公冶长》：“赐也何敢望回，回也闻一以知十，赐也闻一以知二。”

养 ①养育。《大学》：“未有学养子而后嫁者。”《论语·公冶长》：“子谓子产，‘有君子之道四焉：其行己也恭，其事上也敬，其养民也惠，其使民也义。’”②对父母的供奉、奉养、赡养。《论语·为政》：“今之孝者，是谓能养。”③教养。《孟子·离娄下》：“孟子曰：‘中也养不中，才也养不才，故人乐有贤父兄也。’”④培养，陶冶。《孟子·公孙丑上》：“北宫黜之养勇也，不肤挠，不目逃。”⑤牧养，

饲养。《孟子·万章上》：“百里奚自鬻于秦养牲者五羊之皮，食牛以要秦穆公。”

养心 儒家的修养方法。意谓修养心性。《孟子·尽心下》：“养心莫善于寡欲。”朱熹《孟子集注》：“养，谓涵育熏陶，俟其自化也。”孟子认为心性品质有天生的，也有后天修养而提高的。

养生 ①事养父母于其生时。《孟子·离娄下》：“养生者不足以当大事，惟送死可以当大事。”朱熹《孟子集注》：“事生固当爱敬，然亦人道之常耳；至于送死，则人道之大变。”②养活生者。《孟子·梁惠王上》：“是使民养生丧死无憾也。”

养老 赡养老人。《孟子·告子下》：“入其疆，土地辟，田野治，养老尊贤，俊杰在位，则有庆。”

养其性 涵养人的本性。《孟子·尽心上》：“存其心，养其性，所以事天也。”

美 ①好·善，好的。《论语·学而》：“先王之道斯为美，小大由之。”《论语·子罕》：“子贡曰：‘有美玉于斯，韞椟而藏诸？’”②美好的事。《论语·颜渊》：“君子成人之美。”③美好。特指容貌、声色、才德或品质好。《论语·八佾》：“巧笑倩兮，美目盼兮，素以为绚兮。”《论语·雍也》：“而有宋朝之美。”《论语·八佾》：“子谓韶尽美矣，又尽善也。”

姜女 人名。商代周国国君太王古公亶父之妃。姜姓之女，亦称太姜。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘古公亶甫，来朝走马，率西水浒，至于岐下，爰及姜女，聿来胥宇。’”

类 孔子在施教方针上提出的一个概念。意即类别，指贫富、出身、地域等区别。《论语·卫灵公》：“子曰：‘有教无类。’”皇侃疏：“人有贵贱，同宜资教，不可以其种类庶鄙而不教之也，教之则善，本无类也。”何晏《集解》引马融注曰：“言人在见教，无有种类。”孔子招收学生并不限于贵族出身的子弟。他说：“自行束脩以上，吾未尝无诲焉。”（《论语·述而》）这说明孔子已经意识到人有不同的类别，至少可分为贵族与非贵族。尽管孔子没有论述“类”的具体划分，但此处“无类”是以承认“有类”为前提的。而“有类”思想对于科学“类”的概念的形成和发展具有一定的启蒙价值，包含着对逻辑分类的初步意

识。

首阳 山名。一称“雷首山”。今在何地，传说分歧。当在今山西永济南。《论语·季氏》：“伯夷、叔齐饿于首阳之下，民到于今称之。”相传周武王灭商后，伯夷、叔齐拒食周粟而饿死在首阳山。

逆 ①“顺”之反，倒向。《孟子·滕文公下》：“当尧之时，水逆行，泛滥于中国。”②揣测。《孟子·万章上》：“以意逆志，是为得之。”③预料。《论语·宪问》：“子曰：‘不逆诈，不亿不信，抑亦先觉者，是贤乎！’”

总己 意谓总理自己的职事。《论语·宪问》：“君薨，百官总己以听于冢宰三年。”朱熹《论语集注》：“总己，谓总摄己职。”盖言三年之内百官各统己职，以听命于冢宰。

将 ①将要。《论语·八佾》：“天下之无道也久矣，天将以夫子为木铎。”《孟子·梁惠王上》：“王曰：‘叟！不远千里而来，亦将有以利吾国乎？’”②传达、致送、奉。《论语·宪问》：“阙党童子将命。”③持，取。《孟子·滕文公下》：“井上有李，螬食实者过半矣，匍匐往，将食之。”④助。《孟子·离娄上》：“《诗》云：‘……殷士肤敏，裸将于京。’”⑤几乎，差不多，将及。《孟子·滕文公上》：“今滕，绝长补短，将五十里也，犹可以为善国。”⑥还是。《孟子·告子上》：“子能顺杞柳之性而以为柶椽乎？将戕贼杞柳而后以为柶椽也？”

将军 官名。春秋时诸侯以卿统军，故卿通称将军。《孟子·告子下》：“鲁欲使慎子为将军。”

咨 感叹词。通“嗟”、“嘖”。《论语·尧曰》：“尧曰：‘咨！尔舜！天之历数在尔躬，允执其中。’”朱熹《论语集注》：“咨，嗟叹声。”此处乃表示叹赏。

举 ①擎，向上托，抬起，扛起，提起。《孟子·梁惠王上》：“吾力足以举百钧，而不足以举一羽。”②提拔，推举，推荐，选用。《论语·子路》：“子曰：‘先有司，赦小过，举贤才。’”③提出，指出。《论语·述而》：“不愤不启，不悱不发，举一隅不以三隅反，则不复也。”④动，扬起。《论语·乡党》：“色斯举矣，翔而后集。”⑤都，皆，全。《孟子·梁惠王下》：“今王鼓乐于此，百姓闻王钟鼓之声，管籥之音，举疾首蹙頞而相告曰。”

**举善** 孔子政治思想。意即举用善人。《论语·为政》：“季康子问：‘使民敬，忠以劝，如之何？’子曰：‘临之以庄，则敬；孝慈则忠，举善而教不能则劝。’”何晏《论语集解》：“君能举用善人，置之禄位；教诲不能之人，使之材能。如此，则民相劝勉为善也。”举用善人是为政成功的重要条件。

**举逸民** 意谓推举、提拔遗落的人材。逸，遗落、散佚。民，指人材。《论语·尧曰》：“兴灭国，继绝世，举逸民，天下之民归心焉。”朱熹《论语集注》释“举逸民”为“释箕子之囚，复商容之位。”

**举直错诸枉** 孔子的政治主张。意谓提拔正直的人，废置邪恶的人。《论语·为政》：“哀公问曰：‘何为则民服？’孔子对曰：‘举直错诸枉，则民服；举枉错诸直，则民不服。’”朱熹《论语集注》引程子曰：“举错得宜，则人心服。”孔子不仅把举错得宜作为一条治国安民之道，亦把它视为仁智之事。《论语·颜渊》：“樊迟问仁。子曰：‘爱人。’问知。子曰：‘知人。’樊迟未达。子曰：‘举直错诸枉，能使枉者直。’”朱熹《论语集注》：“爱人，仁之施；知人，知之务。举直错枉者，知也。使枉者直，则仁矣。”

**举一隅不以三隅反** 孔子提出的一种演绎类推方法和教学方法。意谓一事物有四个角，教给他一个角，他却不能由此推知其他三个角。隅，角。反，反转过来证明。指告知一种道理，而不能推出类似的道理。《论语·述而》：“不愤不启，不悱不发，举一隅不以三隅反，则不复也。”孔子认为只要是同类，都可用这种类推方法相推。

**洪水** 大水。《孟子·滕文公上》：“当尧之时，天下犹未平，洪水横流，泛滥于天下。”《孟子·滕文公下》：“昔者，禹抑洪水而天下平。”

**洒** 洗雪，报仇雪恨。多指耻辱或冤屈。《孟子·梁惠王上》：“及寡人之身，东败于齐，长子死焉；西丧地于秦七百里；南辱于楚。寡人耻之，愿比死者一洒之，如之何则可？”

**洒扫** 洒水扫除污秽，即打扫卫生。《论语·子张》：“子游曰：‘子夏之门人小子，当洒扫、应对、进退，则可矣。’”

**洧** 水名。即今双泊河。发源于河南登封东阳城山，东流至新郑、会溱水为双泊河，入于贾鲁河。《孟子·离娄下》：“子产听郑国之政，以其乘舆济人于溱洧。”

泚 指出汗。《孟子·滕文公上》：“其颡有泚，睨而不视。”赵岐注：“汗出泚泚然也。”又《周礼·考工记》郑玄注引作“疵”，焦循《孟子正义》：“其颡有疵，谓头额病，犹云疾首也。”亦通。

洚水 洪水，大水。《孟子·滕文公下》：“《书》曰：‘洚水警余。’洚水者，洪水也。”赵岐注：“水逆行，洚洞无涯，故曰洚水也。”“洚”与“洪”古音相同，义实相因。

济 ①水名。古与江、淮、河并称四渎。《孟子·滕文公上》：“禹疏九河，濬济漯而注诸海，决汝汉，排淮泗而注之江，然后中国可得而食也。”济水源出于河南济源王屋山，其故道本过黄河而南，东流至山东，与黄河并行入海。后下游为黄河所夺，惟河北发源地尚存。参阅《水经注·济水》。②渡过，使人渡过河流。《孟子·离娄下》：“以其乘舆济人于溱洧。”③成功，成就。《孟子·公孙丑上》：“率其子弟，攻其父母，自生民以来，未有能济者也。”

洧 水滨，水涯，水边。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘古公亶甫，来朝走马，率西水浒，至于岐下。’”

津 渡口。《论语·微子》：“长沮、桀溺耦而耕，孔子过之，使子路问津焉。”何晏《集解》：“津，济渡处。”后以“问津”代指问路，又引申为探求途径或尝试的意思。

宫室 古时对房屋的通称。《论语·泰伯》：“菲饮食，而致孝乎鬼神；恶衣服，而致美乎黻冕；卑宫室，而尽力乎沟洫。”《孟子·滕文公下》：“尧舜既没，圣人之道衰。暴君代作，坏宫室以为汙池，民无所安息。”后来专指帝王的宫殿。

宫墙 房屋外围的墙，略同今之围墙。《论语·子张》：“子贡曰：‘譬之宫墙，赐之墙也及肩，窥见室家之好。夫子之墙数仞，不得其门而入，不见宗庙之美，百官之富。’”后因以“宫墙”称师门。

宫之奇 春秋虞国大夫。一作宫奇。晋献公伐虢，派荀息以垂棘之璧与屈产之乘（璧玉骏马），向虞借路。宫之奇以“唇亡齿寒”的道理谏阻，虞君不听。宫之奇就和族人离开虞国。晋灭虢后，并灭虞。《孟子·万章上》：“百里奚，虞人也。晋人以垂棘之璧与屈产之乘假道于虞以伐虢。宫之奇谏，百里奚不谏。”



宪问 《论语》篇名。即第十四篇。

宪章文武 意谓效法周文王和周武王的典章制度。宪章，遵从，效法。《中庸》：“仲尼祖述尧舜，宪章文武。”

穿窬 穿壁翻墙。指偷窃行为。《论语·阳货》：“色厉而内荏，譬诸小人，其犹穿窬之盗也与？”朱熹《论语集注》：“穿，穿壁。窬，逾墙。言其无实盗名，而常畏人知也。”

穿逾 穿壁翻墙，指偷窃行为。《孟子·尽心下》：“人能充无穿逾之心，而义不可胜用也。”朱熹《孟子集注》：“穿，穿穴；逾，逾墙，皆为盗之事也。”

冠 ①帽子的总称。《论语·乡党》：“羔裘玄冠不以吊。”②戴着帽子。古代男子二十岁行成人礼，结发戴冠。转指成年人。《论语·先进》：“冠者五六人，童子六七人，浴乎沂，风乎舞雩，咏而归。”

祜 福，福祜。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘王赫斯怒，爰整其旅，以遏徂莒，以笃周祜，以对于天下？’”

祖述尧舜 意谓师法尧、舜二帝道统，加以陈说。祖述，遵循、效法前人的行为或学说。《中庸》：“仲尼祖述尧舜，宪章文武。”

神 ①天神，神灵。天神，包括日月星辰风雨雷电等古人所谓之灵物，亦指人死后之魂灵。《论语·八佾》：“祭如在，祭神如神在。”《孟子·万章上》：“使之主祭，而百神享之，是天受之。”②神妙，玄妙，神奇。《孟子·尽心下》：“圣而不可知之之谓神。”

神农 传说中人物。即神农氏。一作烈山氏、厉山氏。一说即炎帝。或谓三皇之一。或谓五帝之一。远古部落首领。相传为农业及医药发明者。是时，人民多而禽兽少，衣食不足，疾病流行。以天雨之粟，耕而种之，又砍木为耜，揉木为耒，以垦草莽，教民播种五谷；并尝百草酸咸，察水土甘苦，一日遇七十毒，而兴医药。当为原始农业初期之代表人物。又以日中为市，致天下之民，聚天下之货，交易而退，各得其所。亦说神农立120年，纳奔水氏之女为妃，生帝哀。战国时，孟子“言必称尧舜”，因之当时重农学派也托之于神农。《孟子·滕文公上》：“有为神农之言者许行，自楚之滕。”

神祇 天地之神。神，指天神，祇，指地神。《周礼·春官·大司乐》：“以祀天神。”郑玄《注》：“谓五帝及日月星辰也。”地神包括社稷、五祀、五岳、山林川泽、四方百物之神。地祇之神，以社稷为首要。《论语·述而》：“祷尔于上下神祇。”

神之格思，不可度思，矧可射思 意谓神灵的降临，行迹不可揣测，人们怎么能够厌弃懈怠不信呢。格，至，来。思，语气词。度，揣度，推测。矧，况且。射，厌弃、厌倦、懈怠不敬。《中庸》：“《诗》曰：‘神之格思，不可度思，矧可射思。’”

祝 春秋时卫国大夫。一作祝佗。字子鱼。《论语·雍也》：“子曰：‘不有祝 之佞而有宋朝之美，难乎免于今之世矣。’”其口才好，善言辞。《左传》定公四年载有他的外交辞令。鲁定公四年（前506）刘文公合诸侯，欲以蔡长于卫， 游说周敬王大夫苾弘，凡数百言，终以“长卫侯于盟”。相传又善管理祭祀之事。孔子认为卫灵公无道而不败亡，原因有三，其中之一即为“祝 治宗庙”。

诲 教诲，教导。《论语·为政》：“诲女知之乎？”《论语·宪问》：“忠焉，能勿诲乎？”《孟子·告子上》：“使弈秋诲二人弈，其一人专心致志，惟弈秋之为听。”《孟子·告子上》：“大匠诲人，必以规矩，学者亦必以规矩。”

诲人不倦 孔子教人的认真态度。意谓教导别人总不知疲倦。诲，教导。《论语·述而》：“子曰：‘默而识之，学而不厌，诲人不倦，何有于我哉？’”

说 ①讲说，讲解，解释，解说。《孟子·离娄下》：“孟子曰：‘博学而详说之，将以反说约也。’”②说话，谈论。《论语·八佾》：“成事不说，遂事不谏，既往不咎。”③言论，说法，主张，学说。《论语·八佾》：“或问禘之说。”《孟子·滕文公下》：“世衰道微，邪说暴行有作，臣弑其君者有之，子弑其父者有之。”④游说，劝说，劝说别人服从自己的意见。《孟子·万章上》：“其自任以天下之重如此，故就汤而说之以伐夏救民。”⑤通“悦”，喜悦，高兴。《论语·学而》：“子曰：‘学而时习之，不亦说乎？’”《孟子·梁惠王上》：“王说曰。”⑥通“悦”，求得别人的喜爱，使人家高兴。《论语·子路》：“君子易事而难说也。”《论语·子路》：“子曰：‘近者说，远者来。’”

诵 ①诵读。《论语·子罕》：“子路终身诵之。”②称说。《孟子·告子下》：“子服尧之服，诵尧之言，行尧之行，是尧而已矣。”③述说，讲述。《孟子·公孙丑下》：“‘王之为都者，臣知五人焉。知其罪者，惟孔距心。’为王诵之。”

退 ①进之反，后退，退回。《论语·述而》：“与其进也，不与其退也，唯何甚！”②退缩。《论语·先进》：“子曰：“求也退，故进之。””③退职，不做官。《孟子·公孙丑上》：“治则进，乱则退，伯夷也。”④离去。引申为摈斥。《大学》：“见不善而不能退，退而不能远，过也。”⑤使……退缩。《论语·先进》：“由也兼人，故退之。”

既 ①已经，业已。《论语·八佾》：“子曰：‘禘自既灌而往者，吾不欲观之矣。’”②一会儿，常与“而”字连用，作“既而”表旋即。《论语·宪问》：“既而曰”。③尽，完全。《孟子·告子下》：“**池池**，予既已知之矣。”

既往不咎 孔子主张对别人犯的错误采取的宽容态度。既，已经。咎，怪罪。意谓对已经过去的错误，错事，不再追究责备。《论语·八佾》：“子闻之曰：‘成事不说，遂事不谏，既往不咎。’”何晏、邢昺《论语注疏》引东汉包咸注：“事已往，不可复追咎。”“咎”有错误、罪责之义引申之，凡有过责于人，亦曰咎”（刘宝楠《论语正义》）此语原为孔子规劝弟子所说，后借以表示对人以往的过失不再谴责。

既来之，则安之 意谓人来了，就得使他们安心。《论语·季氏》：“夫如是，故远人不服，则修文德以来之。既来之，则安之。”朱熹《论语集注》：“内治修，然后远人服。有不服，则修德以来之，亦不当勤兵于远。”盖本指招徕远人，并加以安抚；今指已经来了，应该安心。

既明且哲，以保其身 意谓既明达又智慧，这样就可保全他的生命。《中庸》：“《诗》曰：既明且哲，以保其身。”此两句诗引自《诗·大雅·蒸民》。原指聪明而有智慧的人能够回避灾祸，保全自己。今用“明哲保身”以形容只顾个人利益回避原则斗争的处世态度。

屋庐子 孟子弟子。战国后期人。姓屋庐，名连。《孟子·告子下》：“任人有问屋庐子曰：‘礼与食孰重？’曰：‘礼重。’‘色与礼孰重？’曰：‘礼重。’”

昼 古邑名。战国齐国西南部之近邑，在今山东临淄西南。《孟子·公孙丑下》：“孟子去齐，宿于昼。”赵岐注：“齐西南近邑也。”为孟子自齐返邹必经之道。

屏 屏除，排除。《论语·尧曰》：“尊五美，屏四恶，斯可以从政矣。”

费 ①古邑名。春秋鲁地。故邑在今山东费县西北。鲁国大夫季孙氏之私邑。《左传》僖公元年载：“公赐季友汶阳之田及费。”《论语·雍也》：“季氏使闵子骞为费宰。”《论语·先进》：“子路使子羔为费宰。子曰：‘贼夫人之子。’”②小国名。春秋时小国，故址在今山东鱼台西南费亭。《孟子·万章下》：“费惠公曰：‘吾于子思，则师之矣。’”③花费，耗费，用财多。《论语·尧曰》：“君子惠而不费。”

费惠公 人名。春秋费国国君。乃小国之君。《孟子·万章下》：“费惠公曰：‘吾于子思，则师之矣；吾于颜般，则友之矣；王顺、长息则事我者也。’”《汉书·古今人表》，费惠公、颜般、王慎、长息同列第四等。

胥 ①视，察看，观察。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘……爰及姜女，聿来胥宇。’”②相互。《孟子·离娄上》：“《诗》云：‘其何能淑，载胥及溺。’”③皆、都、尽。《孟子·梁惠王下》：“眈眈胥谗，民乃作慝。”《孟子·万章上》：“天下之士多就之者，帝将胥天下而迁之焉。”

姣 美貌。《孟子·告子上》：“至于子都，天下莫不知其姣也。不知子都之姣者，无目者也。”

蚤 通“早”。《孟子·离娄下》：“蚤起，施从良人之所之。”

怱 怨，怨恨。《孟子·万章上》：“如告，则废人之大伦，以怱父母，是以不告也。”这里“怱”是说人的常理受阻碍，最后造成对父母的怨恨。

勇 儒家肯定的美德之一。意即勇敢。儒家称智、仁、勇为三达德。孔子强调勇必须与仁、义相结合。《论语·为政》：“见义不为，无勇也。”《论语·阳货》：“君子义以为上。君子有勇而无义为乱，小人有勇而无义为盗。”勇应该表现于在道德上勇于认识和改正自身的过

错“知耻”，即所谓“知耻近于勇”。这是孔子称道的勇。

勇士 勇敢的人。《孟子·滕文公下》：“志士不忘在沟壑，勇士不忘丧其元。”

羿 夏代有穷氏（今河南东北部）首领。又称后羿或夷羿。相传为尧时以善射著称之羿的后代，亦善射。《论语·宪问》：“南宫适问于孔子曰：‘羿善射，彀荡舟，俱不得其死然。’”《孟子·离娄下》：“逢蒙学射于羿，尽羿之道，思天下惟羿为愈己，于是杀羿。”传说羿在禹时受封于（今河南濮阳西南），太康时，掌夏政。自迁于穷石（今河南孟县，一说巩县），入居斟（今河南巩县），废太康立仲康，至相既立，以身代之。代夏政后，自恃善射，不修民事，淫于田猎，弃其良臣，而委政于伯明之谗子寒浞。后为寒浞所杀。

矜 ①庄重而拘谨。《论语·卫灵公》：“君子矜而不争，群而不党。”②怜悯，同情。《论语·子张》：“君子尊贤而容众，嘉善而矜不能。”

矜式 尊重效法。《孟子·公孙丑下》：“我欲中国而授孟子室，养弟子以万钟，使诸大夫国人皆有所矜式，子盍为我言之？”

绘事后素 孔子的美学命题。本为画法术语。意谓先有白底，然后画画。绘，又作绩，《周礼·考工记》：“凡画绩之事后素功。”郑众曰：“绘，画文也。凡绘画，先布众色然后以素分布其间，以其成文。”郑玄注：“素，白采也。后布之，为其易溃汗也。郑司农（即郑众）说以《论语》‘绩事后素’。”《论语·八佾》：“子曰：‘绘事后素。’”孔子以“绘事后素”为喻，即“暗喻美女虽有倩盼美质，亦须礼以成之”（郑众注）。郑众引《论语》“绘事后素为解，谓有美好面庞和美丽眼睛的女子，再加上白粉或白丝勾勒就珣然分明。”子夏由此而体会到“礼后”之理：如果一个人有忠、信的品质，加上彬彬有礼，就显得更加文雅高尚。这反映了孔子在“质”与“文”间，重质的倾向。

绞 孔子伦理思想的概念之一。意指一种尖刻、急切的道德行为。《论语·泰伯》：“直而无礼则绞。”孔子主张“直”，曾提出“直道而事人”，但“直”必须合礼，否则就是“绞”。

孩提 指初知发笑、尚在襁褓中的幼儿。《孟子·尽心上》：“孩提之童，无不知爱其亲者。”赵岐《注》：“孩提，二三岁之间，在襁褓知孩

笑，可提抱者也。”后亦作“提孩”。

骄 孔子伦理思想的概念。意指一种待人处事的骄傲、矜夸态度。  
《论语·子路》：“君子泰而不骄，小人骄而不泰。”

骄泰 傲慢奢侈。《大学》：“是故君子有大道，必忠信以得之，骄泰以失之。”朱熹《大学章句》：“骄者矜高，泰者侈肆。”

骈邑 古邑名。春秋齐地。曾是齐国大夫伯氏的采邑，后归管仲。故址在今山东临朐东南。《论语·宪问》：“夺伯氏骈邑三百，饭疏食，没齿无怨言。”阮元曾得伯爵彝，说是乾隆五十六年出土于山东临朐县柳山寨。柳山寨有古城的城基，即春秋之骈邑。并用《水经·巨洋水》注考证之，颇可信。（详见《积古斋钟鼎彝器款识》）

## 十画

耕者九一 意为耕种者的负担是九取其一。《孟子·梁惠王下》：“昔者文王之治岐也，耕者九一，仕者世禄，关市讥而不征，泽梁无禁，罪人不孥。”这是孟子描述周文王推行井田制时种田人的生产和生活情况。即每井有田九百亩，周围八家各百亩为私田，收获粮食归种田人。中间百亩为公田，由八家共同耕种，收获粮食归国家。（详见《孟子·滕文公上》）这是孟子理想中的井田制，实际情况未必是这样。

素其位而行 意为从其平常的地位立身处世，做他应做的事。《中庸》：“君子素其位而行，不愿乎其外。”安于其位，不怨天，不尤人。这是儒家人生哲理的重要内容。

素隐行怪 意为平常位居隐逸行列，行为怪异以哗众猎取名声。《中庸》：“素隐行怪，后世有述焉，吾弗为之矣。”朱熹注据《汉书·艺文志》：素当作索，“盖字之误也。”意为索隐。并释为“言深求隐辟之理，而过为诡异之行”。

秦 国名。嬴姓。周孝王封伯益的后代非子于秦，因他善于养马，居秦邑（今甘肃张家川东）成为附庸。秦穆公时攻灭十二国称霸西戎。秦孝公时任用商鞅变法，国家富强，迁都咸阳（今陕西咸阳市东北），成为战国七雄之一。（《史记·秦本记》）《孟子·梁惠王上》：“西丧地于秦七百里”。《孟子·告子下》：“吾闻秦楚构兵，我将见楚王说而罢之。楚王不悦，我将见秦王说而罢之。”

秦誓 《尚书·周书》中的一篇。秦穆公谋伐郑被晋师击败，为表示自责和戒告诸臣乃作《秦誓》。是秦传留下来最早的一篇文献。《大学》：“《秦誓》曰：‘若有一个臣，断断兮无他技，其心休休焉，其如有容焉。人之有技，若己有之，人之彦圣，其心好之，不啻若自其口出，实能容之，以能保我子孙黎民，尚亦有利哉。’”是《大学》中反映当时秦国政治思想和文化历史的重要资料。

秦穆公（？—前621）春秋时秦国君，名任好。公元前659年至621年在位，任用百里奚、蹇叔、由余等人为大臣，国势强盛，打败晋国，俘晋惠公、灭梁、芮等国。后谋伐郑，遭晋军袭击，大败于崤（今河南

三门峡市东)。以后又向西发展,灭国十二,称霸西戎。《孟子·万章上》:“百里奚自鬻于秦养牲者五羊之皮,食牛以要秦穆公。”“虞不用百里奚而亡,秦穆公用之而霸。”

泰 ①安舒、无忧无虑。《论语·子路》:“君子泰而不骄,小人骄而不泰。”②骄纵放肆。《论语·子罕》:“拜下,礼也;今拜乎上,泰也。”

泰山 山名。在今山东泰安市北,亦称岱宗、岱山、东岳。《论语·八佾》:“季氏旅于泰山。”《孟子·尽心上》:“孔子登东山小鲁,登泰山而小天下。”

泰伯 人名。亦作太伯。姬姓,周太王的长子,文王的大伯父。太王欲立三子季历(文王之父)为王,泰伯和其二弟仲雍同避于江南,断发纹身,改从当地的习俗,成为当地的君主。相传为周代吴国的始祖。(参阅《史记·吴太伯世家》)《论语·泰伯》:“泰伯,其可谓至德也已矣!三以天下让,民无得而称焉。”

泰而不骄 安舒而不骄傲放肆,对大小,多寡都一视同仁,不敢怠慢。《论语·尧曰》:“君子惠而不费,劳而不怨,欲而不贪,泰而不骄,威而不猛。”

愬(jiè、又读jià) 《说文解字》引作愬,作忽字解。赵岐解作“无忧无虑貌”。《孟子·万章上》:“夫公明高以孝子之心,为不若是愬。”

敖惰 敖通傲。傲慢怠惰、轻视怠慢。意为被看不起的、不敬重的。《大学》:“之其所哀矜而辟焉,之其所敖惰而辟焉。”

顽夫 贪得无厌的人,贪财之徒。《孟子·万章下》:“故闻伯夷之风者,顽夫廉,懦夫有立志。”赵岐注为“顽贪之夫更思廉洁。”《汉书·王吉传》引《孟子》这两句话作“贪夫廉,懦夫有立志。”毛奇龄《四书臆言》:“《孟子》‘顽夫廉’,‘顽’字古皆是‘贪’字。”

蚕缫(chán sāo) 意为抽茧出蚕丝。《孟子·滕文公下》:“夫人蚕缫,以为衣服。”

桓(?—前643)指齐桓公。春秋时齐国国君,姜姓,名小白,齐襄公之弟。公元前685—前643年在位。襄公被杀,小白从莒国赶回即国



君位，执掌齐政。任用管仲进行改革，使齐国国富兵强，以尊王（周朝）攘夷为号召，曾制止了东周王室的内乱，尊崇周王。又出兵攘夷助燕国击败北戎，营救邢、卫等国，制止戎狄向中原的进攻。联合中原诸侯国败楚师，会盟于召陵（河南郾城）。并多次与诸侯国会盟，以葵丘（河南考城东）之会影响最大。齐桓公成为春秋五霸中的首霸。《孟子·梁惠王》：“仲尼之徒无道桓、文之事者。”

桓魋（**huán tuí**）宋国人，任宋司马，亦称桓司马。《论语·述而》：“子曰：‘天生德于予，桓魋其如予何？’”

桓司马（见桓魋）《孟子·万章上》：“孔子不悦于鲁卫，遭宋桓司马将要而杀之，微服而过宋。”

栖床。其意为整理床上被褥等物。《孟子·万章上》：“干戈朕、琴朕、张朕，二嫂使治朕栖。”

栖栖 栖栖遑遑，忙碌不安的样子。《论语·宪问》：“丘何为是栖栖者与？无乃为佞乎？”

桎梏 刑具名。指脚镣手铐。这里意为犯罪违法。《孟子·尽心上》：“桎梏死者，非正命也。”

桐 ①地名。汤的葬地。《孟子·万章上》：“太甲颠覆汤之典刑，伊尹放之于桐。”据《史记·殷本记·集解》引《皇览》汤冢在济阴亳县北三里。《史记·殷本记·正义》引《括地志》：汤冢在薄城（蒙城）北三里许。又据《史记·殷本记·正义》引《晋太康地》：“尸乡南有亳坂，东有城，为太甲所放处也。”今河南偃师西南五里许。另据阎若璩《释地又读》说：汤陵在今山西荣河百祥村西。有此数说备考。②宫名。《孟子·尽心上》：“放太甲于桐，民大悦。”据《史记·殷本记》：“于是伊尹放之于桐宫”。桐宫在汤冢附近。③树木名。《孟子·告子上》：“拱把之桐梓，人苟欲生之，皆知所以养之者。”

梃 木杖、棍棒。《孟子·梁惠王上》：“杀人以梃与刃，有以异乎？”《孟子·梁惠王上》：“可使制梃以挾秦楚之坚甲利兵矣。”

格物即 物穷理。意为穷推究治万事万物之理，虽至极微处无不思考研究。这是儒家所谓的八条目之一，是儒家治国平天下理论的基础。《大学》：“致知在格物”，“物格而后知至。”

桃应 人名。战国时人，孟子弟子。《孟子·尽心上》：“桃应问曰：‘舜为天子，皋陶为士，瞽瞍杀人，则如之何？’”

校人 周代的官名。此指管理池沼的官吏。《孟子·万章上》“昔者有馈生鱼于郑子产，子产使校人畜之池。”

耻① 羞耻之心。《论语·为政》：“道之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格。”《孟子·尽心上》：“人不可以无耻，无耻之耻，无耻矣。”② 耻辱、羞辱。《论语·学而》：“恭近于礼，远耻辱也。”

酌 斟酒。《孟子·告子上》：“‘酌则谁先？’曰：‘先酌乡人。’”意为尊敬。

都君 舜的代称。《孟子·万章上》：“象曰：‘谟盖都君成我绩。’”《史记·五帝本纪》：（虞舜）“一年而所居成聚，二年成邑，三年成都。”据《史记·正义》引《周礼·郊野注》，九夫为井，四井为邑，四邑为丘，四丘为甸，四甸为县，四县为都。故舜有都君之称。并以此代指舜。

恭① 恭敬。《论语·学而》：“夫子温、良、恭、俭、让以得之。”② 端庄。《论语·子路》：“居处恭、执事敬，与人忠。”③ 庄重。《孟子·公孙丑上》：“伯夷隘，柳下惠不恭，隘与不恭，君子不由也。”

恭己 修身克己，意为以恭敬自持治身明礼。《论语·卫灵公》：“无为而治者，其舜也与？夫何为哉？恭己正南面而已矣。”

恭敬 恭己敬肃。意为谦逊敬谨严肃端庄以治身明礼。《孟子·告子上》：“恭敬之心，人皆有之。”

恭俭礼下 明君施政一定谦逊敬谨，节省费用，以礼对待臣下。《孟子·滕文公上》：“是故贤君必恭俭礼下，取于民有制。”

莱朱 人名。商汤时的贤臣。赵岐注说，莱朱一说即仲虺，与伊尹同为汤的大臣。《孟子·尽心下》：“由汤至于文王，五百有余岁，若伊尹、莱朱，则见而知之；若文王，则闻而知之。”

莫 ①不肯、不可。《论语·里仁》：“君子之于天下也，无适也，无莫也。”②无、没有。《孟子·尽心上》：“人莫大焉亡亲戚、君臣、上下。”③莫为暮的本字。《论语·先进》：“莫春者，春服既成”。暮春，春季最后的一个月，为阴历三月。风和日煦，身着春装之时。

莫强 没有更强大的，此处意为没有别的国家比它更强大。《孟子·梁惠王上》：“晋国，天下莫强焉。”

莫见乎隐，莫显乎微 没有比隐暗处更能表露，没有比细微处更能显现。《中庸》：“莫见乎隐，莫显乎微，故君子慎其独也。”

荷 肩担、揭、挑，均为以肩承担之意。《论语·微子》：“子路从而后，遇丈人，以杖荷篠。”

莞尔 微笑貌。《论语·阳货》：“夫子莞尔而笑，曰：‘割鸡焉用牛刀？’”莞本作莞，据《说文》莞为细角山羊。人微笑时两眉角亦微垂，颇相似。

盍 何不。《论语·公冶长》：“盍各言尔志？”《孟子·公孙丑下》：“我欲中国而授孟子室，养弟子以万钟，使诸大夫国人皆有所矜式，子盍为我言之。”

盍反其本 何不回归根本。根本是指使民有恒产，实施王道，推行仁政。《孟子·梁惠王上》：“王欲行之，则盍反其本矣。”

耆 通嗜。嗜好，喜欢。《孟子·告子上》：“耆秦人之炙，无以异于耆吾炙。”

载书 会盟时所订的盟约。载是加的意思，书是盟词。《春秋·谷梁传》（僖公九年）记有葵丘之盟，陈牲而不杀，读书加牲上。《孟子·告子下》：“葵丘之会诸侯，束牲、载书而不歃血。”

晋 国名。此指诸侯国名。①春秋时的晋国，位于今山西大部、河北的西南部。姬姓。初封周成王之弟叔虞于此称唐，其子燮文改国号为晋，晋文公重耳时国家富强，成为五霸之一。后为韩赵魏三家分晋，成为三个并存的诸侯国，是为进入战国时期的历史标志。《孟子·离娄下》：“晋之《乘》，楚之《杻杙》，鲁之《春秋》，一也。”《孟子·万章上》：“晋人以垂棘之璧与屈产之乘，假道于虞以伐虢。”②用晋代

指魏国。《孟子·梁惠王上》：“晋国，天下莫强焉，叟之所知也。”据杨伯峻《孟子评注》第11页注。刘宝楠《愈愚录》卷四：“《孟子》梁惠自称晋国，魏人周霄亦自称晋国。此晋国即指魏也。”亦见《鄂君启节铭文》（1957年在安徽寿县出土）（楚）“大司马邵阳败晋师于襄陵。”楚亦称魏军为晋师，可见，这里所称的晋，都不是指春秋时的晋，而是指战国时的魏国。

晋文（详见晋文公条）《孟子·梁惠王上》：（齐宣王问）“齐桓、晋文之事可得闻乎？”《孟子·离娄下》：“其事则齐桓、晋文，其文则史。”

晋文公（前697—前629）春秋时晋国君，名重耳。献公子，曾在外国逃亡十九年，被秦送回国。公元前六三六年至前六二八年在位。掌握大权，重用狐偃、赵衰等人，实行免债轻赋，通商宽农，救贫济弱的政策，出现了“政平民阜，财用不匮”，国富民安，武力强盛。平定周乱，迎周献王复位。城濮之役，大败楚师，大会诸侯，以尊周王为号召，成为霸主。《论语·宪问》：“晋文公谲而不正，齐桓公正而不谲。”

晋平公 晋国君。晋悼公子姬彪，前558至前532年在位。当时祁奚、赵武、叔向等贤臣仍受重用，国力尚强。曾大会诸侯，败楚师；又败齐师，围齐都临淄（今山东淄博市东）。又在督扬（今山东济南西）大会诸侯，会盟相约，“大毋侵小”。以后晋国奢靡日甚，宫室崇侈，政出家门，民力凋尽。晋平公能尊礼贤士，对晋人亥唐颇为敬重，但礼而不能行，无助于国家的振兴。《孟子·万章下》：“晋平公之于亥唐也，入云则入，坐云则坐，食云则食……然终于此而已矣。”

恶 ①憎恨、讨厌。《论语·先进》：“是故恶夫佞者。”②憎恨的事、人。《论语·阳货》：“君子亦有恶乎？”③耻辱、惭愧。《孟子·告子》：“羞恶之心，人皆有之。”④怎样、岂能、何从。《孟子·梁惠王上》：“恶在其为民之父母也？”⑤叹词。《孟子·公孙丑上》：“恶！是何言也？”

恶人 坏人、没有道德的人。《孟子·公孙丑上》：“不立于恶人之朝，不与恶人言。”

恶乎执 怎样才能有操守？《孟子·告子下》：“君子不亮，恶乎执？”

恶知之 怎能知道王的心意呢？《孟子·梁惠王上》：“以小易大，彼恶知之。”

恶敢当我 怎敢抵挡我啊。《孟子·梁惠王下》：“王请无好小勇。夫抚剑疾视曰，‘彼恶敢当我哉！’”

恐惧乎其所不闻 在人们听不到的地方也要惶恐戒惧不能越规违礼。《中庸》：“是故君子戒慎乎其所不睹，恐惧乎其所不闻。”

贾（gǔ） 商人。《论语·子罕》：“‘求善贾而沽诸？’子曰：‘沽之哉！沽之哉！我待贾者也。’”

硜硜（kēng kēng） ①坚固的小石。此指固执、狭小，不求大义，不够通达。《论语·子路》：“言必信，行必果，硜硜然小人哉！抑亦可以次矣。”②击石声。意为敲击石磬发出专一坚确的声音。《论语·宪问》：“鄙哉！硜硜乎！莫己知也，斯已而已矣。”

夏 朝代名。指夏后氏建立的夏朝（约公元前二十一世纪至前十六世纪左右），是我国历史上第一个朝代，标志着我国进入了真正的文明时代。相传为夏后氏部落的禹和他的儿子启所建立的奴隶制国家，相继传到桀，被商汤所灭。由禹、启至桀共传十四代、十七王。先后建都在阳城（河南登封东）、斟（河南西北）、安邑（山西夏县西北）等地。《孟子·万章上》：“周公之不有天下，犹益之于夏、伊尹之于殷也。孔子曰，‘唐虞禅，夏后殷周继，其义一也。’”

夏日 意为夏季，一年中有四季，夏是第二季。此指夏季天气炎热。《孟子·告子下》：“冬日则饮汤，夏日则饮水。”

夏礼 意为夏代制定的礼制。《论语·为政》：“子张问：‘十世可知也？’子曰：‘殷因于夏礼，所损益，可知也；周因于殷礼，所损益，可知也。其或继周者，虽百世可知也。’”《论语·八佾》：“子曰：‘夏礼吾能言之，杞不足徵也；殷礼吾能言之，宋不足徵也，’”

夏畦 意为夏季炎热，还从事灌园整畦极其繁重苦累的生产活动。《孟子·滕文公下》：“胁肩谄笑，病于。”这是说耸着双肩，面露讨好的媚笑，比极苦累的“夏畦”还更加苦累。

夏谚 夏代民间流传的俗语。《孟子·梁惠王下》：“夏谚曰：‘吾王

不游，吾何以休？吾王不豫，吾何以助？一游一豫，为诸侯度。”

夏之时 夏的历法，即农历。有关夏朝一年四季的时宪历。《论语·卫灵公》：“颜渊问为邦。子曰：行夏之时，乘殷之辂。”

夏后氏 古代史书上说：禹受舜禅，建立夏王朝，国号夏后。《论语·八佾》：“宰我对曰：‘夏后氏以松，殷人以柏，周人以栗，曰使民战栗。’”

原泉 源泉。《孟子·离娄下》：“原泉混混，不舍昼夜。”

原思 孔子弟子。春秋时鲁人（一说为宋人），姓原名宪，字子思。亦称原思、仲宪。曾为孔子家臣（总管家务）。孔子死，隐居于卫。《论语·雍也》：“原思为之宰，与之粟九百，辞。子曰：‘毋！以与尔邻里乡党乎！’”

原壤 人名。春秋时鲁人，孔子的旧友。传说他母死不哭而歌，违背儒家的礼法。《论语·雍也》：“‘幼而不孙弟，长而无述焉，老而不死，是为贼。’以杖叩其胫。”

殊 差异，不同。这里的意思是假如人与人的口味都不同。《孟子·告子上》：“如使口之于味也，其性与人殊，若犬马之与我不同类也，则天下何耆皆从易牙之于味也？”

辂 天子所乘坐的车，亦称路。辂有五种，玉、金、象、革、木，且有多种文饰。惟木辂最质朴，故孔子主张乘坐殷辂，以示尚质之义。《论语·卫灵公》：“行夏之时，乘殷之辂，服周之冕，乐则《韶》《舞》。”

致 ①委付、奉献的意思。《论语·学而》：“事父母能竭其力，事君能致其身。”②推极、达到、求得的意思。《大学》：“致知在格物”。③尽、极、专心致志的意思。《论语·子张》：“丧致乎哀而止”。④招引、引至、引进之意。《大学》：“欲诚其意者，先致其知”。

致远 达到远大的目标。此处意为博学广通，基础坚实，才能学识深精，才能达到治国安邦的远大目标。《论语·子张》：“虽小道，必有可观者焉；致远恐泥，是以君子不为也。”据郑玄注，小道系诸子之书。朱熹则认为是农圃医卜之属，虽有各自成就，但难以达远大目标。

所以君子不愿走这条路。

致知 中国哲学概念。其意为获得知识提高认识能力。以后成为儒家思想中的重要命题。《大学》：“欲正其心者，先诚其意；欲诚其意者，先致其知；致知在格物。”郑玄认为：“知谓知善恶吉凶之所终始也。”朱熹认为：“推广吾之知识，欲其所知无不尽也。”王守仁则认为，致知即致良知，而良知即在吾心之中，并主张致知即是行，故认为这是知行合一的理论基础。对后世儒学的发展变化有很大的影响。

致敬 表达敬意。恭敬而有礼貌地接待。《孟子·告子下》：“迎之致敬以有礼，言将行其言也，则就之。”《孟子·尽心上》：“故王公不致敬尽礼，则不得亟见之。”

致为臣 归还官职。意为辞去官职回归乡里。《孟子·公孙丑下》：“孟子致为臣而归。”赵岐认为是指辞去齐卿。这里的致应作归还解。

损益 或减少、或增加，有因有替、有兴有革的意思。《论语·为政》：“殷因于夏礼，所损益，可知也；周因于殷礼，所损益，可知也。”

热中 急切焦躁。意为内心万分焦急，燥热不安。《孟子·万章上》：“仕则慕君，不得于君则热中。”

柴 人名。姓高名柴，字子羔。《孔子家语》说是齐人，《史记·集解》引郑玄语，说是卫人。比孔子小三十岁。受业于孔子，为孔门弟子。其人身不满五尺，其性也愚，足不履影，执亲丧泣血三年。曾为鲁国费郈宰。参见《史记·仲尼弟子传》。《论语·先进》：“柴也愚，参也鲁，师也辟，由也喭。”

虑 思考谋划。此意为思虑周全，处事精详。《大学》：“静而后能安，安而后能虑，虑而后能得。”

虑患 思考祸害、谋虑忧患。《孟子·尽心上》：“独孤臣孽子，其操心也危，其虑患也深。”

虑以下人 其意为谋划处理事务时，经常把自己放在他人之下。《论语·颜渊》：“夫达也者，质直而好义，察言而观色，虑以下人。”

党 ①意为家乡邻里。古代地方政权的组织。《周礼·地官》：五家为邻，二十五家为里，一百家为族，五百家为党，二千五百家为州，一万二千五百家为乡。党设党正管理本党政令教化之事。《论语·雍也》：“原思为之宰，与之粟九百，辞。子曰：‘毋！以与尔邻里乡党乎！’”《论语·子路》：“吾党有直躬者，其父攘羊，而子证之。”②古时指拉帮结派。《论语·卫灵公》：“君子矜而不争，群而不党。”

晏 ①晚、迟。《论语·子路》：“冉子退朝。子曰：‘何晏也？’”②姓氏。《孟子·梁惠王下》：“昔者齐景公问于晏子曰”。

晏子（？—前500）姓晏名婴，字平仲。齐国夷维（今山东高密）人，齐灵公26年（公元前556年）其父晏弱死，晏婴继任齐卿为齐国名臣，推行了许多改革措施，历仕灵公、庄公、景公三位国君，齐政较为清明，国力较为强大。他与晋叔向曾预言，齐政权将被田氏取代。传世的《晏子春秋》系战国时搜集有关他的史事言行编辑而成的，是一部重要历史思想文化书籍。《孟子·公孙丑上》：“公孙丑问曰：‘管仲以其君霸，晏子以其君显。’”

晏平仲 即晏婴，见“晏子”条。《论语·公冶长》：“晏平仲善与人交，久而敬之。”

罟（gǔ） 捕兽的网。《中庸》：“子曰：‘人皆曰予知，驱而纳诸罟获陷阱之中，而莫之知辟也。’”

蚺蛙 人名。齐国大夫，曾任灵丘宰，后又请求担任士师，因这一职务近王得以谏言，以改进不适的刑罚。后因建议不被采纳而离去。《孟子·公孙丑下》：“孟子谓蚺蛙曰：‘子之辞灵丘而请士师，似也，为其可以言也。’”

蚓 虫名。蠕形动物，即蚯蚓。《孟子·滕文公下》：“充仲子之操，则蚓而后可者也。夫蚓，上食槁壤，下饮黄泉。”

贼 ①损害、伤害、败坏。《论语·先进》：“子路使子羔为费宰。子曰：‘贼夫人之子。’”②危害社会，有害道德的人。《论语·宪问》：“原壤夷俟。子曰：‘幼而不孙弟，长而无述焉，老而不死，是为贼。’”《论语·阳货》：“子曰：‘乡原，德之贼也。’”《孟子·告子下》：“今之所谓良臣，古之所谓民贼也。”



贼民 原意是为非做歹的人。实际意为造反的民众。《孟子·离娄上》：“上无礼，下无学，贼民兴，丧无日矣。”

贼道 有损于仁义之道。《孟子·尽心上》：“执中无权，犹执一也。所恶执一者，为其贼道也。”

赆 (jìn) 财货、财物、财礼。意为资助远行人路上用的费用。赵岐注：“送行赠贿之礼也，时人谓之赆。”《孟子·公孙丑下》：“皆是也。当在宋也，予将有远行，行者必以赆，辞曰‘馈赆。’予何为不受？”

盎 盛、满、丰厚盈溢。此处意为显露貌，《孟子·尽心上》：“君子所性，仁义礼智根于心。其生色也，晬然见于面，盎于背，施于四体，四体不言而喻。”

圃 种植蔬菜的园地。此指管理、种植蔬菜园艺之学。《论语·子路》：“请学为圃。曰：‘吾不如老圃。’”

铄 授、博。意为赋予、授给。《孟子·告子上》：“仁义礼智，非由外铄我也，我固有之也。”

钻燧改火 古代钻燧来取火种。燧即木，而一年之中，四季用木不同，春用榆柳，夏用枣杏桑柘，秋用柞櫟，冬用槐檀，一年一周，新的一年，再按季节重新选木称为改火。意为一年。《论语·阳货》：“旧谷既没，新谷既升，钻燧改火，期可已矣。”

牺牲 祭祀天地、宗庙称为牺，卜测得吉日称为牲。此指供祭祀用的纯色、完整的牲畜。《孟子·滕文公下》：“牺牲不成，粢盛不洁，衣服不备，不敢以祭。”

积 积贮、积累。意为贮存积聚了很多。《孟子·梁惠王下》：“乃积乃仓，乃裹**餼**粮，于橐于囊。”

敌国 指敌对和结下仇怨的国家。意为有怨仇和敌对国家存在，会时时引起警惕，就会产生忧患意识，而有所戒惧。《孟子·告子下》：“入则无法家拂士，出则无敌国外患者，国恒亡。”

敌国不相征 指相等、相当即同等级国家间不能相互征讨。征讨指上对下的战争。《孟子·尽心下》：“征者上伐下也，敌国不相征也。”

造端 开端、起始、开头。其意为开始。《中庸》：“君子之道，造端乎夫妇，及其至也，察乎天地。”

乘（shèng）①古时一车四马为一乘。这里指战车、兵车。一乘兵车，有马四匹，甲士三人，步卒七十二人，还有后勤供应二十五人。《论语·学而》：“道千乘之国，敬事而信，节用而爱人，使民以时。”②指史书。记载晋国历史的书称为乘，故后世泛指史书叫作史乘。《孟子·离娄下》：“晋之《乘》，楚之《杻杙》，鲁之《春秋》，一也。”

乘田 古代官吏名。春秋时鲁国主管牧养牲畜的小吏。赵岐注：“乘田，囿苑之吏也，主畜之刍牧者也。”孔子曾任乘田的职务。《孟子·万章下》：“尝为乘田矣，曰：‘牛羊茁壮长而已矣。’”

乘輿 ①乘坐的车。乘本有坐的意思，輿本为车厢，后代指车。其意为官长乘坐的车子。《孟子·离娄下》：“子产听郑国之政，以其乘輿济人于溱洧。”表明子产所乘的车亦称乘輿。②只有天子、诸侯所乘坐的车才能称乘輿。后来就成为天子、诸侯乘坐的车的专用称呼，并以“乘輿”、“车驾”代称帝王。贾谊《新书·等齐》：“天子车曰乘輿，诸侯车曰乘輿，乘輿等也。”班固《东都赋》：“礼官整仪，乘輿乃出。”《孟子·梁惠王下》：“今乘輿已驾矣，有司未知所之，敢请。”

脩 乾肉。十条干肉为一束，是古人相见时馈赠的一般礼物。《论语·述而》：“自行束脩以上，吾未尝无诲焉。”

俱学 意为一起学、一道学。《孟子·告子上》：“虽与之俱学，弗若之矣。”

俯 低头、屈身。此意为向下。《孟子·梁惠王下》：“仰不足以事父母，俯不足以畜妻子。”

倍 ①增加、倍增。《孟子·滕文公上》：“夫物之不齐，物之情也；或相倍蓰，或相什百，或相千万。”②倍通背，意为背离、背叛、背弃、反对。《大学》：“上长长而民兴弟，上恤孤而民不倍，是以君子有絜矩之道也。”

射 ①发射、射出。此指放箭，即张弓发箭。《孟子·告子上》：“一人虽听之，一心以为有鸿鹄将至，思援弓缴而射之。”《孟子·告子

下》：“有人于此，越人关弓而射之。”②古代的一种礼仪，称为射礼。古射礼有四类：为大射，统治者选善射之士；二为宾射，贵族间在朝聘时举行；三为燕射，贵族平时娱乐活动；四为乡射，平民中学练射艺的活动。各种射礼上都要进行射艺的较量。《论语·八佾》：“君子无所争，必也射乎！”

射不主皮 其意为射箭时重在射中而不看重于射穿。古时射箭时张布为侯（靶），在布中心贴一皮（革即靶心）。又有军中武射与演习礼射之分，军射要求射穿中心皮革；礼射要求射中即为佳，不一定非穿透皮革。《论语·八佾》：“射不主皮，为力不同科，古之道也。”

躬行 身体力行，从容自然，臻于中道。《论语·述而》：“文，莫吾犹人也。躬行君子，则吾未之有得。”

躬稼 亲自耕种。意为亲身耕稼、平治水土、从事农业生产。《论语·宪问》：“禹、稷躬稼而有天下。”

躬自厚 对自己厚（责）。其意为对自身督责很严。《论语·卫灵公》：“躬自厚而薄责于人，则远怨矣。”

皋陶（**gāo yáo**）亦作咎繇。偃姓，传说为东夷族的首领。与舜、禹为同时代人。《尚书·舜典》：“皋陶汝作士”。说明他曾任过舜时执掌刑狱司法的官员。舜用了他之后，于是不仁不义的人就离去了。后被禹选为继承人，因早死未能继位。据说春秋时英、六诸国为其后代。见《史记·五帝本纪》。《论语·颜渊》：“舜有天下，选于众，举皋陶，不仁者远矣。”《孟子·滕文公上》：“舜以不得禹、皋陶为己忧。”

臭（**xiù**） 气味，不分香臭都称臭。此处却意为是芬芳的香味。《孟子·尽心下》：“口之于味也，目之于色也，耳之于声也，鼻之于臭也。”

息 繁育、蕃滋。意为生长繁殖。《孟子·告子上》：“是其日夜之所息，雨露之所润，非无萌蘖之生焉。”

徒 ①门徒、弟子。从师学道或学技艺之人，学生、学徒。《论语·先进》：“非吾徒也。小子鸣鼓而攻之，可也。”②同类。指相同类型的人。《孟子·尽心上》：“鸡鸣而起，孳孳为善者，舜之徒也。”③空。《论语·阳货》：“夫召我者，而岂徒哉？”④但、只。《孟子·公孙丑

上》：“非徒无益，而又害之。”《孟子·离娄上》：“徒善不足以为政，徒法不能以自行。”

徒行 徒步而行。其意为步行。《论语·先进》：“以吾从大夫之后，不可徒行也。”

徒杠 人行的独木桥。据段玉裁《说文解字注》：“桥，凡独木者曰杠，骈木者曰徒，大而为陂陀者曰桥。”《孟子·离娄下》：“岁十一月，徒杠成；十二月，舆梁成。”

徐子 即徐辟。赵岐注：“孟子弟子也。”《孟子·离娄下》：“徐子曰：‘仲尼亟称于水。’”

徐行 慢行。其意为缓慢行走。《孟子·告子下》：“徐行后长者谓之弟，疾行先长者谓之不弟。夫徐行者，岂人所不能哉？所不为也。”

徐徐 缓慢。其意为慢慢地，不能太急了。《孟子·尽心上》：“是犹或~~珍~~其兄之臂，子谓之姑徐徐云尔，亦教之孝弟而已矣。”

徐辟 人名。见“徐子”条。《孟子·滕文公上》：“墨者夷之因徐辟而求见孟子。”

殷 朝代名。汤伐桀灭夏，以商为国号。至第十代商王盘庚从奄（今山东曲阜）迁于殷（今河南安阳市西北小屯村），并以此为国都。此后，商亦称殷。从盘庚迁殷到末代纣王时，共八世，十二王，二百七十三年。武王十一年（一作十三年）起兵伐纣，大败殷兵，纣王自焚死，殷亡。史书中有称商称殷并用的，也有把殷商、商殷组合连称的。《孟子·离娄上》：“《诗》云：‘商之孙子，其丽不亿。……殷士肤敏，裸将于京。’”殷从周废都后，逐渐荒芜，故后来称此地为“殷墟”。

殷礼 殷朝的礼制。《论语·八佾》：“殷礼吾能言之，宋不足征也。”

殷鉴 以殷为鉴。其意为以殷的兴衰作为鉴诫。《孟子·离娄上》：“殷鉴不远，在夏后之世。”

般乐（pán lè） 游乐、玩乐。《孟子·尽心下》：“般乐饮酒，驱骋田猎，后车千乘，我得志弗为也。”

釜 容量单位、量器。一釜约为六斗四升。古量约合今量之半，约为今三斗二升。《论语·雍也》：“子华使于齐，冉子为其母请粟。子曰：‘与之釜。’”

釜甑 炊具，蒸煮用具。釜相当于锅，甑为蒸器。《孟子·滕文公上》：“许子以釜甑爨、以铁耕乎？”

爱 ①爱惜、吝嗇。这里的意思是吝惜。《孟子·梁惠王上》：“百姓皆以王为爱也，臣固知王之不忍也。”②喜爱、爱护、恩爱、喜欢。《孟子·告子上》：“吾弟则爱之，秦人之弟则不爱也。”

爱人 爱护民众。节用才能爱人。《易》：“节以制度，不伤财，不害民。”朱熹认为侈用则伤财，伤财必害民。因此爱民必节省财用，更不能滥用民力。而且只有爱人、爱众才能近于仁政。《论语·学而》：“道千乘之国，敬事而信，节用而爱人，使民以时。”

爱无差等，施由亲始 意为人对人的爱是没有亲疏厚薄的区别，只是实行起来应从父母开始。这是墨者夷之的思想。《孟子·滕文公上》：“之则以为爱无差等，施由亲始。”

奚 疑问词。其意为何、安、什么。《孟子·告子下》：“奚有于是？亦为之而已矣。”

奚而 犹奚为。其意是为何、为什么。《论语·宪问》：“夫如是，奚而不丧？”

奚翅 翅通啻。何止、何但、岂止。《孟子·告子下》：“取食之重者，与礼之轻者而比之，奚翅食重？取色之重者，与礼之轻者而比之，奚翅色重。”意为两者相差悬殊，岂止有轻重的差别。

豺狼 两种凶猛的野兽。其意为贪婪残暴的野兽。《孟子·离娄上》：“嫂溺不援，是豺狼也。”

颁白 半黑半白。此指老年人的头发已经花白，黑白杂错，颁通斑。《孟子·梁惠王上》：“申之以孝悌之养，颁白者不负戴于道路矣。”

颂 ①《诗》之雅颂以体裁分，乐之雅颂以音律分。此指颂乐，为

既歌颂盛世又有舞容之乐。（清）·阮元《揅经室集·释经》：“谓乐章而兼有舞容者为颂，与风雅之颂为徒歌有别。”《论语·子罕》：“吾自卫反鲁，然后乐正，《雅》《颂》各得其所。”②同诵。《孟子·万章下》：“颂其诗，读其书，不知其人，可乎？”

脍 指切得很细的肉。《论语·乡党》：“食不厌精，脍不厌细。”

脍炙 指烧烤细肉。《孟子·尽心下》：“公孙丑问曰：‘脍炙与羊枣孰美？’孟子曰：‘脍炙哉！’”

朕 古代人皆可用的自称之词，秦始皇统一六国后，专用为皇帝的自称。《论语·尧曰》：“朕躬有罪，无以万方；万方有罪，罪在朕躬。”

胶鬲（jiāo gé） 人名，殷纣王的大臣。出身于社会下层，“举于鱼盐之中”，与微子、比干、箕子等都是当时贤能之士。《吕氏春秋·诚廉》载文王死、武王曾遣使叔旦去周，观察情况并与胶鬲缔盟。《吕氏春秋·贵因》载武王伐纣，殷使胶鬲候周师，会见武王，王告知胶鬲，“将之殷”，于“甲子赶至殷郊”，时值大雨，胶鬲冒雨连夜赶回报信。但在《国语·晋语一》中却说，妲己得宠后，胶鬲去殷至周助武王灭殷。可见他是殷纣时的重要人物。《孟子·公孙丑上》：“又有微子、微仲、王子比干、箕子、胶鬲，皆贤人也，相与辅相之，故久而后失之也。”

卿 周朝官爵制度中的称谓。周制卿是宗周和诸侯国的重要官职，是百官中的高级官长执政大臣。分为上、中、下卿，另有客卿等。《论语·子罕》：“出则事公卿，入则事父兄。”《孟子·离娄上》：“诸侯不仁，不保社稷；卿大夫不仁，不保宗庙。”

卿相 国君之下握有大权执掌朝政的官长。周朝时诸侯国的高层官长，只有卿大夫，尚无丞相；战国时才开始在一些诸侯国中置相，掌朝政。《孟子·公孙丑上》：“夫子加齐之卿相，得行道焉，虽由此霸王，不异矣。”

狼疾 糊涂、昏乱。赵岐注：同狼藉。焦循《巫义》：“犹纷错，害而不知，此医之昏聩瞽乱者矣。”意为神态不清、昏聩错乱。《孟子·告子上》：“养其一指而失其肩背，而不知也，则为狼疾人也。”

桀 夏朝最后一个君主，名履癸。荒淫暴虐，残酷盘剥，是我国古代暴君的典型代表。遭到民众（奴隶）的痛恨，愿誓与他“偕亡”。后被商汤击败，放逐于南巢（今安徽巢县东北）而死，夏朝亡。《史记·集解》：“（溢法）贼人多杀曰桀”，故称。《大学》：“桀纣帅天下以暴，而民从之；其所令反其所好，而民不从。”《孟子·梁惠王下》：“汤放桀，武王伐纣，有诸？”

桀溺 高大健壮的人。此指春秋时一不知姓名的隐士。孔子自楚归蔡，途中子路曾向正在水边耦耕种田的长沮与桀溺二人打听过河的渡口在哪里？桀溺却借题发挥说：“天下到处都是混乱的，犹如滔滔的流水一样，与谁能改变它呢？与其跟随逃避坏人的人，就不如跟随逃避乱世的人。”说完了继续覆土种田。《论语·微子》：“长沮、桀溺耦而耕，孔子过之，使子路问津焉。”

逢 逢迎、迎合。其意为弥逢恶行，使之合理合法。《孟子·告子下》：“长君之恶其罪小，逢君之恶其罪大。”赵岐注：“臣以谄媚逢迎，导君为非，故曰罪大。”

哺啜 饮食、吃喝。《孟子·离娄上》：“子之从于子敖来，徒哺啜也。”

馀师 有很多的老师。道不难学，亦不难知，万理具备，到处可见，随人、随事无不可师。只要用心，老师很多。《孟子·告子下》：“夫道，若大路然，岂难知哉？人病不求耳。子归而求之，有馀师。”

饿莩（è piǎo） 饥饿而死的人。意为饿死的人。《孟子·梁惠王上》：“狗彘食人食而不知检，塗有饿莩而不知发”。

馁 饥饿。《论语·卫灵公》：“耕也，馁在其中矣；学也，禄在其中矣。”

席 坐席，也指座次，席位。古人席地而坐，各有坐席。席有多种，天子五重、诸侯三重、大夫二重。南北向、以西为上；东西向，以南为上。当时多用蒲苇、禾秆、竹蔑等织席。席铺在地上。《论语·乡党》：“席不正，不坐。”

唐 唐尧虞舜。此指传说中尧的时代。说尧曾为陶唐部落的首领，

故称唐尧或称唐，均指尧。《论语·泰伯》：“唐虞之际，于斯为盛。有妇人焉，九人而已。”《孟子·万章上》：“孔子曰：‘唐虞禅，夏后、殷、周继，其义一也。’”

唐棣 植物名。亦称扶移，红栒子，似白杨。树高七、八尺，唐棣之花为白色。李时珍在《本草纲目·本部二》亦称唐棣为扶移，移杨等。这是借唐棣之花表示思念之情。此诗在今之《诗》三百篇中已见不到，为佚诗。《论语·子罕》：“唐棣之华，偏其反而。岂不尔思？室是远而。”

高子 ①孟子弟子。据赵岐注：“高子亦齐人，孟子弟子。”高子将尹士的话告诉给孟子。《孟子·公孙丑下》：“高子以告。”②此高子似乎年长于孟子，系另一高子。因孟子既称他为高子，同时也称他为高叟。这是敬称，似不应以叟称其弟子。这是一位研究《诗》的人。《孟子·告子下》：“高子曰：‘《小弁》，小人之诗也。’”

高叟 见高子②。《孟子·告子下》：“固矣夫，高叟之为诗也。”

高明 高大光明。意为由于至诚不息，久则悠远博厚，及其焕发则高大光明，可覆载万物。这是至诚之德表露于四方的结果。把从诚意到至诚不息，看成是为人之道，是做人的根本。只有这样才能博厚高明，具有儒家思想的可配天配地的精神境界。《中庸》：“悠远则博厚，博厚则高明。”

高宗 庙号。此指殷王武丁。据《史记·殷纪》称：自盘庚死后，殷国势衰落，武丁继立后，能勤于政事，修正弊法，任用傅说为相，国力渐趋强盛。武丁死后，庙号称为高宗。《论语·宪问》：“《书》云：‘高宗谅阴三年不言。’何谓也？”

亳（bó） 汤的都城，约在今河南商丘市北。关于亳的位置，说法很多，尚无定说。今据王国维《观堂集林·说亳》，引《汉书·地理志注》臣瓚说较为可信，即商丘说。《孟子·滕文公下》：“汤居亳，与葛为邻，葛伯放而不祀。”后来，又西迁，太甲时虽仍都亳，但已非汤之亳。太甲时的亳，与其流放处相比较近，《史记·正义》引《晋太康地记》：“尸乡南有亳板，东有城，太甲所放处也。”尸乡即亳，约在今河南偃师县西。《孟子·万章上》：“三年，以听伊尹之训己也，复归于亳。”



离娄 ①人名。又名离朱，见《庄子·骈拇》。传说为黄帝时人。据说黄帝有一“玄珠”丢了，要离朱去寻找索回。离娄是古之明目人，视力极好。赵岐注中说：离娄可在百步之外看清秋毫之末。《孟子·离娄上》：“离娄之明，公输子之巧，不以规矩不能成方员。”②《孟子》的篇名，分为上下，上，有二十八章，下，有三十三章。

旄倪 意指老人与幼儿。旄可通耄，即老龄人；倪指小儿，即年幼儿童。《孟子·梁惠王下》：“王速出令，反其旄倪，止其重器，谋于燕众，置君而后去之。”

旅 军旅。军队的编制单位，五百人为一旅。此指军队。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘王赫斯怒，爰整其旅，以遏徂莒。’”

旅酬 按长幼次序劝酒，或在祭祀将终时设宴酬宾，交错互答。此指古时祭祀将完毕时，旁系亲族兄弟（宾）向直系亲族兄弟（主）按次序敬酒之意。《中庸》：“旅酬下为上，所以逮贱也。”

旃 旗帜的一种。用全幅红帛制成的曲柄旗。《周礼》：“通帛为旃。”用以召集庶人，即未仕民众的旗帜。《孟子·万章下》：“庶人以旃，士以旂，大夫以旌。”

效死 尽死效力，愿献生命，竭力报效。《孟子·梁惠王上》：“凿斯池也，筑斯城也，与民守之，效死而民弗去，则是可为也。”

病 ①忧愁、忧患、怕、担心。《论语·卫灵公》：“君子病无能焉，不病人之不已知也。”②重病。《论语·子罕》：“子疾病，子路使门人为臣。”③以为苦、以为不足。《论语·宪问》：“修己以安百姓，尧舜其犹病诸！”④比……苦、比……累、比……难受。《孟子·滕文公下》：“胁肩谄笑，病于夏畦。”⑤疲惫、劳苦、困倦、疲乏。《孟子·公孙丑上》：“今日病矣，余助苗长矣！”

疾 ①引以为恨、引以为憾。《论语·卫灵公》：“君子疾没世而名不称焉。”②病、疾病。段玉裁《说文解字注》：“析言之，则病为疾加；浑言之，则疾亦病也。”《论语·泰伯》：“曾子有疾，孟敬子问之。”“曾子有疾，召门弟子曰：启予足！启予手！”③痛、疼痛。《孟子·梁惠王下》：“今王鼓乐于此，百姓闻王钟鼓之声，管籥之音，举疾首蹙頞而相告曰……”④凶恶、凶狠、发怒。《孟子·梁惠王下》：“王请无好小勇。夫抚剑疾视曰，‘彼恶敢当我哉！’”⑤高声急言。《论语·乡

党》：“车中，不内顾、不疾言、不亲指。”⑥嫉妒。《大学》：“人之有技，嫉疾以恶之。”疾行急速行走、快走。《孟子·告子下》：“徐行后长者谓之弟，疾行先长者谓之不弟。夫徐行者，岂人所不能哉？所不为也。”

疾病 重病、病甚、病得很重。古时疾病有区别，轻者为疾，重者为病。疾加重时才称病，故说疾之甚者为病。后世疾病混用，成为同意词。《论语·述而》：“子疾病，子路请祷。”

疾痛 疾病苦痛，奇痛、特痛、痛苦难忍。《孟子·告子上》：“今有无名之指，屈而不信，非疾痛害事也。”

痈疽 人名。亦称雍渠、雍 、雍雎。分别见《史记·孔子世家》、《韩非子》、《说苑·至今》，系同声通借。朱熹认为痈疽是侍臣、奄人、为卫国君的亲信诗人。《孟子·万章上》：“或谓孔子于卫主痈疽，于齐主侍人瘠环，有诸乎？”

畜马乘不察于鸡豚 其意为畜养了马匹，有车子可乘坐的人，实指由士刚刚开始担任大夫官职的人，就不要只关心、察视养鸡养猪的事了。《大学》：“孟献子曰：‘畜马乘不察于鸡豚，伐冰之家不畜牛羊，百乘之家不畜聚斂之臣。’”

闾闾 中正的风貌。《说文》：“闾，和说而诤也。”意为态度严正，和悦地争辩是非，不盲从，“不妄偕俗”。《论语·乡党》：“朝，与下大夫言，侃侃如也；与上大夫言，闾闾如也。”

悦 ①喜悦、高兴、喜欢。《孟子·梁惠王下》：“取之而燕民悦，则取之。”②听得进、愿意听。《孟子·告子下》：“吾闻秦楚构兵，我将见楚王说而罢之。楚王不悦，我将见秦王说而罢之。”

拳拳服膺 谨慎的奉持而著之于心胸之间。其意为牢牢的把握，诚谨的记守于心中。《中庸》：“回之为人也，择乎中庸，得一善，则拳拳服膺而弗失之矣。”

羞恶 羞耻憎恶。孟子认为这是人的本性，是每个人都应具有的。《孟子·告子上》：“恻隐之心，人皆有之；羞恶之心，人皆有之。”

益 ①增加。此意为请进一步说明，多做些教诲。《论语·子

路》：“‘先之劳之。’请益。曰：‘无倦。’”②长进、求进取的心意。

《论语·宪问》：“阙党童子将命。或问之曰：‘益者与？’子曰：‘吾见其居于位也，见其与先生并行也。非求益者也，欲速成者也。’”③利益、好处。《论语·季氏》：“益者三友，损者三友。友直，友谅，友多闻，益矣。”④人名。又名伯益、伯翳、大费。嬴姓，古代东夷部族的祖先。相传益善于畜牧，曾为舜的虞人，后来助禹治水有功，成为禹的继任人。禹死，益避居箕山北部。一说启被拥立为君主，一说是启益争位，启杀益成为君主。《孟子·万章上》：“禹荐益于天，七年禹崩，三年之丧毕，益避禹之子于箕山之阴。”

浩生不害 人名。战国时齐国人，赵岐注：“浩生，姓；不害，名。齐人也。”《孟子·尽心下》：“浩生不害问曰：‘乐正子，何人也？’孟子曰：‘善人也，信人也。’”

浩然之气 广阔浩荡刚直正大之气。这种气可充塞于天地之间，是义积聚而生的。有了它，就有力量，否则就萎靡不振。《孟子·公孙丑上》：“我知言，我善养吾浩然之气。”

准绳 木工用来测定水平面的水准器和衡量垂直度的绳直器。意为要有一定的标准尺度，工匠才能测定方圆平直；这里指以能否施用仁政为法度准则，考察执政者能不能平治天下。《孟子·离娄上》：“圣人既竭目力焉，继之以规矩准绳，以为方员平直，不可胜用也。”

凉凉 冷冷清清、冷落孤寂的样子。《孟子·尽心下》：“行何为踽踽凉凉？生斯世也，为斯世也，善斯可矣。”

浼（měi） 玷污、熏染、污染。《孟子·万章下》：“尔为尔，我为我，虽袒裼裸裎于我侧，尔焉能浼我哉？”

涅 矾石、皂矾。本为染料，这里作动词用，染之成黑色。《论语·阳货》：“不曰坚乎，磨而不磷；不曰白乎，涅而不缁。”

淳然 蓬勃地兴起。淳同勃。《孟子·告子上》：“今夫**舜**麦，播种而耰之，其地同，树之时又同，淳然而生，至于日至之时，皆熟矣。”《孟子·梁惠王上》：“天油然作云，沛然下雨，则苗淳然兴之矣。”

流连 意谓因游乐而忘返。即随意游乐而不思回归。《孟子·梁惠王

下》：“方命虐民，饮食若流。流连荒亡，为诸侯忧。”

**流风善政** 犹先代的遗风仁政，意为先世流行又传留下来的良好风气和仁惠政教。指过去的好的风气、政令及教化，遗留传播下来，并仍具影响。《孟子·公孙丑上》：“纣之去武丁未久也，其故家遗俗，流风善政，犹有存者。”

**润** 滋润、润泽、湿润。意为在雨露滋润下，草木繁茂生长。《孟子·告子上》：“是其日月之所息，雨露之所润，非无萌蘖之生焉，牛羊又从而牧之，是以若彼濯濯也。”

**润色** 修饰文字，使之增添文采；或指使事物更具有光彩。《论语·宪问》：“为命，裨谌草创之，世叔讨论之，行人子羽修饰之，东里子产润色之。”

**润泽** 本为雨水、露水滋润草木。此借喻对人、对社会所施与的恩惠。《孟子·滕文公上》：“若夫润泽之，则在君与子矣。”

**浸润之谮** 谗言像水一样渐渐地渗透侵蚀。意为陷害别人无中生有的坏话，逐渐侵蚀渗透，日久天长使人听信。《论语·颜渊》：“浸润之谮，肤受之愬，不行焉，可谓明也已矣。”郑玄注说：“谮人之言，若水之浸润，渐以成之。”因此，有人认为，浸润就是谗言的代称，而谮就成为诬陷、捏造伤害人的语言。

**兼人** 胜过别人，一人可超过二人之所为，过于任事向前。《论语·先进》：“求也退，故进之；由也兼人，故退之。”指子路生性好勇，遇事敢前，故抑之。

**兼金** 好金、精金，其价倍于常金。《孟子·公孙丑下》：“前日于齐，王馈兼金一百而不受。”

**害事** 妨碍、损伤工作事务。《孟子·告子上》：“今有无名之指，屈而不信，非疾痛害事也，如有能信之者，则不远秦楚之路，为指之不若人也。”

**宽** 宽容、宽厚、宽宏大度。《论语·八佾》：“居上不宽，为礼不敬，临丧不哀，吾何以观之哉？”《孟子·尽心下》：“闻柳下惠之风者，薄夫敦，鄙夫宽。”

家 卿大夫的采地食邑称为家。此指春秋时晋国（三家分晋以前，韩氏、魏氏两家势力强大的大臣，不是指战国时的韩、魏两国）。《孟子·尽心上》：“附之以韩魏之家，如其自视欿然，则过人远矣。”春秋时鲁国的孟孙（原称仲孙、叔孙、季孙三氏）均为鲁之大夫，都有食邑，故分别称家，合称三家。《论语·八佾》：“三家者以《雍》彻。子曰：‘相维辟公，天子穆穆。’奚取于三家之堂？”

宴乐 饮宴作乐。意为设宴聚饮。《论语·季氏》：“乐骄乐，乐佚遊，乐宴乐，损矣。”

宾客 客人。此指古代各国之间来往的使臣。邢昺注：“可使与邻国之大宾小客言语应对。”《论语·公冶长》：“赤也，束带立于朝，可使与宾客言也，不知其仁也。”

宾旅 宾客和行旅之人。意为对外来之客，要以礼接待，不可怠慢。《孟子·告子下》：“三命曰：‘敬老慈幼，无忘宾旅。’”

宰 ①总管卿大夫家务的家臣。鲁国的季孙氏，就用宰管理家事，孔子弟子仲弓、冉求等都曾为季氏宰，即其家臣。《孟子·离娄上》：“求也为季氏宰，无能改于其德，而赋粟倍他日。”孔子也表示过求非吾徒也，要他的弟子可鸣鼓而攻之。孔子为鲁司寇时，也以原思为总管家务的家臣，每月给粟九百。《论语·雍也》：“原思为之宰，与之粟九百，辞。”②总管卿大夫私邑的官长，也称为宰。季孙氏有私邑费，欲觅人为宰。《论语·雍也》：“子路使子羔为费宰。”③地方城邑的主管官长，亦称为宰。《论语·雍也》：“子游为武城宰”武城为鲁国的城邑。

宰我（前522—前458）人名。名宰予，字子我，孔子弟子。春秋时鲁国人，曾任齐国临淄大夫。长于言语，利口善辩。《论语·八佾》：“哀公问社于宰我。宰我对曰：‘夏后氏以松，殷人以柏，周人以粟。’”

容光 有二种解释：一为日月之明，照及一切。凡可容受光照的细隙无不照射，据焦循《孟子正义》：“苟有丝发之际，可以容纳，则光必入而照焉。”意为光可普照。另一解释为小卻（同隙），其意凡容光之微的，所照必大。据赵岐《孟子》注：“容光小卻也。”故以小隙明光照之广大。《孟子·尽心上》：“日月有明，容光必照焉。”

容貌 指仪容形态。其意为人的仪容形态在仪节上均有一定法度，都要得当。《论语·泰伯》：“动容貌，斯远暴慢矣。”

诸 ①之乎的合读。疑问语气，有没有、有吗？《孟子·梁惠王下》：“汤放桀，武王伐纣，有诸？”《孟子·告子下》：“人皆可以为尧舜，有诸？”②众多、凡是。《孟子·梁惠王下》：“诸大夫皆曰贤，未可也。”“诸大夫皆曰可杀，勿听。”③之于的合读。《论语·卫灵公》：“君子求诸己，小人求诸人。”在、于。《论语·颜渊》：“举直错诸枉，能使枉者直。”④语助词。有与恐怕、大概相似的语意。《论语·学而》：“夫子之求之也，其诸异乎人之求之与？”

诸侯 古代在中央政权实行分封制，由天子封赐以爵位、土地、臣民。在天子统治范围内建立隶属于中央政权的许多大小不一的国家。其国君称侯，据《尔雅》侯为君，故称。因散在各地有众多隶属中央的侯国，故称诸侯。其建立的国家，称为诸侯国。诸侯国听从中央王朝天子的政令，按时朝贡、述职、出兵、服役，服从国王（天子）的指挥，不得僭越礼制名分。但春秋以后，中央王朝已无力控制，各大诸侯国均各行其事，周王朝只徒有虚名。《论语·季氏》：“天下有道，则礼乐征伐自天子出；天下无道，则礼乐征伐自诸侯出。”《孟子·离娄上》：“天子不仁，不保四海；诸侯不仁，不保社稷；卿大夫不仁，不保宗庙；士庶人不仁，不保四体。”

诸夏 指周朝天子分封的诸侯国。《春秋·公羊传》成公十五年，就有“内其国而外诸夏，内诸夏而外夷狄。”其中，国指周室、京师，夏指各诸侯国，夷狄则指周边各族。后来也用诸夏代称中国。《论语·八佾》：“夷狄之有君，不如诸夏之亡也。”

诸冯 地名。传说为舜的出生地，传说在今山东省菏泽市南。《孟子·离娄下》：“舜生于诸冯，迁于负夏，卒于鸣条，东夷之人也。”

诺 应允，表示肯定的应承之词。如好、可以、是等。《孟子·梁惠王下》：“‘礼义由贤者出；而孟子之后丧逾前丧。君无见焉！’公曰：‘诺。’”

谁 何人、什么人、哪个。《论语·微子》：“夫执舆者为谁？”《孟子·梁惠王上》：“彼陷溺其民，王往而征之，夫谁与王敌？”《孟子·离娄上》：“谁能执热，逝不以濯？”《孟子·告子上》：“乡人长于伯兄一岁，则谁敬？”“酌则谁先？”

谄 谄媚、卑屈取悦于人。意为阿谀奉迎，献媚求荣。《论语·学而》：“贫而无谄，富而无骄，何如？”

谅 ①小信，即匹夫匹妇之信。《论语·宪问》：“微管仲吾其被发左衽矣。岂若匹夫匹妇之为谅也，自经于沟渎而莫知之也？”②信义、大信大义。《论语·季氏》：“益者三友，损者三友。友直、友谅、友多闻，益矣。”

谅阴 又作凉阴。亦称攀暗。均为国君居丧之称。我国古代国君死，其子即新国君按礼制应守丧三年。凉阴，言居丧信默、三年不言。刘向认为高宗尽凉阴之哀，天下应之，故能振兴殷朝。天子守丧时居住的茅庐仅一梁支架顶脊，茅草垂于地，从旁出入，没有窗户，光线昏暗，故称梁暗。皆用以代称君主居丧。《论语·宪问》：“高宗谅阴，三年不言，何谓也？”

谆谆 反复叮咛、告诫、教诲。《说文解字》：“谆，告晓之孰也。”《广韵》：“谆，告之丁宁。”意为再三叮嘱，多次告海。《孟子·告子上》：“天与之者，谆谆然命之乎？”

谈笑 说说笑笑，有说有笑。《孟子·告子下》：“有人于此，越人关弓而射之，则已谈笑而道之；无他，疏之也。”

袒裼（tǎn xī） 即肉袒，显露肌肤，肉外现，未穿衣服。《孟子·公孙丑上》：“尔为尔，我为我，虽袒裼裸裎于我侧，尔焉能浼我哉？”

衿 单衣，夏天穿的衣服。当时一般是用葛布即麻布制成的。此处用作动词“穿衣”。《论语·乡党》：“当暑，衿**絺**络，必表而出之。”

衿衣 麻葛制成的单衣。《孟子·尽心下》：“舜之饭糗茹草也，若将终身焉；及其为天子也，被衿衣，鼓琴，二女果，若固有之。”

袍 夹以绵、旧絮的长衣。纯新绵的为茧，杂以旧絮的为袍。《论语·子罕上》：“衣敝**蕴**袍，与衣狐貉者立，而不耻者，其由也与？”

被发左衽 当时北方、东方少数民族的习俗。被即披发；左衽即衣襟在左不在右。意为衣着习俗都改变了，成为夷狄之人了。《论语·宪问》：“微管仲，吾其被发左衽矣。”

冢宰 又称太宰，周代官名。为六卿之首，其职务是，掌国政，统百官，均四海。是天子的重要辅臣，助理天子处理政事。《尔雅释诂》说：“冢，大也。”《周礼·天官》称冢宰是百官的首长，故能在君死后三年的新君守丧期中，一切政务均听于冢宰。《论语·宪问》：“君薨，百官总己以听命于冢宰三年。”

陶 陶制的器物，如鼎、鬲、豆、甗等，由陶土烧造而成的。这里的意思是生产制作陶器。《孟子·告子下》：“万室之国，一人陶，则可乎？”

陷溺 ①使之沉迷、堕落。《孟子·告子上》：“富岁，子弟多赖；凶岁，子弟多暴，非天之降才而殊也，其所以陷溺其心者然也。”②暴虐残害。其意为施政残暴，使民陷于水火中。《孟子·梁惠王上》：“彼陷溺其民，王往而征之，夫谁与王敌？”

陪臣 大夫的家臣。《曲礼下》：“列国之大夫入天子之国，曰某士，自称曰陪臣某。”大夫的家臣对国君亦自称陪臣。《论语·季氏》：“自诸侯出，盖十世希不失矣；自大夫出，五世希不失矣；陪臣执国命，三世希不失矣。”

恕 恕道。孔子思想中的一个重要内容，主要是先要求自己能做到，然后再要求别人做到；先要自己不做，再要他人不做；不愿施诸己的，也不要施加于他人。即所谓“己所不欲勿施于人”。因为人心是相通的，所欲、所恶也是一致的，所以要推己及人，即可和谐相处。这就是仁政的组成部分，是齐家治国的基础。《大学》：“所藏乎身不恕，而能喻诸人者，未之有也。”《论语·里仁》：“夫子之道，忠恕而已矣。”

哿 (kě、亦读gě) 意为可以，尚好，过得去。《孟子·梁惠王下》：“哿矣富人，哀此茆独。”

通国 全国。《孟子·告子上》：“弈秋，通国之善弈者也。”

通功易事 意为交流成果，交换产品。《孟子·滕文公下》：“子不通功易事，以羨补不足，则农有余粟，女有余布。”

能近取譬 从切近处作比方，即以己之所欲、所恶，譬之他人，知其所欲、所恶，以推己及人。其意为能从己身去理解别人。《论语·雍也》：“夫仁者，己欲立而立人，己欲达而达人。能近取譬，可谓仁之



方也已。”

**绾** 绾 麻织品可做衣物。这种麻布称为葛，其织制精美的称为**绾**，较为粗糙的称为络。《论语·乡党》：“当暑，袗**绾**绾，必表而出之。”

绥 ①安、安抚、抚慰。《论语·子张》：“夫子之得邦家者，所谓立之斯立，道之斯行，绥之斯来，动之斯和。”②挽以登车的索绳。《论语·乡党》：“升车，必正立执绥。”

## 十一画

理 ①道理。《孟子·告子上》：“故理义之悦我心，犹刍豢之悦我口。”②顺，赞许。《孟子·尽心下》：“稽大不理于口。”焦循《正义》：“犹言不利于人口也。”

琅邪 地名。战国时齐地，在今山东胶南县西南。《孟子·梁惠王下》：“遵海而南，放于琅邪。”

赦小过 赦免小的过错。过，失误，过错。《论语·子路》：“先有司，赦小过，举贤才。”

教 ①传授知识技能。《孟子·告子上》：“羿之教人射，必志于彀；学者亦必志于彀。”②教育，训诲。《孟子·告子下》：“教亦多术矣。”

著 明白，明显。《孟子·尽心上》：“行之而不著焉，习矣而不察焉。”著者，知之明，察者，识之精。指只行动而不明白道理，已成习惯而不了解原因。

黄泉 地下的泉水。《孟子·滕文公下》：“夫蚓，上食槁壤，下饮黄泉。”

菽粟 菽，本指大豆，引申为豆类的总称。粟，也称禾、稷、谷，粮食的通称。《孟子·尽心上》：“圣人治天下，使有菽粟如水火。”

曹交 春秋时人。曹国国君之弟，名交。《孟子·告子下》：“曹交问曰：‘人皆可以为尧舜，有诸？’”

萌蘖 旁出的芽。蘖，老枝旁出的新芽。《孟子·告子上》：“是其日夜之所息，雨露之所润，非无萌蘖之生焉。”

营窟 围绕而居，亦指挖洞建穴。《孟子·滕文公下》：“当尧之时，水逆行，泛滥于中国，蛇龙居之，民无所定，下者为巢，上者为营窟。”指住在高处的人相连筑洞而居。

菹（zū）多水草的沼泽地带。《孟子·滕文公下》：“禹掘地而注之海，驱蛇龙而放之菹。”

萧墙之内 萧墙，门屏。何晏《孟子集解》引郑玄说：“萧之言肃也；墙谓屏也。君臣相见之礼，至屏而加肃敬焉，是以谓之萧墙。”萧墙之内为门屏以内，指当权者的内部。《论语·季氏》：“吾恐季孙之忧，不在颛臾，而在萧墙之内也。”

菑“灾”的异体字，灾难。《孟子·离娄上》：“安其危而利其菑，乐其所以亡者。”

枹（táo wù）楚国的史籍名。今已失传。《孟子·离娄下》：“晋之《乘》，楚之《枹》，鲁之《春秋》，一也。”

梧 梧桐。树名，落叶乔木，夏季开花，枝、叶、果实皆有用。《孟子·告子上》：“今有场师，舍其梧櫜。”

梏（gù）拘禁，束缚。《孟子·告子上》：“则其旦昼之所为，有梏亡之矣。”

桴（fú）小筏子。《论语·公冶长》：“道不行，乘桴浮于海。”

梓 树名，落叶乔木。夏初开花，生长较快。木材轻软，嫩叶可食，皮供药用。《孟子·告子上》：“拱把之桐梓，人苟欲生之。”

梓匠 木工，指梓人与匠人。古代梓人造器具，匠人造房屋。《孟子·尽心下》：“梓匠轮舆能与人规矩，不能使人巧。”孙奭疏：“梓人成其器械以利用，匠人营其宫室以安居。”

榑（zhuō）同“掇”，梁上的短柱。《尔雅·释宫》：“榑谓之梁，其上楹谓之榑。”《论语·公冶长》：“臧文仲居蔡，山节藻榑，何如其知也？”

戚 亲近，亦谓亲属关系。《孟子·告子下》：“其兄关弓而射之，则己垂涕泣而道之；无他，戚之也。”

戚扬 斧钺。《孟子·梁惠王下》：“弓矢斯张，干戈戚扬。”《诗·大雅·公刘》：“弓矢斯张，干戈戚扬，爰方启行。”毛传：“戚，斧也；扬，钺也。”

戚戚 内心激动的样子。《孟子·梁惠王上》：“夫子言之，于我心有戚戚焉。”

硠（qiāo）同“堯”，土地瘦瘠，不肥沃。《孟子·告子上》：“虽有不同，则地有肥硠，雨露之养，人事之不齐也。”《一切经音义》卷六十二：“顾野王云：‘硠，坚也。地坚则瘦，不宜五谷。’”

匏瓜（páo guā）葫芦的变种，俗称“瓢葫芦”。成熟后果皮木质而硬，对半剖开，可做水瓢。《论语·阳货》：“吾岂匏瓜也哉？焉能系而不食？”

奢 奢侈，不节俭。《论语·八佾》：“礼，与其奢也，宁俭。”

雪宫 齐宣王的离宫名。古代帝王在正宫以外临时居住的宫室，称为离宫。《孟子·梁惠王下》：“齐宣王见孟子于雪宫。”

赉（lài）赏赐、赠送。《论语·尧曰》：“周有大赉，善人是富。”

推恩 犹言推爱，将己之所爱，推及他人。《孟子·梁惠王上》：“故推恩足以保四海，不推恩无以保妻子。”

授 交付，交给。《论语·子路》：“诵《诗》三百，授之以政。”

探汤 探，试探。汤，热水。比喻人去恶之速，好像把手伸到开水里一样躲开。《论语·季氏》：“见善如不及，见不善如探汤。”

掊克（póu kè）聚敛，搜刮。也指聚敛、搜刮的人。《孟子·告子下》：“入其疆，土地荒芜，遗老失贤，掊克在位，则有让。”

接 交接，接待。《孟子·告子下》：“是君臣、父子、兄弟终去仁义，怀利以相接，然而不亡者，未之有也。”

接淅 捞起水中正在淘的米。接，承也。淅，渍米水也。《孟子·万章下》：“孔子之去齐，接淅而行。”意为孔子急于离开齐国，来不及把米淘完，捞起湿米就走。

接舆 春秋时隐士。楚国人。他躬耕以食，佯狂不仕，因迎孔子之车而歌，故称接舆。《论语·微子》：“楚狂接舆歌而过孔子曰。”

据于德 据，依据，根据。据于德指据守德行。《论语·述而》：“志于道，据于德，依于仁，游于艺。”

堂 厅堂。古代宫室，前为堂，后为室。《论语·八佾》：“子曰：‘相维辟公，天子穆穆。’奚取于三家之堂？”

堂堂 形容仪表壮伟有气派。《论语·子张》：“堂堂乎张也，难与并为仁矣。”

眸子 眼珠的中心，也指眼睛。《孟子·离娄上》：“存乎人者，莫良于眸子。眸子不能掩其恶。”

晨门 管早晨晚上开关门的人。

《论语·宪问》：“子路宿于石门。晨门曰：‘奚自？’子路曰：‘自孔氏。’”

野 粗鲁。《论语·子路》：“子曰：‘野哉由也！’”

野人 郊野之民，即鄙陋的人。《论语·先进》：“先进于礼乐，野人也。”

冕 古代帝王、诸侯及卿大夫所戴的礼帽。《论语·泰伯》：“恶衣服，而致美乎黻冕。”

圉圉（yǔ yǔ） 死气沉沉的样子。《孟子·万章上》：“始舍之，圉圉焉，少则洋洋焉。”

距人于千里之外 距，通“拒”，拒绝。把别人拒绝于千里之外。《孟子·告子下》：“**池池**之声音颜色，距人于千里之外。”

跃 跳。《孟子·告子上》：“今夫水，搏而跃之，可使过颡；激而行之，可使在山。”

跃如 如踊跃而出的样子。《孟子·尽心上》：“君子引而不发，跃如也。”

患 忧虑，发愁。《论语·学而》：“不患人之不己知，患不知人也。”

帷裳 上朝和祭祀时穿的礼服。用整幅布做成，不剪裁，多余的布打成褶子。《论语·乡党》：“非帷裳，必杀之。羔裘玄冠不以吊。”

崔子 齐国大夫崔杼。《论语·公冶长》：“崔子弑齐君。”

崇 春秋时地名。详细地点已不可考。《孟子·公孙丑下》：“于崇，吾得见王。”

崇山 古地名。在今湖北省崇阳县南。《孟子·万章上》：“放骯兜于崇山。”

符节 古代用来做凭证的物品。用金、玉、铜、竹、木等制成，上面篆刻文字，剖为两半，双方各执一半，合之以验真假。《孟子·离娄下》：“得志行乎中国，若合符节。”

笾豆 (**biān dòu**) 即笾和豆，古代礼器。笾用竹制，盛果脯等；豆用木制，盛腌菜、酱菜等，供祭祀和宴会之用。《论语·泰伯》：“笾豆之事，则有司存。”

敏 敏捷，勤奋。《论语·学而》：“君子食无求饱，居无求安，敏于事而慎于言。”

僨事 (**fèn shì**) 败事。僨，覆败也。《大学》：“此谓一言僨事，一人定国。”

偃 倒下。《论语·颜渊》：“君子之德风，小人之德草，草上之风，必偃。”

偕乐 同乐。偕，俱、同的意思。《孟子·梁惠王上》：“古之人与民偕乐，故能乐也。”

假借，租赁。《孟子·尽心上》：“久假而不归，恶知其非有也。”

假馆 借用馆舍，寄宿宾馆。《孟子·告子下》：“交得见于邹君，可以假馆，愿留而受业于门。”

假道 借路。《孟子·万章上》：“晋人以垂棘之璧与屈产之乘假道于虞以伐虢。”

衅钟 新钟铸成，杀牲取血涂抹钟的孔隙，以作祭祀用。古代礼仪，一个国家某件新器物以及宗庙开始使用时，都要宰杀牲口取其血，用于祭祀活动。《孟子·梁惠王上》：“将以衅钟。”

徙义 徙，迁移。徙义，向义这个目标迁移，即按照义的要求去做。《论语·颜渊》：“主忠信，徙义，崇德也。”

得 ①贪得无厌。《论语·季氏》：“及其老也，血气既衰，戒之在得。”②取得，获得。《孟子·告子上》：“心之官则思，思则得之，不思则不得也。”③能，可。《孟子·梁惠王上》：“王之所大欲，可得闻与？”④通“德”，感恩之意。《孟子·告子上》：“为宫室之美、妻妾之奉、所识穷乏者得我与？”

得己 言不失己，指自得其乐。《孟子·尽心上》：“穷不失义，故士得己焉。”

得志 得行其志。《孟子·滕文公下》：“得志与民由之，不得志独行其道。”

得天下英才而教育之 指得到天下优秀的人才而给以教化培育。这是古代君子的责任也是乐趣之一。《孟子·尽心上》：“得天下英才而教育之，三乐也。”

得道者多助，失道者寡助 得道，得到治国之道，指施行仁政。失道，失去治国之道，指施行暴政。意为施行仁政就能得到多方面的帮助，施行暴政就很少有人来帮助。《孟子·公孙丑下》：“得道者多助，失道者寡助。寡助之至，亲戚畔之；多助之至，天下顺之。”

盘铭 盘，沐浴用的器皿。铭，刻在器皿上用以警戒自己的文辞。《盘铭》为商汤在沐浴的器皿上所刻用以警戒自己的文辞。《大学》：“汤之《盘铭》曰：‘苟日新，日日新，又日新。’”孔颖达疏：“汤沐浴之盘，而刻铭为戒；必于沐浴之盘者，戒之甚也。”

欲 ①欲望，欲念。《论语·里仁》：“富与贵是人之所欲也。”②想要，希望。《论语·卫灵公》：“工欲善其事，必先利其器。”

欲而不贪 欲，欲望。贪，爱财。这里指爱好仁义而不贪图财利。《论语·尧曰》：“君子惠而不费，劳而不怨，欲而不贪，泰而不骄，威

而不猛。”

欲速，则不达 指一味追求速度快，反而难以达到目的。《论语·子路》：“无欲速，无见小利。欲速，则不达；见小利，则大事不成。”

脯 干肉。《论语·乡党》：“沽酒市脯，不食。不撤姜食，不多食。”

豚（**tún**） 小猪。《论语·阳货》：“阳货欲见孔子，孔子不见，归孔子豚。”

象 古人名。舜的异母弟，受封于有庠。相传他在其父瞽瞍的示意下，多次谋杀舜，未遂，后被舜流放。《孟子·万章上》：“象曰：‘谟盖都君咸我绩。’”

逸民 遁世隐居的人。《论语·微子》：“逸民：伯夷、叔齐、虞仲、夷逸、朱张、柳下惠、少连。”

猎较 抢夺猎物。赵岐注：“猎较者，田猎相较夺禽兽，得之以祭，时俗所尚，以为吉祥。”《孟子·万章下》：“孔子之仕于鲁也，鲁人猎较，孔子亦猎较。”

猗猗 植物光彩、茂盛的样子。猗，通“阿”，长而美貌。《大学》：“《诗》云：‘瞻彼淇澳，萋竹猗猗。’”

祭 祭祀。《论语·为政》：“生，事之以礼；死，葬之以礼，祭之以礼。”

祭祀 指祭神和祀祖。《孟子·告子下》：“夫貉，五谷不生，惟黍生之；无城郭、宫室、宗庙、祭祀之礼。”

祭器 祭祀用的器物。《孟子·万章下》：“孔子先簿正祭器，不以四方之食供簿正。”

孰 谁，哪个。《论语·八佾》：“八佾舞于庭，是可忍也，孰不可忍也？”

庶 ①差不多。《论语·先进》：“子曰：‘回也其庶乎。’”②众多。《论语·子路》：“子曰：‘庶矣哉！’”



庶人 西周以后对农业生产者的称呼。春秋时期，他们的地位在士以下，工商皂隶之上。秦汉以后可泛指没有官爵的平民。《大学》：“自天子以至于庶人，壹是皆以修身为本。”

庶几 也许，差不多。《孟子·梁惠王下》：“王之好乐甚，则齐国其庶几乎！”

庶民 民众，老百姓。《孟子·离娄下》：“人之所以异于禽兽者几希，庶民去之，君子存之。”

庶物 万物。《孟子·离娄下》：“舜明于庶物，察于人伦，由仁义行，非行仁义也。”

庶几夙夜，以永终誉 差不多是日夜操劳，永远保持大家的称赞。《中庸》：“《诗》曰：‘在彼无恶，在此无射。庶几夙夜，以永终誉！’”

麻冕 麻布制的礼帽。《论语·子罕》：“子曰：‘麻冕，礼也；今也纯，俭。吾从众。’”

庾 古代容量单位。一庾为十六斗。《论语·雍也》：“曰：‘与之庾。’”

庾公之斯 春秋时卫国人。善射箭，尹公之他的学生。《孟子·离娄下》：“卫使庾公之斯追之。”

庸 ①平常，经常。《孟子·告子上》：“在位故也。庸敬在兄，斯须之敬在乡人。”②功劳。《孟子·尽心上》：“杀之而不怨，利之而不庸，民日迁善而不知为之者。”这里“庸”用作动词，酬谢的意思。

庸德之行，庸言之谨 指有德的事虽然很平凡但一定要实行，不能不做。说的话虽然很平常但一定要谨慎，不能乱讲。庸，平常，平凡。《中庸》：“庸德之行，庸言之谨。有所不足，不敢不勉。”

康诰 《尚书·周书》篇名。《康诰》是周公封康叔时作的文告。《大学》：“《康诰》曰：‘克明德。’”

章子 即匡章，战国时齐国将领。初为齐威王将。宣王六年（前

314)，乘燕国内乱，率军攻破燕都。缙王时，齐相田文联韩、魏攻楚，他率军在垂沙大败楚军。《孟子·离娄下》：“章子有一于是乎？”

章甫 古代的一种礼帽。《论语·先进》：“宗庙之事，如会同，端章甫，愿为小相焉。”

商 ①商人。《孟子·公孙丑上》：“市廛而不征，法而不廛，则天下之商皆悦而愿藏于其市矣。”②朝代名。公元前十六世纪商汤灭夏后建立的奴隶制国家。初建都于亳，后盘庚迁于殷，故商亦称殷。传至纣（公元前十一世纪），被周武王攻灭。历十七代，三十一王。

商贾 商人的统称。古时在各处贩卖货物的商人称商，设肆售货的商人称贾。郑玄注：“通物曰商，居卖物曰贾。”《孟子·梁惠王上》：“使天下仕者皆欲立于王之朝，耕者皆欲耕于王之野，商贾皆欲藏于王之市，行旅皆欲出于王之涂。”

率 率领、带领。《孟子·告子上》：“率天下之人而祸仁义者，必子之言夫！”

率尔 轻率、匆忙。《论语·先进》：“子路率尔而对。”

率性 儒家伦理思想。道是人们必须遵循的原则，就是按照天命决定的人性去行动。遵循本性而行动，是应该肯定的道。率，遵循的意思。《中庸》：“天命之谓性，率性之谓道。”

悻悻（xìng xìng） 怨恨、恼怒的样子。《孟子·公孙丑下》：“谏于其君而不受则怒，悻悻然见于其面。”

悱（fěi） 心里想说而说不出来。《论语·述而》：“不愤不启，不悱不发，举一隅不以三隅反，则不复也。”

怍怍（kōng kōng） 幼稚、无能的样子。《论语·泰伯》：“狂而不直，侗而不愿，怍怍而不信，吾不知之矣。”

昏 糊涂，不明白。《孟子·梁惠王上》：“吾昏，不能进于是矣。”

阂（yù） 门槛、门坎。《论语·乡党》：“入公门，鞠躬如也，如不容。立不中门，行不履阂。”

阉然 闭藏的意思。阉，通“奄”。《孟子·尽心下》：“阉然媚于世也者，是乡原也。”

盖 地名。战国时齐地，在今山东沂源县东南。《孟子·公孙丑下》：“王使盖大夫王骀为辅行。”

粒米狼戾 谷物遍地堆积。狼戾，犹狼藉，纵横散乱，形容多。《孟子·滕文公上》：“乐岁，粒米狼戾，多取之而不为虐，则寡取之。”

敝蹠（bì xǐ） 破旧的鞋子。亦比喻不足珍惜的东西，蹠通“屣”，鞋子。《孟子·尽心上》：“舜视弃天下，犹弃敝蹠也。”

盗臣 指盗窃府库钱财的家臣。《大学》：“与其有聚敛之臣，宁有盗臣。”

盗跖 春秋末年奴隶起义领袖。

名跖，一作蹠。盗是诬称。活动年代大约稍后于墨子而先于孟子。据传曾带领九千奴隶与贵族进行斗争，横行天下，名声如日月。以高寿终。《孟子·滕文公下》：“抑亦盗跖之所树与？”

鸿鹄 即鹄，也称天鹅。鸿鹄飞得很高，常用来比喻志气远大的人。《孟子·告子上》：“一心以为有鸿鹄将至，思援弓缴而射之。”

鸿雁麋鹿 鸟兽名。鸿雁，为家鹅的原祖。雄鸟较雌鸟大，嘴黑色，栖息河川或沼泽地带，主食植物。麋鹿，亦称“四不像”，属鹿科。雄的有角，性温驯，以植物为食。因角似鹿非鹿，头似马非马，身似驴非驴，蹄似牛非牛而得名“四不像”。《孟子·梁惠王上》：“王立于沼上，顾鸿雁麋鹿，曰：‘贤者亦乐此乎？’”

淇 水名。淇水，在今河南省北部。古为黄河支流，南流至今汲县东北淇门镇南入黄河。《孟子·告子下》：“昔者王豹处于淇，而河西善讴。”

淅（xī） 淘过的米。《孟子·尽心下》：“去齐，接淅而行，去他国之道也。”

淮 水名。即淮河。源出河南桐柏山，东流经河南、安徽等省到江苏省入洪泽湖。《孟子·滕文公下》：“水由地中行，江、淮、河、汉是也。”

淫辞 放荡的言辞。淫，放荡，过分。《孟子·公孙丑上》：“诐辞知其所蔽，淫辞知其所陷，邪辞知其所离，遁辞知其所穷。”

淳于髡（**chún yú kūn**） 战国时齐国辩士。以博学著称。齐威王在稷下招揽学者，他被任为大夫，多次讽谏齐威王和邹忌改革内政。楚国攻齐，他赴赵求援，赵王给其精兵十万，楚军退走。后到魏国，魏惠王拟任为卿相，他辞去。《孟子·离娄上》：“淳于髡曰：‘男女授受不亲，礼与？’”

深耕易耨 精耕细作，及时锄草。耨，锄草。《孟子·梁惠王上》：“省刑罚，薄税敛，深耕易耨。”

深则厉，浅则揭 水深了就连衣服趟过去，水浅了就撩起衣服趟过去。厉，涉过。揭，提起衣裳。《论语·宪问》：“深则厉，浅则揭。子曰：‘果哉！末之难矣。’”

梁惠王 ①战国时魏国国君（前400—前319）。名瑩，武侯之子，前369—前319年在位。即位后，由安邑迁都大梁，前344年改侯称王；故叫梁惠王。曾任惠施为相，白圭理财，庞涓整军，国力一度强盛。因对外忽纵忽横，树敌太多，终被齐国战败，又受辱于秦、楚，国势不断衰落。《孟子·梁惠王上》：“孟子见梁惠王。”②《孟子》篇名。

梁襄王 战国时魏国国君。名嗣，惠王子，前318—前296年在位。《孟子·梁惠王上》：“孟子见梁襄王。”

寇讎 仇敌。《孟子·离娄下》：“君之视臣如手足，则臣视君如腹心；君之视臣如犬马，则臣视君如国人；君之视臣如土芥，则臣视君如寇讎。”

宿诺 久留而不履行的诺言。宿，留。诺，诺言。《论语·颜渊》：“子路无宿诺。”

窒（**zhì**） 阻塞，不通。《论语·阳货》：“恶称人之恶者，恶居下流而讪上者，恶勇而无礼者，恶果敢而窒者。”

谋道不谋食 致力于求道而不致力于求食物。这是孔子提出道德修养的一种境界。《论语·卫灵公》：“君子谋道不谋食。耕也，馁在其中矣；学也，禄在其中矣。”

谏 直言规劝，使改正错误。一般用于下对上。《论语·微子》：“微子去之，箕子为之奴，比干谏而死。”

祷 向神祝告祈福。《论语·八佾》：“不然，获罪于天，无所祷也。”

祸 为害，践踏。《孟子·告子上》：“率天下之人而祸仁义者，必子之言夫！”

(shì) 是，此。《大学》：“《大甲》曰：‘顾 天之明命。’”

谄谄面谀 指溜须拍马，谄媚逢迎的人。谄，说别人的坏话。谄，巴结、奉承。谀，讨好逢迎。《孟子·告子下》：“士止于千里之外，则谄谄面谀之人至矣。”

谚 谚语。流传于民间的简练通俗而富于意义的语句。《大学》：“故谚有之曰：‘人莫知其子之恶，莫知其苗之硕。’”

逮 及，到。《论语·季氏》：“禄之去公室五世矣，政逮于大夫四世矣。”

纁 (zōu) 一种黑中带红的颜色，俗称红青色。《论语·乡党》：“君子不以绀纁饰，红紫不以为褻服。”

绳墨 木匠画直线用的工具，比喻规矩和法度。绳，木工用的墨线。《孟子·尽心上》：“大匠不为拙工改废绳墨，羿不为拙射变其彀率。”

维天之命，於穆不已 意为只有上天的定命，才是深远而又无尽的。维，语气词。於，语气词。穆，深远。不已，无穷。《中庸》：“《诗》云：‘维天之命，於穆不已。’盖曰天之所以为天也。”

缁 黑色。《论语·阳货》：“不曰白乎，涅而不缁。”

## 十二画

絜矩之道 儒家伦理思想之一。指君子的一言一行要有示范作用。絜是量度的意思，矩是制作方形物件的工具。《大学》：“上老老而民兴孝，上长长而民兴弟，上恤孤而民不倍，是以君子有絜矩之道也。”郑玄注：“君子有絜矩之道，谓当执而行之，动作不失之。”

鼃鼃（yuán tuó）动物名。鼃，也称绿团鱼，俗称癞头鼃，背甲近圆形，暗绿色，生活于河中。鼃，也称扬子鳄，俗称猪婆龙，背部暗褐色，穴居池沼底部，以鱼、蛙、小鸟及鼠类为食。《中庸》：“今夫水，一勺之多，及其不测，鼃鼃、蛟龙、鱼鳖生焉，货财殖焉。”

越 ①古国名。相传始祖是夏代少康的庶子无余，建都会稽。春秋末常与吴相战，为吴所败。越王勾践卧薪尝胆，奋发图强，于公元前473年攻灭吴国，后向北扩展，成为霸主。战国时国力衰弱，约在公元前306年为楚所灭。②踰越，超越。《孟子·梁惠王下》：“有罪无罪，惟我在，天下曷敢有越厥志？”③通“斂”，抢劫。《孟子·万章下》：“《康诰》曰：‘杀越人于货，闵不畏死。凡民罔不斂。’”一说作语助词，无义。

趋 ①快步而行，表示恭敬。《论语·子罕》：“子见齐衰者、冕衣裳者与瞽者，见之，虽少，必作；过之，必趋。”②趋向，旨趣。《孟子·告子下》：“三子者不同道，其趋一也。”

博 局戏，用六箸十二棋，是古代的一种游戏。两人相博，每人六棋，局分十二道，两头当中名为“水”，放“鱼”两枚。博时先掷采，后行棋，棋行到处，则入水食鱼。每食一鱼得二筹，得筹多者为胜。《论语·阳货》：“不有博弈者乎？”

博学 广泛地学习。博，广，通。《论语·雍也》：“君子博学于文，约之以礼，亦可以弗畔矣夫！”

博厚 广博深厚。《中庸》：“悠远则博厚，博厚则高明。博厚，所以载物也。”

博施于民 指给予老百姓多方面的好处。博，多，广。《论语·雍也》：“如有博施于民而能济众，何如？可谓仁乎？”

彭更 战国时人。孟子的弟子。《孟子·滕文公下》：“彭更问曰。”

斯 ①此。《论语·雍也》：“斯人也而有斯疾也！”②则，乃。《论语·述而》：“仁远乎哉？我欲仁，斯仁至矣。”

斯文 指古代的礼乐制度。斯，此。《论语·子罕》：“天之将丧斯文也，后死者不得与于斯文也。”

斯须 暂时，一会儿。《孟子·告子上》：“庸敬在兄，斯须之敬在乡人。”

期 ①一周年。《论语·阳货》：“三年之丧，期已久矣。”②期望，希望。《孟子·告子上》：“至于味，天下期于易牙，是天下之口相似也。”

期月（jī yuè） ①一整月。《中庸》：“择乎中庸，而不能期月守也。”②一整年。《论语·子路》：“苟有用我者，期月而已可也，三年有成。”

期之丧 一周年的守丧期。《中庸》：“期之丧，达乎大夫。三年之丧，达乎天子。父母之丧，无贵贱一也。”

欺 欺骗，欺诈。《论语·宪问》：“子路问事君。子曰：‘勿欺也，而犯之。’”

散宜生 西周初年大臣。散氏，名宜生。与闳夭、太颠等同辅周文王。后又佐周武王灭商。《孟子·尽心下》：“若太公望、散宜生，则见而知之。”

葬 掩埋死者遗体。《论语·为政》：“生，事之以礼；死，葬之以礼，祭之以礼。”

葛 古国名。在今河南宁陵县北。曾为商汤所伐，春秋时为鲁的附庸。一说为商汤所灭。《孟子·梁惠王下》：“惟仁者为能以大事小，是故汤事葛，文王事昆夷。”

萑(kuì) 草编的筐子。《论语·宪问》：“子击磬于卫，有荷萑而过孔氏之门者。”

蕙(xǐ) 害怕、胆怯的样子。《论语·泰伯》：“恭而无礼则劳，慎而无礼则蕙，勇而无礼则乱，直而无礼则绞。”

敬 ①尊敬、恭敬。《孟子·告子上》：“行吾敬，故谓之内也。”②对工作严肃认真。《论语·学而》：“道千乘之国，敬事而信，节用而爱人，使民以时。”③向君主讲说仁义，堵塞异端。《孟子·离娄上》：“责难于君谓之恭，陈善闭邪谓之敬，吾君不能谓之贼。”

敬老慈幼 尊敬老人，慈爱幼儿。《孟子·告子下》：“三命曰：‘敬老慈幼，无忘宾旅。’”

敬鬼神而远之 指尊敬鬼神但是又要远离它。《论语·雍也》：“务民之义，敬鬼神而远之！可谓知矣。”

敬其事而后其食 指尽心竭力做好工作，把拿俸禄的事放在后面。《论语·卫灵公》：“事君，敬其事而后其食。”

葵丘 春秋时宋国地名。在今河南省兰考县、民权县一带。《孟子·告子下》：“葵丘之会，诸侯束牲载书而不歃血。”

韩 指春秋时晋国三卿之一。另二卿为魏、赵。《孟子·尽心上》：“附之以韩魏之家，如其自视欿然，则过人远矣。”

朝 ①早晨，早上。《论语·里仁》：“子曰：‘朝闻道，夕死可矣。’”②朝廷。《论语·公冶长》：“赤也，束带立于朝，可使与宾客言也。”③朝见。《孟子·梁惠王下》：“诸侯朝于天子曰述职。”

朝廷 古代帝王接受朝见和处理政事的地方。《论语·乡党》：“其在宗庙朝廷，便便言，唯谨尔。”

朝服 上朝时的礼服。《论语·乡党》：“吉月，必朝服而朝。”

朝覲 朝见。《孟子·万章上》：“天下诸侯朝覲者，不之尧之子而之舜。”

朝儻 春秋时地名。疑为今山东省荣城市东之召石山。《孟子·梁惠



王下》：“吾欲观于转附、朝儻，遵海而南，放于琅邪。”

朝衣朝冠 指穿着礼服戴着礼帽。《孟子·公孙丑上》：“与恶人言，如以朝衣朝冠坐于涂炭。”

椟（**dú**）木柜，木匣。《论语·季氏》：“虎兕出于柙，龟玉毁于椟中，是谁之过与？”

植 扶着。《论语·微子》：“丈人曰：‘四体不勤，五谷不分，孰为夫子？’植其杖而芸。”

槨（**guǒ**）棺外的套棺。古代富贵人家用两重甚至几重棺木装死尸，在内的叫棺，在外的叫槨。《论语·先进》：“颜渊死，颜路请子之车以为之槨。”

棺 棺材，装敛死尸的器具。如有几重，在内的叫棺，在外的叫槨。《论语·先进》：“鲤也死，有棺而无槨。”

棺槨 即棺和槨，装敛死尸的器具。《孟子·梁惠王下》：“谓棺槨衣衾之美也。”

惠 仁爱，恩惠。《论语·里仁》：“君子怀德，小人怀土；君子怀刑，小人怀惠。”

惠而不费 指给老百姓以恩惠，自己却没有什麼耗费。《论语·尧曰》：“君子惠而不费，劳而不怨，欲而不贪，泰而不骄，威而不猛。”

惑 ①困惑，迷惑。《论语·颜渊》：“爱之欲其生，恶之欲其死，既欲其生，又欲其死，是惑也。”②糊涂。《孟子·告子上》：“既得人爵，而弃其天爵，则惑之甚者也。”

粟米 指粮食。粟，也称谷子。古代粟也称“禾”、“稷”、“谷”，为粮食的通称。《孟子·尽心下》：“有布缕之征，粟米之征，力役之征。”

棘 荆棘，也可作有刺草木的通称。《孟子·告子上》：“今有场师，舍其梧槿，养其棘，则为贱场师焉。”

棘子成 春秋时卫国大夫。《论语·颜渊》：“棘子成曰：‘君子质而已矣。’”

覿（**dí**）见，相见。《论语·乡党》：“私覿，愉愉如也。”

羿（**ào**）夏代寒浞之子，有力气，善于水战，后为夏后少康所杀。《论语·宪问》：“羿善射，羿荡舟，俱不得其死然。”

厥其，他的。《孟子·梁惠王下》：“有罪无罪，惟我在，天下曷敢有越厥志？”

厥角顿首，叩头。厥，同蹶。角，额角。《孟子·尽心下》：“若崩厥角稽首。”

殛（**jí**）诛杀。《孟子·万章上》：“舜流共工于幽州，放驩兜于崇山，杀三苗于三危，殛鲧于羽山，四罪而天下咸服，诛不仁也。”

（**ní**）古代大车车辕前与横木相连接的部分。《论语·为政》：“大车无 ，小车无**軛**，其何以行之哉？”

辍（**chuò**）中止，停止。《论语·微子》：“耷而不辍。”

揖（**yī**）拱手作揖，古代的一种礼节。《论语·八佾》：“揖让而升，下而饮，其争也君子。”

揣揣测，估量。《孟子·告子下》：“不揣其本而齐其末，方寸之木可使高于岑楼。”

揜（**yǎn**）掩盖，遮蔽。《大学》：“揜其不善，而著其善。”

援①救助，救援。《孟子·离娄上》：“今天下溺矣，夫子之不援，何也？”②牵住，抓着。《孟子·公孙丑上》：“援而止之而止者。”

搂①搂抱。《孟子·告子下》：“踰东家墙而搂其处子，则得妻。”②挟持。《孟子·告子下》：“五霸者，搂诸侯以伐诸侯者也。”

揆尺度，准则。《孟子·离娄下》：“得志行乎中国，若合符节，先圣后圣，其揆一也。”

雅既是《诗经》内容分类的类名，也是乐曲分类的类名。乐曲分类，由于古乐已失传，所以无法考证了。《论语·子罕》：“子曰：‘吾自

卫反鲁，然后乐正，《雅》、《颂》各得其所。”

雅言 指当时通行的语言，与方言相对而言。雅有正常的、作为标准的意思。《论语·述而》：“子所雅言，《诗》、《书》、执礼，皆雅言也。”

紫之夺朱 紫，紫色。朱，大红色。古代认为紫是不正的颜色，朱是正的颜色。紫之夺朱，就是说紫色取代了朱色的地位，充任了正色。这被认为是不正当的。《论语·阳货》：“恶紫之夺朱也，恶郑声之乱雅乐也，恶利口之覆邦家者。”

棠 古地名。春秋时齐地，在今山东即墨县南。顾炎武《山东考古录》：“云当时即墨为齐之大都，仓廩在焉。”《孟子·尽心下》：“齐饥。陈臻曰：‘国人皆以夫子将复为发棠，殆不可复。’”

眴眴（juàn juàn） 侧目相视的样子。《孟子·梁惠王下》：“眴眴胥谗，民乃作慝。”

（jiàn） 探视，窥视。《孟子·离娄下》：“王使人 夫子，果有以异于人乎？”

鼎肉 熟肉。郑玄注：“鼎肉，谓牲体已解，可升于鼎。”按此理解，则是生肉。《孟子·万章下》：“繆公之于子思也，亟问，亟馈鼎肉。子思不悦。”

遏 遏止，阻止。《孟子·梁惠王下》：“以遏徂莒，以笃周祜。”

景子 即景丑氏，战国时齐国的大夫。《孟子·公孙丑下》：“景子曰：‘否，非此之谓也。’”

景公 即齐景公，春秋时齐国国君。姓姜，名忬白，公元前547年至前490年在位。《孟子·公孙丑下》：“景公悦，大戒于国。”

景春 古人名。与孟子同时人。《孟子·滕文公下》：“景春曰：‘公孙衍、张仪岂不诚大丈夫哉？’”

景丑氏 战国时齐国的大夫。《孟子·公孙丑下》：“不得已而之景丑氏宿焉。”

遗 ①遗弃，抛弃。《孟子·梁惠王上》：“未有仁而遗其亲者也，未有义而后其君者也。”②遗存，遗留。《孟子·万章上》：“周余黎民，靡有孑遗。”③送，馈赠。《孟子·滕文公下》：“汤使遗之牛羊。”

遗佚 遗失，弃置不用。《孟子·公孙丑上》：“遗佚而不怨，阨穷而不悯。”

践 踩，踏。《论语·先进》：“不践迹，亦不入于室。”

践形 中国古代哲学术语。《孟子·尽心下》：“形色，天性也，惟圣人然后可以践形。”这段话的意思是认为形色（泛指人的身体、感觉、欲望等）原本是人性的外部表现，只有圣人才能通过形色把这一固有本性体现出来，即圣人的言行举止无不符合伦理道德标准。

喟然 长叹息的样子。《论语·子罕》：“颜渊喟然叹曰：‘仰之弥高，钻之弥坚；瞻之在前，忽焉在后。’”

喻 ①比喻。《孟子·梁惠王上》：“王好战，请以战喻。”②晓喻，开导，使别人明白。《大学》：“所藏乎身不恕，而能喻诸人者，未之有也。”

哂（àn） 粗俗，粗鲁。《论语·先进》：“师也辟，由也哂。”

嵎（yú） 山势弯曲险阻的地方。《孟子·尽心下》：“虎负嵎，莫之敢撓。望见冯妇，趋而迎之。”

赋 兵赋，兵役。古代以田赋出兵，也可指军事工作。《论语·公冶长》：“由也，千乘之国，可使治其赋也。”

赐 ①旧指上对下的给与，赏赐，赐予。《论语·宪问》：“管仲相桓公，霸诸侯，一匡天下，民到于今受其赐。”②即子贡。春秋末卫国人，孔子弟子。姓端木，名赐。利口巧辞，以言语见称。曾仕于卫、鲁，游说齐、吴，闻名诸侯。后经商，家累千金。《论语·学而》：“子曰：‘赐也，始可与言《诗》已矣！’”

智 聪明。《孟子·公孙丑下》：“王自以为与周公孰仁且智？”

智者 指聪明的人。《孟子·梁惠王下》：“惟智者为能以小事大，故

大王事獯鬻，句践事吴。”

智慧 才智，智谋。《孟子·公孙丑上》：“虽有智慧。不如乘势。”

黍 即黍子。去皮后称黄米，煮熟后有黏性。供食用或酿酒。《论语·微子》：“止子路宿，杀鸡为黍而食之，见其二子焉。”

税 ①征收赋税。《孟子·公孙丑上》：“耕者助而不税，则天下之农皆悦，而愿耕于其野矣。”②同“脱”。解脱，脱下。《孟子·告子下》：“不税冕而行。”

税敛 税收。《孟子·尽心上》：“易其田畴，薄其税敛，民可使富也。”

策 竹简。古代用竹简书写。《孟子·尽心下》：“尽信《书》，则不如无《书》。吾于《武成》，取二三策而已矣。”

答 ①回答。《论语·宪问》：“夫子不答。”②报答，答谢。《孟子·离娄上》：“爱人不亲，反其仁；治人不治，反其智；礼人不答，反其敬。”

答问 解答疑问。《孟子·尽心上》：“君子之所以教者五：有如时雨化之者，有成德者，有达财者，有答问者，有私淑艾者。”

筋骨 筋为附着在骨上的韧带，引申为肌肉。骨指骨骼。《孟子·告子下》：“故天将降大任于是人也，必先苦其心志，劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身，行拂乱其所为。”

傅说（fù yuè） 商朝大臣。辅佐商王武丁，与伊尹齐名。出身微贱，曾在傅险从事版筑劳动。武丁夜梦得圣人，名曰说，命百工按梦中所见，于野外访得，任为相。《孟子·告子下》：“傅说举于版筑之间。”

储子 战国时齐国人。曾为齐相。《孟子·离娄下》：“储子曰：‘王使人 夫子，果有以异于人乎？’”

舅犯 春秋时晋国人。即晋文公重耳的舅舅狐偃，字子犯，史称舅犯。他随同重耳出外流亡，共患难十九年。后佐重耳回国即位，改革内

政，整顿军旅，受到文公信任。他长于出谋划策，为创建霸业作出了贡献。《大学》：“舅犯曰：‘亡人无以为宝。’”

奥 指室内西南角。古代认为室内西南角有神，称奥神，其地位比灶神尊贵。《论语·八佾》：“与其媚于奥，宁媚于灶。”

雩（**nuó**） 古时腊月驱逐疫鬼的一种仪式。《论语·乡党》：“乡人雩，朝服而立于阼阶。”

遁世 避世，指隐居。《中庸》：“遁世不见知而不悔，唯圣者能之。”

遁辞 躲闪、逃避之辞。一般指理屈辞穷或不愿以真意告人时，暂时用来支吾搪塞的话。《孟子·公孙丑上》：“波辞知其所蔽，淫辞知其所陷，邪辞知其所离，遁辞知其所穷。”

御 ①驾驶车马。《论语·子罕》：“吾何执？执御乎？执射乎？吾执御矣。”②阻挡，抵挡。《孟子·梁惠王上》：“保民而王，莫之能御也。”

御暴 抵抗、抵御残暴。残暴指进犯。《孟子·尽心下》：“古之为关也，将以御暴；今之为关也，将以为暴。”

循循然善诱 指善于有次序地诱导。循循，有次序。《论语·子罕》：“夫子循循然善诱人。”

铿尔 象声词，指弹瑟结束时最后的声音。《论语·先进》：“鼓瑟希，铿尔，舍瑟而作。”

逾 ①超越，超过。《孟子·梁惠王下》：“将使卑逾尊，疏逾戚，可不慎与？”②爬过，跨过。《孟子·告子下》：“逾东家墙而搂其处子，则得妻。”

逾闲 超越界限。闲，阑，界限。《论语·子张》：“子夏曰：‘大德不逾闲，小德出入可也。’”

翕如（**xì rú**） 乐声兴盛的样子。《论语·八佾》：“始作，翕如也；从之，纯如也，皦如也，绎如也。”

弑 古代称臣杀君，子杀父母为弑。《论语·公冶长》：“崔子弑齐君，陈文子有马十乘，弃而违之。”

禽兽 指鸟类和兽类，也可单指兽类。《孟子·告子上》：“夜气不足以存，则其违禽兽不远矣。”

舜 传说中人物。父系氏族社会后期部落联盟首领。有虞氏，姚姓，一说妫姓，名重华，史称虞舜。相传因四岳推举，尧命他摄政。他巡行四方，除去鲧、共工、驩兜和三苗四凶。尧去世后继位，被认为是古代著名的圣君。《大学》：“尧舜帅天下以仁。”

觚（gū） 古代酒器。青铜制，喇叭形口，细腰，高圈足。用以盛酒，盛行于商代和西周初期。《论语·雍也》：“子曰：‘觚不觚，觚哉！觚哉！’”

鲁 ①迟钝。《论语·先进》：“柴也愚，参也鲁。”②古国名。周成王封周公旦之子伯禽于鲁，都于曲阜。地在今山东西南部。春秋时国势衰弱，后期公室为季孙氏、孟孙氏、叔孙氏三家所分。战国时成为小国，为楚所灭。《孟子·梁惠王下》：“邹与鲁閔。”

鲁人 指鲁国执政的人。《论语·先进》：“鲁人为长府。”

鲁公 指周公旦之子伯禽。鲁国始祖。武庚乱平后，周公还政成王。成王封伯禽为鲁公，并赐予殷民六族。《论语·微子》：“周公谓鲁公曰。”

鲁颂 《诗经》中《颂》的一部分。共四篇，内容歌颂鲁僖公，大抵是公元前七世纪鲁国的作品。《孟子·滕文公上》：“《鲁颂》曰：‘戎狄是膺，荆舒是惩。’”

鲁平公 战国时鲁国国君。景公之子，名叔，一说名族。《孟子·梁惠王下》：“鲁平公将出。”

鲁缪公 战国初鲁国国君。亦作鲁穆公。名显，公元前407年至前377年在位。他注重礼贤下士，曾隆重礼拜孔伋，咨以国事，鲁国一度出现安定局面。《孟子·公孙丑下》：“昔者鲁缪公无人乎子思之侧。”

欿然（kǎn rán） 不自满的样子。《孟子·尽心上》：“如其自视欿

然，则过人远矣。”

然 ①“燃”的本字，燃烧。《孟子·公孙丑上》：“若火之始然，泉之始达。”②是，对的。《论语·雍也》：“雍之言然。”③如此。《孟子·梁惠王上》：“河东凶亦然。”

然友 战国时人名。相传为滕文公的师傅。《孟子·滕文公上》：“世子谓然友曰。”

馈 馈赠、赠送。《论语·乡党》：“朋友之馈，虽车马，非祭肉，不拜。”

餼粮（**hóu liáng**）干粮。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘乃积乃仓，乃裹餼粮，于橐于囊，思戢用光。’”

褻（**xiè**）指经常性的会见。这种会见不用大礼。《论语·乡党》：“见冕者与瞽者，虽褻，必以貌。”

褻服 古人平时在家穿的便服。《论语·乡党》：“君子不以绀緌饰，红紫不以为褻服。”

蛮貊（**mán mò**）古代对边远地区后进民族的称呼。蛮，古代对南方各族的泛称，也可泛指四方的少数民族。貊，古代族名，也作“貉”。《中庸》：“是以声名洋溢乎中国，施及蛮貊。”

就 靠近，凑近去。《孟子·梁惠王上》：“望之不似人君，就之而不见所畏焉。”

敦 ①敦厚。《孟子·尽心下》：“闻柳下惠之风者，薄夫敦，鄙夫宽。”②管理，督促。《孟子·公孙丑下》：“前日不知虞之不肖，使虞敦匠事。”

廋（**sōu**）隐匿，躲藏。《论语·为政》：“人焉廋哉？人焉廋哉？”

童 儿童，指未成年的人。《孟子·滕文公上》：“虽使五尺之童适市，莫之或欺。”

愠（**yùn**）怒，怨恨。《论语·学而》：“人不知而不愠，不亦君子



乎？”

善 ①指好人，贤人。《大学》：“虽有善者，亦无如之何矣！”②擅长，善于。《论语·公冶长》：“晏平仲善与人交，久而敬之。”③赞许。《孟子·梁惠王下》：“王如善之，则何为不行？”④使动用法，使……善。《孟子·尽心上》：“穷则独善其身，达则兼善天下。”

善人 指品德高尚，立志行善的人。《论语·述而》：“善人，吾不得而见之矣；得见有恒者，斯可矣。”

善行 好事，善事。《孟子·尽心上》：“及其闻一善言，见一善行，若决江河，沛然莫之能御也。”

善言 好话，有益的话。《孟子·离娄下》：“禹恶旨酒而好善言。汤执中，立贤无方。”

善政 指好的政治，清明的政治。《孟子·尽心上》：“仁言，不如仁声之入人深也。善政，不如善教之得民也。”

善柔 善于阿谀奉承。指当面一套，背后一套。《论语·季氏》：“友便辟，友善柔，友便佞，损矣。”

善教 指良好的教育。《孟子·尽心上》：“善政得民财，善教得民心。”

善与人同 指善举都和大众相同。朱熹谓“公天下之善而不为私也”。《孟子·公孙丑上》：“大舜有大焉，善与人同，舍己从人，乐取于人以为善。”

普天之下，莫非王土；率土之滨，莫非王臣 语出《诗经·小雅·北山》。意为普天之下的田地都是王室的土地，四海之内的每个人都是王室的臣民。《孟子·万章上》：“《诗》云：‘普天之下，莫非王土；率土之滨，莫非王臣。’而舜既为天子矣，敢问瞽瞍之非臣’如何？”

尊贤 指尊重贤人，是古代明君治理国家的准则之一。《中庸》：“凡为天下国家有九经，曰：修身也，尊贤也，亲亲也，敬大臣也，体群臣也，子庶民也，来百工也，柔远人也，怀诸侯也。”

尊德乐义 指崇尚道德，喜好正义。这是古人推崇的一种好的品

质。《孟子·尽心上》：“尊德乐义，则可以嚣嚣矣。”

尊德乐道 指崇尚道德，乐行仁政。这是古代贤人对君主的要求之一。《孟子·公孙丑下》：“其尊德乐道，不如是不足与有为也。”

尊德性而道问学 指既崇尚道德，又注重学习。这也是古人推崇的君子所具有的品德。《中庸》：“故君子尊德性而道问学，致广大而尽精微，极高明而道中庸。”

道 ①古代哲学思想。《易·系辞上》：“一阴一阳之谓道。”在中国古代，“道”有时指原则、规律，有时指一定的政治观或思想体系，有时指宇宙万物的本原、本体，有时指方法、办法。比如《大学》：“大学之道，在明明德，在亲民，在止于至善。”这里指原则、规律。比如《中庸》：“天命之谓性，率性之谓道，修道之谓教。”这里指一定的政治观或思想体系。比如《老子》：“有物混成，先天地生……吾不知其名，字之曰道。”这里指宇宙万物的本原、本体。比如《论语·里仁》：“富与贵，是人之所欲也，不以其道得之，不处也。”这里指方法、办法。②道路。《论语·阳货》：“道听而涂说，德之弃也。”③技艺。《论语·子张》：“虽小道，必有可观者焉；致远恐泥，是以君子不为也。”④谈论，讲述。《孟子·梁惠王上》：“仲尼之徒无道桓、文之事者，是以后世无传焉，臣未之闻也。”⑤行、做。《论语·宪问》：“君子道者三，我无能焉：仁者不忧，知者不惑，勇者不惧。”⑥治理。《论语·学而》：“道千乘之国，敬事而信，节用而爱人，使民以时。”⑦通“导”，引导，诱导。《论语·为政》：“道之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格。”

道揆 道，道术；揆，法度。这里指道德规范。《孟子·离娄上》：“上无道揆也，下无法守也，朝不信道，工不度，君子犯义，小人犯刑，国之所存者幸也。”

道听而涂说 涂，同“途”。意为在道路上听见一些传言，便四处传说。《论语·阳货》：“子曰：‘道听而涂说，德之弃也。’

道不同，不相为谋 意为主张、观点不相同的人，不必在一起商量事情。《论语·卫灵公》：“子曰：‘道不同，不相为谋。’”

孳孳（zī zī） 同“孜孜”。努力不懈的意思。《孟子·尽心上》：“鸡鸣而起，孳孳为善者，舜之徒也。”

曾子（约前505—前435）春秋末鲁国人。名参（shēn），字子舆，孔子学生。以孝行见称。他注重内省修养，严于律己。相传《孝经》为他所作。后被封建统治者尊为“宗圣”。《大学》：“曾子曰：‘十目所视，十手所指，其严乎！’”

曾元 春秋末鲁国人。曾参之子。《孟子·离娄上》：“曾皙死，曾元养曾子。”

曾西 春秋末鲁国人。名申，字子西。曾参之子。赵岐注云：“曾西，曾参之孙。”恐误，后人辨正之。《孟子·公孙丑上》：“曾西粦然不悦。”

曾益 增加。曾，同“增”。《孟子·告子下》：“所以动心忍性，曾益其所不能。”

曾皙 春秋末鲁国人。名点。曾参之父，也是孔子的学生。《论语·先进》：“子路，曾皙、冉有、公西华侍坐。”

粢盛 盛在祭器内以供祭祀的谷物。《孟子·尽心下》：“牺牲既成，粢盛既絜，祭祀以时，然而旱干水溢，则变置社稷。”

温 温顺、温和。《论语·学而》：“夫子温、良、恭、俭、让以得之。”

温故而知新 指温习旧的知识，可以有新的体会和发现。温，温习。《论语·为政》：“子曰：‘温故而知新，可以为师矣。’”

湍水 急流的水。《孟子·告子上》：“性犹湍水也，决诸东方则东流，决诸西方则西流。”

滑釐 即慎子。战国时鲁国人。以善于用兵而闻名。《孟子·告子下》：“此则滑釐所不识也。”

游 ①游历，游玩。《孟子·梁惠王下》：“吾王不游，吾何以休？吾王不豫，吾何以助？一游一豫，为诸侯度。”②交往；交游。《孟子·离娄下》：“夫子与之游。”③游说。《孟子·尽心上》：“子好游乎？吾语子游。”

游于艺 意为用六艺之教陶冶身心。艺，六艺，指礼、乐、射、

御、书、数。这是孔子教育学生的内容之一。《论语·述而》：“志于道，据于德，依于仁，游于艺。”

滋更，愈。《孟子·公孙丑上》：“若是，则弟子之惑滋甚。”

割鸡焉用牛刀 杀鸡用不着拿杀牛的刀。比喻小题不必大做。《论语·阳货》：“子之武城，闻弦歌之声。夫子莞尔而笑，曰：‘割鸡焉用牛刀？’”

寒 ①寒冷。《论语·子罕》：“岁寒，然后知松柏之后彫也。”②冷却。《孟子·告子上》：“一日暴之，十日寒之，未有能生者也。”

寒疾 受风寒之病，感冒。《孟子·公孙丑下》：“寡人如就见者也，有寒疾，不可以风。”

富岁 指丰收年。《孟子·告子上》：“富岁，子弟多赖；凶岁，子弟多暴。”

富贵 指有钱有势之人。《孟子·离娄下》：“其妻问所与饮食者，则尽富贵也。”

富而无骄 指富有却不骄傲自大。《论语·学而》：“贫而无谄，富而无骄。”

富而好礼 指富有又谦虚好礼。《论语·学而》：“未若贫而乐，富而好礼者也。”

富润屋，德润身 意为富有能使房屋华丽，德行能使思想高尚。《大学》：“富润屋，德润身，心广体胖，故君子必诚其意。”

富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈 意为高官厚禄不能乱我的心，家贫位卑不能变我的志，武力相逼不能屈我的节。淫，惑乱。移，改变。屈，屈服。这是古人称颂的优秀品质。《孟子·滕文公下》：“富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，此之谓大丈夫。”

禄 ①俸禄，俸给。《论语·为政》：“言寡尤，行寡悔，禄在其中矣。”②指国家政权。《论语·季氏》：“禄之去公室五世矣，政逮于大夫四世矣，故夫三桓之子孙微矣。”

强 ①强大，强大者。《孟子·梁惠王上》：“晋国，天下莫强焉。”②勉力，勉强。《孟子·梁惠王下》：“君如彼何哉？强为善而已矣。”

强战 指竭力作战。《孟子·告子下》：“君不乡道，不志于仁，而求为之强战，是辅桀也。”

巽与（xùn yú） 顺从，附和。《论语·子罕》：“巽与之言，能无说乎？”

疏 ①疏远，不亲近。《论语·里仁》：“事君数，斯辱矣，朋友数，斯疏矣。”②疏浚，疏通。《孟子·滕文公上》：“禹疏九河，濬济漯而注诸海，决汝汉，排淮泗而注之江，然后中国可得而食也。”③粗，可指粗布。《孟子·滕文公上》：“三年之丧，齐疏之服，**𦉳**粥之食。”齐疏之服指用粗布制作，缝有衣边的丧服。

疏食 粗粮，糙米。《论语·述而》：“饭疏食饮水，曲肱而枕之，乐亦在其中矣。”

隘 狭窄，狭小。《孟子·公孙丑上》：“伯夷隘，柳下惠不恭。隘与不恭，君子不由也。”

媒妁（méi shuò） 介绍婚姻的人。《孟子·滕文公下》：“不待父母之命，媒妁之言，钻穴隙相窥，踰墙相从，则父母国人皆贱之。”

彘（zhì） 猪。《孟子·尽心上》：“五母鸡，二母彘，无失其时，老者足以无失肉矣。”

缁（yùn） 旧丝绵絮。《论语·子罕》：“衣敝缁袍，与衣狐貉者立，而不耻者，其由也与？”

緦（sī） 细麻布，用以制丧服。《孟子·尽心上》：“不能三年之丧，而緦小功之察；放饭流歠，而问无齿决，是之谓不知务。”

飧 用酒食款待人。《孟子·万章下》：“舜尚见帝，帝馆甥于贰室，亦飧舜，迭为宾主，是天子而友匹夫也。”

缙蛮 黄鸟，止于丘隅 意为啁啾鸣叫的黄鸟，栖息在山丘上。缙

蛮，鸟叫声。止，栖息。《大学》：“《诗》云：‘缙蛮黄鸟，止于丘隅。’子曰：‘於止，知其所止，可以人而不如鸟乎！’”

缘木而求鱼 到树上去捉鱼。比喻行动和目的相反，一定不会有结果。《孟子·梁惠王上》：“以若所为，求若所欲，犹缘木而求鱼也。”

## 十三画

瑟 古代的一种拨弦乐器，一般有二十五弦，每弦有一柱。《论语·先进》：“子曰：‘由之瑟奚为于丘之门？’”

瑚琏 古代祭祀时盛粟稷的器皿。因其贵重，常用以比喻人有才能，堪当大任。《论语·公冶长》：“子贡问曰：‘赐也何如？’子曰：‘女，器也。’曰：‘何器也？’曰：‘瑚琏也。’”

稊麦（**móu mài**） 大麦。《孟子·告子上》：“今夫稊麦，播种而耰之，其地同，树之时又同，淳然而生，至于日至之时，皆熟矣。”

韞椟（**yùn dú**） 收藏在匣子中。韞，收藏；椟，匣子。《论语·子罕》：“子贡曰：‘有美玉于斯，韞椟而藏诸？求善贾而沽诸？’子曰：‘沽之哉！沽之哉！我待贾者也。’”

填然 象声词，指敲鼓的声音。《孟子·梁惠王上》：“填然鼓之，兵刃既接，弃甲曳兵而走。”

鼓 ①乐器。圆柱形，中空，两面蒙皮，击之发声。《论语·先进》：“小子鸣鼓而攻之，可也。”②弹奏。《论语·先进》：“鼓瑟希，铿尔，舍瑟而作。”③打鼓。《孟子·梁惠王上》：“填然鼓之。”

鼓乐 奏乐。《孟子·梁惠王下》：“今王鼓乐于此，百姓闻王钟鼓之声。”

鼓方叔 古代乐官名。鼓，打鼓的乐官；方叔是其名字。《论语·微子》：“鼓方叔入于河。”

彀（**gòu**） 把弓拉满。《孟子·告子上》：“羿之教人射，必志于彀。”

彀率 拉弓的标准。《孟子·尽心上》：“大匠不为拙工改废绳墨，羿不为拙射变其彀率。”

**棘** (è) 酸枣。《孟子·告子上》：“今有场师，舍其梧櫜，养其棘棘，则为贱场师焉。”

**禁** ①法令习俗所避忌的事情。《孟子·梁惠王下》：“臣始至于境，问国之大禁，然后敢入。”②禁止。《孟子·尽心上》：“夫舜恶得而禁之？”

**楚** 古国名。半 (mǐ) 姓。周成王时，半姓首领熊绎受封号，立国于荆山一带，都丹阳，周人称之为荆蛮。后建都于郢（今湖北江陵）。春秋战国时，国势强盛，疆域扩大。其后渐弱，屡败于秦，迁都至陈，又迁寿春。至王负刍时为秦所灭。《论语·微子》：“楚狂接舆歌而过孔子曰。”

**楚书** 楚国典籍名。《大学》：“《楚书》曰：‘楚国无以为宝，惟善以为宝。’”

**蓁蓁** (zhēn zhēn) 枝叶茂盛的样子。《大学》：“《诗》云：‘桃之夭夭，其叶蓁蓁。’”

**蒸民** 众民，百姓。《孟子·告子上》：“《诗》云：‘天生蒸民，有物有则。’”

**赖** 依赖，凭借。《孟子·告子上》：“富岁，子弟多赖。”

**摄** ①兼职。《论语·八佾》：“管氏有三归，官事不摄。”②代理职务。《孟子·万章上》：“尧老而舜摄也。”③被迫于。《论语·先进》：“千乘之国，摄乎大国之间。”

**搏** ①打，拍打。《孟子·告子上》：“今夫水，搏而跃之，可使在颡。”②同、“缚”。《孟子·离娄下》：“有故而去，则君搏执之。”

**肆** ①陈列货物的处所。《论语·子张》：“百工居肆以成其事，君子学以致其道。”②放肆。《论语·阳货》：“古之狂也肆，今之狂也荡。”③陈列尸体。《论语·宪问》：“吾力犹能肆诸市朝。”④承接连词，故，所以。《孟子·尽心下》：“《诗》云：‘肆不殄厥愠，亦不殄厥问。’”

**频颡** (pín cù) 皱眉蹙额，不愉快的样子。频同“颡”，颡同“蹙”。



《孟子·滕文公下》：“他日归，则有馈其兄生鹅者，己频顛曰……”

虞 ①朝代名，指舜在位时期。《论语·泰伯》：“唐虞之际，于斯为盛。”②古国名，西周时所建，姬姓，为古公亶父（太王）之子虞仲的后代。春秋时，晋假道于虞以伐虢，军归灭虞，即此。地在今山西平陆县。《孟子·万章上》：“百里奚，虞人也。”③意料，料度。《孟子·离娄上》：“有不虞之誉，有求全之毁。”

虞人 管理狩猎场的小吏。《孟子·滕文公下》：“昔齐景公田，招虞人以旌不至，将杀之。”

虞公 虞国君主。《孟子·万章上》：“知虞公之不可谏而去，之秦，年已七十矣。”

虞仲 古代隐士。其生平事迹已不可考。《论语·微子》：“逸民：伯夷、叔齐、虞仲、夷逸、朱张、柳下惠、少连。”

戢（jí） 同“辑”，和睦的意思。《孟子·梁惠王下》：“《诗》有：‘思戢用光。’”

睦 和睦。《孟子·滕文公上》：“疾病相扶持，则百姓亲睦。”

睨 斜视。《孟子·滕文公上》：“其颡有泚，睨而不视。”

睟然（suì rán） 颜色清和温润的样子。《孟子·尽心上》：“仁义礼智根于心。其生色也睟然。”

愚 ①愚笨。《论语·先进》：“柴也愚，参也鲁。”②愚弄，受人愚弄。《论语·阳货》：“好仁不好学，其蔽也愚。”

鄙 ①低贱。《论语·子罕》：“吾少也贱，故多能鄙事。”②可鄙。《论语·宪问》：“鄙哉，硜硜乎！”

鄙夫 ①低贱、卑鄙的人。《论语·阳货》：“鄙夫可与事君也与哉？”②农夫、村夫。《论语·子罕》：“有鄙夫问于我，空空如也。”

暗然 隐藏不露。《中庸》：“故君子之道，暗然而日章。”

盟 盟会。《孟子·告子下》：“凡我同盟之人，既盟之后，言归于

好。”

照 照射，照耀。《孟子·尽心上》：“日月有明，容光必照焉。”

暇 闲暇。《论语·宪问》：“赐也贤乎哉？夫我则不暇。”

嗜 嗜好，喜爱。《孟子·梁惠王上》：“不嗜杀人者能一之。”

嗅 鸟张开两翅的样子。《论语·乡党》：“子路共之，三嗅而作。”

跲（**jiá**） 绊倒。这里指说话不通畅。《中庸》：“言前定则不跲。”

路 ①道路。《孟子·公孙丑上》：“关讥而不征，则天下之旅皆悦，而愿出于其路矣。”②奔走于道路之上。《孟子·滕文公上》：“如必自为而后用之，是率天下而路也。”一说借为“露”，疲敝困穷之意。

置 ①建立，置立。《孟子·梁惠王下》：“谋于燕众，置君而后去之。”②放置。《孟子·滕文公下》：“引而置之庄岳之间数年，虽日挞而求其楚，亦不可得矣。”

罪 ①罪过。《孟子·梁惠王上》：“若无罪而就死地，故以羊易之也。”②归罪于。《孟子·梁惠王上》：“王无罪岁，斯天下之民至焉。”③诛罚罪人。《孟子·万章上》：“四罪而天下咸服，诛不仁也。”

错 放置，安放。《论语·为政》：“举直错诸枉，则民服。”

雉（**zhì**） 野鸡。《论语·乡党》：“山梁雌雉，时哉时哉！”

雉兔者 捕禽猎兽的人。这里以雉泛指禽类，以兔泛指兽类。《孟子·梁惠王下》：“雉兔者往焉，与民同之。”

辞 ①言辞。《论语·卫灵公》：“辞达而已矣。”②语句。《孟子·万章上》：“故说诗者，不以文害辞，不以辞害志。”③拒绝，推辞。《论语·雍也》：“善为我辞焉。”④解释。《论语·季氏》：“君子疾夫舍曰欲之而必为之辞。”

辞气 言语，谈吐。《论语·泰伯》：“出辞气，斯远鄙倍矣。”

辞命 言辞，辞令。《孟子·公孙丑上》：“我于辞命，则不能也。”

辞让之心 不直接接受而加以谦让的心理。《孟子·公孙丑上》：“无辞让之心，非人也。”

稗 (**bài**) 一年生草本植物，叶子像稻，果实像黍米，是稻田害草。但果实可以酿酒或做饲料。《孟子·告子上》：“五谷者，种之美者也；苟为不熟，不如萑稗。”

歃血 (**shà xuě**) 古代盟会中的一种仪式。宣读盟约后，参加者以口微吸所杀牲畜的血，以表示诚意。《孟子·告子下》：“葵丘之会诸侯，束牲、载书而不歃血。”

简 ①简单，不烦琐。《论语·雍也》：“子曰：‘可也简。’”②知晓，明白。《论语·尧曰》：“帝臣不蔽，简在帝心。”③轻视，简慢。《孟子·离娄下》：“孟子独不与**驩**言，是简**驩**也。”

简子 参见“赵简子”。《孟子·滕文公下》：“简子曰：‘我使掌与女乘。’”

简公 即齐简公（？—公元前481年），名壬，公元前484—前481年在位。为陈成子（田常）所杀，从此田氏专擅齐国大权。《论语·宪问》：“陈成子弑简公。”

毁 ①损坏，破坏。《论语·季氏》：“龟玉毁于椟中，是谁之过与？”②诽谤，说人家的坏话。《论语·卫灵公》：“吾之于人也，谁毁谁誉？”

毁瓦画墁 毁坏屋瓦，在粉刷过的墙上乱涂乱画。《孟子·滕文公下》：“有人于此，毁瓦画墁。”

微 ①微小、不博大。《孟子·公孙丑上》：“子夏、子游、子张皆有圣人之一体，冉牛、闵子、颜渊则具体而微。”②衰微，没落。《论语·季氏》：“故夫三桓之子孙微矣。”③若没有。《论语·宪问》：“微管仲，吾其被发左衽矣。”④低微的人。《孟子·离娄下》：“子思，臣也，微也。”

微子 ①人名，商纣王的庶兄，名启。因数谏纣不听，去国。周灭

商，称臣于周。周公旦杀纣子武庚，命微子统率殷族，封于宋，为宋国始祖。《论语·微子》：“微子去之，箕子为之奴，比干谏而死。”②《论语》篇名。

微仲 微子之弟。名衍。《孟子·公孙丑上》：“又有微子、微仲、王子比干、箕子、胶鬲，皆贤人也。”

微服 为隐藏身份而更换平民服装，使人不认识。《孟子·万章上》：“孔子不悦于鲁卫，遭宋桓司马将要而杀之，微服而过宋。”（孟9·8）

微子启 参见“微子”。《孟子·告子上》：“以纣为兄之子且以为君，而有微子启、王子比干。”

微生亩 春秋末年鲁国隐士。姓微生，名高。《论语·宪问》：“微生亩谓孔子曰：‘丘何为是栖栖者与？无乃为佞乎？’”

微生高 春秋时鲁国人。《论语·公冶长》：“孰谓微生高直？”

徯（**xī**） 等待。《孟子·梁惠王下》：“《尚书》曰：‘徯我后，后来其苏。’”

愈 ①强一些。《论语·公冶长》：“女与回也孰愈？”②病好了。《孟子·公孙丑下》：“昔者疾，今日愈。”③更加。《孟子·告子下》：“亲之过大而不怨，是愈疏也。”

愆 过错。《论语·季氏》：“侍于君子有三愆。”

禽兽 ①飞禽走兽的统称。《孟子·离娄下》：“人之所以异于禽兽者几希。”②如同禽兽，骂人之语。《孟子·滕文公下》：“无父无君，是禽兽也。”

貉（**mò**） 上古时对东北方落后部族的称呼。《论语·卫灵公》：“虽蛮貉之邦，行矣。”

貉（**hé**） ①一种哺乳动物，通称貉子，也叫狸，是重要的毛皮兽。《论语·乡党》：“狐貉之厚以居。”②北方部族名，同“貉”。《孟子·告子下》：“子之道，貉道也。”

貉稽 战国时人，生平事迹不详。《孟子·尽心下》：“貉稽曰：‘稽大不理于口。’”

腥 生肉。《论语·乡党》：“君赐腥，必熟而荐之。”

腹 肚子。《孟子·离娄下》：“君之视臣如手足，则臣视君如腹心。”

𪔑𪔑 (yì yì) 象声词，鹅叫声。《孟子·滕文公下》：“恶用是𪔑𪔑者为哉？”

雏 小鸡，小鸟。《孟子·告子下》：“有人于此，力不能胜一匹雏。”

廉 清廉，廉洁。《孟子·滕文公下》：“陈仲子岂不诚廉士哉！”

新 ①形容词，新的。《论语·公冶长》：“旧令尹之政，必以告新令尹。”②新的知识。《论语·为政》：“温故而知新，可以为师矣。”

意 ①同“臆”，凭空猜想。《论语·子罕》：“毋意，毋必，毋固，毋我。”②料想。《孟子·离娄上》：“我不意子学古之道而以𪔑啜也。”

麇鹿 (yōu lù) 母鹿。《孟子·梁惠王上》：“王在灵囿，麇鹿攸伏，麇鹿濯濯。”

雍 ①《诗经》篇名，为《周颂》中的一篇，这首诗是周天子在祭庙完毕后撤除祭品时专门唱的。《论语·八佾》：“三家者以《雍》彻。”②孔子学生仲弓的名字。《论语·公冶长》：“雍也仁而不佞。”

雍也 《论语》篇名。

慎 谨慎。《大学》：“此之谓自谦，故君子必慎其独也。”

慎子 (约前395—前315年) 战国时期思想家。赵国人，名慎到。齐湣王时，曾讲学稷下，与田骈齐名，一度为太子傅。他本学黄老道德之术，注重“以道变法”，因法重势，以为立法在于“一人心”，君主应善于“因人之情”。尤其主张发挥君主权力，强调其“抱法”、“处势”的必要性。《汉书·艺文志》著录《慎子》42篇，列入法家。今仅存七篇。

《孟子·告子下》：“鲁欲使慎子为将军。”

慎行 谨慎地办事。《论语·为政》：“多见阙殆，慎行其余，则寡悔。”

慎言 谨慎地说话。《论语·为政》：“多闻阙疑，慎言其余，则寡尤。”

慎终追远 慎重地办理父母的丧事，虔诚地祭祀远代的祖先。终，指寿终；远，指远代祖先。《论语·学而》：“慎终追远，民德归厚矣。”

慥慥（zào zào） 笃厚、老实的样子。《中庸》：“言顾行，行顾言，君子胡不慥慥尔？”

慊（qiè） ①满足。《孟子·公孙丑上》：“行有不慊于心，则馁矣。”②以为少。《孟子·公孙丑下》：“彼以其爵，我以吾义，吾何慊乎哉？”

阙如 空着，保留。阙同“缺”。《论语·子路》：“君子于其所不知，盖阙如也。”

阙疑 空而不言，对无把握之处不发表意见。《论语·为政》：“多闻阙疑，慎言其余，则寡尤。”

阙党 地名，孔子所居住的地方。《论语·宪问》：“阙党童子将命。”

数 ①几个，几。《论语·述而》：“加我数年，五十以学《易》，可以无大过矣。”②数目。《孟子·公孙丑下》：“以其数则过矣，以其时考之则可矣。”③技艺。《孟子·告子上》：“今夫弈之为数，小数也。”④音朔，多次。《论语·里仁》：“事君数，斯辱矣。”

慈 ①上对下、父母对子女的慈爱。《论语·为政》：“临之以庄则敬，孝慈则忠。”②对先辈的孝敬供养。《孟子·离娄上》：“虽孝子慈孙，百世不能改也。”

溱（zhēn） 水名，发源于河南密县东北圣水峪，东南会合洧水为双洎河，东流入贾鲁河。《孟子·离娄下》：“子产听郑国之政，以其乘

輿济人于溱洧。”

源源 不断绝的样子。《孟子·万章上》：“欲常常而见之，故源源而宋。”

滔滔 洪水泛滥的样子。《论语·微子》：“滔滔者天下皆是也，而谁以易之？”

溢 ①水满而出。《孟子·尽心下》：“然而旱干水溢，则变置社稷。”②充满，充塞。《孟子·离娄上》：“故沛然德教溢乎四海。”

溺 水淹，沉于水。《孟子·离娄上》：“《诗》云：‘其何能淑，载胥及溺。’”

粱 精细的小米。《孟子·告子上》：“言饱乎仁义也，所以不愿人之膏粱之味也。”

涂炭 用烂泥巴和炭比喻肮脏污秽的地方。《孟子·公孙丑上》：“不立于恶人之朝，不与恶人言。立于恶人之朝，与恶人言，如以朝衣朝冠坐于涂炭。”

塞 ①充满。《孟子·公孙丑上》：“以直养而无害，则塞于天地之间。”②堵塞，塞住。《孟子·尽心下》：“为间不用，则茅塞之矣。”

塞门 古代诸侯用的照壁，在门前设屏，以隔绝内外视线。《论语·八佾》：“邦君树塞门，管氏亦树塞门。”

寝 睡觉。《论语·公冶长》：“宰予昼寝。”

寝衣 盖身体的小被。《论语·乡党》：“必有寝衣，长一身有半。”

窥 窥视。《论语·子张》：“赐之墙也及肩，窥见室家之好。”

谨 ①说话少。《论语·学而》：“谨而信，泛爱众。”②严密、谨慎。《论语·尧曰》：“谨权量，审法度。”

裸裎（**luǒ chéng**） 赤身露体。《孟子·公孙丑上》：“虽袒裎裸裎于我侧，尔焉能浼我哉！”

禘 古代祭天之礼，只有天子才有资格采用这种祭礼。《论语·八佾》：“禘自既灌而往者，吾不欲观之矣。”

禘尝 天子诸侯宗庙四时之祭。春称禘，夏称禘，秋称尝，冬称蒸。《中庸》：“明乎郊社之礼，禘尝之义，治国其如示诸掌乎！”

殿 军队撤退时留在后面作掩护。《论语·雍也》：“孟之反不伐，奔而殿。”

辟 ①偏激。《论语·先进》：“师也辟，由也嘑。”②同“避”。《论语·宪问》：“贤者辟世，其次辟地。”③开辟。《孟子·梁惠王上》：“欲辟土地，朝秦楚。”④绩麻。《孟子·滕文公下》：“彼身织屨，妻辟纆。”

辟公 诸侯。《论语·八佾》：“相维辟公，天子穆穆。”

辟如 譬如。《中庸》：“君子之道，辟如行远，必自迩。”

辟若 譬如。《孟子·尽心上》：“有为者辟若掘井。”

群 ①合群。《论语·卫灵公》：“君子矜而不争，群而不党。”②同众人在一起，副词。《论语·卫灵公》：“群居终日，言不及义，好行小慧，难矣哉！”③众多。《孟子·尽心下》：“《诗》云：‘忧心悄悄，愠于群小。’”



## 十四画

耦 二人并耕。《论语·微子》：“长沮、桀溺耦而耕。”

慝（tè） 邪恶。《梁惠王下》：“民乃作慝。”

赫斯 发怒的样子。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘王赫斯怒，爰整其旅。’”

嘉乐君子，宪宪令德 二句大意为：周王令人爱又敬，品德高尚心光明。《中庸》：“《诗》曰：‘嘉乐君子，宪宪令德。’”嘉，赞美；乐，喜爱；君子，指周王。宪宪，《诗经》中作“显显”，光明的样子。

聚 聚集。《孟子·公孙丑上》：“地不改辟矣，民不改聚矣。”

聚敛 搜刮民众的财物。《大学》：“百乘之家不畜聚敛之臣。”

藁（lǎo） 盛土的筐子。《孟子·滕文公上》：“盖归反藁耜而掩之。”

慕 ①羡慕。《孟子·离娄上》：“巨室之所慕，一国慕之。”②依恋，怀恋。《孟子·万章上》：“怨慕也。”

蓐（diào） 锄草的工具。《论语·微子》：“子路从而后，遇丈人，以杖荷蓐。”

蓰（xǐ） 五倍。《孟子·告子上》：“或相倍蓰而无算者，不能尽其才者也。”

蔡 ①古国名。周武王之弟叔度封于蔡，后因谋反流放而死。成王复封其子胡于蔡，以奉叔度之祀。地在今河南上蔡、新蔡等县。《论语·先进》：“从我于陈、蔡者，皆不及门也。”②大乌龟。《论语·公冶长》：“臧文仲居蔡。”

蔽 ①弊端，弊病。《论语·阳货》：“女闻六言六蔽乎？”②隐瞒，

掩盖。《论语·尧曰》：“帝臣不蔽，简在帝心。”

楨（**jiǎ**） 树名。一指楸树，常同松树并种于墓前；一指苦茶。  
《孟子·告子上》：“今有场师，舍其梧楨。”

榱题（**cuī tí**） 屋檐的前端，即出檐。《孟子·尽心下》：“堂高数仞，榱题数尺。”

槁（**gǎo**） 干枯。《孟子·梁惠王上》：“七八月之间旱，则苗槁矣。”

槁壤 干枯的泥土。《孟子·滕文公下》：“夫蚓，上食槁壤，下饮黄泉。”

愿 ①谨慎老实。《论语·泰伯》：“狂而不直，侗而不愿。”②羡慕。《孟子·告子上》：“言饱乎仁义也，所以不愿人之膏粱之味也。”③愿意。《孟子·告子下》：“愿留而受业于门。”

臧 好，善。《论语·子罕》：“不佞不求，何用不臧。”

臧仓 战国时鲁平公的宠臣。《孟子·梁惠王下》：“嬖人臧仓者请曰。”

臧文仲（？—公元前617年）春秋时鲁国大夫臧孙辰。《论语·公冶长》：“臧文仲居蔡，山节藻梲。”

臧武仲 春秋时鲁国大夫臧孙纥。《论语·宪问》：“若臧武仲之知，公绰之不欲……亦可以为成人矣。”

殡 停丧。《论语·乡党》：“朋友死，无所归。曰：‘于我殡。’”此处泛指一切丧葬之事。

輿 ①车厢。《论语·卫灵公》：“立则见其参于前也，在舆则见其倚于衡也。”②车子。《孟子·梁惠王上》：“明足以察秋毫之末，而不见舆薪。”③造车厢的人。《孟子·滕文公下》：“子如通之，则梓匠轮輿皆得食于子。”裳 下衣，相当现在的裙。《论语·子罕》：“子见齐衰者、冕衣裳者与瞽者。”

擗（**biào**） 弃，挥去。《孟子·万章下》：“于卒也，擗使者出诸大

门之外。”

蝇蚋（**yíng ruì**）苍蝇和蚊子。也有人认为二字相连时是指的蝼蛄，它是一种对农作物有害的昆虫，褐色，有翅，前脚很强，能掘地，咬农作物的根。《孟子·滕文公上》：“狐狸食之，蝇蚋姑嘬之。”

噉尔（**hū ěr**）呵叱唾骂的声音，同“呼尔”。《孟子·告子上》：“噉尔而与之，行道之人弗受。”

嚅嚅（**xiāo xiāo**）言行不一。《孟子·尽心下》：“其志嚅嚅者，曰：‘古之人，古之人。’”

磁基 农具，相当于犁、锄之类。《孟子·公孙丑上》：“虽有磁基，不如待时。”

舞 ①歌舞。《论语·八佾》：“八佾舞于庭，是可忍也，孰不可忍也。”②周武王时的音乐名。《论语·卫灵公》：“乐则《韶》、《舞》。”

舞雩（**wǔ yú**）地名，在今山东曲阜县南，原是鲁国祭天求雨的地方。《论语·先进》：“浴乎沂，风乎舞雩，**咏**而归。”

箕山 山名，在今河南登封县东南。《孟子·万章上》：“益避禹之子于箕山之阴。”

箕子 商纣王之叔。官至太师，受封于箕（今山东太谷东北）。纣杀比干后，他佯狂为奴，被纣王囚禁。周武王灭商后，曾向他咨询国事，其事见《尚书·洪范》。《论语·微子》：“箕子为之奴。”

算 计算。《论语·子路》：“斗筭之人，何足算也。”

簞（**dān**）古代盛饭用的圆形竹器。《论语·雍也》：“一簞食，一瓢饮，在陋巷。”

管氏 见“管仲”。《论语·八佾》：“管氏有三归。”

管仲（？—前645年）春秋初期政治家。一字敬仲，名夷吾，颍上（今安徽境内）人。先助齐国的公子纠与公子小白（即后来的齐桓公）争位。失败后，经鲍叔牙推荐，被齐桓公任为上卿。执政四十余年，实

行改革，发展农业生产，控制山海之利，国力不断增强，使齐桓公成为春秋时期第一位霸主。《论语·八佾》：“管仲之器小哉！”

管籥（**guǎn yuè**）古代的吹奏乐器。《孟子·梁惠王下》：“百姓闻王钟鼓之声，管籥之音。”

管夷吾 见“管仲”。《孟子·告子下》：“管夷吾举于士。”

貌 容貌，面貌。《论语·季氏》：“貌思恭。”

鲜 少，不多。《中庸》：“人莫不饮食也，鲜能知味也。”

豪 同“毫”，毫毛。《孟子·公孙丑上》：“思以一豪挫于人，若捩之于市朝。”

豪杰 出众的人才。《孟子·滕文公上》：“北方之学者，未能或之先也，彼所谓豪杰之士也。”

膏 肥肉。《孟子·告子上》：“言饱乎仁义也，所以不愿人之膏粱之味也。”

膏泽 惠泽，好处。《孟子·离娄下》：“谏行言听，膏泽下于民。”

彰 表彰。《孟子·告子下》：“尊贤育才，以彰有德。”

韶 舜时音乐名。《论语·八佾》：“子谓《韶》，‘尽美矣，又尽善矣。’”

端 ①头绪，事物的起点和终点，事物的各个方面。《论语·为政》：“攻乎异端，斯害也已！”②古代用整幅布做的礼服。《论语·先进》：“端章甫，愿为小相焉。”③萌芽。《孟子·公孙丑上》：“恻隐之心，仁之端也。”

端人 正派人，正直之士。《孟子·离娄下》：“夫尹公之他，端人也。”

慢 ①轻视，怠慢。《论语·尧曰》：“君子无众寡，无小大，无敢慢。”②弄乱，打乱。《孟子·滕文公上》：“是故暴君污吏必慢其经界。”

愬 同“诉”，诬谤。《论语·宪问》：“公伯寮愬子路于季孙。”

漆雕开 孔子的学生。姓漆雕，名开，字子开。《论语·公冶长》：“子使漆雕开仕。”

漯（tà） 水名，在今山东朝城县境。《孟子·滕文公上》：“禹疏九河，濬济漯而注诸海。”

察 ①观察，考察。《论语·为政》：“视其所以，观其所由，察其所安。”②见到，明了。《孟子·梁惠王上》：“明足以察秋毫之末，而不见舆薪。”

察言而观色 观察言语脸色来揣摩对方的心意。《论语·颜渊》：“夫达也者，质直而好义，察言而观色，虑以下人。”

寡 ①少。《论语·季氏》：“不患寡而患不均，不患贫而患不安。”②寡妇。《孟子·梁惠王下》：“老而无夫曰寡。”

寡人 诸侯自称之词，言寡德之人也。《孟子·梁惠王上》：“寡人之于国也，尽心焉耳矣。”

寡妻 古人一夫多妻，寡妻是其正室。《孟子·梁惠王上》：“《诗》云：‘刑于寡妻，至于兄弟，以御于家邦。’”

寡小君 对外国人称呼自己国君的夫人。《论语·季氏》：“称诸异邦曰寡小君。”

讪 怨恨。《孟子·万章下》：“凡民罔不讪。”

譎 狡诈。《论语·宪问》：“晋文公譎而不正。”

熊掌 熊脚掌，古人作为食品。《孟子·告子上》：“熊掌亦我所欲也。”

縲绁（léi xiè） 本义为捆绑犯人的绳索，引申为囚禁，拘押。《论语·公冶长》：“虽在縲绁之中，非其罪也。”

纓 ①系帽子的丝带。《孟子·离娄上》：“沧浪之水清兮，可以濯我纓。”②系住帽子，把冠纓系好。《孟子·离娄下》：“被发纓冠而救

之。”

繆公 见“鲁繆公”。《孟子·公孙丑下》：“泄柳、申详无人乎繆公之侧。”

缩缩（**sù sù**） 小步快走的样子。《论语·乡党》：“足缩缩，如有循。”

## 十五画

慧 聪明，智慧。《论语·卫灵公》：“群居终日，言不及义，好行小慧，难矣哉！”

播 坟墓。《孟子·离娄下》：“卒之东郭墠间，之祭者，乞其余。”

横逆 横蛮无理。《孟子·离娄下》：“有人于此，其待我以横逆。”

樊迟 孔子的学生。名须，字子迟。《论语·为政》：“樊迟御，子告之曰。”

敷 遍，布。《孟子·滕文公上》：“尧独忧之，举舜而敷治焉。”

醉 饮酒过量，神志不清。《孟子·离娄上》：“今恶死亡而乐不仁，是犹恶醉而强酒。”

履 (yàn) 吃饱。《孟子·离娄下》：“其良人出，则必履酒肉而后反。”

播 ①播种。《孟子·滕文公上》：“《诗经》云：‘昼尔于茅，宵尔索綯；亟其乘屋，其始播百谷。’”②传播，散播。《孟子·离娄上》：“不仁而在高位，是播其恶于众也。”

播鼗武 (bō táo wǔ) 一个名叫武的鼓师。播，摇。鼗，两边系有小槌的小鼓，下面有把，持把而摇，槌还自击。《论语·微子》：“播鼗武入于汉。”

撰 具有，这里指具有才能。《论语·先进》：“异乎三子者之撰。”

暴 ①残暴，粗暴。《论语·泰伯》：“动容貌，斯远暴慢矣。”②暴弃。《孟子·离娄上》：“言非礼义，谓之自暴也。”③乱。《孟子·公孙丑上》：“持其志无暴其气。”④“曝”的本字。《孟子·滕文公上》：“江汉以濯之，秋阳以暴之。”

暴虎 空手和老虎搏斗。《论语·述而》：“暴虎冯河，死而无悔者，吾不与也。”

瞑眩（**míng xuàn**）眼睛昏花看不清楚。《孟子·滕文公上》：“《书》曰：‘若药不瞑眩，厥疾不瘳。’”

蹶蹶（**cù jí**）恭敬不安。《论语·乡党》：“君在，蹶蹶如也，与与如也。”

颛臾（**zhuān yú**）古国名，为鲁国的附庸国。现在山东费县西北八十里有颛臾村，当是古颛臾之地。《论语·季氏》：“季氏将伐颛臾。”

墨 ①黑色。《孟子·滕文公上》：“面深墨，即位而哭。”②墨子学派、墨子学说。《孟子·滕文公上》：“墨者夷之因徐辟而求见孟子。”

墨子 见“墨翟”。《孟子·尽心上》：“墨子兼爱，摩顶放踵利天下。”

墨氏 见“墨翟”。《孟子·滕文公下》：“墨氏兼爱，是无父也。”

墨翟（约公元前468—前376年）战国初期思想家、墨家学派的创始人。为宋公族目夷氏之后，出生时家已寒微，做过木工匠，自比“宾萌”。宋昭公时，曾受任为大夫。后长期居住在鲁国开展学派活动。其思想核心是主张“兼爱”、“非攻”，倡议保障民主参政权利，从而实现其“尚贤”、“尚同”的理想。他宣扬“非命”观点，对现实生活中奢侈成灾的礼乐虚文加以抨击。现存《墨子》五十三篇，是研究墨翟及其学派学说的基本材料。《孟子·滕文公下》：“处士横议，杨朱、墨翟之言盈天下。”

镒 古代重量单位，二十两为镒，一说二十四两。《孟子·梁惠王下》：“虽万镒，必使玉人彫琢之。”

稽首 叩头。《孟子·万章下》：“北面稽首再拜而不受。”

稷 见“后稷”。《论语·宪问》：“禹、稷躬稼而有天下。”

黎民 民众，百姓。《孟子·梁惠王上》：“七十者衣帛食肉，黎民不饥不寒。”



稼 种田。《论语·子路》：“樊迟请学稼。”

稼穡 种庄稼。《孟子·滕文公上》：“后稷教民稼穡，树艺五谷。”

簣（**kùì**） 一筐土。《论语·子罕》：“譬如为山，未成一簣。”

牖 窗户。《论语·雍也》：“伯牛有疾，子问之，自牖执其手。”

皞皞（**hào hào**） 明亮，广大自得的样子。《孟子·尽心上》：“王者之民，皞皞如也。”

德 ①行为，作风，品质。《论语·颜渊》：“君子之德风，小人之德草。”②道德。《论语·为政》：“为政以德，譬如北辰。”③有德行的人。《论语·离娄上》：“天下有道，小德役大德，小贤役大贤。”

德行 良好的品德。《论语·先进》：“德行：颜渊、闵子骞、冉伯牛、仲弓。”

德**辘**如毛 品德如羽毛一般轻。《中庸》：“《诗》曰：‘德**辘**如毛。’”**辘**，古代的一种轻便车，引申为轻。

虢（**guó**） 古国名，在今山西平陆县，为晋所灭。《孟子·万章上》：“晋人以垂棘之璧与屈产之乘假道于虞以伐虢。”

滕 古国名，在鲁国附近，其始祖为周文王之子错叔绣，故城在今山东滕县西南。《论语·宪问》：“孟公绰为赵、魏老则优，不可以为滕、薛大夫。”

滕文公 ①战国时滕国君主。本称元公，以行文德，后世避讳，改称文公。《孟子·梁惠王下》：“滕文公问曰：‘滕，小国也，间于齐、楚。事齐乎？事楚乎？’”②《孟子》篇名。

滕定公 战国时滕国君主，为滕文公之父。本称考公，后世避讳改为定公。《孟子·滕文公上》：“滕定公薨。”

鲤 孔子儿子之名。《论语·先进》：“鲤也死，有棺而无槨。”

鯀 人名，禹的父亲。《孟子·万章上》：“殛鯀于羽山。”

熟 成熟。《孟子·告子上》：“至于日至之时，皆熟矣。”

摩顶 摩秃头顶。《孟子·尽心上》：“墨子兼爱，摩顶放踵利天下，为之。”

廛 ①居民区。《孟子·公孙丑上》：“廛，无夫里之布，则天下之民皆悦而愿为之氓矣。”②储藏货物的栈房。《孟子·公孙丑上》：“市廛而不征，法而不廛，则天下之商皆悦而愿藏于其市矣。”

瘠环 春秋末年卫国宦官。《孟子·万章上》：“于齐主侍人瘠环，有诸乎？”

颜子 孔子弟子。《孟子·离娄下》：“颜子当乱世，居于陋巷。”

颜色 脸色。《论语·泰伯》：“正颜色，斯近信矣。”

颜般 春秋末年名士，《汉书·古今人表》中作“颜敢”，并将其列为第四等人物。《孟子·万章下》：“吾于颜般，则友之矣。”

颜渊 ①人名，孔子弟子。《论语·先进》：“德行：颜渊、闵子骞、冉伯牛、仲弓。”②《论语》篇名。

颜路 春秋战国之际鲁国人，为颜回之父，名无繇，字路，也是孔子的学生。《论语·先进》：“颜渊死，颜路请子之车以为之椁。”

颜雠由 春秋末年卫国人，《史记·孔子世家》中作“颜浊邹”。《孟子·万章上》：“于卫主颜雠由。”

毅 果决。《论语·子路》：“刚、毅、木、讷近仁。”

憎 憎恶，厌恶。《孟子·尽心下》：“无伤也。士憎兹多口。”

遵 沿着。《孟子·梁惠王下》：“遵海而南，放于琅邪。”

潜虽伏矣，亦孔之昭 虽然潜在深水中，水清仍旧躲不掉。《中庸》：“诗云：‘潜虽伏矣，亦孔之昭。’”

鹤鹤 羽毛洁白的样子。《孟子·梁惠王上》：“《诗》云：‘麇鹿濯濯，白鸟鹤鹤。’”

履 ①踩，践履。《论语·泰伯》：“《诗》云：‘如临深渊，如履薄冰。’”②成汤之名。《论语·尧曰》：“予小子履，敢用玄牡，敢昭告于皇皇后帝。”

屨 鞋子。《孟子·告子上》：“屨之相似，天下之足同也。”

戮 杀戮，加罪而杀之。《论语·公冶长》：“邦无道，免于刑戮。”

豫 ①同“预”，预谋。《中庸》：“凡事豫则立，不豫则废。”②快乐。《孟子·公孙丑下》：“夫子若有不豫色然。”③游乐。《孟子·梁惠王下》：“吾王不豫，吾何以助？”

## 十六画

耨 锄草。《孟子·梁惠王上》：“省刑罚，薄税敛，深耕易耨。”

璞（pú） 玉未雕琢过的玉石。

《孟子·梁惠王下》：“今有璞玉于此，虽万镒，必使玉人彫琢之。”

磬 古代乐器，石质，挂起来敲打。《论语·宪问》：“子击磬于卫。”

燕 古国名，姬姓，周召公奭之后，战国时称王，为七雄之一，后为秦所灭。《孟子·梁惠王下》：“齐人伐燕，胜之。”

燕毛 按年龄大小排列宴会席位的次序，年长者居上位。毛，毛发，意为年龄。《中庸》：“燕毛，所以序齿也。”

燕居 平日在家中闲居。《论语·述而》：“子之燕居，申申如也，夭夭如也。”

鄆（zōu） 地名，在今山东曲阜东南。《论语·八佾》：“孰谓鄆人之子知礼乎？”

薨（hōng） 诸侯死称作薨。《论语·宪问》：“君薨，百官总己以听于冢宰三年。”

薪 柴火。《孟子·梁惠王上》：“明足以察秋毫之末，而不见舆薪。”

薛 古国名，在鲁国附近，故城在今山东滕县南。《论语·宪问》：“孟公绰为赵、魏老则优，不可以为滕、薛大夫。”

薛居州 战国时宋国良臣。《孟子·滕文公下》：“子谓薛居州，善士也。”

薄 ①不厚，作形容词。《论语·泰伯》：“《诗》云：‘战战兢兢，如临深渊，如履薄冰。’”②轻微地。《论语·卫灵公》：“躬自厚而薄责于人，则远怨矣。”③刻薄，不忠厚宽大。《孟子·万章下》：“故闻柳下惠之风者，鄙夫宽，薄夫敦。”④减轻。《孟子·梁惠王上》：“省刑罚，薄税敛。”⑤轻视、冷淡。《孟子·尽心上》：“于所厚者薄，无所不薄也。”

橐 (tuó) 有底的口袋。《孟子·梁惠王下》：“《诗》云：‘乃积乃仓，乃裹餱粮，于橐于囊。’”

瓢 舀水的用具，古代把葫芦剖开为两半，便成为瓢。《论语·雍也》：“一箪食，一瓢饮，在陋巷。”

获 (huò) 装有机件的捕兽的木笼。《中庸》：“驱而纳诸罟获陷阱之中。”

操 ①操行，操守。《孟子·滕文公下》：“充仲子之操，则蚓而后可者也。”②抓住，抓紧。《孟子·告子上》：“操则存，舍则亡。”

操心 费心考虑。《孟子·尽心上》：“其操心也危，其虑患也深。”

踽踽 (jǔ jǔ) 落落寡合的样子。《孟子·尽心下》：“行何为踽踽凉凉？”

器 ①器皿。《论语·公冶长》：“女，器也。”②器量，器度。《论语·八佾》：“管仲之器小哉！”③把别人看成器物。《论语·子路》：“及其使人也，器之。”

噫 叹词，相当现在的“咳”《论语·先进》：“噫！天丧予！天丧予！”

默 寂静而不言语。《论语·述而》：“默而识之，学而不厌，诲人不倦。”

穆公 ①指战国时期的邹穆公。《孟子·梁惠王下》：“穆公问曰。”②见“秦穆公”。《孟子·万章上》：“知穆公之可与有行也而相之。”

筐 筐子。《孟子·滕文公下》：“其君子实玄黄于筐，以迎其君

子。”

儒 ①读书人。《论语·雍也》：“女为君子儒，无为小人儒。”②孔子创立的儒家学派。《孟子·尽心下》：“逃墨必归于杨，逃杨必归于儒。”

徼 抄袭。《论语·阳货》：“恶徼以为知者。”

衡 ①车辕前架在牲口脖子上的横木。《论语·卫灵公》：“在舆则见其倚于衡也。”②阻塞。《孟子·告子下》：“困于心，衡于虑，而后作。”

衡行 横行。《孟子·梁惠王下》：“一人衡行于天下，武王耻之。”

獭 (tǎ) 水獭、旱獭、海獭的统称，通常指水獭。《孟子·离娄上》：“故为渊驱鱼者，獭也。”

廩 粮仓。《孟子·万章上》：“父母使舜完廩。”

廩人 管粮仓的小吏。《孟子·万章下》：“其后廩人继粟，庖人继肉。”

磨 ①把玉石等料磨光。《论语·学而》：“《诗》云：‘如切如磋，如琢如磨。’”②摩擦。《论语·阳货》：“不曰坚乎，磨而不磷。”

辨 分别，辨别。《论语·颜渊》：“子张问崇德、辨惑。”

辩 分辩。《孟子·告子上》：“万钟则不辩礼义而受之。”

嬴 地名，故城在今山东莱芜县西北。《孟子·公孙丑下》：“反于齐，止于嬴。”

憾 怨恨，不满。《论语·公冶长》：“愿车马衣轻裘与朋友共，敝之而无憾。”

燔 焚烧。《孟子·告子下》：“从而祭，燔肉不至，不税冕而行。”

糗 (qiǔ) 干粮。《孟子·尽心下》：“舜之饭糗茹草也，若将终身焉。”

激 用某种力量逼使水向上流。《孟子·告子上》：“激而行之，可使在山。”

澹台灭明（公元前512—？）春秋武城人，字子羽。孔子弟子，以貌丑不为孔子所重，退而修行，南游至江，有弟子三百人，孔子曾有“以貌取人，失之子羽”之叹。《论语·雍也》：“有澹台灭明者，行不由径。”

嬖人 受宠爱的人。《孟子·梁惠王下》：“鲁平公将出，嬖人臧仓者请曰。”

颡（**sǎng**） 额，脑门子。《孟子·滕文公上》：“其颡有泚，睨而不视。”

缴 箭尾部所系生丝缕。《孟子·告子上》：“思援弓缴而射之。”

## 十七画

戴不胜 战国时宋国之臣。《孟子·滕文公下》：“孟子谓戴不胜曰。”

戴盈之 战国时宋国大夫。或以为即戴不胜，一名一字，无确切证据。《孟子·滕文公下》：“戴盈之曰。”

殽觫（**hú sù**） 因恐惧而发抖。《孟子·梁惠王上》：“吾不忍其殽觫，若无罪而就死地。”

鞟（**kuò**） 去毛的兽皮。《论语·颜渊》：“虎豹之鞟犹犬羊之鞟。”

藉 借。《孟子·滕文公上》：“助者，藉也。”

藏 收藏，保藏。《孟子·梁惠王上》：“商贾皆欲藏于王之市。”

藐 小看，藐视。《孟子·尽心下》：“说大人，则藐之，勿视其巍巍然。”

壑 山沟或大水坑。《孟子·告子下》：“今吾子以邻国为壑。”

黻冕（**fú miǎn**） 黻，祭祀时穿的礼服；冕，这里指祭祀时戴的帽子。《论语·泰伯》：“恶衣服而致美乎黻冕。”

蹈 ①践踏，以身赴难。《中庸》：“白刃可蹈也，中庸不可能也。”《论语·卫灵公》：“水火，吾见蹈而死者矣，未见蹈仁而死者也。”②跳动。《孟子·离娄上》：“则不知足之蹈之手之舞之。”

蹊（**xī**） 小路。《孟子·尽心下》：“山径之蹊间，介然用之而成路。”

螯（**cáo**） 即蛴螬，俗称地蚕。《孟子·滕文公下》：“井上有李，螯食实者过半矣。”

贍 足够，充实。《孟子·梁惠王上》：“此惟救死而恐不贍，奚暇治



礼义哉？”

魏 春秋时晋国三卿之一。《论语·宪问》：“孟公绰为赵、魏老则优。”

爵 ①爵位。《中庸》：“天下国家可均也，爵禄可辞也。”②同“雀”。《孟子·离娄上》：“为丛驱爵者，鹳也。”

繁殖 生物产生新的个体以传代。《孟子·滕文公上》：“草木畅茂，禽兽繁殖。”

獯鬻（xūn yù） 我国古代北方少数民族。《孟子·梁惠王下》：“故大王事獯鬻，句践事吴。”

懦夫 软弱无能的人。《孟子·万章下》：“故闻伯夷之风者，顽夫廉，懦夫有立志。”

濡滞 稽延，迟缓。《孟子·公孙丑下》：“三宿而后出昼，是何濡滞也？”

濯濯 ①光滑的样子。《孟子·梁惠王上》：“《诗》云：‘麀鹿攸伏，麀鹿濯濯，白鸟鹤鹤。’”②洗澡。《孟子·告子上》：“牛羊又从而牧之，是以若彼濯濯也。”

襁负 背负着小孩子。襁，背小孩的宽带子。《论语·子路》：“夫如是，则四方之民襁负其子而至矣。”

臂 胳膊。《孟子·告子下》：“**珍**兄之臂而夺之食，则得食。”

孺子 小孩，儿童。《孟子·公孙丑上》：“今人乍见孺子将入于井，皆有怵惕惻隐之心。”

孺悲 春秋时期鲁国人。《论语·阳货》：“孺悲欲见孔子，孔子辞以疾。”

## 十八画

瞽 眼睛瞎了。《论语·乡党》：“见冕者与瞽者，虽褻，必以貌。”

瞽瞍 舜的父亲。《孟子·离娄上》：“舜尽事亲之道而瞽瞍底豫。”

鞭 皮鞭。《论语·述而》：“富而可求也，虽执鞭之士，吾亦为之。”

覆 颠覆，倾覆。《论语·阳货》：“恶利口之覆邦家者。”

覆帔（**fù dào**） 遮盖，掩盖。《中庸》：“辟如天地之无不持载，无不覆帔。”

蹙（**cù**） 皱眉头，收缩。《孟子·梁惠王下》：“举疾首蹙额而相告。”

瞻 看。《论语·子罕》：“瞻之在前，忽焉在后。”

噤噤 不动情的样子。《孟子·万章上》：“汤使人以币聘之，噤噤然曰。”

皦如（**jiǎo rú**） 声音清晰的样子。《论语·八佾》：“从之，纯如也，皦如也，绎如也。”

鸛（**zhān**） 古书上指一种猛禽。《孟子·离娄下》：“为丛驱爵者，鸛也。”

檐（**chān**） 摇动而整齐。《论语·乡党》：“衣前后，檐如也。”

## 十九画

蘧伯玉（**qú bó yù**）春秋末年卫国大夫。《论语·宪问》：“蘧伯玉使人于孔子。”

孽 罪过。《孟子·公孙丑上》：“《太甲》云：‘天作孽，犹可违；自作孽，不可活。’”

孽子 非正妻所生之子。《孟子·尽心上》：“独孤臣孽子，其操心也危。”

醯（**xī**） 醋。《论语·公冶长》：“或乞醯焉，乞诸其邻而与之。”

蹴尔（**cù ěr**） 以脚践踏。《孟子·告子上》：“蹴尔而与之，乞人不屑也。”

蹴然 吃惊的样子。《孟子·公孙丑上》：“曾西蹴然曰。”

麒麟（**qí lín**） 古代传说中的一种动物，形状像鹿，头上有角，全身有鳞甲，有尾。古人把它作为吉祥的象征。《孟子·公孙丑上》：“麒麟之于走兽，凤凰之于飞鸟。”

麇（**ní**） 小鹿。《论语·乡党》：“素衣麇裘。”

羹 菜汤。《孟子·告子上》：“虽蔬食菜羹，未尝不饱。”

疆 疆界。《孟子·滕文公下》：“出疆必载质。”

骥 好马。《论语·宪问》：“骥不称其力，称其德也。”

歔（**chuò**） 饮，喝，吸。《孟子·滕文公上》：“歔粥，面深墨，即位而哭。”

## 二十画

**蘖**（niè） 树木砍去后又长出的新芽。《孟子·告子上》：“非无萌蘖之生焉，牛羊又从而牧之。”

**壤土**。《孟子·滕文公下》：“夫蚓，上食槁壤，下饮黄泉。”

**壤地** 土地。《孟子·滕文公上》：“夫滕，壤地褊小。”

**攘偷窃**。《论语·子路》：“吾党有直躬者，其父攘羊，而子证之。”

**攘臂** 捋起袖子伸出胳膊。《孟子·尽心下》：“冯妇攘臂下车。”

**巍巍** 高大的样子。《论语·泰伯》：“巍巍乎！舜禹之有天下也，而不与焉。”

**夔夔** 敬惧战惧之貌。《孟子·万章上》：“《书》曰：‘夔夔齐栗，瞽瞍亦允若。’”

**灌** 祭祀时的第一次献酒。《论语·八佾》：“禘自既灌而往者，吾不欲观之矣。”

**驩兜**（huān dōu） 尧舜时大臣。《孟子·万章上》：“放驩兜于崇山。”

**驩虞** 欢娱，欢乐。《孟子·尽心下》：“霸者之民，驩虞如也。”

## 二十一画

耨（yōu） 播种后翻土，盖土。《论语·微子》：“耨而不辍。”

霸 称霸。《孟子·公孙丑上》：“管仲以其君霸。”

蠹 如虫啮而欲绝的样子。朱熹云：“蠹者，啮木虫也。言禹时钟在者，钟钮如虫啮而欲绝，盖用之者多。”《孟子·尽心下》：“以追蠹。”

## 二十二画

懿 美好。《孟子·告子上》：“《诗》曰：‘民之秉夷，好是懿德。’”

饔飧（**yōng sūn**） 早餐和晚餐。活用为动词，意为做熟两餐。《孟子·滕文公上》：“贤者与民并耕而食，饔飧而治。”

鬻（**yù**） 卖。《孟子·万章上》：“百里奚自鬻于秦养牲者，五羊之皮，食牛，以要秦穆公。”

## 二十七画

躩如（**jué rú**） 足步加快的样子。

《论语·乡党》：“色勃如也，足躩如也。”

## 三十画

爨 (cuàn) 烧火做饭。《孟子·滕文公上》：“许子以釜甑爨，以铁耕乎？”



## 第三编 《四书》要籍题解

### 古文论语训解

西汉孔安国撰。又称《论语孔安国注》。凡二十一篇。孔安国，字子国。孔子十二世孙。汉武帝时任谏大夫，为博士。从学于鲁申公。相传曾得孔壁所藏古文《尚书》，开古文《尚书》学派。今存《尚书孔氏传》，系后人伪托。何晏《论语集解序》《古论》唯博士孔安国为之训解，而世不传。”皇侃《论语义疏序》：“《古论》为孔安国所注，无传其学者。”《经典释文叙录》云：《论语》：“孔安国为传。”然是书《隋书·经籍志》及两《唐志》均不载，唯见于何晏《论语集解》所引。《史记》、《汉书》未提及孔安国注《论语》之事。是书最早见于王肃《孔子家语后序》，而《家语》既为王肃纂辑，则所云孔安国作是书自亦难于征信。清陈鱣撰《论语古训》、沈涛作《论语孔注辨伪》，皆疑是书为伪。丁晏《论语孔注证伪》以为乃王肃伪作。马国翰在《玉函山房辑佚书》中辑有《论语孔氏训解》十一卷。

## 孟子刘中垒注

西汉刘向撰。一卷。向（前79—前8），本名更生，字子政，沛（今江苏沛县）人。高祖少弟楚元王交四世孙。历仕宣、元、成帝三朝，累官中垒校尉。一生著述甚丰。是书《汉书·艺文志》、《隋书·经籍志》及两《唐志》均不著录。久佚。清王仁俊辑为成卷。有《玉函山房辑佚书续编》本。

## 论语包咸注

东汉包咸撰。咸（前6—65），一作苞咸。字子良。会稽曲阿（今江苏丹阳）人。光武帝时，举孝廉，除郎中，人授皇太子《论语》，又为其章句。拜谏议大夫，累迁大鸿胪。是注乃据《张侯论语》作章句。《隋书·经籍志》、两《唐志》均不载，盖亡佚已久。何晏《论语集解》皇侃《义疏》引之。清马国翰《玉函山房辑佚书》辑有《论语包咸章句》二卷。

## 论语传

东汉刘辅撰。不详卷帙。辅，光武帝之子。封右翊公。徙为中山王，复徙封沛王。为人有法度，好经书，有贤王之称。元和元年（84）卒，谥为献王。是书《后汉书》本传著录。久佚。清侯康《补后汉书艺文志》卷一著录。

## 孟子程氏章句

东汉程曾撰。一卷。曾字秀升，豫章南昌（治今江西南昌）人。受业长安，习《严氏春秋》，十余年后还家讲学。著书百余篇。章帝建初三年（78），举孝廉，迁海西令，卒于官。是书《后汉书》本传载，卷帙不详。《隋书·经籍志》以下未载。久佚。清马国翰辑为一卷，有《玉函山房辑佚书》本。

## 孟子刘氏注

东汉刘熙撰。一卷。是书《隋书·经籍志》载，《孟子》七卷，刘熙注。《唐书·艺文志》载，刘熙注《孟子》七卷。今佚。清王谟、宋翔凤、马国翰、黄奭等各辑一卷。有《汉魏遗书钞》、《问经堂丛书》、《玉函山房辑佚书》本。

## 论语训说

东汉马融撰。一名《论语注》。二十篇。融（79—166），字季长。右扶风茂陵（今陕西兴平东北）人。曾任校书郎、议郎、南郡太守。学于挚询。为东汉经学家，教养诸生，常有千数。卢植、郑玄皆为其徒。《后汉书·马融传》言马融注《论语》。何晏《论语集解序》：“南郡太守马融亦为之训说。”皇侃《论语义疏序》说马融郑玄就《鲁论》篇章“考齐验古为之注释。”邢昺疏则谓马融所注为《古论语》，似不足据。盖据张禹所传《张侯论语》而作。已佚。《隋书·经籍志》及两《唐志》均已不载是书，唯何晏《论语集解》引之。清马国翰在《玉函山房辑佚书》中，辑录有《论语马氏训说》二卷。近人龙璋在《小学菟佚下编补》中辑有《马融注论语》一卷。

## 论语何休注

东汉何休撰。卷帙不详。休（129—182），字邵公。任城樊（今山东曲阜）人。以列卿子为郎中。太傅陈蕃征其参政事，遭党锢。灵帝末，党禁解，任谏议大夫。为东汉经学家，尤精《公羊春秋》。《后汉书·何休传》言何休“又训注《孝经》《论语》。”《后汉书·儒林列传》称休注训《论语》及其他书，“皆经纬典谟”，多述己见，“不与守文同说。”《隋书·经籍志》及《经典释文叙录》均未著录，亡佚已久。清末王仁俊《玉函山房辑佚书续编》据《北堂书钞》九十六及慧琳《一切经音义》六所引辑得《论语》何休注二条，而其文则与何晏注相同。疑《书钞》及慧琳所引何休并何晏之误，王辑未足据。何注本《公羊》义以阐述《论语》微言。清代公羊学兴起，刘逢禄撰《论语述何》、刘恭冕作《何休注训论语述》，俞樾辑《公羊解诂》中引《论语》者为《何劭公论语义》、戴望《论语注》据《公羊》义注《论语》，并能考见《论语》何休注遗义。近代人龙璋有辑本一卷，收入《小学菟佚下编补》。



## 论语周氏章句

东汉周氏撰。周氏姓名籍贯已不可考。是书与包咸注皆用《张侯论》。何晏《论语集解序》曾于《张侯论》下云：“包氏周氏章句出焉。”是书久佚，清马国翰《玉函山房辑佚书》辑有《论语周氏章句》一卷。

## 论语郑玄注

即《论语注》，或称《注论语》。东汉郑玄撰。十卷。玄（127—200），字康成。北海高密（今属山东）人。世称“后郑”，以别于郑兴、郑众父子。为汉代经学之集大成者，号为“郑学”。平生著述丰富，群经注以《毛诗笺》、《三礼注》影响最大。《论语注》以张禹所传《张侯论语》为底本，参考《齐论语》和《古文论语》汇注而成。何晏《论语集解序》：郑玄“就《鲁论篇章考之《齐》、《古》，为之注。”《隋书·经籍志》有著录，并分为十卷、九卷和《古文论语注》十卷等三种。《经典释文叙录》及两《唐志》并有郑众《论语注》十卷。《宋志》已不著录，疑亡于五代战乱中。清马国翰据陈鱣《论语古训》所辑郑注录入《玉函山房辑佚书》中。袁钧、孔广林、宋翔凤各有辑本十卷，分别收入《郑氏佚书》、《通德遗书所见录》、《浮溪精舍丛书》。《鸣沙石室古籍丛残》有郑注《论语》残本，乃清人所未见，可增补前人辑本。

## 孟子郑氏注

东汉郑玄撰。一卷。是书《隋书·经籍志》著录，《唐书·艺文志》亦著录七卷。清王仁俊辑为一卷，有《十三经汉注》本。

## 孟子赵氏注

东汉赵岐撰。十四卷。岐（约108—201），字邠卿，原名嘉，字台卿。京兆长陵（今陕西咸阳市东北）人。少博通经学，有才艺。娶马融侄女。初仕外郡，后召为司空掾，任皮氏长。因贬议宦官唐衡兄弟，家属宗亲皆被杀害。岐改名易字，逃于北海市中卖饼。得孙嵩救助，藏夹墙中数年。后唐衡败灭，乃出。延熹九年（166）擢为并州刺史，因党事免。后又遭党锢十余年，后官至太常，年九十余卒。是书又名《孟子章句》。两汉经学，一曰训诂，注音释义，考释名物典制；一曰章句，分章断句，串释义理。赵岐治章句之学，条析《孟子》内篇七篇章节句读而串释其义。每篇分为上下，凡十四卷，二百六十一章。每章之末，用韵语括其义理，称为章指。书前总序称《孟子题辞》。宋伪孙奭疏，尽删章指而散入疏中，赵注已非原本。1980年中华书局影印清阮元刊刻的《十三经注疏》本《孟子》校勘记附有章指。是书通行本有《四部丛刊》本和《四部备要》本。

## 论语周生氏义说

三国魏周生烈撰。一卷。生烈，一说姓周生，名烈（《三国志》裴松之注）敦煌（治今甘肃敦煌西）人，魏初征士，明帝时注经传。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》皆不载。唯何晏《集解》采之，凡十有四节。皇侃疏明标周生烈，而邢昺疏则省作周曰。马国翰辑录成帙。其说多为南宋朱熹《论语集注》所采用。其说“冉子退朝”（《论语·子路》），“谓罢朝于鲁君也。”与郑玄解“以冉有臣于季氏，故以朝为季氏之朝不合。说“乡原，德之贼也”（《论语·阳货》），为“所至之乡辄原其人情而为己意以待之，是贼乱德者也。”这与《孟子·尽心下》：“阉然媚于世也者，是乡原也”、何晏《集解》：“谓人不能刚毅而见人，辄原其趣向容媚而合之，言此所以贼德也”，意见相戾。有《玉函山房辑佚书》本。

## 孟子高氏章句

东汉高诱撰。诱，涿县（今属河北）人。少时受学于同县卢植。建安十年（205）任司空掾，旋任东郡濮阳令，后迁监河东。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》皆不载。久佚。清马国翰辑为一卷。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语王氏说

三国魏王朗撰。一卷。朗（？—228），字景兴，东海郟（今山东郟县北）人。为人高才博雅，性严整，慷慨多威仪。文帝时累官司空，封乐平乡侯。明帝即位，进封兰陵侯，转为司徒，卒后，谥为成侯。朗曾为《周易》、《春秋》、《孝经》、《周官》等书作注，又有奏议论记若干篇，今已佚。史传不言王朗注《论语》，阮孝绪《七录》、《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》亦不载。而皇侃《义疏》援引四节。一说谓当时实有著述，史偶失之。一说谓何晏作《集解》采孔安国、包咸、周氏、马融、郑玄、陈群、王肃、周生烈八家之说。王肃乃王朗之子，或者肃传父业，如续《易传》之类，朗说见肃书。皇侃及见而称之。其说“先行其言而后从之”（《论语·为政》），谓：“鄙意以为立言之谓乎！……言必可，则今后世准而从之，故后从之。”其说“加我数年，五十以学易，可以无大过矣”（《论语·述而》），谓鄙意以为《易》盖先圣之精义，后圣无间然者也。是以孔子即而因之，少而因之，少而诵习，恒以为务。称五十而学者，明重易之至，故令学者专精于此书，虽老不可以废倦。”其说“三人行，必有我师焉”（《论语·述而》），谓于时道消俗薄，鲜能崇贤尚胜，故托斯言以厉之。……或问曰，何不二人必云三人也？答曰，二人则彼此自好，各言我是，若有三人，则恒一人，见二人之有是非明也。”皆颇具新意。马国翰从皇侃，题到一家，名序王肃之上，借以见家学之渊源。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语程氏弼

三国吴程秉撰。卷数不详。秉字德枢，汝南南顿（今河南项城西）人。曾事郑玄，与刘熙考论大义，遂博通五经。士燮命为长史。孙权闻其名儒，以礼征之，拜为太子太傅。黄武中卒于官。是书《三国志·吴书》本传载录。今佚。



## 论语张氏注

三国吴张昭撰。昭（156—236），字子布，彭城（治今江苏徐州）人。少好学。东汉末，渡江南至扬州。孙策创业，命昭为长史、抚军中郎将。孙权行车骑将军，昭为军师。后拜昭为绥远将军，封由拳侯，而不用昭为相。昭以老病还官位及所统领。更拜辅吴将军、班亚三司，改封娄侯。卒，谥曰文侯。是书《三国志·吴书》本传著录，不著卷数，今佚。

## 论语陈氏义说

三国魏陈群撰。一卷。群（？—236），字长文，颍川许昌（今河南许昌东）人。初为名士孔融所赏识，由是显名。曹操辟为司空西曹掾属。魏国建，累迁尚书，制九品官人之法。曹丕称帝，迁镇军大将军，录尚书军。明帝即位，进封颍阴侯。谥为靖侯。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》皆不录，故佚亡已久。《集解序》：“近故司空陈群、太常王肃、博士周生烈皆为之义说。”《集解》采是书仅三节。其说“孝哉，闵子骞”（《论语·先进》），“言闵子骞为人，上事父母，下顺兄弟，动静尽善，故人不得有非闲之言也。”并引颜延之语云，“言之无闲，谓尽美也。”何晏《集解》、邢昺《疏》首句脱“闵”及“为人”三字，末句脱“也”字。故亦用来校勘字句。其说“季路问事鬼神”（《论语·先进》），言“鬼神及死事难明，语之无益，故不答也。”此说与《世说新语·简傲篇》刘孝标注引马融说正同。盖陈群多述前人，故何晏已引包氏、孔安国、马融、郑玄之注，就不再标“陈曰”。其说“蘧伯玉使人于孔子”（《论语·宪问》），言“再言使乎者，善之也，言使得其人也。”所说都重在阐发词句内含之义蕴。故名《义说》，邢昺《疏》云，“谓作注而说其义，故云义说。”马国翰袁录并参考皇、邢二《疏》校订字句，并附皇侃《疏》于各节之下，辑为一卷，以存一家之言。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语释疑

三国魏王弼撰。弼（226—249），字辅嗣。魏山阳（今河南焦作）人。少知名，好论儒道。正始中，曹爽擅政，以弼补台郎，然弼好玄胜谈，为魏晋玄学主要代表之一。正始七年（249）因事罢官，秋，病卒。著作有《周易略例》、《周易注》、《老子指略》、《老子注》及是书。《隋书·经籍志》载王弼《论语释疑》三卷，《唐书·艺文志》云二卷，陆德明《经典释文序录》与《隋志》同，今佚。马国翰从《释文》《正义》皇侃《疏》等采辑，共得四十节合为一卷。是书运用道家思想，以释其疑者。其说志于道，云“道者，无之称也。无不通也，无不由也，况之曰道。寂然无体，不可为象，是道不可为体，故但志慕而已”！其说“性相近”，云“近性者正，而即性非正，虽即性非正而能之正。譬如近火者热”。其说“天何言哉”，云“是以修本废言，则天而行化，以淳观之，则天地之心见于不言，寒暑代序，则不言之令行乎四时，天岂谆谆者哉！”皆道家语言。他认为孔圣与老氏一样弃伪巧，绝奸智，“推诚训俗，则民俗自化”，“是以圣人务使民皆归厚，不以探幽为明；务使奸伪不兴，不以先觉为贤。”故推崇孔圣，认为“圣人通远虑微，应变神化，浊乱不能污其洁，凶恶不能害其性。”在解释上，多与诸家殊别，如释“老彭”为“老聃、彭祖”；“厩焚”为“公厩”；“赐不受”为“不受爵”；“作者七人”为“伯夷、叔齐、虞仲、夷逸、朱张、柳下惠、少连”，等。虽非确训，然亦可广异闻，不失为一家之言。马国翰辑本收入《玉函山房辑佚书》。

## 论语集解

三国魏何晏撰。是书又名《集解论语》、《何晏集解》、《论语注疏》等，二十卷。另有十卷本并行于世。晏（？—249），字平叔。南阳宛（今河南南阳）人。汉大将军何进之孙。少随母为曹操收养。后娶魏金乡公主，累官尚书，典选举。因附曹爽而被司马懿所杀。少时以才秀知名，好老庄言。是魏晋玄学的开创者之一，又是玄学中“贵无”论的主要代表之一。著作除是书完整保存外，其余大多散失，少量残文存于《列子注》、《世语新语》之中。事迹见《三国志·魏志·何晏传》等。据《晋书·邓冲传》载：“初，冲与孙邕、曹羲、荀爽、何晏共集《论语》诸家训注之善者，记其姓名，因从其义；有不妥者，辄改易之，名曰《论语集解》。”可知是书为集体作品，或以何晏为亲贵，总领其事，故独称《何晏集解》。是书系今存最完整、最早的《论语》注本。卷次编排以《论语》的篇数为准。是书保存了不少汉代《论语》注家的思想，其中知名的有八家；孔安国、包咸、周氏、马融、陈群、郑玄、周生烈、王肃，标“子曰”、“包曰”等等；另外还有所谓的“旧说”、“或说”、“又一说”，不在八家之列。着重反映出当时玄学家推翻汉人的经学思想，别树“义理”，表达自己的玄学思想。即以《易》、《老》通《论语》，把儒家的“圣人”改造成玄学家的“圣人”。指出“大人即圣人，与天地合其德”（《论语集解·季氏注》）并认为“圣人以自然用”，主张“无为而治”，“德者无为，犹北辰之不移，而众星拱之”（《论语集解·为政注》）“任官得其人故无为而治”（《论语集解·卫灵公》注），这样百姓“将移风易俗归之淳素”（《论语集解·先进》注）。还将孔子的“仁”解释为顺乎自然，“仁者乐如山之安固，自然不动，而万物生焉”（《论语集解·雍也注》）。是书是研究《论语》中孔子及其弟子思想的重要作品，也是研究汉代《论语》学和魏晋玄学的重要资料之一，在学术史上有很高的价值。是书版本颇多，且又多与其他注疏合并刊行。通行本有：清光绪十五年（1889）德青传氏据唐卷子本影印《养庐丛书》本、清光绪八年（1882）遵义黎民据日本正平本影印《古逸丛书》本、清同治八年（1869）浙江书局据明崇祯永怀堂刻本校刻《十三经古注》本、清嘉庆二十一年（1816）扬州阮氏文选楼刻《十三经注疏》（附校勘记）本等。有关是书的研究，重要的有：南朝梁皇侃著《论语义疏》、唐陆德明著《论语音义》、宋邢昺著《论语注疏解经》、清刘宝楠著《论语正义》等。

## 论语王氏义说

三国魏王肃撰。一卷。肃（195—256），字子雍，东海郯（今山东郯城西南）人。历官散骑黄侍郎、散骑常侍领秘书监兼崇文观祭酒、侍中、河南尹、太常等。为司马昭之妻父。追赠卫将军，谥曰“景侯”。肃博通经籍，善贾逵、马融之学，而不好郑玄之学。曾不分今文、古文，采会异同，遍为群经作注，自成一派，而与郑学相对立，世称“王学”。所注《尚书》、《诗》、“三礼”、《左传》、《论语》及其父王朗所作《易传》在晋代皆列于学官。另有《圣证论》及文章百余篇等，原书均佚，有辑本。所伪造《孔子家语》（托名孔安国撰）、《孔丛子》（托名孔附撰）今存（一说《孔子家语》早于王肃，见李学勤《古文字学初阶》）。是书史《志》亦称《注》，何晏《集解序》与陈群、周生烈并云《义说》。梁阮孝绪《七录》有王肃《论语注》十卷，《隋书·经籍志》云亡。而《唐书·艺文志》、陆德明《经典释文序录》并有王肃《论语注》十卷。盖隋代散失，至唐复出，后又佚。唯何晏《集解》引凡三十九节，皇侃《义疏》、邢昺《疏》、韩愈《笔解》引肃说而非何氏所采者，又得七节，共四十六节。由马国翰辑为一卷。是书颇有特识：如注《论语·宪问》：“管仲不死纠难”，谓管仲、召忽之于公子纠，君臣之义未正成，故死之未足深嘉，不死未足多非。死事既难亦在于过厚。故仲尼但言管仲之功，亦不言召忽不当死也。”其说“不以人废言”（《论语·宪问》），谓：“不可以无德而废善言。”其说“巧言令色，鲜矣仁”（《论语·学而》），谓“巧言无实，令色无质。”而释《论语·阳货》所载此语云：“此章与《学而》篇同，弟子各记所闻，故重出之。”又其注《论语·雍也》：“觚不觚”，谓：“当时沉湎于酒，故曰觚不觚，言不知礼也。”所注说颇言之有理。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语讖

三国魏宋均注。一卷。是书又称《论语纬》。包括《比考讖》、《撰考讖》、《摘辅象》、《摘衰圣》、《素王受命讖》、《崇爵讖》、《纠滑讖》、《阴嬉讖》八种。阮孝绪《七录》有《论语讖》八卷，宋均注。两《唐志》并著录《论语纬》十卷，宋均注。唐以后散佚。《文选》注引中存有片断文字。如：孔子“自卫返鲁，删《诗》、《书》，修《春秋》（《文选·刘歆移书让太常博士》注引），“仲尼居乡，党卷怀道美。”（《文选·沈休文齐故安陆昭王玉碑文》注引）辑本有孙穀《古微书》，马国翰《玉函山房辑佚书》，黄奭《汉学堂丛书》，乔松年《纬攬》及日本《纬书集成》本等。

## 论语谯氏注

晋谯周撰。一卷。周（200—270），字允南。巴西西充（今四川阆中县西南）人。幼孤贫。耽古笃学，精研六经，尤善书札。诸葛亮领益州牧，任为劝学从事。累官光禄大夫。炎兴元年（263）冬，劝后主刘禅降魏，魏封周为阳城亭侯。泰始三年（267），应召至洛阳，任骑都尉，后升迁散骑常侍。著述颇丰。是书阮孝绪《七录》著录十卷，《隋书·经籍志》云，亡。《唐书·艺文志》不著录，而陆德明《经典释文序录》亦云十卷。今已佚亡。马国翰从《经典释文》注引转录“不亦乐乎”（《论语·学而》），注曰：“悦深而乐浅”一节。又从《续汉书·礼仪志》刘昭注引辑录“乡人雉”（《论语·乡党》），注曰：“雉，却之也，以苇矢射之”一节。共二节。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语卫氏集注

晋卫瓘撰。一卷。瓘（220—291），字伯玉。河东安邑（今山西夏县北）人。魏末任廷尉卿。晋武帝时，官至司空。惠帝初，进位太保，不久为贾后所杀。善草书。《隋书·经籍志》有卫瓘《集注论语》六卷。云：晋八卷，晋太保卫瓘注。梁有《论语补缺》二卷。《唐书·艺文志》有（南朝）宋明帝补《卫瓘论语注》十卷。陆德明《经典释文序录》云，《论语》晋有卫瓘《注》八卷，少二卷，宋明帝补缺。盖隋唐时是书非全佚，今则佚亡。《经释释文》、《论语正义》间引一二。马国翰采皇侃《义疏》及裴骃《史记集解》计得十三节（《马序》谓十五节，失之），辑成一卷。其注“十室之邑必有忠信如丘者，焉不如丘之好学也”（《论语·公冶长》），训“焉”为“安”，句属下，“言十室之邑虽小，必有忠信如我者也，安不如我之好学也？”与“谁能出不由户，何莫由斯道也”（《论语·雍也》）句法同例。又如注“出则事公卿，入则事父兄，丧事不教不勉，不为酒困，何有于我哉？”（《论语·子罕》）谓“三事为酒兴也。”皇侃申其义，云“案卫意言朝廷、闺门及有丧者，并不为酒所困，故云三事为酒也兴。”此虽不同时解，而为义颇长。昔宋明帝所以为其补缀遗编，盖必有心折于其论说者，惜今已无从得以窥其全豹。有《玉函山房辑佚书》本。



## 论语缪氏说

晋缪协撰。一卷。缪协，生平不详。是书阮孝绪《七录》、《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》、陆德明《经典释文序录》均不载，唯皇侃《义疏》引之。侃《疏序》称江熙集解《论语》十三家有缪播，而无缪协。马国翰就皇《疏》所引凡二十七节（实有二十九节，辑本《序》谓二十七节，实误）录为一卷，即附缪协之后。其说“巧言令色足恭”（《论语·公冶长》），谓：“恭者从物，凡人近情莫不欲人之从己。足恭者，以恭足于人意而不合于礼度，斯皆适人之适而曲媚于物也。”其说“好勇疾贫，乱也”（《论语·泰伯》），谓：“好勇则刚武，疾贫则多怨。以多怨之人习于武事，是使之为乱也。”其说“学如不及，犹恐失之”（《论语·泰伯》），谓：“中正曰，学自外来，非夫内足，恒不懈惰，乃得其用。如不及者已及之，犹恐失者未失也。言能恐失之则不失，如不及则能及也。”其说“勇者不惧”（《论语·子罕》）谓：“见义而为，不畏强御，故不惧也。”立说合乎事理，亦有辩证观点。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语旨序

晋缪播撰。一卷。播（？—309），字宣则，兰陵（今山东枣庄东南）人。才思敏捷，为人所称，初为司空祭酒，累迁太弟中庶子。怀帝即位（307），以播为给事黄门侍郎。俄转侍中，徙中书令，任遇日隆，专管诏命。后东海王司马越以播为己专权之障碍，入宫收斩之。是书《隋书·经籍志》著录三卷。《唐书·艺文志》著录二卷。《宋史·艺文志》不著录。故佚亡已久。马国翰辑录皇侃《义疏》所引十四节，合为一卷。又云：陆德明《经典释文序录》引一则，实无。其说“子见南子，子路不悦”（《论语·雍也》），解曰：“灵公无道，蒸庶困穷，钟救于夫子。物困不可以不救，理钟不可以不应。应救之道，必明有路，路有南子，故尼父见之。涅而不缁，则处污不辱，无可无不可。……贤者守节，怪之宜也。或以亦发孔子之答以晓众也。”其说于子路“子行三军，则谁与”（《论语·述而》）之问，解曰：“由（仲由字子路）之性也，以勇为累，常恐有失其分，觅功衒世。故因题目于回（颜回），举三军以倒问，将以叩道训，陶染情性，故夫子应以笃诲，以示厥中也。”其说宰我“三年之丧期”（《论语·阳货》）之问，解曰：“尔时礼坏乐崩，而三年不行。宰我不惧其往，以为圣人无微旨以戒将来，故假时人之谓，启愤于夫子，义在屈己以明道也立说具有独见，且师生发难送解，亦合《论语》标名之义。其他旨解皆清畅可诵。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语体略

晋郭象撰。一卷。象（252—312），字子玄。河南（今河南洛阳）人。少有才理，好老庄。不就辟召，以文论自娱。后辟司徒掾，任黄门侍郎，豫州牧长史，太傅主簿等官职。善清谈，为西晋名士、哲学家。时人咸以为王弼之亚。是书取名《体略》者，意谓粗略的体察，以表自谦之意。《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》并云二卷，陆德明《经典释文序录》未著目，盖是书在唐时唯秘阁有之，世少传者，今已散佚。然江熙《集解》列《论语》十三家有郭象，其言与卫瓘、范宁诸人同采。马国翰据皇侃《义疏》所引，辑录凡九节。其说不离玄宗，杂与道家思想。如释“导之以政，齐之以刑”（《论语·为政》），曰：“德者，得其性者也；礼者，体其情者也。情有可耻而性有所本。得其性则本至，体其情则知至。知耻则无刑而自齐，本至则无制而自正。”又如释“子路问君子”（《论语·宪问》）云：“百姓百品，万国殊风。以不治治之，乃得其极。若欲修己以治之，虽尧舜必病，况君子乎？今尧舜非修之也。万物自无为而治，若天之自高，地之自厚，日月之明，云行雨施而已，故能夷畅条达，曲成不遗而无病也。”都体现了“造物者无主而物各自造”，“物各自生而无所出焉”（《庄子·齐物论注》），“掘然自得而独化”（《庄子·大宗师注》），“独化于玄冥之境”（《庄子注·序》）的思想。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语隐义注

撰者不详。一卷。《隋书·经籍志》载《论语隐》一卷，郭象撰，佚亡。又有《论语隐义注》三卷，不云撰者，亦亡。朱彝尊《经义考》云，《论语隐》，《七录》载一卷。《亡名氏论语隐义》，佚。又《论语隐义注》三卷，佚。马国翰谓，郭书以《隐》名，兹云《隐义注》者，疑是后人衍象义而注之。《唐书·艺文志》称《义注隐》，盖误倒其文。《注疏》不见称述，惟《白氏六帖》、《太平御览》引凡三节（马《序》作二节，失之）。或题《隐义》，或题《隐义注》。如注《论语·先进》：“若由也，不得其死然”，谓“卫蒯聩乱，子路兴师往。有狐黯当师曰，子欲入邪？曰，然。黯从城上下麻绳钩子路半城，问曰，为师邪？为君邪？曰，在君为君，在师为师。黯因投之，折其左股，不死。黯开城欲杀之，子路目如明星之光曜，黯不能前。谓畏子之目，愿覆之。子路以衣袂覆目，黯遂杀之”。此条引自《御览》，《经义考》载于《亡名氏论语隐义》。又如注《论语·微子》：“子路从而后”，谓“孔子至蔡，假于客舍，夜，人有取孔子一只履去，盗者置履于受盗家。孔子履长一尺四寸，与凡人履异”。此条亦引自《御览》，《经义考》载于《论语隐义注》。再如注《论语·阳货》：“苟患失之，无所不至矣”，谓“齐桓公北伐中山还，倚柱叹曰，天下珍物悉易得，未得人肉食。易牙归，断其儿两手以啖君”。此条引自《白帖》，《经义考》未载。其语体似小说，与郭象《体略》不类，盖皆是注者以街巷异闻附益。有清马国翰《玉函山房辑佚书》本。

## 论语蔡氏注

晋蔡谟撰。一卷。谟（281—356），字道明，陈留考城（今河南民权东北）人。东晋初为东中郎将司马绍参军，累迁侍中，封济阳男，历迁太常。康帝即位，征拜右光禄大夫。穆帝时，领司徒。后频繁称疾退位，被免为庶人。卒，诏赠侍中、司空，谥曰文穆。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》均未著录。皇侃《疏序》称，江熙所集《论语》十三家有蔡谟，盖皇《疏》所征乃得之《江氏集解》。其后，陆德明《经典释文序录》、邢昺《疏》，皆本于皇《疏》亦有征引。《释文》于“夫子矢之”（《论语·雍也》）一节，引蔡云：“陈也。”邢《疏》亦引此句，下复有“夫子为子路矢，陈天命也”一语。唯不及皇《疏》全备。皇《疏》引蔡云：“矢，陈也。皋陶矢厥谋也。《春秋经》曰，公矢鱼于棠，皆是也。夫子为子路矢，陈天命，非誓也。”又如注“纣之不善，不如是之甚也”（《论语·子张》）一节，云：“圣人之化由群贤之辅，**閹**主之乱由众恶之党，是以有君无臣，宋襄以败，卫灵无道。夫奚其丧？言一纣之不善，其乱不得如是之甚，身居下流，天下恶人皆归之，是故亡也。”皇侃申其义曰：“若如蔡谟意，是天下恶人皆助纣恶，故失天下耳！若直置一纣，则不能如是甚也。”是书前有《论语蔡氏注序》曰：“物有大而不普小而兼通者，譬如巨镜百寻所照必偏，明珠一寸鉴包六合。”皇侃申其义曰：“以蔡公斯喻，故言《论语》小而圆通，有如明珠；诸典大而偏用，譬若巨镜。诚哉！是言也。”马国翰采辑，更得八节，录为一卷。其辨正时说，多有可取。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语孙氏集解

晋孙绰撰。一卷。绰（约301—380），字兴公，太原中都（今山西平遥西北）人。博学善属文，官廷尉卿，领著作郎。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》并称十卷，陆德明《经典释文序录》亦称十卷。今佚。马国翰采皇侃《义疏》尚得三十一节，又《释文》引“不至于谷”一事，合为一卷。是集解蕴味宏深而词饶清丽。如注“五十而知天命”，曰：“大易之数五十，天地万物之理究矣，以知命之年通致命之道，穷学尽数，可以得之，不必皆生而知之也，此勉学者之至言也。”又如注“晏平仲善与人交，久而敬之”，曰“交有倾盖如旧，亦有白首如新，隆始者易，克终者难，敦厚不渝，其道可久，所以难也，故仲尼表焉！”所注颇具风韵。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语庚氏释

晋庾翼撰。一卷。翼（305—345），字稚恭。颍川鄢陵（今河南鄢陵西北）人。咸康六年（340）其兄庾亮死，代镇武昌，任都督江荆司雍梁益六州诸军事、荆州刺史。以北伐为己任，建元元年（343）移屯襄阳，征发所统六州内的车牛驴马和地主的奴仆当兵，遭豪强地主的强烈反对，不久病卒。阮孝绪《七录》有庾翼《论语释》一卷。《隋书·经籍志》云，梁有《论语释》一卷，庾翼撰，亡。马国翰据皇侃《义疏》辑录其释“子畏于匡”（《论语·先进》）一节。谓：“颜子未能尽穷理之妙。妙有未尽，则不可以涉险津；理有未穷，则不可以冒屯路。故贤不遭圣运，否则必隐，圣不值贤，微言不显。是以夫子因畏匡而发问，颜子体其旨而仰酬，称入室为指南，启门徒以出处，岂圣贤之诚言互相与起予者也。”文笔秀整，大似论体，其摘取发挥类似后世之制义。有《玉函山房辑佚书》本。

## 孟子綦母氏注

晋綦母邃撰。一卷。《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》皆载，梁有《孟子》九卷，綦母邃注，亡。清马国翰辑为一卷，有《玉函山房辑佚书》本。



## 论语梁氏注释

晋梁颢撰。一卷。阮孝绪《七录》著录颢注《论语》十卷。《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》亦云，梁颢注《论语》十卷。久佚。皇侃《义疏》于“子禽问子贡”章（《论语·学而》）引其二说，原标梁冀。盖冀与颢音相同义亦相近，而通用之。其释“夫子温良恭俭让以得之”（《论语·学而》），曰：“夫子所至之国，入其境观察风俗以知其政教。其民温良，则其政教之温良也；其民恭俭让，则（其君）政教之恭俭让也。孔子但见其民，则知其君政教之得失也。”其释“夫子之求之也，其诸异乎人之求之与？”（《论语·学而》），曰：“凡人求闻见乃知耳，夫子观化以知之，与凡人异也。”有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语袁氏注

晋袁乔撰。一卷。乔（312—347），字彦叔。陈郡阳夏（今河南太康）人。博学有文才。桓温以为司马，拜江夏相，佐温伐李势。后进号龙骧将军，封湘西伯，卒谥简。是书已久佚亡，唯见皇侃《义疏》称引，仅称袁氏。《晋书》本传明载乔注《论语》，阮孝绪《七录》载袁乔《论语释》十卷，《隋书·经籍志》载，梁有益州刺史袁乔注《论语》十卷，亡。《唐书·艺文志》同。陆德明《经典释文序录》亦云，袁乔注《论语》十卷，据皇侃《义疏》序称，江熙集《论语》十三家有晋江夏太守陈国袁弘，字叔度。马国翰考证，袁弘亦见《晋书》，不言注《论语》。“彦”、“度”形似，后又倒作“叔度”。又弘字彦伯，乔字彦叔，同为陈郡人，又都居官江夏，传者不察，因而误“乔”为“弘”。又今人吴承仕《经典释文序录疏证》补考，引《论语·为政》“人而无信”《疏》云，“江熙称彦升”等，认为“升”即“叔”字隶体之讹，彦叔为袁乔字，然则江氏《集注》所引正袁乔义也。可见袁弘乃袁乔之误。皇侃《疏》所引凡十九节，马国翰辑为一卷。所注简明，概其要旨。如注“传不习乎”（《论语·学而》），曰：“常恐传先师之言不能习也，以古人言必称师也。”其注“虽执鞭之士，吾亦为之”（《论语·述而》），曰：“执鞭，君之御士，亦有禄位于朝也。”其注“其然？岂其然乎？”（《论语·宪问》），曰：“其然，然之也。此其善之者，恐其不能，故设疑辞。”其注“见善如不及”（《论语·季氏》），曰：“恒恐失之，故驰而及之也。”有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语虞氏赞注

晋虞喜撰。一卷。喜字仲宁。余姚（今属浙江）人。博学好古，累征不起，专心经传，著述颇丰。《隋书·经籍志》载，梁有《新书对张论》十卷，虞喜撰，亡。《册府元龟》作《新书讨张论语》十卷。吴承仕《经典释文序录疏证》疑“对张”、“讨张”，盖为讨论《张侯论语》而作。《隋书·经籍志》又载《论语》九卷，郑玄注。而《唐书·艺文志》载虞喜《赞郑玄论语注》十卷。陆德明《经典释文序录》不著录赞注之名，则是书已佚亡。今唯皇侃《义疏》载其二节。其注“仲弓问子桑伯子”（《论语·雍也》）一节，考郑玄《注》引《左传》秦有公孙枝，字子桑，则以子桑伯子为秦大夫。王肃则曰，伯子，书传无见焉。虞氏乃取《说苑·脩文》所载：孔子见子桑伯子，子桑伯子不衣冠而处。孔子认为“其质美而无文，吾欲说而文之”一事，说明子桑伯子并非秦大夫，书传亦有记载，以隐规郑玄之失误，且以弥补王肃的缺陷。又如注“色斯举矣，翔而后集”（《论语·乡党》）一节，曰：“此以人事喻于雉也。雉之为物，精傲难狎，譬人在乱世，去危就安，当如雉也。……供犹设也。言子路见雉在山梁，因设食物以张之，雉性明傲，知其非常，三嗅而作，不食其供也。”《论语·乡党》这段文字，历来费解，虞氏此注，亦可谓一说。马国翰辑为一卷，有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语江氏集解

晋江熙撰。二卷。熙字太和。据皇侃《义疏》列《论语》注十三家：卫瓘、缪播、栾肇、郭象、蔡谟、袁宏（一说乃袁乔之误）、江淳、蔡系、李充、孙绰、周怀、范宁、王珉（一作王琰）为江熙所集，取众说以成书，故名《集解》。《隋书·经籍志》称《集解论语》。

《唐书·艺文志》云《江熙集解》，并云十卷。陆德明《经典释文序录》云十二卷，或并目而数。今已佚。清马国翰据皇《疏》所引九十余节，邢昺《疏》引二节，辑为上下二卷。虽残缺不全，然与卫、缪等诸家相互参阅，则有晋一代之说《论语》者，得失同异，都备于此矣。赵希弁《郡斋读书后志》引《皇侃序》谓“熙所集，世谓其行事虽时近诡异，而援证精博。”如其解“子曰赐也始可与言诗已矣，告诸往而知来者”（《论语·学而》），云：“古者赋诗见志，子贡意见，故曰可与言诗矣。所贵悟言者，既得其言，又得其旨也。告往事而知将来，谓闻夷、齐之贤，可以知不为卫君。不欲指言其语，故举其类耳。”所以为后学所宗。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语栾氏释疑

晋栾肇撰。一卷。肇官尚书郎。《隋书·经籍志》载，栾肇《论语释疑》十卷，又云梁有《论语驳序》二卷，亦肇撰。《唐书·艺文志》亦著录。陆氏《释文》亦云栾肇《释疑》十卷。皆佚亡。马国翰就皇侃《义疏》及裴骅《史记集解》所引辑得十六节，辑为一卷，据《隋志》存目题曰《论语释疑》，今加“栾氏”，以别于王弼《论语释疑》。是书似重辩驳。如释“君子无所争”节（《论语·八佾》），曰“君子于射，讲艺明训，考德观贤，繁揖让以成礼，崇五善以兴教，故曰君子无所争。”又曰：“射，仁道也。发而不中不怨胜己者，反求诸己而已，因称此言以证无争焉。”又曰：“今说者云，必于射而后有争，此为反论，文背《周官》，违《礼记》而后有争之言，得通考诸经传，则无争之证益明矣。”进行反复论辩，以说明“君子无争”。其他如释“子贡问赐也何如？子曰‘瑚璉’也”（《论语·公冶长》）以及“子疾病，子路请祷”（《论语·述而》）诸节，皆辩论之文，亦似驳序之文。至于“文莫”（《论语·述而》）一节，云“燕齐谓勉强为文莫”，明杨慎《丹铅总录》援引时写明栾肇《论语驳》。然如今书无明证，故《释疑》与《驳序》已不能区分。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语张氏注

晋张凭撰。一卷。凭字长宗。吴郡（今江苏苏州）人。少聪慧，举孝廉。晋简文帝时为太常博士，官至吏部郎、御史中丞。是书《七录》著录十卷，《隋书·经籍志》注梁有十卷，亡。而《隋志》别有《论语释》一卷，云张凭撰。马国翰认为“或者裒辑散佚，十存其一欤！”《唐书·艺文志》不著录，而陆德明《经典释文序录》有之，亦称十卷。盖录存旧目，实未见全书。久佚。马国翰就皇侃《义疏》引有十二节，辑为一卷。其解“子使漆雕开仕。对曰，吾斯之未能信”（《论语·公冶长》）曰：“鲁君之诚，未洽于民，故曰未能信也。”其解“乡原”（《论语·阳货》）曰：“乡原，原乡也，孔子乡人，故曰乡原也。”皆立异说而实穿凿，殊无足取。然如说“民可使由之，不可使知之”（《论语·泰伯》），曰：“为政以德，则各得其性，天下日用而不知，故曰不可使知之。若为政以刑，则防民之为奸，民知有防而为奸弥巧，故曰不可使知之。言为政当以德民由之而已，不可用刑民知其术也。”盖能以经诂经，深得圣人言外之旨。其他粹义，亦多类此。《晋书·刘惔传》记晋简文帝召之与语，曾慨叹“张凭勃率为理窟”，即此断简残编，犹想见其研究覃思之功力。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语李氏集注

晋李充撰。二卷。充（约323年前后在世），字弘度。江夏（今湖北安陆）人。官大著作郎、中书郎等职。《七录》载充《论语释》一卷，至隋已亡。《隋书·经籍志》别有《论语》十卷，晋著作郎李充注。《唐书·艺文志》、《经典释文序录》并同。郑樵《通志·艺文略》有之，而《宋史·艺文志》不载，则此书已佚，樵仅据旧目录之。马国翰据皇侃《义疏》引有五十节，又据裴驷《史记集解》引一节，辑为二卷。是书不重字义的考据，而贵词句的诠释。如释“人不知而不愠”（《论语·学而》），曰“何注：愠，怒也。君子忠恕，诲人不倦，何怒之有乎？明夫学者始于时习，中于讲肆，晚于教授者也。”又如释“六十而耳顺”（《论语·为政》），曰“耳顺者，听先王之法言则知先王之德行，从帝之则，莫逆于心，心与耳相从，故曰耳顺也。”又如释“古者言之不出，耻躬之不逮也”（《论语·里仁》），曰：“夫轻诺者必寡信，多易者多难，是以古人难之也。”所释颇有独见。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语殷氏解

晋殷仲堪撰。一卷。仲堪（？—399），东晋陈郡（治今河南淮阳）人。出身士族。孝武帝时，任都督荆、益、宁三州军事、荆州刺史，镇江陵。后桓玄兼并荆州，仲堪战败被俘自杀。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》均不著录，陆德明《经典释文序录》亦未著录。唯皇侃《义疏》引有九节，马国翰辑成一卷。在排列、篇名上，将《论语·先进》“子张问善人之道”与“论笃是与”二节并为一节；又《宪问》题曰《宪问耻》，与他本不同。其解“子张问善人之道”（《论语·先进》），曰：“夫善者，淳穆之性，体之自然，虽不拟步往迹，不能入闾奥室，论笃质正，君子之一致焉。”又解“有德者必有言”（《论语·宪问》），曰：“修理蹈道德之义也，由德有言，言则末矣！末可矫而本无假，故有德者必有言，有言者不必有德也。”其解“君子无众寡”（《论语·尧曰》），曰：“君子处心，以虚接物以为敬，不以众寡异情，大小改意，无所敢慢，斯不骄也。”亦有新意。有《玉函山房辑佚书》本。



## 论语范氏注

晋范宁撰。一卷。宁（339—401），字武子。南阳顺阳（今河南浙川东）人。历官余杭令、临淮太守、中书侍郎、豫章太守，后免官。少笃学，多所通览。恶玄风使儒学日替，斥王弼、何晏之罪深于桀、纣。勤经学，终年不辍。撰成《春秋谷梁传集解》十二卷。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》皆不载，江熙集解《论语》十三家有范宁，书亦佚。梁皇侃作《义疏》时及见之，故亟引范说。又裴驸《史记集解》亦间称引，陆德明《经典释文》引止二例。马国翰一并采录共得四十八节，辑为一卷。比之解经，间与旧注不同。如注“宰予昼寝”（《论语·公冶长》），曰：“夫宰予者升堂四科之流也，岂不免乎昼寝之咎，以貽朽粪之讥乎？时无师徒共明劝诱之教，故托夫弊迹以为发起也。”注泰伯“三以天下让”（《论语·泰伯》），兼用两释以实所让之事，而曰：“诡道合权，隐而不彰，故民无得而称乃大德也。”说“席不正不坐”（《论语·乡党》），曰：“正席所以恭敬也。如《礼》所言，诸侯之席三重，大夫再重，是各有其正者也。”其注不苟随俗，能发前人所未发。其他训诂亦具有典则，如训“贫而无谄”（《论语·学而》），曰：“不以正道求人为谄也。”训“公绰之不欲”（《论语·宪问》），曰：“不欲，不营财利也。”范宁崇尚儒雅之学，贬抑虚浮之俗，如训“性相近也，习相远也”（《论语·阳货》），曰：“人生而静，天之性也，感于物而动，性之欲也，斯相近也。习洙泗之教为君子，习申商之术为小人，斯相远也。”《隋志》有《论语别义》十卷，范廙撰。赵希弁《郡斋读书后志》谓范廙或是范宁之误，录以备考。有《玉函山房辑佚书本》。

## 论语琳公说

南朝宋释慧琳撰。一卷。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》均不著录。仅皇侃《义疏》、邢昺《疏》引有四节，马国翰辑为一卷。其说颇新巧，有思致。如说“宰予昼寝”（《论语·公冶长》），曰：“宰予见时后学之徒，将有懈废之心生，故假昼寝以发夫子切磋之教，所谓互为影响者也。”其说“互乡难与言，童子见”（《论语·述而》，而辑佚书载入《论语·公冶长》，误），曰：“此八字通为一句，言此乡有一童子，难与言耳，非一乡皆专恶也。”邢昺《疏》申其义曰：“非是一乡皆难与言也。”其说“岁寒，然后知松柏之后凋也”（《论语·子罕》），曰：“夫岁寒，别木遭困，别土寒严霜降，知松柏之后凋，谓非凡木也。遭乱世，小人自变，君子不改其操也。”其说“以不教民战，是谓弃之。”（《论语·子路》）曰：“言德教不及于民，而令就战，民无不死也，必致破败，故曰弃也。”有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语颜氏说

南朝宋颜延之撰。一卷。延之（384—456），字延年，琅琊临沂（今山东临沂）人。少孤贫，好读书。晋时为豫章公世子中军行参军。入宋为太子舍人。少帝即位，出任始安太守，文帝时任中书侍郎，转太子中庶子领步兵校尉。孝武帝时官至金紫光禄大夫。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》均未著录。邢昺《疏》于“知及之”章引其说。皇侃《义疏》引与邢《疏》同。马国翰辑得十五节，合为一卷。其说经颇有文采，雕词炼句，铿锵有声。如其说“色难”（《论语·为政》），曰：“夫气色和则情志通。善养亲之志者，必先和其色，故曰‘色难’。”其说“以约失之者，鲜矣”（《论语·里仁》），曰：“秉小居薄，众之所与。执多处丰，物之所去也。”其说“君子所贵乎道者三”（《论语·泰伯》），曰：“动容则人敬其仪，故暴慢息也；正色则人达其诚，信者立也；出辞则人乐其义，故鄙倍绝也。”其说：“知及之”（《论语·卫灵公》）一节，曰：“智以通其变，仁以安其性，庄以安其慢，礼以安其情，化民之善，必备此四者也。”有《玉函山房辑佚书》本。

## 中庸传

南朝宋戴颛撰。二卷。《隋书·经籍志·礼类》有《礼记中庸传》二卷。今佚。两《唐志》均著录戴颛《中庸传》三卷。

## 论语顾氏注

南朝齐顾欢撰。一卷。欢（420—483），字景怡，一字玄平。齐吴郡盐官（今浙江海宁）人。家贫而好学，隐居不仕。永明元年（483），召为太学博士，不起。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》均不著录，陆德明《经典释文序录》亦不称之，盖隋唐时已佚。马国翰据皇侃《义疏》引有八节，哀辑成卷。其注“与其洁也，不保其往也”（《论语·述而》），曰：“往，谓前日之行也。夫人之为行，未必可一，或有始有终，或先迷后得。故教诲之道，洁则与之，往日行，非我所保也。”又注“回也其庶乎屡空”（《论语·先进》），曰：“夫无欲于无欲者，圣人之常也。有欲于无欲者，圣人之分也。二欲同无，故全空以目圣，一有一无，故每虚以称贤。贤人自有观之，则无欲于有欲，自无观之，则有欲于无欲，虚而未尽，非屡如何？”有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语沈氏训注

南朝齐沈士撰。一卷。士一作麟士，或作麟士，字云祯，人称沈居士。武康（今浙江钱塘）人。隐居讲经教授，著书立说，不就官。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》皆不著录，朱彝尊《经义考》云，沈士《论语训注》佚，盖据《本传》为言。陆德明《经典释文序录》、邢昺《疏》均不见称述。马国翰据皇侃《义疏》引沈居士说凡七节，辑为一卷。其说“导之以政”（《论语·为政》）一节，曰：“夫立政以制物，物则矫以从之；用刑以齐物，物则巧以避之。矫则迹从而心不化，巧避则苟免而情不耻，由失其自然之性也。若道之以德，使物各得其性，则皆用心，不矫其真，各体其情，则皆知耻，而自正也。”又其说“鸟兽不可与同群”（《论语·微子》）一节，曰：“世乱，贤者宜隐而全身，圣人宜出而宏物。故自明我道以救大伦，彼（指长沮、桀溺）之绝迹隐世，实由世乱，我（指孔子）之蒙尘栖遑，亦以道丧，此即彼与我同患世也。……言天下人自各有道，我不以我道易彼，彼亦不使彼道易我，自各处其宜也。”义涉玄宗，而文笔清俊，颇存六朝之文风。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语熊氏说

南朝梁熊理撰。一卷。《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》、陆德明《经典释文序录》等皆不著录。唯皇侃《义疏》中引有六节，马国翰辑为一卷。其说“五十而知天命”（《论语·为政》），曰：“既了人事之成败，遂推天命之期运，不以可否系其理治，不以穷通易其志也。”其说“君子不器”（《论语·为政》），曰：“器以名可系其用，贤以才可济其世。业无常分，故不守一名；用有定施，故舟车殊功也。”其说“孰先传焉，孰后倦焉”（《论语·子张》），曰：“凡童蒙初学，固宜闻渐日进，阶粗入妙，故先且启之以小事，后将教之以大道也。”其说“慎终追远，民德归厚矣”（《论语·学而》），曰：“欣新忘旧，近情之常累；信近负远，义士之所弃。是以慎终如始，则鲜有败事；平生不忘，则久人敬之也。”立说乃自我作故，有感而发，且文从字顺，不失为一家之言。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语梁武帝注

南朝梁武帝萧衍撰。一卷。梁武帝（464—549），字叔达，小字练儿。南兰陵（今江苏常州西北）人。祖为汉相国萧何。曾任齐雍州刺史，镇守襄阳。乘齐内乱，起兵夺取帝位，建立梁国。502—549年在位。在位期间，起用寒族典掌机要，又重用土族，扩大诸王权力。删定律令，兴办学校，尊崇佛教，广建佛寺，曾三次舍身同泰寺。中大同二年（547）接受东魏大将侯景的归降。后二年景引兵渡江，攻破都城，遂为侯景幽禁，忧愤而死。葬脩陵（今江苏丹阳）。谥武皇帝，庙号高祖。撰有《群经讲疏》二百余卷，另有多种著作，皆已散佚。今存明人辑本《梁武帝御制集》。是书《梁书》、《南史》之《武梁本纪》，皆不载，《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》亦不载。陆德明《经典释文序录》引二节，李匡乂《资暇集》引一节。陆、李皆唐人，必有所本。马国翰辑为一卷。其注“事君数”（《论语·里仁》），曰：“数，色具反，谓数己之功劳也。”注“可使治其赋也”（《论语·公冶长》），曰：“赋，《鲁论》作傅。”又注“宰予昼寝”（《论语·公冶长》），曰昼当作画字言，其绘画寝室，故夫子叹朽木不可雕，粪土之墙不可圻。”其后，韩愈《论语笔解》亦谓“昼乃画之误。画寝乃绘画寝室。”疑即本之是书。有《玉函山房辑佚书》本。



## 中庸讲疏

南朝梁武帝萧衍撰。一卷。是书《隋书·经籍志·礼类》著录。今佚。

## 论语褚氏义疏

南朝梁褚仲都撰。一卷。《隋书·经籍志》有褚仲都《论语义疏》十卷，而《唐书·艺文志》作《论语讲疏》十卷。已佚。马国翰谓：“萧梁之代，作《义疏》者，褚、皇二家，皇《疏》宋世犹存，故邢昺作《正义》本之。邢《疏》行而皇《疏》稍隐。今得日本人传之，皇《疏》晦而复显。而褚《疏》则湮绝无闻。”犹幸从皇侃《疏》中引“觚不觚”（《论语·雍也》）一节，褚曰：“作觚而不用觚法，觚终不成。犹为政而不用政法，岂成哉？世为政不用政法，故再言焉！”有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语沈氏说

南朝梁沈峭撰。一卷。一说“峭”即“峻”字之误。峻字士嵩。武康（今浙江钱塘）人。家世农夫，至峻，好学，师事宗人沈麟士，官中书通事舍人，出为武康令。一说峭也许是峻之族人。是书《隋书·经籍志》、《唐书·艺文志》、陆德明《经典释文序录》皆不著录。久佚。唯皇佩《义疏》引沈氏说“孟懿子问孝”四章（《论语·为政》），曰：“夫应教纷纭，常系汲引，经营流世，每存急疾。今世万途难以同对，互举一事以训来问，来问之训纵横异辙，则孝道之广亦已明矣！”录以与 士、叔明相次，以备参考稽核。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语集解义疏

南朝梁皇侃撰。一名《论语义疏》、《论语疏》，旧提魏何晏注，梁皇侃疏。侃（488—545），一作皇侃。吴郡（治今江苏苏州）人。经学家。曾任国子助教、员外散骑侍郎。受业于会稽贺场。尤明“三礼”《孝经》、《论语》。是书十卷。南宋时亡佚，惟唐时旧本流传日本，至清代康熙、乾隆年间，则由日本返回中国，收进《四库全书》，《古经解汇函》亦有刻本，为南朝经疏仅存于今者。卷首载有《四库全书提要》和皇侃《论语集解义疏序》。皇侃序云：“门人痛微言一绝，景行莫书，于是僉陈往训，各记旧闻，撰为此书。成为实录，上以尊仰圣师，下以垂轨万代。按此书既是论答述之事，宜以论为其名，故名为《论语》也。”是书以何晏《论语集解》为之义疏。自何晏《集解》以迄梁、陈之间，注《论语》者颇多。皇侃是书所引有十三家之多，据江熙所集，即晋卫瓘、缪播、栾肇、郭象、蔡謨、袁弘（一说乃袁乔之误）、江淳、蔡系、李充、孙绰、周怀、范宁、王珉（一作王琰）。今本皇《疏》于江《集》十三家中，唯蔡系、周怀、王珉三家不见称述。其引取诸通说在江《集》外者凡二十八家。何晏所集《鲁论》七家，又采《古论》孔注为八家，并何为九家；江熙所集十三家，并江为十四家；皇《疏》所引二十八家，并皇为二十九家；通为五十二家。除重复及皇《疏》不见征引者外，得孔安国，马融、郑玄、包咸、周氏、陈群、王肃、周生烈、何晏等四十六家（吴承仕《经典释文序录疏证》作“何晏所集七家。通为五十一家。除重复等外四十五家。”可能孔安国未计在内）。其称“旧说”、“或说”、“又一通”、“又一说”者，不在此数。自汉迄梁，《论语》义具在是矣。皇侃自谓“侃今所讲，先通何《集》，若江《集》中诸人有可采者，亦附而申之。其又别有通儒解释，于何《集》无妨者，亦引取为说，以示广闻也。”是书颇采华辞以饰经说。如疏《学而》，“言降圣以下皆须学成。故《学记》云：玉不琢，不成器；人不学，不知道。是明必须学乃成。此书既遍该众典，以教一切，故以《学而》为先也。”是书所引经文，与今本《论语》亦多异同，如“举一隅”句下有“而示之”三字。“夫子言性与天道不可得而闻也”下有“已矣”二字。至“临之以庄则敬”作“临民之以庄则敬”，多一“民”字，或传写误衍。虽字句或有小异，而大旨悉合。邢昺《疏》因是书所采诸儒之说尤多。《宋史·艺文志》称之为：“博极群书，补诸书之未至，为后学所宗。”是一部影响颇大，颇有参考价值的《论语》义

疏。有《四库全书》、《丛书集成》本。

## 论语太史氏集解

南朝梁太史叔明撰。一卷。叔明，乌程（今浙江吴兴南）人。少善庄老，兼通《孝经》、《论语》，尤精“三礼”。每讲说，听者常五百余人。历官国子助教。阮孝绪《七录》云，太史叔明《论语集解》十卷；《隋书·经籍志》云，梁有太史叔明《集解》十卷，亡。今其佚说，诸书罕引。唯皇侃《义疏》爰引二节，马国翰裒辑成帙。其说“夫子之言性与天道不可得而闻也”（《论语·公冶长》），曰：“是夫子死后七子之徒，追思曩日圣师平生之德音难可复，值六籍即有性与天道，但垂于世者可踪，故千载之下可得而闻也。至于口说言吐性与天道，蕴藉之深，止乎身者难继，不可得而闻也。”其说“回也其庶乎屡空”（《论语·先进》），曰：“按其遗仁义，忘礼乐，隳肢体，黜聪明，坐忘大通，此忘有之义也。忘有顿尽，非空如何？若以圣人验之，圣人忘忘，大贤不能忘忘，不能忘忘，复为未尽。一未一空，故屡名生也焉！”语涉冲虚，出入释氏，与王弼、郭象二家相近。有《玉函山房辑佚书》本。

## 论语疏

唐贾公彦撰。十五卷。贾公彦，生活于唐代前期，精通《三礼》。永徽中（650—655），官至太学博士。孔颖达撰《五经正义》，公彦参予其事。所独自撰著而为人注目者，有《周礼疏》、《仪礼疏》。此外，另撰有《论语疏》，惜其书亡佚甚早，今已难言其详。

## 论语注

唐韩愈撰。十卷。韩愈（768—824），河南河阳（今河南孟县）人。祖籍昌黎（今河北通县东），故亦称韩昌黎。愈生三岁而孤，兄嫂养之。幼年刻苦学儒，日记数千言，及长，尽通《六经》，擢进士第，官至京兆尹、御史大夫。他一生宏扬儒学，首倡“道统说”，提出由尧舜到周孔有一个递相传承的道，道的核心是仁与义。他发展战国以来的“性三品说”，分析性与情各自的内涵、性与情的关系、性情各品的发展趋势，建立起儒家相当系统、完整的人性学理论体系。其《论语注》是其研读《论语》的心得体会，《新唐书·艺文志》将其列为唐人研究论语的重要著作。然是书亡佚甚早，体例与内容已难言其详。



## 论语笔解

旧题唐韩愈、李翱撰。二卷。韩愈生平见“论语注”条。李翱（772—841），字习之，陇西成纪（今甘肃秦安县北）人。幼勤于儒学，博雅好古，贞元十四年（798）中进士第，官至谏议大夫、中书舍人。在学术上，他追随韩愈，以师友相称。其主要贡献是阐扬儒家人性学说，撰《复性书》，同佛家的“佛性”学说相对抗。他与韩愈一起同尊子思、孟轲，共同宏扬《中庸》、《大学》的思想学说，使《孟子》与《大学》《中庸》在儒学经典中的地位显著提高。至宋儒以二者与《论语》并举为《四书》，又使《四书》与《五经》居于同等地位，韩、李二人乃有启源之功。《论语笔解》是二人共同研习《论语》的结晶，注中以“韩曰”、“李曰”相区别。《笔解》的内容主要有四个方面，一是改动原文原字。如《论语·公冶长篇》“宰予昼寝”，韩愈以为“昼当为画字之误也。”《雍也篇》：“人之生也直”，韩、李皆认为“直当为德字之误也。”二是修改前人注解。如《里仁篇》“君子怀德，小人怀土，君子怀刑，小人怀惠”，旧注将其分别作解，韩、李将其作为一个整体诠释，使解说更深入一层。三是韩、李二人互相呼应，共创新说。如《阳货篇》中“六言六蔽”的解说，韩愈分为前三种和后三种，以为前三种是泛指，后三种是针对子路的个性而发；李翱在此基础上引申，强调通过学习才能克服和纠正六蔽。四是二人讨论各有侧重，时有异同。如二人的人性论，观点大体相同，但韩愈侧重于理，强调“穷理尽性”，李翱侧重于心性，强调“尽心知性”。总体上讲，《笔解》分量不大，但内容丰富，为唐后期经学放出异彩。《笔解》一书在唐已流行，但未见著录于《唐书·艺文志》及唐代书目。四库馆臣曾“以意推之，疑愈注《论语》时，或先于简端有所记录。翱亦间相讨论，附书其间，迨书成之后，后人得其稿本，采注中所未载者，别录为二卷行之。”是书现有《古经解汇函》等版本。

## 疑孟

宋司马光撰。一卷。司马光（1019—1086），陕州夏县涑水乡人，世称涑水先生。宝元进士。仁宗末，任天章阁待制兼知谏院。神宗时，任为御史中丞。后因反对王安石新法，退居洛阳十五年，致力编撰《资治通鉴》。元丰八年（1085），哲宗即位，起为门下侍郎。次年，任尚书左仆射，主国政，废除新法。在相位八月死。追封温国公，谥文正。历史著作有《资治通鉴》、《稽古录》、《涑水纪闻》等，诗文有《司马文正公集》。《疑孟》为札记式的评论，主要对《孟子》一书中的一些论点提出疑问，进行分析批判，每篇有小标题。如《性犹湍水》篇：“疑曰：告子云，性之无分于善不善，犹水之无分于东西。此告子之言失也。……孟子云，人无有不善。此孟子之言失也。丹朱、商均自幼及长，日所见者尧舜也，不能移其恶。岂人之性无不善乎？”今载《说郛》（宛委山堂本）卷三。

## 明道先生改正大学

宋程颢编。一卷。程颢（1032—1085），洛阳人，字伯淳，世称明道先生。与弟颐均受业于周敦颐，同为北宋理学奠基者，并称“二程”，其学术世称“洛学”。神宗时，为监察御史里行，反对王安石新政。提出“天者理也”和“只心便是天”。认为知识、真理的来源，只是内在于人的心中，“更不可外求”。他和其弟程颐的学说后来为朱熹所继承发展，也称“程朱学派”。二程言论和著作，后人合编为《二程全书》，包括《二程遗书》、《二程外书》、《明道文集》、《伊川文集》、《程氏经说》、《二程粹言》等，今人合编为《二程集》（中华书局1981年7月版）。《大学》本是《礼记》中的一篇。韩愈、李翱等把它看作与《孟子》、《周易》同样重要的“经书”。二程接受这种观点，竭力推崇其在“经书”中的地位。二程说，“《大学》，孔子之遗言也。学者由是而学，则不迷于入德之门也。”（《粹言》卷第一）二程重新编定了《大学》的章次。朱熹在《记〈大学〉后》一文中说，《大学》“简编散脱，传文颇失其次，子程子盖尝正之。”经过二程和后来朱熹的解释，《大学》中所谓格物致知、正心诚意、修身、齐家、治国平天下的纲目，便构成完整的、循序渐进的为封建统治服务的思想层次和思维体系。二程重新编定《大学》，即《明道先生改正大学》、《伊川先生改正大学》，载《程氏经说》卷第五。

## 伊川先生改正大学

宋程颐编。一卷。程颐（1033—1107），洛阳人，字正叔。学者称伊川先生。曾和兄程颢受业于周敦颐，同为北宋理学奠基者，并称“二程”。官至崇政殿说书，反对王安石新政。为学以“穷理”为主，认为“天下之物皆能穷，只是一理”。这理“在天为命，在人为性，论其所主为心”。他和其兄程颢的学说后来为朱熹所继承发展，世称“程朱学派”。其言论和著作在《二程全书》中，今人合编为《二程集》。二程都重新编定过《大学》章次，程颐所编为《伊川先生改正大学》，也载《程氏经说》卷第五。在《二程集》内。

## 论语解

宋程颐撰。一卷。二程为学，把《大学》、《中庸》、《论语》、《孟子》抬高到和六经相同的地位。《宋史·程颐传》说，颐之为学“以《大学》、《语》、《孟》、《中庸》为标指，而达于六经。”这和后来朱熹所说“四子，六经之阶梯”（《朱子语类》卷一〇五）是相同的意思。《四书》并行，始于二程的提倡，至朱熹作《四书集注》，《四书》风行天下盛传后世，成为维护封建统治的经典。《论语解》是程颐对《论语》的解说和发挥。载《程氏经说》卷第六。在《二程集》内。

## 中庸解

宋吕大临撰。一卷。吕大临（1040—1092），京兆兰田（今属陕西）人，字与叔。初学于张载，后转入二程门下，与谢良佐、游酢、杨时号称程门“四先生”。以荫入仕，后登进士第，元祐中为太学博士、迁秘书省正字。著有《芸阁礼记解》、《考古图》等。《中庸解》一卷，载《程氏经说》卷第八，在《二程集》内。实出自吕大临手笔。朱熹已有详明辨证。《朱子语类》卷六十二：“向见刘致中说，今世传明道《中庸解》，是与叔初本，后为博士演为讲义。先生又云：尚恐今解是初著，后撮其要为解也。”

## 中庸义

宋杨时撰。一卷。杨时（1053—1135），南剑州将乐（今属福建）人，字中立。熙宁进士。调官不赴，学于程颢；颢死，又学于程颐，为程门“四先生”之一。东南学者推为“程氏正宗”。高宗时，官至龙图阁直学士。以著书讲学为事。晚年隐居龟山，学者称龟山先生。有《二程粹言》、《龟山集》。《中庸义》是杨时阐述二程思想的代表作。杨时受学于二程时，曾“得其绪言”，深知《中庸》之书的重要。但是，“熙宁以来，士于经盖无所不究，独于《中庸》，阙而不讲”。因此，杨时立意著《中庸义》，以广“道学之传”。其《序》说：“予昔在元丰中，尝受学明道先生之门，得其绪言一、二，未及卒业而先生没。继又从伊川先生。未几先生复以罪流窜涪陵，其立言垂训为世大禁，学者胶口无敢复道。……于是追述先生之遗训，著为此书。以其所闻，推其所未闻者。虽未足尽传先生之奥，亦妄意其庶几焉。学者因吾言而求之于圣学之门墙，庶乎可窥而入也。”《中庸义》在《龟山集》卷之四。《龟山集》有《四库全书》本，四十二卷。

## 孟子音义

宋孙奭撰。二卷。孙奭（962—1033），博州博平（今山东茌平西）人，后徙居郓州须城（今山东东平）。字宗古。端拱二年（989）“九经”及第。历大理寺评事、国子监直讲。真宗时，官至龙图阁待制。仁宗时为翰林侍讲学士、龙图阁学士，以太子少傅致仕。著有《经典徽言》、《五经节解》、《孟子音义》等。唐陆德明《经典释文》于群经都有音义，独缺《孟子》。真宗大中祥符年间，孙奭奉敕校刊《孟子》，因刊正唐张镒《孟子音义》及丁公著《孟子手音》二书，兼引陆善经《孟子注》以成此书。其序云：“夫总群圣之道者，莫大乎六经；绍六经之教者，莫尚乎《孟子》。”《四库全书总目》认为，《孟子》一书，表章之功在汉为文帝，在宋为真宗；训释之功，在汉为赵岐，在宋为孙奭，不是始于王安石，也不是始于程子。此书今有《四库全书》本。今《十三经注疏》之《孟子正义》，其疏旧本题宋孙奭撰，《四库全书总目》已辨其伪。



## 论语拾遗

宋苏辙撰。一卷。苏辙（1039—1112），眉州眉山（今属四川）人，字子由。苏洵子。嘉祐进士，历中书舍人、户部侍郎、尚书右丞等职。其文汪洋淡泊，为唐宋八大家之一，与父、兄合称“三苏”。著有《栞城集》、《春秋集解》、《诗集传》等。此书前有自序，称少年时撰《论语略解》，其兄苏轼谪居黄州时撰《论语说》，取所解十之二三。大观元年（1107），苏辙闲居颍川，与其孙苏籀等讲《论语》，因取轼说之未安者，重为此书。此书现有《四库全书》、《两书经解》、《清芬堂丛书》本。

## 孟子解

宋苏辙撰。一卷。为苏辙年少时作。凡二十四章。一章谓圣人躬行仁义而利存，非以为利。五章谓浩然之气即子思之所谓诚。六章论养气在学而待其自至。十八、十九、二十二、二十四章分别论事天立命、顺受其正、进锐退速、扩充仁义，立义皆醇正不支。十二一十四章以孔子之论性难孟子之论性、未免驳杂。此书瑕瑜互见，与其晚年著述纯入佛老相比，则谨严得多。今有《四库全书》、《两苏经解》本。

## 论语全解

宋陈祥道撰。十卷。陈祥道，福州人。字用之。治平进士。元祐中为太常博士，终秘书省正字。著有《礼书》、《论语全解》。陈祥道长于三《礼》之学，所作《礼书》，世多称其精博。故诠释《论语》，也于礼制最为明晰。今有《四库全书》本，在经部四书类。北京图书馆有明抄本《重广陈用之真本入经论语全解》十卷。

## 孟子传

宋张九成撰。二十九卷。张九成（1092—1159），杭州钱塘（今浙江杭州）人，字子韶，号横浦居士，又号无垢居士。少游京师，从杨时学。绍兴二年（1132）进士第一，历著作郎，礼部、刑部侍郎等职。他研思经学，多有训解。著作有《横浦集》等。张九成之学出于杨时，又喜与僧宗杲游，故不免杂于释氏。其时冯休作《删孟子》，李觏作《常语》，司马光作《疑孟》，晁说之作《诋孟》，郑厚叔作《艺圃折衷》，都极力排斥孟子，故张九成撰《孟子传》，特发明于义利经权之辨，著孟子尊王贱霸有大功，拨乱反正有大用。每一章为解一篇，主于阐扬宏旨，不主于笺诂文句。今有《四库全书》本、《摘藻堂四库全书荟要》本，另《四部丛刊三编》有《张状元孟子传》残本二十九卷。

## 尊孟辨、续辨、别录

宋余允文撰。各三卷、二卷、一卷。余允文，建安人，字隐之。其《尊孟辨》中，辨司马光《疑孟》十一条，附《史劄》一条，辨李觏《常语》十一条，辨郑厚叔《艺圃折衷》十条；《续辨》则辨王充《论衡·刺孟》十条，辨苏轼《论语说》八条。此后又有《原孟》三篇，总括大意，以反复申明之。书前有原序。书后附朱熹《读余氏〈尊孟辨〉说》。有《四库全书》、《守山阁丛书》、《丛书集成初编》等版本。

## 四书章句集注

宋朱熹撰。十九卷。朱熹（1130—1200），徽州婺源（今属江西）人，生于南剑州尤溪（今属福建），后徙居建阳（今属福建）考亭。字元晦，一字仲晦，号晦庵。又号晦翁，别称紫阳。绍兴十八年（1148）进士，后泉州同安县主簿，累官转运副使、焕章阁待制、秘阁修撰等，晚年居考亭讲学。受业于李侗，得程颢、程颐之传，兼采周敦颐、张载等人学说，集北宋以来理学之大成，建立一个客观唯心主义的思想体系，是中国封建社会后期影响最大的思想家。其学派被称为“闽学”，或考亭学派、程朱学派。他认为，“太极”是宇宙的根本和全体，包括不能分离的“理”、“气”，“理”在“气”先；万物有万理，万理均源于“天理”，而“天理”即“三纲五常”。人们须“去人欲，存天理”，“正心诚意”、“居敬”、“穷理”以“求仁”。主要著作有《四书章句集注》、《伊洛渊源录》、《资治通鉴纲目》、《楚辞集注》、《诗集传》及后人编纂的《朱子语类》、《朱文公文集》等。《四书章句集注》是朱熹最有代表性的著作之一。朱熹祖述二程的观点和做法，特别尊崇《孟子》和《礼记》中的《大学》、《中庸》，使之与《论语》并列。认为《大学》中“经”的部分是“孔子之言而曾子述之”，“传”的部分是“曾子之意而门人记之”，《中庸》是“孔门传授心法”而由“子思笔之于书以授孟子”。四者合起来，代表了由孔子经过曾参、子思传到孟子这样一个儒家道统，而二程和自己则是这一久已中断的道统的继承者、发扬者。其书包括《大学章句》一卷，《中庸章句》一卷，《论语集注》十卷，《孟子集注》七卷。所有集注均表现朱熹的哲学思想，并赋予孔孟思想理学色彩。《大学章句》、《中庸章句》均成书于孝宗淳熙十六年（1189），基本上是作者自己的注释，对《大学》还区分了经传并重新编排了章节。《论语集注》、《孟子集注》成书于孝宗淳熙四年（1168），多引用二程及程门弟子的言论注释。光宗绍熙元年（1190），朱熹知漳州，刊刻四书，“四书”名称从此确立。元、明、清封建统治者推崇理学，将此注本定为科举取士的必读之书。此书版本较多，通行的有《四库全书》本和1983年中华书局《新编诸子集成》本。

## 四书或问

宋朱熹撰。三十九卷。朱熹既作《四书章句集注》之后，又因为诸家之说纷错不一，便设为问答，明去取之意，以成此书。凡《大学》二卷、《中庸》三卷、《论语》二十卷、《孟子》十四卷。其书非一时所著。《中庸或问》原与《辑略》俱附章句之末，《论语或问》、《孟子或问》则各自为书，后坊刻合为一书。今有《四库全书》本、《西京清麓丛书正编》本和《洪氏唐石经馆丛书》本。

## 论孟精义

宋朱熹撰。三十四卷。隆兴元年（1163），朱熹曾辑诸家论说《论语》为“要义”一书，其本不传。乾道八年（1172），因复取二程、张载及范祖禹、吕希哲、吕大临、谢良佐、游酢、杨时、侯仲良、尹焯、周孚先等十二家之说，荟粹条疏，名之曰《论孟精义》，而自为之序。凡《论语》二十卷，《孟子》十四卷，又各有纲领一篇，不入卷数。今有《四库全书》本。另《西京清麓丛书正编》、《洪氏唐石经馆丛书》有《国朝诸老先生论孟精义》，朱熹辑，24卷。



## 中庸辑略

宋石塾编，朱熹删定。二卷。石塾，字子重，号克斋。新昌人。绍兴十五年（1145）进士，官至太常主簿，出知南康军。宋儒研求性道，《中庸》定为“心传”之要，论说日详，故石塾取周敦颐、张载、二程及吕大临、谢良佐、游酢、杨时、侯仲良、尹焞之说，辑为是编，初名集解，乾道九年（1173），朱熹为作序，极称其谨密详审。淳熙十六年（1189），朱熹作《中庸章句》，因重为删定，更名辑略，而仍以集解原序冠其首。今有《四库全书》本、《朱子遗书》本和《西京清麓丛书正编》本。

## 论语意原

宋郑汝谐撰。二卷。汝谐字舜举，号东谷，处州人，官至吏部侍郎。另著有《东谷易翼传》。《论语意原》前有自序，云：“二程横渠杨谢诸公互相发明，然后《论语》之义显。谓诸公有功于《论语》则可，谓《论语》之义备见于诸公之书则不可。予于此书少而诵，长而辨，研精覃思，以求其指归。既断以己说，复附以诸公之说，期归于当而已。”今《四库全书》本作2卷，武英殿聚珍本、《墨海金壶》本，《指海》、《经苑》、《丛书集成初编》本均作4卷。

## 癸巳论语解

宋张栻撰。十卷。张栻（1133—1180），汉州绵竹（今属四川）人，徙居衡阳。字敬夫，一字钦夫，又字乐斋，号南轩，世称南轩先生。以荫补官，历吏部侍郎兼侍讲、知江陵府兼湖北路安抚使。受学于胡宏，以“天理”为义，“人欲”为利，强调“学莫先于义利之辨”。与朱熹齐名友好，同为南宋理学大师。著有《论语解》、《孟子说》、《诸葛武侯传》、《南轩集》等。此书成于乾道九年（1173），岁在癸巳，故名曰《癸巳论语解》。《朱子大全》集中备载与张栻商订此书之语，抉摘瑕疵多至一百一十八条，又订其误字二条。从今所行本考之，从朱子改正者仅二十三条，余则悉仍旧稿，张栻不复改，朱熹也不复争。今有《四库全书》本、《学津讨源》本、《丛书集成初编》本。另《通志堂经解》、《张宣公全集》有《南轩先生论语解》十卷。

## 癸巳孟子说

宋张栻撰。七卷。此书也成于乾道癸巳。于王霸之辨、义利之分，言之最明。今有《四库全书》本；《摘藻堂四库全书荟要》本。另《通志堂经解》、《张宣公全集》有《南轩先生孟子说》七卷。

## 石鼓论语问答

宋戴溪撰。三卷。戴溪（？—约1215），温州永嘉人，字肖望，学者称岷隐先生。光宗时，领石鼓书院山长，后任太学博士、国子祭酒、龙图阁学士等。曾为皇太子赵询讲《中庸》、《大学》。又奉太子命类编《易》、《论语》、《资治通鉴》等书。著作今存《石鼓论语问答》、《春秋讲义》、《续吕氏家塾读诗记》。此书卷首有宝庆元年许复道序，言淳熙丙午丁未间（1186—1187），戴溪领石鼓书院山长，与湘中诸生集所闻而为此书。朱熹曾见此书，以为近道。其书诠释义理，持论淳正。而考据间有疏舛。今有《四库全书》本、《敬乡楼丛书》本。

## 蒙斋中庸讲义

宋袁甫撰。四卷。袁甫字广微，鄞县人。嘉定七年（1214）进士，官至吏部侍郎，兼国子祭酒。此书备列经文，逐节训解，乃平日录以授门弟子者。其学出于杨简，杨简之学则出于陆九渊。故立说多与陆九渊相合。今有《四库全书》本、《四库全书珍本初集》、《四明丛书》本。

## 融堂四书管见

宋钱时撰。十三卷。钱时，严州淳安（今浙江淳安西北）人，字子是。人称融堂先生。幼奇伟不群，绝意科举，研究理学。曾被聘为象山书院主讲。丞相乔行简荐于朝廷，任秘阁校勘、史馆检讨，助修国史。后求去。著有《周易释传》、《尚书演义》、《春秋大旨》等，多佚。今存《四书管见》、《两汉笔记》。《四书管见》虽以四书为名，而与朱熹所称四书不同。此书凡《论语》10卷、《孝经》1卷、《大学》1卷、《中庸》1卷。都是先列经文，略加音训，而诠释其大旨于后。

《孝经》用古文。《大学》只析为六章，不分经传。钱时之学出于杨简，杨简之学出于陆九渊，门户不同，故不用程朱之本。今有《四库全书》本，在经部五经总义类。

## 四书性理字义

宋陈淳撰。二卷。陈淳（1159—1223），漳州龙溪北溪人。字安卿。人称北溪先生。陈淳是朱熹晚年的高弟，推崇朱熹学说，称朱注《四书》及其《近思录》，是“圣贤传心明道之要法，学者造道成器之大端”。嘉定中，以特奏恩为泉州安溪主簿，未赴任。其著述由其子编为《陈北溪先生全集》五十卷。其《四书性理字义》附全集之后。此书原名《字义详讲》。是陈淳晚年讲学，由门弟子笔录，再经陈淳改定的。《四书性理字义》，就《四书》的重要哲学范畴，疏释其涵义，发挥朱熹《四书集注》的理学思想，以为之羽翼。是理解朱熹《四书集注》的重要参考书。全书分上下两卷，卷上包括：命、性、心、情、才、志、意、仁义礼智信、忠信、忠恕、诚、敬、恭敬。卷下包括：道、理、德、太极、皇极、中和、中庸、礼乐、经权、义利、鬼神、佛老。这二十五条目，是初刻本的内容。清康熙年间，戴嘉禧四刻是书，于卷上“忠恕”下，增入“一贯”一目，云“从清漳家藏本增入”，乃有二十六条目。此书又名《北溪字义》，有《四库全书》本，在子部儒家类。有《丛书集成初编》本，在哲学类。



## 四书笺义

宋赵惠撰。十二卷。另有补遗、续补1卷。赵惠，南昌人，字铁峰。其讲学授徒之暇，逐搜辑经传子史百家之书，钩玄提要，为朱熹《四书章句集注》作笺义。其自序云：“《四书笺义》者，笺《章句集注》之义也，”“温绎前传，采摭凡要，因其言以求所求，考其异以订所疑”。今有《丛书集成初编》本。

## 四书集编

宋真德秀撰。二十六卷。真德秀（1178—1235），建州浦城（今属福建）人，字景元，更为景希，号西山，世称西山先生。庆元进士，开禧元年（1205）中博学宏词科。端平元年（1234）入为翰林学士，次年拜参知政事，于时政多所建言。学宗朱熹。曾修《大学衍义》，自谓此书可作《大学章句》之辅佐。庆元党禁后，程朱理学得以复盛，多出其力。著作有《真文忠公集》。朱熹以《大学》、《中庸》、《论语》、《孟子》合为“四书”，其章句多出新意，其集注虽参取旧文，而也多与先儒异。其所以去取之意，散见或问、语类、文集中。《四书集编》博采朱子之说以相发明，又间附己意以折衷讹异，自称有铨释刊润之功，殆非虚语。今有《四库全书》本、《通志堂经解》本、《摘藻堂四库全书荟要》本，另《浦城遗书》本作二十九卷。

## 孟子集疏

宋蔡模撰。十四卷。蔡模字仲觉，号觉轩。建安人。蔡沈之子、蔡抗之兄。蔡沈以《论语》《孟子》集注气象涵蓄，语意精密，至引而不发，尤未易读，欲取集议、或问及张、吕诸贤门人高第往复问答语，进行类聚条析，未及编次而卒。蔡模乃与弟抗商榷以成此书。皆备列朱熹集注原文，而发明其义，故曰集疏。其所取甚约，而大义已皆赅括。蔡模所著有《大学演说》、《论语集疏》、《孟子集疏》。今唯此书存。有《四库全书》本、《摘藻堂四库全书荟要》本、《通志堂经解》本。

## 论语集说

宋蔡节撰。十卷。蔡节，永嘉人。书前有淳祐五年（1245）进表，结衔称朝散郎、试太府卿、兼枢密副都承旨。其书大旨率从朱熹集注，其间也偶有异同。诠释简明，词约理赅，非诸家所及。今有《四库全书》本、《摘藻堂四库全书荟要》本、《通志堂经解》本。

## 中庸指归

宋黎立武撰。一卷。黎立武字以常，新喻人，咸淳中举进士第三，仕至军器少监、国子司业。宋亡不仕。《中庸》之学传自程子。后诸弟子各述师说，门径遂异。游酢、杨时之说为朱熹所取。而郭忠孝《中庸说》以中为性、以庸为道，亦云程子晚年之定论。黎立武《中庸指归》即阐述此旨。《四库余书》以其《中庸分章》、《大学发微》、《大学本旨》合为一书。另有《学海类编》本。

## 中庸分章

宋黎立武撰。一卷。此书以“天命之谓性”以下为第一章，“仲尼曰”以下为第二章，“君子之道费而隐”以下为三章，“道不远人”以下为四章，“君子素其位而行”以下为五章，“君子之道辟如行远”以下为六章，“鬼神之为德”以下为七章，“哀公问政”以下为八章，“诚者天之道也”以下为九章，“惟天下至诚”以下为十章，“诚者自成”以下为十一章，“大哉圣人之道”以下为十二章，“仲尼祖述尧舜”以下为十三章，“惟天下至圣”以下为十四章，“《诗》曰‘衣锦尚絅’”以下为十五章。皆发明郭忠孝《中庸说》之旨，所言也俱有条理。《四库全书》有合编本，另有《学海类编》本、《丛书集成初编》本。

## 大学发微

宋黎立武撰。一卷。此书谓曾子传道在一贯，悟道在忠恕，造道在《易》之艮，大旨以止至善为归，而以诚意为要。《四库全书》有合编本，另有《学海类编》本。

## 大学本旨

宋黎立武撰。一卷。其书仍用古本，以为曾子之书不分经传，而以所称曾子为曾皙之言。《四库全书》有合编本，另有《学海类编》本。



## 四书纂疏

宋赵顺孙撰。二十六卷。赵顺孙，字和仲，缙云人。淳祐进士。自秘书郎五迁至侍御史，皆兼讲读之职。累官福建安抚使，知时事不可为而归。学者称格斋先生。著有《四书纂疏》、《近思录精义》、《孝宗系年录》、《格斋集》等。此书备引朱熹之说，以翼《四书章句集注》，所旁引黄干、辅广、陈淳、陈孔硕、蔡渊、蔡沈、叶味道、胡泳、陈埴、潘柄、黄士毅、真德秀、蔡模十三家，也都是治朱子之学者。今有《四库全书》本、《通志堂经解》本、《复性书院丛刊·群经统类甲编》本，另《摘藻堂四库全书荟要》本作27卷。

## 大学疏义

宋金履祥撰。一卷。金履祥（1232—1303），字吉父，婺州兰溪（今属浙江）人。受业于王柏、何基，遂传朱熹之学，绝意进取。德祐初，授史馆编校，力辞不就。宋亡，家居不仕，著书讲学而终。因居仁山之下，学者称为仁山先生。著有《通鉴前编》、《大学疏义》、《论语孟子集注考证》、《仁山集》等。朱熹作《大学章句》之后，复作《大学或问》以申明之，其后“章句”屡改，而“或问”则不复改，故前后抵牾，学者犹有所疑。金履祥于是顺其章第，作《疏义》以畅其旨，并作《指义》一篇以括其要，柳贯曾为之作序。此本为金氏裔孙所刊，仅存《疏义》一卷，其《指义》及柳序并佚。书中依文诠释，其言切实，多所阐发。今有《四库全书》本、《金华丛书》本、《丛书集成初编》本、《率祖堂丛书》本。

## 论语集注考证

宋金履祥撰。十卷。与《孟子集注考证》七卷合为一书。书后有自跋云：“古书之有注者，必有疏。《论孟考证》即《集注》之疏，以有《纂疏》，故不名疏。而文义之详明者，亦不敢赘，但用《经典释文》之例，表其疑难者疏之。”其书于朱熹未定之说，但折衷归一。于事迹典故，考订尤多。合编有《四库全书》本、《率祖堂丛书》本、《金华丛书》本。另有《丛书集成初编》本。

## 孟子集注考证

宋金履祥撰。七卷。与《论语集注考证》合为一书。见上。

## 四书集义精要

元刘因撰。原为三十卷。刘因（1249—1293），容城（今属河北）人，初名驹，字梦骥；后改今名，字梦吉，号静修。自幼有天资，稍长攻读程朱之学。至元中以学行荐于朝，诏征为承德郎、右赞善大夫，未几以母疾辞归。后再诏征，固辞。刘因在哲学上继承朱熹客观唯心主义观点，主张维护君臣大义。另有《静修集》、《易系辞说》等。事迹俱见《元史》本传。朱熹撰《四书集注》，凡诸人问答与《集注》有异同的，不及订归于一。朱熹死后，卢孝孙取《朱子语类》、《朱文公文集》所说，辑为《四书集义》一百卷。由于《集义》过于繁芜，读者深感不便。刘因便对《集义》进行改造，择其指要，删除繁复，题为《四书集义精要》。此书的特点是去取分明，标举要领，使研治朱熹学说者得以不为诸多歧义所惑，被称为“简严粹精”、“潜心意理，所得颇深”。此书流传甚稀，今见版本已非完帙，其中元至顺间刻本存二十二卷，《四库》本存二十八卷。

## 四书辨疑

此书原不著撰人名氏，《四库提要》考证为元陈天祥撰。十五卷。陈天祥（1237—1316），宁晋（今属河北）人，字吉甫。徙家洛阳，居偃师南山，躬耕读书，从游者甚众，号缙山先生。至元中起家从仕郎，以军功累迁监察御史，历治书侍御史、山东西道河北河南廉访使，以集贤大学士致仕。事迹附于《元史·陈祐传》中。宋末，朱熹《四书集注》传至北方，金王若虚素以辨博自居，著《四书辨疑》一卷予以非难；陈天祥偏好王若虚说，于是多加引用，并增益发挥，辨疑朱熹之说，共计《大学》十五条、《中庸》十三条、《论语》一百七十三条、《孟子》一百七十四条，亦题为《四书辨疑》。此书考证虽然间或有疏舛之处，但是大多为平心剖析，各明一义，并非苟为门户之争。研究《四书》时，可以作为一家之言，以资参考。此书存于《通志堂经解》、《四库全书》、《摘藻堂四库全书荟要》诸丛中，易于查找。

## 四书通

元胡炳文撰。二十六卷。胡炳文（1250—1333），婺源（今属江西）人，字仲虎，号云峰，世称文通先生。至元中，任江宁教谕。大德间，历信州路学录，辟道一书院山长；调兰溪州学正，不赴。至大间，受聘掌婺源明经书院教事。其学宗朱熹，并受其父胡一桂的影响，尤精于《易》。另有《易本义通释》、《纯正蒙求》、《云峰集》等。事迹附载《元史·儒学传》之胡一桂传中。南宋饶鲁之学，本出于朱熹而与熹多抵牾，炳文深正其非，作《四书通》。此书除了从赵顺孙《四书纂疏》、吴真子《四书集成》所录诸说中取十四家之外，又增入四十五家，与朱熹学说对照，凡辞异而理同者，合而一之；辞同而指异者，析而辨之；有所发挥者，则附己说于后，往往能揭示其未尽之蕴。此书用心勤密，不仅考辨颇详，而且具有较高的文献价值，正如《四库提要》所说：“（朱熹）《集注》所引凡五十四家，今多不甚可考，……是书尚一一载其名字，颇足以资订证。”然此书的缺点在于“详义理而略名物”，故时人张存中（字德庸，新安人）排纂旧说，删冗从简，撰《四书通证》六卷以补其不足，附于《四书通》之后；存中引经数典，必字句著其所出，《四库提要》评价道：“大概征引详明，于人人习读不察者，一一具标出处，可省检阅之烦，于学者亦不为无补矣。”《四书通》与《通证》相辅相成，多合梓刊行，其版本主要有元天历二年余志安勤有堂刻本、《四库》本、《通志堂经解》本、《摘藻堂四库全书荟要》本。

## 四书发明

元陈栎撰。三十八卷。陈栎（1252—1334），字寿翁，休宁（今属安徽）人。学者称为定宇先生。延祐初，乡试中选，不赴礼部试，教授乡里数十年。毕生潜心钻研理学，尤推崇朱熹。另有《四书考异》、《书集传纂疏》、《礼记集义》、《定宇集》等。事迹俱见《元史·儒学传》。陈栎认为朱熹死后，诸家往往乱其本真，乃著书阐发朱熹学说。因宋吴真子《四书集成》行于东南，辗转承误，遂撰成《四书发明》。此书取诸儒之说，凡有乖于朱熹学说的，刊而去之；其微辞隐义，则引而申之；而其所未备的，加以论说以补其缺。此书于《四库提要》未见著录，今《中国丛书综录》、《中国善本书提要》、《中国古籍善本书目》亦无其目，或已亡佚；幸为倪士毅《四书辑释》、史伯璿《四书管窥》所大量引用，从中可睹此书概貌。



## 读四书丛说

元许谦撰。原为二十卷。许谦（1270—1337），金华（今属浙江）人，字益之，号白云山人，世称白云先生。从金履祥学，尽传其奥。因宣扬程朱之学甚力，被推崇为朱熹学说之“世嫡”。于书无所不读，累辞辟举。晚年讲学，远近之人皆来受业。其学说以五性人伦为本，以开明心术、变化气质为先，以为己为立心之要，分辨义利为处世之制。另有《诗名物钞》、《白云集》等。事迹俱见《元史·儒学传》。许谦所撰《读四书丛说》，旨在发挥朱熹《四书集注》之义理，特点在于言简义赅；对于其中某些难懂的地方，则采用图表诠释的方式加以直观的说明，尽量使论说的义理无所凝滞；对于训诂名物亦颇有考证，能补苴《集注》之未完备之处，被称为“于朱子一家之学，可谓有所发明”。此书佚失甚多，今见版本已非完帙，其中元刻本、明弘治十二年刻本、明抄本均存八卷，《四库》本仅存四卷，远不能足原目二十卷之数，《四库提要》以为大概后世对卷次有所合并。此书还收入《经苑》、《金华丛书》、《四部丛刊续编》、《丛书集成初编》各丛书之中，易于查找。

## 四书辑释

又名《重订四书辑释》、《四书辑释大成》，元倪士毅撰。原为三十六卷。倪士毅，休宁（一作“歙县”。今属安徽）人，字仲弘。从陈栎学，隐居祁门山，潜心讲学，学者称为道川先生。另有《作义要诀》。南宋吴真子撰《四书集成》，但论辩不甚完备，去取颇欠精审。元初，《集成》行于东南，辗转承误，与朱熹学说多抵牾。于是，陈栎撰《四书发明》、胡炳文撰《四书通》欲正其非。陈栎晚年，又欲合《四书通》、《发明》为一而未遂；倪士毅受业于陈栎，因成此书，为当时阐释《四书集注》的集大成之作。据王重民《中国善本书提要》考证：“士毅……始纂是书于其师既卒之后，时为元统二年，成于至元三年（1337），建阳坊贾刘叔简得其书而刻之。后士毅虑其有未底于尽善者，爰即旧本，重加是正，视前本益加精密，汪克宽序而传之。”今见版本，多为重订本，其中元刻本已残，存十卷；明初刻本，四十三卷（经书贾增补，附益《朱子或问》等内容七卷）；明正统五年詹氏进德书堂刻本，四十五卷（经书贾增补，附益元程复心《四书章图纂释》等内容九卷）。另外，美国国会图书馆藏有日本文化九年（1816）翻元本，凡《大学》一卷、《中庸》一卷、《论语》二十卷、《孟子》十四卷，其源当出自初纂本。

## 四书管窥

元末史伯璿撰。原为五卷。史伯璿，平阳（今属浙江）人，字文玠。少嗜学，博通经史，深得朱熹学说宗旨，终身隐居不仕。另有《管窥外编》。伯璿历三十年撰成《四书管窥》，此书引赵顺孙《四书纂疏》，吴真子《四书集成》、胡炳文《四书通》、许谦《读四书丛说》、陈栎《四书发明》及饶鲁、张栻诸说，取其与朱熹《四书集注》异同者，各加论辩于后；诸说自相矛盾之处，也逐条胪列，并修正厘定。此书大旨，与刘因《四书集义精要》略同；在方法上刘因侧重于删除繁复，而伯璿侧重于剖析别白，故《四库提要》称道：“于朱子之学颇有所阐发，考朱子著述最多，辨说亦最伙。”虽然书中偶有审核欠精、矛盾抵牾之处，但从整体上看，这是一部具有较高学术价值的著述。此书版本较多，其中元永嘉郡学刻本已残，存《大学》、《孟子》各一卷、《论语》二卷，佚《中庸》一卷，凡四卷；元刻明修本已残，仅存《论语》上一卷；清初抄本，不分卷；《四库》本，分《大学》、《中庸》、《孟子》和《论语》上各为二卷，缺《论语》下二卷，凡八卷；清抄本，八卷；《敬乡楼丛书》本全，《大学》一卷、《中庸》三卷、《论语》上下和《孟子》各二卷，凡十卷。

## 四书通旨

元末朱公迁撰。六卷。朱公迁，乐平（今属江西）人，字克升，世称明所先生。其父朱以实师事吴中行，承朱熹学说之传，公迁因有家学。以特恩授校官，主金华郡学。至正初领浙江乡试，后任处州学正。另有《四书约说》、《余力稿》、《诗经疏义》。公迁取《四书》之文，条分缕析，以类相从，撰成《四书通旨》。此书分为九十八门，每门之中又以语意相近者连缀胪列，并一一辨别异同，标明其立言之宗旨。其长处在于融会贯通、言之成理，故《四库提要》称道：“于天人性命之微、道德学问之要，多能剖其疑似，详其次序，使读者因此证彼，涣然冰释。”然而由于门目众多，或涉于冗碎，读者稍嫌此书繁芜；体例又近于类书，无所发明创新。现存版本主要有《通志堂经解》、《四库全书》、《摘藻堂四库全书荟要》诸丛书本。

## 四书纂笺

元詹道传撰。二十八卷。詹道传，临川（今属江西）人，生平不详。此书依古代笺疏的体例编撰，取朱熹《四书集注》、《四书或问》，在其本句之下标注音读，考订名物，间或解释朱熹所引成语，证其出处。书中所援引虽有牴牾、疏漏之处，但在同类书中仍是较好的，正如《四库提要》的评价所说：此书“大致皆有根柢，犹元儒之务实学者。与张存中《四书通证》相较，固犹在其上矣。”现存版本，主要有《通志堂经解》、《四库全书》、《摘藻堂四库全书荟要》诸丛书本，读者颇便查找。

## 四书大全

明胡广等撰。三十六卷。胡广（1370—1418），字光大，吉水人。建文进士，甚得成祖信任，历任翰林修撰、翰林学士兼左春坊大学士、文渊阁大学士等职，卒于官。撰有《胡文穆集》。永乐十二年（1414），胡广与杨荣、金幼孜等奉敕撰修，成祖御制序文，颁行天下。二百余年，尊为取士之制。此书实因元倪士毅《四书辑释》稍加改动而成，但其详简，多不如倪氏。初与《五经大全》并颁，然当时程式，以《四书》义为重，故此书流行较广，研究者亦多。后来《四书》讲章，浩如烟海，皆由此书而起，实为滥觞矣。此书有明天顺二年（1458）刊本、高丽国刊本等。

## 四书蒙引

明蔡清撰。十五卷，别附一卷。蔡清（1453—1508），字介夫，晋江人。成化进士，任礼部主事等职，撰有《易经蒙引》、《虚斋集》等。此书取名“蒙引”，为明其非定说故也。嘉靖中武进莊煦删削冗复而刊之。书末别附一册，乃煦与学录王升商榷订正之语。此书为科举而作，因明代崇尚时文，不得不如此。其体虽近讲章，但阐发深刻，犹有宋人讲经之遗风，不可小视。此书初稿十四卷，有蔡氏门人李墀刊本，非定本。后莊煦编的定本有明嘉靖六年（1527）刊本、明崇祯刊本等。

## 四书通义

明刘剡撰。二十卷。刘剡，字用章，休宁人。此书因元倪士毅《四书辑释》重为订正，更益以金履祥《大学章句疏义》、朱公迁《四书通旨》、史伯璿《四书管窥》等书及当时诸儒著述，遂改题此名。其大旨曰前人未善，乃重订之。然探究全书，实为改头换面，转相剽袭之作，价值不大。刘剡之后，这类书又有不少，此风实不可取。此书四库提要著录为江西巡抚采进本。



## 大学指归

明魏校撰。二卷，附考异一卷。魏校，字子才，昆山人。弘治进士，历任南京刑部郎中、广东提学副使、国子祭酒、太常卿等职。撰有《六书精蕴》、《周礼沿革传》等。此书乃其解释《大学》之作，首以古篆写古本正文，次乃为指归一卷。其说介于朱、王二本之间，而更巧于附会，其他所论，亦往往重守约而轻博文，仍未免失之偏枯。考异一卷，凡十五条，亦多穿凿。此书四库提要著录为安徽巡抚采进本。

## 中庸管窥

明廖纪撰。一卷。廖纪，字时陈，一作廷陈，东光人。弘治进士，官至吏部尚书，卒赠少傅。撰有《大学管窥》、《童训》等。此书不用朱熹章句，亦不从郑玄旧注，分《中庸》为二十五段，与章句同者十四段，其余分段大多牵强，未能深思文意，特自抒一人之见而已。后附性学、心学二篇，也无精微之论。此书四库著录为衍圣公孔昭焕家藏本。

## 四书因问

明吕柟撰。六卷。吕柟（1479—1542），字仲木，高陵人。正德进士，历任国子祭酒、南京礼部侍郎等职。为学恪守程、朱，撰有《周易说翼》、《尚书说要》、《毛诗说序》、《春秋说志》、《经野诗文集》等。此书为记其门人质问《四书》之语，故名。《大学》、《中庸》各一卷，《论语》、《孟子》各二卷。《大学》从古本次序，《中庸》亦从古本分章。所说多因《四书》之义推而证诸躬行，见诸实事，不徒为训诂空谈，很有价值，非坊刻讲章所能比。但书中称吕柟为先生，又先生字或跳行，似非吕柟自作。卷首有门人魏廷萱等校刊字，疑为廷萱等所记也。此书明有刊本，清嘉庆三年（1798）有重刊本。

## 大学稽中传

明李经纶撰。三卷。李经纶，字大经，南丰人。正德、嘉靖间诸生。撰有《礼经类编》等。此书攻击朱熹《大学章句》深辟格物之说，而以诚意为根本，盖推衍王守仁古本义也。上卷凡十章，每章各疏大意于末。中卷为辨疑四条，设答问以申上卷之旨，兼抉摘句读之谬。下卷为考证，引朱熹书七条，陆九渊书六条，谓二人其初均有弊，其终均无所偏，此亦王守仁晚年定论之余绪耳。此书四库提要著录为江西巡抚采进本。

## 四书人物考

明薛应旂撰。四十卷，补考八卷。薛应旂，字仲常，武进人。嘉靖进士。历任南京吏部郎中，浙江提学副使等职。撰有《宋元资治通鉴》、《考亭渊源录》、《高士传》、《薛子庸语》、《宪章录》、《方山文录》等。此书于《四书》所载人物，援引诸书，详其事迹。凡记三卷，传三十七卷，记传之末，各系以论赞，乃仿宋王当《春秋臣传》之体。中间多采杂说，但不注明出处。间有附注，题闽朱焯（维盛）撰，其言颇为浅陋。补考八卷，题应旅元孙案编，杂考《四书》名物，短订尤甚。有明刊本。

## 问辨录

明高拱撰。十卷。高拱（1512—1578），字肃卿，新郑人。嘉靖进士，历任国子祭酒、礼部尚书等职。嘉靖四十五年（1566），以徐阶荐，拜文渊阁大学士。隆庆时累进中极殿大学士，日渐专权。神宗即位，为张居正及中官冯保逐罢，撰有《高文襄公集》。此书取宋朱熹《四书章句集注》疑义，逐条进行设问辨难，故名曰“问辨”。其论述虽有过当之处，但确有所见，足以备参考而广见闻。此书有明刊本。

## 论语类考

明陈士元撰。二十卷。陈士元，字心叔，应城人。嘉靖进士，官至溧州知州。撰有《易象钩解》、《五经异文》等。此书考证《论语》名物典故，分十八门，又分子目四百九十四。宋朱熹以后解《四书》者，如真德秀、蔡节诸家，主于发明义理。宋末金履祥始作《论语集注考证》和《孟子集注考证》。此书大致遵金履祥之例，于集注不为苟同，每条先列旧说，搜讨诸书，互相参订，用“元案”二字列出，较明代诸家之书，殊有根柢。虽专考《论语》，不备《四书》，比之薛应旂《四书人物考》，有过之无不及也。此书有明刊本，另有湖海楼丛书本、归云别集本和湖北丛书本。

## 孟子杂记

明陈士元撰。四卷。宋神宗熙宁以前，孟子仅列于儒家。至朱熹《纲目》，始大书特书，但编年之体不能详述一人之始末。明薛应旂撰《四书人物考》，采摭它书，以为补传。而应旂不长于考证，错漏颇多。陈士元辑此书，第一卷叙孟子事迹，后三卷发明孟子之言。名以传记，实则经解居多。其所援引皆谨严有体，不为泛滥之卮言，故有益于经义。此书有明刊本，另有湖海楼丛书本和归云别集本。



## 四书疑问

明姚舜牧撰。十一卷。姚舜牧，字虞佐，乌程人。万历举人，历任新兴、广昌两县知县。撰有《易经疑问》、《书经疑问》、《诗经疑问》、《礼记疑问》、《春秋疑问》、《性理指归》等。此书各章总论其大旨，不复逐句笺释，立说多与朱熹异，盖沿王守仁古本之说，自为一解，但穿凿附会处颇多。前有万历四十五年（1617）自序，谓梦见夫子出一玉印，牧肃拜于下，夫子亦答拜于座右，视其发特焦黄云云，尤荒诞不经，不可取也。此书四库提要著录为浙江巡抚采进本。

## 经籍异同

明陈禹谟撰。三卷。陈禹谟，字锡元，常熟人。万历举人，官至四川按察司佥事。撰有《经言枝指》、《谈经苑》、《左氏兵法略》等。此书杂引五经之文，证《四书》所引之异同，并旁及它书语意相近、字句略同者，较为庞杂。至石经《大学》，本丰坊伪撰，据为定论，更是失考。此书四库提要著录为两淮马裕家藏本。

## 孟子说解

明郝敬撰。十四卷。郝敬，字仲舆，京山人。万历进士，历知缙云、永嘉、江阴等县。撰有《周易正解》、《尚书辨解》、《毛诗原解》、《周礼完解》、《春秋直解》、《读书通》等。此书前有孟子遗事及读《孟子》三十一条。所论孟子生卒以为当在安王时，非定王时，其说近是。但书中所解，往往失之粗旷，好议论而不究其实。郝敬说经，有此通病，而不仅仅是此书矣。此书有明万历四十七年（1619）刊本。

## 论语义府

明王肯堂撰。二十卷。王肯堂，字宇泰，金坛人。万历进士，选庶吉士，授检讨，官至福建参政。撰有《尚书要旨》、《律例笺解》、《证治准绳》等。此书不列经文，但标章目，历引宋、元、明诸家讲义。其唐人以前旧说，偶亦采录。观其体例，似尊朱熹，然其说颇杂于禅。此书四库提要著录为浙江巡抚采进本。

## 学庸正说

明赵南星撰。三卷。赵南星（1550—1627），字梦白，高邑人。万历进士，历任吏部员外郎、左都御史、吏部尚书等职。东林党领袖之一，与邹元标、顾宪成号称“三君”。因忤逆魏忠贤，被削籍谪戍。撰有《赵忠毅集》、《味檠斋文集》等。此书分《大学》一卷，《中庸》二卷，每节衍为口义，逐句阐发，又以不尽之意附载于后。虽体例近似讲章，但词旨醇正，诠释详明。其说《大学》，从朱熹之格物，说《中庸》，则归本于慎独，实乃守先儒之旧，不以流俗好尚为是非。此书有明刊本、清顺治李潏刊本。

## 玄晏斋困思钞

明孙慎行撰。三卷。孙慎行（1564—1635），字闻斯，武进人。万历进士，历任礼部侍郎、礼部尚书等职，崇祯时召入内阁参与机务，卒于官。撰有《周易明洛义纂述》、《玄晏斋集》等。此书乃其自万历三十八年（1610）至四十二年（1614）积年钞存，其中颇多心得之语，然亦不免好出新论。虽才辨纵横，足以自畅其说，但已非经之本旨矣。卷首绘性善性教为二图。卷末一条，则是慎行自序其作书大旨也。此书四库提要著录为浙江巡抚采进本。

## 四书会解

明毛尚忠撰。十卷。毛尚忠，字子亮，嘉善人。万历进士，官至监察御史。此书分章立说，不录经文，颇似书塾讲义，而议论则常与朱熹相左。其解格物，既不从朱熹事物之说，也不取王守仁所云格去此心之物，乃谓即上文物有本末之物，徒好立异而已。此书四库提要著录为浙江巡抚采进本。

## 四书测

明万尚烈撰。六卷。万尚烈，字思文，南昌人。撰有《易赞测》、《易大象测》等。此书首有万历三十九年（1611）自序，于《大学》、《中庸》独尊古本，而议论宗旨则全入异端。如解季路问事鬼神章，专取释氏轮回因果之说，实为荒谬。明末释经，流弊甚大，于此可见一斑。此书有内府藏本。



## 四书说丛

明沈守正撰。十七卷。沈守正，字允中，钱塘人。万历举人，官国子监博士。撰有《诗经说通》等。此书荟萃诸家之说，分章条列，同异兼收。每案而不断，以待人之自考，亦或偶存己说一二。所采书凡二百二十六种，虽释、道家言亦颇兼取，皆有所见解。但所引明人诸说，榛楛错陈，不免伤于芜杂。此书四库提要著录为浙江汪启淑家藏本。

## 四书说约

明鹿善继撰。无卷数。鹿善继（1575—1636），字百顺，定兴人。万历进士，官至太常寺少卿。崇祯九年（1636），清兵攻定兴，善继率乡人拒守，城破死。撰有《鹿太常文选》。此书就《四书》以讲学，与明人讲义为时文而作者颇殊。卷首为认理提纲九条，其持论颇笃实。然其学出自王守仁，大旨提倡良知，与洛闽之学究为少异。此书四库提要著录为直隶总督采进本。

## 论语商

明周宗建撰。二卷。周宗建（1582—1626），字季侯，吴江人。万历进士，历任武康知县、监察御史等职。后巡按湖广，为魏忠贤所害。此书是其在湖州授徒时与学生的讲论。周宗建刚正不阿，屹然独立，其学颇近于禅。此书虽似宗门语录，然说《论语》简要明通，足释众说之胶葛。书名曰《论语商》，商有商榷、探讨之意。此书有明末杭州刊本。

## 论语学案

明刘宗周撰。十卷。刘宗周（1578—1645），字起东，山阴人。万历进士，历任礼部主事、太仆少卿、左都御史等职。清兵破杭州，绝食二十三日而卒。其学宗陆、王，提倡“慎独”，“诚敬”，主张经世治国，讲学蕺山，弟子有黄宗羲等人。撰有《刘子全书》、《刘子全书遗编》等。此书直抒己见，其论不无纯驳，然要皆抒所实得，非剽窃释氏以说儒书也。有刘子全书本。四库提要著录系钞本。

## 四书考

明陈仁锡撰。二十八卷。陈仁锡（1581—1636），字明卿，长洲人。天启进士，官至南京国子监祭酒。撰有《皇明世法录》、《周礼句解》、《六经图考》、《漕政考》、《无梦园集》等。此书因薛应旂《四书人物考》而广之，仍有文辞罗列堆砌之弊。卷首为考异一卷，载《四书》字句异同。摭拾颇简略，如惟之作维，贡之作赣，仅字体有别，无关文意。丰坊古本《大学》，其伪托已知，而仁锡乃为持疑之辞，其茫无考证则可见矣。此书四库提要著录为江苏周厚堉家藏本。

## 四书留书

明章世纯撰。六卷。章世纯，字大力，临川人。天启举人，官至柳州知府。所著总名曰《留书》，此为其说《四书》者六卷，另有内集一卷，乃所著子书，散集一卷，乃所作笔记。书前有世纯自序，后有跋，皆言诠释《四书》之意。此书分章抒论，体例类刘敞《春秋意林》，其诠释《四书》，往往于文字之外，标举精义，发前人所未发，不规规于训诂。扬雄所谓好深湛之思者，世纯有焉。此书四库提要著录为江苏巡抚采进本，书名也有作《章子留书》的。

## 四书通义

明鲁论撰。三十八卷。鲁论，字孔壁，江西新城人。天启中以贡生授颍州州同，官至福州府同知。鲁论因取士重制科之经义，崇祯时杂用荐举，不足以得人，乃撰写此书，以发明体用合一的道理。全书结合明末时事，有感而发，其大旨不出于此，故往往杂引史事以表心迹，固不主于阐释经义也。此书四库提要著录为江西巡抚采进本。

## 三经见圣编

明谭贞默撰。一百八十卷。谭贞默，字梁生，嘉兴人。崇祯进士，官至国子监祭酒。此书前有自序，称六经无非孔经，而以《论语》为著。子思之书，今名《中庸》、《大学》者，实一《中庸》，须称孔经编。《孟子》七篇，则曰孟经编。今之所谓《四书》，实三书也。其说穿凿附会，诠释支离破碎，皆因言求事之误。其胸臆，务与程、朱牴牾，可谓敢为异说者也。卷中或称默案，或自称谭子，体例也从杂不一。此书四库提要著录为江苏巡抚采进本。



## 四书大全辨

明张自烈撰。三十八卷，附录六卷。张自烈，字尔公，宜春人。崇祯末南京国子监生。此书举永乐中胡广等所撰《四书大全》条析而辨之，冠以古本《大学》一卷，程颢、程颐改定《大学》各一卷，顾起元《中庸外传》一卷，王应麟《论语考异》、《孟子考异》各一卷。《四书大全》已为猥杂，而自烈所辨又往往强生分别，不过负气求胜，借以立名。观其首列揭帖序文之类，盈一巨册，所列考订姓氏至四百八十六人，非惟马融、郑玄以来无是体例，即使宋人盛相标榜，亦未至此也。此书四库提要著录为江苏周厚堉家藏本。

## 学庸切己录

明谢文洊撰。二卷。谢文洊，字约斋，号程山，南丰人。此书首作君子有三畏讲义一篇，发明张载主敬之旨。次为程山十则，亦以躬行实践为主。书中皆随文讲解，旁采大全诸儒之说，而参以己见，其体颇似语录。卷末附西铭解一篇，谓其立义宏深，为学者究竟指归。篇名不可不尊，故易之曰事天谟，以示崇信之意，然究不免自我作古也。此书四库提要著录为江西巡抚采进本。

## 四书近旨

清孙奇逢撰。二十卷。孙奇逢（1584—1675）字启泰，号钟元。晚年流寓河南辉县的百泉山（亦名苏门山）即夏峰，故又号夏峰。直隶容城（河北容城）人。明万历二十八年（1600）举人。在清初诸儒中年最长，资格最老。孙奇逢治学严谨，无门户之见，对程朱陆王各道其长，也不讳其短。他认为朱熹、王守仁各有其成功，也都各有其病。“诸儒学问各有其深造自得之处，故其生平各能了当一件大事。虽其间异同纷纭，辩论未已。我辈只宜平心探讨，各取其长，不必代他人争是非求胜负也”。（《夏峰语录》）。由于他学问平实，受人景仰敬重。门生弟子遍天下，影响极大，成为北方儒学的代表人物。《四书近旨》提要钩玄，统论《四书》要旨，阐发《四书》纲领。间引先儒之说，以证异同。他认为《论语》中圣人之训，无非是学。逐章皆牵合学字。甚至认为，道千乘之国章，敬信、节爱、时使，皆说的是学而时习事。学就应致用，所以他说《大学·圣经章》，所论本末先后，关键在于明德须在民上明，修身须在天下国家上修，这是他对明德、修身等的解释。他还说，格物无传，是大学最精微处，以物不可得而名，无往非物，即无往非格。就是详考穷至事务之理，乃通大学。由于孙奇逢之学，兼采朱陆，既强调理，也强调行。故其大本仍在于行。“主于穷则励行，出则经世”。（《四库全书总目提要·四书类二》）他指出学问的目的是要“实行实用”，而不是空谈虚妄。他承继了明末实学的思想，也发展了清初经世致用说。作者在解经时，经常能不囿于古代传注之陈轨旧习，有时也与孔子思想不同，因而多有创见。是儒学思想发展的新趋向。该书有印本传世，有《容城》本，较好的本子为道光二十五年（1845）大梁书院刊本，《孙夏峰先生全集》本，《四库全书》本。

## 四书遇

清张岱著。总六册，不分卷。张岱（1597—1685）字宗子，后改字石公，号陶庵，亦称蝶庵，浙江山阴（今浙江绍兴）人。祖籍巴蜀，迁居江南山阴。明亡后，张岱披发入山，避居剡溪。布衣蔬食，常至断炊。以爱国遗民自居，努力著作。几乎用了三四十年的时间，撰写读《四书》的心得，终于完成了这部系统的有自己观点的《四书遇》。

《四书遇》按《大学》、《中庸》合为一册，《论语》分为三册，《孟子》分二册。书名《四书遇》，取遇其机缘，博通之际、豁然而解的意思。该书旁证博引，自四部七略到明人猥语琐言均一一列举，此书涉及人物就有二六七人之多，足见功力之深。该书系统而又集中地论述了《四书》的一些章句，汇集诸家意见，研讨颇精。如对《孟子·雪耻章》的分析就极有见地，说：“惠王急于报怨，不顾疲民。孟子教他不性急，且休养生息，俟其力全而后用之。以我间暇，攻彼疲敝，自然无敌。”论述有力，切入孟子思想的核心。张岱崇信陆王心学，他指出“圣人论人，必论其心”。（《衡君章》）“心体中打迭得干净，圣贤学问自一了百当。”他不同意道统说，即由尧传舜、传禹、汤、又传文武周公，再传至孔孟，他指出“此孟子一片忧范惕厉之心。盖既以私淑，而又恐不得与斯文道统几绝也。作自任看者，吾不谓然。”（《道统章》）反对自任自授道统说，这和儒家五百年必有王者兴和道统论的思想又有所不同。此外，他对孟子的性善说也有不同看法，认为不能以情代性，见美色、见金银而心动，“不攻自破”，怎能说人性善呢？不仅如此，该书对程朱及其理论体系多有非议，也有所批判，计有三十多条。指出儒者全无实用，体不真，用不实。该书不只阐述《四书》经义，对时政也有所涉及和总结借鉴。该书在有清一代未能刊印，只有稿本；藏于浙江省图书馆特藏书中，直到1986年由浙江古籍出版社出版，才有正式印本。

## 四书翊注

清刁包撰。四十二卷。刁包（1603—1669），字蒙吉，别号用六居士。直隶祁州柏乡（今属河北省）人。年二十五，天启时乡试举人，会试不第，遂绝意仕进，埋头读书著述。慎交游，重然诺。明末，奉侍庙主于所居积顺楼。清朝时隐居不出，决心不仕。其所著《四书翊注》卷首有黄越《纲领》一篇，有其孙刁显祖《缘起》一篇，《大学》凡五卷、《中庸》三卷、《论语》二十卷、《孟子》十四卷。该书立意为弘扬朱熹思想，全书取去是非，咸以朱子学说为准。对《大学》中阐述的三纲、八目诠释详备，又以《中庸》、《论语》、《孟子》为格物之书，五经诸史皆条贯其中。对格物条目更是多方阐释，尤为曲尽。对其他问题也多能阐发义理，证引史传事迹，先儒议论等以翔其旨，明白正大。该书清朝时有《用六居士所著书》本，《四库全书》有直隶总督采进本。

## 孟子师说

清黄宗羲撰。二卷。黄宗羲（1610—1695），字太冲，号南雷，又号梨洲。浙江余姚人。参加过反对魏阉及其余党的斗争。组织义兵“世忠营”进行抗清活动。失败后，多次拒绝清朝的召用，专心致力于著书立说。《孟子师说》，因其师刘宗周对《论语》、《中庸》、《大学》等书均有著述，独于孟子无成书，乃综述其师所述有关孟子的言论思想，故名《孟子师说》。是书共二卷，虽多阐发良知之旨，但也有其超越于王守仁心学之处。如滕文公为世子章中，就力辨无善无恶之非。居下位章则力辨性亦空寂随物善恶之说。显然黄宗羲的思想不全主姚江之学，亦能根据实际，推究事理，兼出己意，不为空疏无用之谈。有《四库全书》本、《适园丛书》本、《梨洲遗著汇刊》本等。

## 四书臆言

清毛奇龄撰。四卷，补二卷。毛奇龄（1626—1720），字大可，又字齐于，号初晴，亦号西河。浙江肖山人。康熙十八年以博学鸿词科，授翰林院检讨。他学识渊博，群经诸子皆能贯通，他一生著书四十部，计二三四卷。好立异、喜辩诘，学问有其独到之处，但有时处世也有不够严谨的地方。该书正补合计有六卷。一、二卷为其门弟子盛唐、王锡编辑，三、四卷为其子毛远宗编辑，补二卷则为弟子章大林所编。是书系杂记体裁，既以四书原文次序为先后，又不以《四书》篇章分卷，各卷目录均称《论语》、《大学》、《中庸》、《孟子》各若干条。该书长于事实考证，必多方证引，“以求其当”。铨释义理，反复推衍，借助典笈进行说明或驳辩。对词语详加训诂，以明其意。书中有些说法，虽有偏执之处，但精核详慎的论断亦复不少。如《论语》“子畏于匡”，认为是“郑地”；“公山弗扰之畔”，认为不在定公十二年等都是证据凿凿，确切之见，实出朱熹集注之外。补二卷中，则多为其弟子、子侄之言，已经不全是他的观点了。该书价值较高，论者多认为可与闫若璩《四书释地》并传于后世。此外，他还撰有《大学证文》四卷、《论语稽求篇》四卷、《四书索解》四卷、《大学知本图说》一卷、《大学问》一卷等。该书清朝时有《西河集》本、阮刻《皇清经解》本。《四库全书》有浙江巡抚有采进本。

## 读四书大全说

清王夫之撰。十卷。王夫之（1619—1692），字而农，号姜斋，晚年隐居湖南衡阳石船山，又称船山。祖籍江南高邮（今属江苏），先祖王会参加明朱棣“靖难”有功，擢怀远将军，世袭衡州卫指挥同知。从此，定籍衡州（今衡阳市）城南回雁峰王衙坪。他十四岁时中秀才，后来抗清失败后，隐居在湘西和石船山，专心著书立说。《读四书大全说》卷一大学凡十章、卷二、卷三中庸凡三十三章，卷四、卷五、卷六、卷七论语凡二十篇，卷八、卷九、卷十孟子凡十四篇。该书是以读书杂记的体例，按照《四书》原篇章的次序，对其中一些重要思想作出自己的解释。他认为人的认识是靠感官反映，靠头脑思考，才能认识事物。他反对《四书》中宣扬的“生而知之”、“先知先觉”和传注中“不待学而了然于胸中”的观点。他明确地说：“耳有聪，目有明，入天下之声色而研其理者，人之道也。聪必厉于声而始辨，明必择于色而始晰，心出思而得之，不思不得也。”书中还强调行的重要，他指出天下之事，“无先知先觉了方去行之理”。事到身上怎能由你从容去致知，“便尽有暇日，揣摩得十余年，及至用时不相应者多矣。”“凡知者未必能行，而行者则无不知。”反复强调行的重要，能行才能真知。该书还提出了天理与人欲的关系。他指出，人生“终不离欲而别有理”，理与欲是连在一起，不可分割的。甚至他还认为，“人欲之各得，即天理之大同。”这是对人欲与天理关系的一种新的阐明。他对中庸也作出新的解释，指出“中者体也，庸者用也。”这是对朱熹思想的进一步否定。他提出了系统的不同于朱熹在《四书集注》中的观点。因此可以说，它是对孔学的扬弃，对理学的批判，对儒学的总结，对新思潮的推进，打出了早期启蒙思想的旗帜。这部书的撰成也是《四书》发展里程的标志。它较系统地批判了理学思想及其理论体系。该书直至道光、咸丰时才由邓显鹤编成书目，同治年间曾国荃刊成《船山遗书》共七十七种，二百五十卷。其中关于《四书》的著作：有《四书训义》、《四书考异》、《四书详解》、《四书稗疏》、《读四书大全说》。1975年中华书局出版有《读四书大全》单行本。



## 四书反身录

清李颙撰。六卷，续一卷。李颙（1627—1705），字中孚，号二曲。周至人（今属陕西）。自幼家境清贫，无力读书。自学经书，博览子史，旁及九流和释道二氏，学识广博。曾到东南和陕西等地讲学，听者甚多。康熙时地方官曾以“山林隐逸”，“博学鸿儒”等名义举荐。他借口老病坚拒赴京。康熙帝西巡，特召入见，又以衰老为由，遣子慎言诣见，以所著《四书反身录》等奏进。他一生主述王守仁的心学，以尊德为本体，强调明己心，见己性，反躬自省，以恢复良知良能。晚年又以口耳之学，无当于心身，指出陆王之学，弊在“空寂”，程朱之学，病在“支离”。后来专以返躬践行为主。故是书极为切实，有益人的修养和经世致用。他强调“格物”是圣学入门第一义，入门一差则无所不差，失之毫厘差之千里，不能不慎。“物即身、心、意、知、家、国、天下之物，格者格其诚、正、修、齐、治、平之则”，以明学有先后之序。格物即《中庸》之择善，《论语》之博文。“博文原以约礼”，“格物原以明善”。并认为，此善非他，即做人的法则。也就是行为标准，能如此就是善，不如此就是恶。明乎此，便是知致。李颙的主张代表当时的一种思潮、一种学派。当时儒学有南黄（宗羲），北孙（奇逢）、西李（颙）之称。可见其影响之大。该书在清朝时已有刻本，《四库全书》有浙江巡抚采进本。有《李二曲先生全集》本（同治版、光绪版）。

## 四书讲义困勉录

清陆陇其撰。三十七卷。陆陇其（1630—1692），字稼书。浙江平湖人。康熙九年进士，曾任嘉定、灵寿知县，后任四川道监察御史。为官清廉。他认为欲求圣学，断不能舍经史。他的治学原则是“思之慎而辨之明，得之深而言之切。”一切皆以朱子学说为准。该书有《大学》一卷、《中庸》二卷、《论语》二十卷、《孟子》十四卷。以彦陵张氏讲义为原本，进行删削增补，剔弊去芜，吸收明朝诸家之说，取精发微，阐明则参配以己意，作为朱熹《四书章句集注》的补充。他用了极大的精力研讨《四书》，正如彭定求在该书序中所说：“其于《四书》义蕴，如食充饥，如衣御寒，穷年矻矻。”故能荟萃群言，一一别择，凡支离不实或无稽之谈，删除略尽。他羽翼维护朱熹理学之功，有过于时人。以后又撰有《续困勉录》六卷，《大学》、《中庸》各一卷，《论语》、《孟子》各二卷。还编有《三鱼堂四书大全》四十卷，是书取明编《四书大全》要旨，去其繁杂重复之处，刊正谬误，又采用各家之说丰富其书，故整理后的《大全》，比原书稍有差胜。《四书讲义困勉录》清时有刊本，在修纂《四库全书》时，浙江巡抚有采进本。后有《四库全书》本，有《皇清经解》本。

## 四书正误

清颜元撰。六卷。颜元（1635—1704），字易直，又字浑然，号习斋，博野（河北博野）人，幼年时移居蠡县。1657年中秀才，仍以耕田、灌园负担家庭生活。他学过医、学过兵法，教过家塾、行过医。57岁时曾经南游，“见从禅子、家家虚文，直与孔门敌对。”认为，必破一分程朱，始入一分孔孟。“乃定以孔孟程朱判然两途，不愿做道统中乡愿矣。”由是作《四书正误》。六十二岁主教漳南书院。《四书正误》分《大学》、《中庸》、《论语》上、《论语》下、《孟子》上、《孟子》下六卷。卷五《孟子》上梁惠王、公孙丑、滕文公三篇全缺，该书许多思想观点与程朱对四书的解释截然相反。如书中公然指出：“大学在《礼》中通是一篇，而朱子务将古人装裁就训诂式样，分作十一章，竟指前一段为经，后十段为传。又因有曾子曰说不通，复说是曾子之意而门人记之。皆何所本？甚矣！其好自用也。”“其惑世误民、充塞仁义者固多，而总不如先生辈之甚。”他甚至提出：“两程出，而前圣之道始乱矣。”颜元还对义利关系作出了自己的阐释以义为利圣贤平正道理也。孟子力驳‘利’字，恶夫掙克聚敛者耳。其实义中之利，君子所贵也。”与前人说法不同。他还批评了汉宋诸儒的门户之见，认为只讲一家之言。埋没排斥了他派的思想，阻碍了文化的发展。

《四书正误》一书可以说是对宋明理学的批判，强调实用，主张躬行。反对空谈心性，死读书文。梁启超在《中国近三百年学术史》中对颜元给予了较高评价，指出：“对朱程汉宋诸派所凭借者一切摧陷廓清之，是二千年来最猛烈的、最诚挚的大革命运动。”因此，颜元此书所代表的思潮是在研讨《四书》思想发展中的一个崭新的派别。书有两种本子，一为《畿辅丛书》本，一为《颜李丛书》本，补入《四书正误》、《朱子语类评》等，较为完备。1987年中华书局版《颜元集》收有该书，应当是当今较好的本子。

## 大学翼真

清胡渭撰。四卷。胡渭（1633—1714），字朏明，号东樵，亦称德清。立志研究经义和輿地之学。《大学翼真》卷一分为四目：一为大学二字音义，二为先王学校规制，三为子弟入学之年，四为乡学的教育。卷二三目：一为小学的教育，二为大学的教育，三为学校选举之法。卷三三目：一为大学经传的撰人，二为古本大学，三为改本大学。对以上三卷皆考证详明，论据精核，信可服人，绝非空谈游说之见。卷四则考订版本。他力主朱熹之说，辟王学改订本之误。以经为一章，传为八章。书中核心思想总括为，“古之大学所以教人者，其文，则诗书礼乐；其道则父子、君臣、夫妇、长幼、朋友；其法，则博学、审问、慎思、明辩、笃行。庠序学校皆所以明人伦，这是古时学校教育的中心内容。该书所见切实，以明伦常思想作为儒家教育的主题，这和空泛为性命之谈、理气之说的俗儒见解全然不同，也比那些认为在五常、五行之外，别有道与学存在的儒生要强胜多了。作者的观点是：道与学就在人的生活之中，就在伦常关系之中。该书以朱熹思想为主旨，但仍有其自己的意见。是书在清时有刊本，有《四库全书》本，浙江巡抚采进本。

## 四书释地

清阎若璩撰。六卷。阎若璩（1636—1704），字百诗，别号潜邱。祖籍太原，寄籍山阴（今江苏淮安）。年十五岁补学生员。他博极群书，以一物不知为大耻，研究经史，精于考证，多有自得。尤娴于地理，对山川形势，州群沿革，了如指掌。他鉴于疏解《四书》之人，谙于地理，以致训释不确，解说乖谬，经义不当，注疏不清，故有是作。该书一卷，凡五十七条；续一卷，选所未尽凡八十条；又续二卷，凡一百六十三条；三续二卷，一百二十六条。总为六卷，四百二十六条。对《四书》中人名、物类、训诂、典制、经义阐释等，都能做到事必求其根柢，言必求其依据，旁参互证，多所贯通。书中指出了朱熹《四书章句集注》有关地理知识的错误，如《论语·先进》“浴乎沂”。朱注说：“沂水名，在鲁城南。地志以为有温泉，理或然也。”阎则认为在曲阜县南有温泉，流入沂水，非沂水有温泉。又如《孟子·尽心》：“孔子登东山而小鲁。”朱注说，东山盖鲁城之高山。其词甚为含糊。阎则认为，曲阜东南二十里有防山。防山在鲁东，为孔子父母合葬处，绝非高山。是书考证精详，辨析甚力，确可达到或申其义，或补其缺，或厘其失的目的。评此书《四库全书总目提要》可据者十之七八。所占比重颇大，表明书的质量颇高。时人评论说，他的学识是“百年以来，自顾炎武以外，罕能与之抗衡者。”该书清朝时已有刊本，有阎氏《春西堂》本、阮元《皇清经解》本，有《四库全书》本。

## 大学古本说等

清李光地撰。李光地（1642—1718），字晋卿，号厚安，又号榕村。福建安溪人。康熙九年进士。曾任翰林院编修、学士，兵部右侍郎，吏部尚书，内阁大学士。他学博而精，汉宋兼采，以朱熹为宗。他撰著有关《四书》的书，有《大学古本说》一卷、《中庸章段》一卷、《中庸余论》一卷、《读论语杂记》二卷、《读孟子杂记》二卷。他总括《四书》的要旨，是诚、是敬、是知行。他认为，夫子之道忠恕而已，“而忠恕皆诚也”。圣贤之学，实以诚为根本。他在《大学古本说》附有自记，称读朱熹书五十年，“皆能灼然不惑，老而愈坚。独于此书亦牵勉应和焉，而非所谓心通默契者。”这表明对《大学》一书的思想，他与朱熹在认识上是有所不同的。正如他自己所说，“盖意所未合，不欲附合以自欺，非故与朱子为难也。”对《中庸章段》一书，他不用朱子本，也不用郑玄注的古本；而是按己意分为十二章，以联属其文，使节次分明。《中庸余论》主要是阐发经义，补充《中庸章段》论说不详之处。《论语杂记》、《孟子杂记》是随有所见，就条记会录。凡有诠释说明的即立为章目，举经文首句作为章的标题；凡无诠释的则并合其章目。是书宗旨多为寻求义理，宛转发明，深入探索，决不同于近世讲章和描摹时文的注说。这是该书最为明显的特色。该书清朝时已有刻本，编纂《四库全书》时福建巡抚有采进本，有《四库全书》、《李文贞公全集》、《榕村全书》本。

## 四书述

清陈 撰。十九卷。陈 （1642—1722），字叔大、号实斋，浙江海宁人。康熙十一年中举人，任中书科中书，后官至礼部尚书。 学识渊博，治学主姚江（王守仁）心学，故书中所述多与朱熹《四书章句集注》不同。以《大学》听讼章为解释格物之义，指责朱熹补传，“为不知至贤经传化工之妙”。但书中的思想多有调和程朱与陆王之说的倾向。如说朱熹虑佛教之足以惑人，故对《四书》进行详密分疏，以便初学能确切领会和掌握遵守；陆王则略省其枝叶，集中抉释其宗旨。因此认为朱王之学系一本而有散殊之分，并非有所悖谬。是书在编修《四库全书》时，浙江巡抚有采进本。

## 论语传注

清李塨撰。李塨（1659—1733年）字刚主，号恕谷。直隶蠡县（河北蠡县）人，十九岁时应岁考进县学为生员，1690年（康熙二十九年）赴京乡试中举。他博学、工文词，名动公卿间。曾在一些大小官僚家任家庭教师，六十岁时任通州学正，不久，病归。参加讲学，交往甚广，与学者辨正学术，声名盛传各地。他的原则是得位则行道，不得位则明道，不明则弃道。他撰写的有关《四书》的著作，计有《论语传注》二卷、《大学传注》一卷、《中庸传注》一卷、《传注问》一卷，惟有《孟子传注》未成。李塨师承颜元，故其学术思想，对程朱之“讲习”，陆王之“证悟”，均持反对态度；务以实用为主，凡不切合有关立身经世的，一概斥之为“空谈”，特别是心性之学，驳辨尤多。他对《四书》的解释亦宗此旨。他认为格物之学，人人所习，不必再言，惟应以“明德”、“亲民”为研究的主体。“诚意”则是指明学问入手之处。他治《中庸》不取朱熹天道、人道之说，一切归于实际，证以人事，论证完密详实。《论语》多用古义，亦兼取毛奇龄之说，如“以无所取材”，从郑玄说作桴材。“偏其反而”，则从何晏解作反经合道之喻。《大学》则用古本，读大为泰，及亲民不作新民仍作亲民，读本字。他都作了一些解释以“自申其学”。可以看出，这是一部颇具特色，反对理学、心学甚力的传注，也是昌明颜元思想的著作。该书刊存于定州王颢《畿辅丛书》中《颜李遗书》本和北京四存学会刻印的《颜李丛书》本。



## 此木轩四书说

清焦袁熹撰。九卷。焦袁熹（1660—1735），字广期，江苏金山（今属上海市）人。康熙三十五年中举人。该书计九卷，其中六成是他手定的，另四成则为其子焦以敬等人据其书稿整拾补辑汇编成书。它能摆脱当时为参加科举考试写作时文而编写四书讲章的俗气，能深求其学问，不媚时尚，这是很难得的。他虽以理学为宗，心师陆陇其。但不奔走其门，不名不字。至老，仍看淡名利，故能议论笃实，使人心服。该书疏理简明扼要，引据典故详确。有的虽与朱熹《四书章句集注》有所出入，却能厘然于事理，有当于人心。能遵循诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的思路，阐释《四书》的思想。该书也有强为附会古义之处，《论语》：“天将以夫子为木铎”，原本为觉世之意，甚为明确。而书中却引据明堂位天子振木铎，释意为孔子当有天下。过分牵强，使人难于理解。该书清朝时有刻本，有《四库全书》本和两江总督采进本。

## 四书杂记

清杨名时撰。四卷。杨名时（1661—1737），字宾实、号凝斋。江阴（今江苏江阴市）人。康熙三十年进士，选庶吉士，任顺天学正；雍正时擢兵部尚书、云贵总督；乾隆时任礼部尚书兼管国子监事。《四书杂记》是他读《四书》时的心得笔记。他为诸生时，即喜读性理之书，后从李光地学。他治学严谨，存省缜密，推勘精严，深受器重。他的学业一主于诚，不尽出师授，有其独到见解。他认为诚意，“是诚其为善去恶之意”。人要时时好善恶恶，“才能求必得之”，见力行之功效。为善就是大公无私，是明德之本体。他指出今人以博物为格物是不确切的，格物就是明善、择善工夫，也就是穷理，穷其性固有之理，这就是明善。如果拘守王学的只格庭前一竹一物，像朱学补传之说，怎能明善？因此他主张，有圣学始有王道，论圣学以无名为至论。从政以不贪为美。《论语》立于阐明义理，宗庙社稷即人伦之极至处。《中庸》立论翔实，《孟子》则过于简略。该书有《杨氏全书》本，《四库全书》本。

## 四书本义汇参

清王步青撰。四十五卷。王步青（1672—1751），字汉阶，有时自书为罕皆，号己山。金坛（今属江苏）人。雍正元年进士，曾任翰林院检讨。《四书本义汇参》另有附录二卷，都四十七卷，凡《大学》三卷附一卷，《中庸》七卷附一卷，《论语》二十卷，《孟子》十四卷。该书系讲章性质的书笈，可算这种类型的代表作，当时为了参加科举考试，必须诵习朱熹的《四书集注》，讲章是学习《四书》辅导性的读物，也是讲授《四书》的教材或讲稿。该书的大旨是以朱熹《四书章句集注》的思想观念来判定诸家对《四书》论述的是非。并引证朱子语类、文集及元明以来的多种讲章，条分缕析，作为佐证；对语言文字的词义，“推阐颇详”，是当时讲章中“较为切实”的一种。但该书以场屋“八比”之法计较得失，揣摩题意，处处为取科第之计，失去阐发圣人之道、立训重教的主体意义。反而成为“逐影而失形”的著述。甚者明知其伪，而不明指其谬，借朱熹钳制众论，这就失去了求是的真谛。《四书》讲章“陈因旧本”，“其存不足取，其亡不足惜”。颇能概括这类书的真实价值。但其中也有较好的，如本书就算其中很不错的了。该书清时有刊本，赞善韦谦恒有家藏本。

## 乡党图考

清江永撰。十卷。江永（1681—1762），字慎修，安徽婺源（今属江西）人。贡生。精于古今典制、音律声韵，深研三礼、天文、地理等学，长于考据，通中西历算，学识渊博。《乡党图考》以经传考证《论语·乡党》中所涉及的制度、名物的专著。他认为《四书》著述家们已得其“大旨”，但遗其“细微”，如宫室、衣服、饮食、器用等，“皆未暇数之”。故作此书，以补其缺漏。该书对《论语·乡党》的遗迹，至一名一物，均进行研讨。而且“必稽诸经传，根据注疏，讨论源流，参证得失。”凡文字还不足说清楚的，则绘图或作图谱予以形象说明。全书浑然一体，各卷所述内容如下：卷一为图谱，记孔子先世及纪年与制度。卷二为圣迹，随事考核，以归实录。卷三为朝聘，以朝聘为主，详考其始末。卷四、卷五为衣服（分为上下），对各种衣着服饰详细考究。卷六、卷七对饮食、器用多方研讨考索。卷八、卷九、卷十详考车舆、容貌、杂典。总之，凡与《论语·乡党》所及内容，皆征引大量的经籍，一一详考。该书有潜德堂刻本，有《四库全书》本。

## 鲁论说

清程廷祚撰。七卷。程廷祚（1691—1767），原名默、字启生、号绵庄、亦称青溪居士，江苏江宁（今南京市）人。乾隆时以诸生应试博学鸿词科，未入。自此不再应试，闭户穷经。他认为孔子之道易知，其教易从，要领在于率天下，以立人道而已。他著书的目的，就是要剥弃宋儒心性理命的玄谈，使之恢复成为平实的以立人道之书。如《论语·学而》，“子曰学而时习之”，朱熹注中就有“明善而复其初”的玄谈。他认为这是说，古时学必有业，即诗、书、礼、乐，而不是抽象的复性。又如《论语·子使漆雕开仕》，宋儒只注一“斯”字，指此理乃心术之微；程廷祚则认为，指仕进之道。他还强调性无气质与义理之别，这是为否定宋儒天理人欲说寻找根据。可见，他的思想与理学不尽相同，有其自得之见。

## 孟子正义

清焦循撰。三十卷。焦循（1722—1820），字理堂、又作里堂，祖籍江都，后分县属甘泉（今江苏扬州市）人。嘉庆六年中举人。他博闻善记，对经史、历算、音韵、训诂等学无所不精。阮元称他是“精深博大”之“通儒”。时人认为他当之无愧。焦循认为深得文王、周公、孔子之旨的莫如孟子。而以后的注疏中，又错漏甚多。于是他在总汇前人注疏的基础上，推发赵岐注中的意旨，以明其训诂，使文从字顺，条畅明显。对赵氏之说或有所疑，则进行驳辨，以相规正。至于诸家之说，“或申赵义，或与赵殊，或专翼孟，或杂他经，兼存备录，以待参考。还吸收了清人顾炎武、毛奇龄等六十多家的研究成果，成为《孟子》一书各种注疏的集大成之作。前后用五年时间才撰成此书，所用功力颇深。他在撰写过程中，不墨守成规，大胆突破了唐人提出的“疏不破注”的原则，多有创新之见。该书虽以训释名物、词字训诂为主；但对书中义理阐释也颇为精当。由于他对心性之学研求有素，得其本原，又是他老年之作，多为学术思想成熟时期的见解。后人对此书评价甚高。梁启超说：“此书实在是后此新疏家模范作品，价值是永永不朽的。”（《中国近三百年学术史》196页中国书店1985年）范希曾在《书目答问补正》中也说：“清儒注孟子，焦书最完善。”他先为长编，再荟萃精义，删繁补缺，汇为巨著。是清朝时孟子注释中最有价值的著作之一。该书清朝时有《焦氏丛书》本、《皇清经解》本，民国时世界书局排印出版的《诸子集成》收入第一集中。建国后中华书局于1954、1959、1986年曾重印出版。

## 孟子字义疏证

清戴震撰。三卷。戴震（1724—1777），字东原，又字慎修。安徽休宁隆阜（今安徽屯溪市）人，是清代著名的考据学家和思想家。他学识渊博，论断精审，造诣极深。是皖派考据学的开创者与代表人物。

该书内容丰富，卷上目一：理十五条；卷中目二：天道四条，性九条；卷下目五：才三条，道四条，仁义礼智二条，诚二条，权五条。以问答体例，编组全书。戴震的写作目的自己讲得很清楚，由于后人用杨墨、老庄、佛释的言论汨乱孟子之义。故必须考究理欲之辨，驳议程朱之说，去伪存真，阐扬孟子思想，故有是作。他指出，“六经之后有荀氏、有释老，孔孟之道犹在；自宋儒杂荀、释、老以入六经孔孟之书，学者莫知其非，而六经孔孟之道亡矣。”戴震认为，“苟吾不能知之亦已矣，吾知之而不言，是不忠也”。岂不自负所学，自远于仁的行为。何况，观圣人之道，“必自孟子始”，故不可不辨。此书是戴震考据学的代表作，倾注了他极大的精力。书中对程朱理学宣扬的去人欲，存天理进行了批判，他认为理存乎欲中，天理是离不开人情和人欲的，更不能离开人的生活实际去空谈心性，更不能用理禁锢人们正常的欲望。他认为“圣人亦人也，以尽乎人之理，群共推为圣智。尽乎人之理非他，人伦日用尽乎其必然而已矣”。这就是说，人伦日用尽乎其必然就是理，理在人们的日常生活之中。他还指出程朱之理，是一种欺压的工具，给“去人欲，存天理”的思想，提供了“以理杀人”的合法地位。他认为“人死于法就有怜之者，死于理其谁能怜之。”造成今人无论正邪，“竟以理而祸斯民”。他还认为孟子的主张是：“仁政”、“王道”，都离不开百姓日常生活。如“与民同乐”、“省刑罚，薄税敛”，“必使仰足以事父母，俯足以畜妻子”，“居者有积仓，行者有裹粮”，“内无怨女，外无旷夫”等，均是这一思想的体现。《孟子字义疏证》直到1777年戴死前才撰成。他死后不久，曲阜孔氏编纂《戴氏遗书》，收入《微波榭丛书》中，是为《微波榭丛书》本。1792年刊印的《经韵楼丛书》本《戴东原全集》收有此书。1961年中华书局又以此本为底本出版了此书单行本。1980年上海古籍出版社《戴震集》在下编中收有此书。

## 四书逸笺

清程大中撰。六卷。程大中，字拳时，号是庵，应城（今湖北应城）人。乾隆二十二年进士，曾任教授。《四书逸笺》以笺证为主。多方采辑有关《四书》之文，凡能发明阐扬《四书》首义的，均一一收入。凡朱熹《四书章句集注》中未引用而义可参订的皆笺明其出处；凡与集注不同的，则作附录；凡集注已引用，而文字语言有舛误的，则笺明其不同与出处；凡在其他书中所记《四书》文字，与今本有不同处，则为附记。该书前五卷，均为《四书》本文笺证，以便查考核对，正确理解其含义。后一卷，则书记《四书》人物遗事和杂记数十条，以便阅读时参考。该书考证较细，援据详明，阐述清晰，词义有据，事有所属，较之同类诸书，多有优长。但也有疏漏之处，如“朋友死无所归”条，书用《白虎通》而不引用《坛弓》等；也有引据过繁之处，如“梦见周云”条，遍引尧舜等人梦事，《梦书》等均引入，稍涉泛滥之嫌。总之，它是一部笺证详密，功力较深，可资参阅，有助于理解《四书》思想的重要书籍。有《四库全书》本，《墨海金壶》本，《海山仙馆丛书》本，《粤雅堂丛书》本、《湖北丛书》本、《丛书集成》本等。



## 曾子十篇注释

清阮元撰。阮元（1764—1849），字伯元，号芸台。江苏仪征人。乾隆五十四年进士，历官编修、詹事，兵、礼、户部侍郎，浙江、江西、河南等省巡抚，湖广、两广、云贵总督，体仁阁大学士等。学识广博，长于考证。自经史、小学、历算，到金石、輿地等，无不悉心研讨。为清代著名学者。该书共十篇、四卷、叙录一卷。条分缕析，注释详尽。并指出：万世之学，以孔孟为宗；孔孟之学，以《诗》、《书》为宗；曾子独得孔子之传。故认为“从事孔子学者，当自曾子始”。该书强调应着力于阐发古圣贤训世之义，务在于日用，以求人人皆可身体力行，期于实用。他的著述以发明大义为主，提倡实事求是，不存门户之见。他还编纂了卷帙浩繁的《皇清经解》，其中也收录了不少研究《四书》的著作。

该书有《皇清经解》道光本，鸿宝斋本、点石斋本，《文选楼丛书》本，《丛书集成》（初编）本等。

## 论语正义

清刘宝楠撰。二十四卷。刘宝楠（1791—1855），字楚桢，号念楼，江苏宝应人。道光二十年进士，授文安、宝坻、三河（今均属河北省）知县，政绩显著，远近安宁，以循良称。曾与友人刘文淇等人相约各治一经，认真疏证。他分任《论语》，自是摒弃它务，专精致思，搜集资料，“得数十巨册”。他认为皇侃、邢昺等人的注疏，多涉清玄，且有荒陋之处。于是决心搜集汉儒旧说，吸收宋人“长义”和近世诸家的成果，仿照焦循《孟子正义》的体例，再荟萃取精，不持门户之见，不求名、不主异，兼取汉宋之长，撰成《论语正义》。时人称他与刘文淇为“扬州二刘”，影响颇大。《论语正义》，基本上按《论语》二十篇分卷，其中分《八佾》篇为二卷，即卷三、卷四，分《乡党篇》为三卷，即卷十一、卷十二、卷十三，卷二十四则收录何晏《论语·序》、附录郑玄《论语序逸文》、刘恭冕后叙等，总为二十四卷。该书编撰的宗旨，“不为专己之学，亦不欲分汉宋门户之见。”不守一家之言，广博引征，择善而从，以期能实事求是。书中充分吸收前人研究《论语》的成果，郑玄遗注悉载疏内，注用《集解》以存汉魏之旧。他既据注解经，又依经补疏，疏有违失，据经义纠辨。凡对疏释经文、经义有可取的均为收录。对历朝注释，均舍短从长，不专主一家，经诂衡甄采，指正谬误，吸取善说；对清人的注释更是博采众长，详加辑录。书中还发扬清代考据之学，注意文字训诂，史实考订，对典章名物、人名、地名、历史事件，都一一注释考证，力求详备。如《论语·学而》中“千乘之国”为百里之国的阐释，《为政》中“举直错诸枉”的错字为假借字，正字应为措、置也。这些考释都很精确，解决了一些长期未决的疑问。故能集众善于一书。该书不泛谈篇旨、章旨，着力于训释文字，阐述经义，辨证典制。对汉魏古注进行详密疏证，揭示注疏的发展特点。他对历代注疏的态度是，既尊重、又慎重，经疏可互为补充。如有舛误错漏，则先疏经文，次及注义；如疏义有二三得合的，则悉数全录。故能形成一部完备详慎的《论语》注疏。该书在清同治时已有刻本，以后有《皇朝经解续编》本，《四部备要》本，《万有文库》本，《诸子集成》本等。

## 第四编 《四书》语句索引

### 一画

一乐也 孟13.20

一间耳 孟14.7

一匡天下 语14.18

一者何也 孟12.6

一治一乱 孟6.9

一朝之忿 语12.21

一游一豫 孟2.4

一人虽听之 孟11.9

一言而丧邦 语13.15

一日而三失伍 孟4.4

一日克己复礼 语12.1

一言以为不知 语19.25

一怒而诸侯惧 孟6.2

一朝而获十禽 孟6.1

一箪食一豆羹 孟11·10  
一箪食一瓢饮 孟8·29  
一乡皆称原人焉 孟14·37  
一不朝则贬其爵 孟12·7  
一正君而国定矣 孟7·20  
一民莫非其臣也 孟3·1  
一言而可以兴邦 语 13·15  
一家仁一国兴仁 学10  
一家让一国兴让 学10  
一人衡行于天下 孟2·3  
一人贪戾一国作乱 学10  
一日暴之十日寒之 孟11·9  
一则以喜一则以惧 语4·21  
一战胜齐遂有南阳 孟12·8  
一心以为有鸿鹄将至 孟11·9  
一言以蔽之曰思无邪 语2·2  
一国之所慕天下慕之 孟7·6  
一箪食一瓢饮在陋巷 语6·9  
一薛居州独如宋王何 孟6·6

一齊人傅之眾楚人咻之 孟6·6

一鄉之善士斯友一鄉之善士 孟10·8

一國之善士斯友一國之善士 孟10·8

一介不以與人一介不以取諸人 孟9·7

## 二画

二三子 语17·4

二女果 孟14·6

二乐也 孟13·20

二母彘 孟13·22

二吾犹不足 语12·9

二者不可得兼 孟11·10

二嫂使治朕栖 孟9·2

二三子以我为隐乎 语7·23

二三子何患于丧乎 语3·24

二三子何患乎无君 孟2·15

二王我将有所遇焉 孟12·4

二老者天下之大老也 孟7·13

二者皆法尧舜而已矣 孟7·2

二十有八载放勋乃徂落 孟9·4

十世可知也 语2·23

十二月舆梁成 孟8·2

十有七年舜崩 孟9·6

十一征而无敌于天下 孟6·5

十目所视十手所指其严乎 学7

十室之邑必有忠信如丘者焉不如丘之好学也 语5·27

七年禹崩 孟9·6

七里之郭 孟4·1

七十非肉不饱 孟13·22

七十者可以食肉矣 孟1·3

七十而从心所欲不逾矩 语2·4

七八月之间雨集沟浍皆盈 孟8·18

七年之内必为政于天下矣 孟7·13

八佾舞于庭 语3·1

八家皆私百亩 孟5·3

八口之家足以无饥矣 孟13·22

人也 语14·10

人有言 孟9·6

人恒过 孟12·15

人之言曰 语13·15

人之视己 学7

人无远虑 语15·11

人而无信 语2·22

人而无恒 语13·22

人而不仁 语8·10

人其舍诸 语13·2

人皆见之 语19·21

人皆有之 孟11·10

人皆仰之 语19·21

人皆信之 孟13·34

人将拒我 语19·3

人能弘道 语15·28

人焉廋哉 语2·10

人道敏政 庸20

人之大伦也 孟4·2

人之生也直 语6·17

人之有道也 孟5·4

人之安宅也 孟3·7

人无有不善 孟11·2

人不厌其言 语14·14



人不厌其取 语14·14  
人不厌其笑 语14·14  
人不堪其忧 语6·9 孟8·29  
人皆曰予知 庸7  
人皆以为贱 孟4·10  
人皆有兄弟 语12·5  
人虽欲自绝 语19·24  
人洁己以进 语7·28  
人病不求耳 孟12·2  
人力不至于此 孟2·10  
人不可以无耻 孟13·6  
人不知而不愠 语1·1  
人不知亦嚣嚣 孟13·9  
人见其禽兽也 孟11·8  
人见其濯濯也 孟11·8  
人心亦皆有害 孟13·27  
人少则慕父母 孟9·1  
人役而耻为役 孟3·7  
人知之亦嚣嚣 孟13·9

人皆有所不为 孟14·31  
人皆有所不忍 孟14·31  
人一能之己百之 庸20  
人十能之己千之 庸20  
人人有贵于己者 孟11·17  
人之可使为不善 孟11·2  
人之有是四端也 孟3·6  
人未有自致者也 语19·17  
人而不仁如乐何 语3·3  
人而不仁如礼何 语3·3  
人亦孰不欲富贵 孟4·10  
人皆可以为尧舜 孟12·2  
人皆谓我毁明堂 孟2·5  
人之于身也兼所爱 孟11·14  
人之有技若己有之 学11  
人之有德慧术知者 孟13·18  
人之过也各于其党 语4·7  
人之所不学而能者 孟13·15  
人之彦圣其心好之 学11

人之将死其言也善 语8·4  
人之患在好为人师 孟7·23  
人不得则非其上矣 孟2·4  
人而不为周南召南 语17·10  
人皆有不忍人之心 孟3·6  
人能充无穿踰之心 孟14·31  
人之有技媚疾以恶之 学11  
人之其所亲爱而辟焉 学9  
人之所贵者非良贵也 孟11·17  
人有鸡犬放则知求之 孟11·11  
人能充无受尔汝之实 孟14·31  
人能充无欲害人之心 孟14·31  
人之易其言也无责耳矣 孟7·22  
人之彥圣而违之俾不通 学11  
人有恒言皆曰天下国家 孟7·5  
人伦明于上小民亲于下 孟5·3  
人性之无分于善不善也 孟11·2  
人病舍其田而芸人之田 孟14·32  
人之所以异于禽兽者几希 孟8·19

人不足与适也政不足间也 孟7·20

人不间于其父母昆弟之言 语11·4

人有不为也而后可以有为 孟8·8

人性之善也犹水之就下也 孟11·2

人莫大焉亡亲戚君臣上下 孟13·34

人莫不饮食也鲜能知味也 庸4

人能无以饥渴之害为心害 孟13·27

人人亲其亲长其长而天下平 孟7·11

人之为道而远人不可以为道 庸13

人有言伊尹以割烹要汤有诸 孟9·7

人苟欲生之皆知所以养之者 孟11·13

人莫知其子之恶莫知其苗之硕 学9

人悦之好色富贵无足以解忧者 孟9·1

入其疆 孟12·7

入则事父兄 语9·15

入揖于子贡 孟5·4

入太庙每事问 语3·15 语10·15

入以事其父兄 孟1·5

入则孝出则悌 孟6·4

入则无法家拂士 孟12·15

入门有进而与右师言者 孟8·27

入公门鞠躬如也如不容 语10·5

入云则入坐云则坐食云则食 孟10·3

几千人矣 孟4·4

九人而矣 语8·20

乃积乃仓 孟2·5

乃裹**餼**粮 孟2

乃所谓善也 孟11·6

乃若所忧则有之 孟8·28

乃所愿则学孔子也 孟3·2

乃孔子则欲以微罪行 孟12·6

乃属其耆老而告之曰 孟2·15

乃若其情则可以为善矣 孟11·6

力不足也 语6·10

力役之征 孟14·27

力行近乎仁 庸20

力不能胜一匹雏 孟12·2

力不足者中道而废 语6·10

又反之 孟13·31

又何怨 语7·14

又相之 语14·18

又独立 语16·13

又谁怨 语20·2

又焉贪 语20·2

又多能也 语9·6

又何加焉 语13·9

又其次也 语16·9

又欲其死 语12·10

又从而招之 孟14·26

又从而振德之 孟5·4

又先于其所往 孟8·3

又尚论古之人 孟10·8

又恶不由其道 孟6·3

又称贷而益之 孟5·3

又不能从其言也 孟12·14

又极之于其所往 孟8·3

又使其子弟为卿 孟4·10

又不如曾子之守约也 孟3·2

又闻君子之远其子也 语16·13

又曰持其志无暴其气者何也 孟3·2

又帅天下诸侯以为尧三年丧 孟9·4

又有微子微仲王子比干箕子胶鬲 孟3·1

## 三画

三黜 语18·2

三乐也 孟13·20

三命曰 孟12·7

三十而立 语2·4

三子者出 语11·25

三代共之 孟5·2

三日不朝 语18·4

三年之丧 语17·21 孟5·2

三年不言 语14·43

三年有成 语13·10

三里之城 孟4·1

三嗅而作 语10·18

三以天下让 语8·1

三年之丧毕 孟9·6

三年不为乐 语17·21

三饭缭适蔡 语18·9



三已之无愠色 语5·18

三月不知肉味 语7·13

三世希不失矣 语16·2

三军可夺帅也 语9·25

三家者以雍彻 语3·2

三宿而后出昼 孟4·12

三分天下有其二 语8·20

三过其门而不入 孟5·4 孟8·29

三年学不至于谷 语8·12

三人行必有我师焉 语7·21

三不朝则六师移之 孟12·7

三年之丧达乎天子 庸18

三年四海遏密八音 孟9·4

三代之得天下也以仁 孟7·3

三子者不同道其趋一也 孟12·6

三月无君则吊不以急于 孟6·3

三代之所以直道而行也 语15·24

三年之外门人治任将归 孟5·4

三年太甲悔过自怨自艾 孟9·6

三年以听伊尹之训己也 孟9·6

三咽然后耳有闻目有见 孟6·10

三年无改于父之道可谓孝矣 语1·11 语4·20

干戈戚扬 孟2·5

干戈朕琴朕弧朕 孟9·2

于民也 孟13·45

于我殡 语10·16

于女安乎 语17·21

于王何有 孟2·5

于传有之 孟2·2 孟2·8

于斯为盛 语8·20

于橐于囊 孟2·5

于心终不忘 孟5·2

于予与改是 语5·9

于予与何诛 语5·9

于此有人焉 孟6·4

于我如浮云 语7·15

于所厚者薄 孟13·44

于人何所不容 语19·3

于卫主颜雝由 孟9·8  
于从政乎何有 语13·13  
于桐处仁迁义 孟9·6  
于崇吾得见王 孟4·14  
于斯二者何先 语12·7  
于斯三者何先 语12·7  
于答是也何有 孟12·1  
于人心独无佞乎 孟4·7  
于已取之而已矣 孟11·14  
于不可已而已者 孟13·44  
于予心犹以为速 孟4·12  
于齐主侍人瘠环 孟9·8  
于我心有戚戚焉 孟7·1  
于禽兽又何难焉 孟8·28  
于宋馈七十镒而受 孟4·3  
于是始兴发补不足 孟2·4  
于薛馈五十镒而受 孟4·3  
于卫孝公公养之仕也 孟10·4  
于卫灵公际可之仕也 孟10·4

于今为烈如之何其受之 孟10·4

于季桓子见行可之仕也 孟10·4

于斯时也天下殆哉岌岌乎 孟9·4

于卒也摽使者出诸大门之外 孟10·6

于齐国之士吾必以仲子为巨擘焉 孟6·10

工欲善其事 语15·9

士何事 孟13·33

士无世官 孟12·7

士而怀居 语14·3

士见危致命 语19·1

士则兹不悦 孟4·12

士诚小人也 孟4·12

士憎兹多口 孟14·19

士不可以不弘毅 语8·7

士止于千里之外 孟12·13

士未可以言而言 孟14·31

士之不托诸侯何也 孟10·6

士无事而食不可也 孟6·4

士之托于诸侯非礼也 孟10·6

士何如斯可谓之达矣 语12·20

士庶人不仁不保四体 孟7·3

士庶人曰何以利吾身 孟1·1

士之仕也犹农夫之耕也 孟6·3

士师不能治士则如之何 孟2·6

士志于道而耻恶衣恶食者 语4·9

士之失位也犹诸侯之失国家也 孟6·3

士之尊贤者也非王公之尊贤也 孟10·3

土地辟 孟12·7

土地荒芜 孟12·7

下学而上达 语14·37

下焉者虽善不尊 庸29

下者为巢上者为营窟 孟6·9

下士与庶人在官者同禄 孟10·2

大哉问 语3·4

大车无 语2·22

大过人者 孟1·7

大戒于国 孟2·4

大学之道 学1

大哉言矣 孟2·3

大哉居乎 孟13·36大

畏民志 学5

大师挚适齐 语18·9

大宰知我乎 语9·6

大桀小桀也 孟12·10

大舜有大焉 孟3·8

大貉小貉也 孟12·10

大德不逾闲 语19·11

大人之事备矣 孟13·33

大夫有赐于士 孟6·7

大夫受地视伯 孟10·2

大国地方百里 孟10·2

大哉圣人之道 庸27

大哉尧之为君 孟5·4

大而化之之谓圣 孟14·25

大孝终身慕父母 孟9·1

大哉尧之为君也 语8·19

大宰问于子贡曰 语9·6

大夫曰何以利吾家 孟1·1

大匠诲人必以规矩 孟11·20

大则以王小者以霸 孟6·1

大匠不为拙工改废绳墨 孟13·41

大哉孔子博学而无所成名 语9·2

大人者不失其赤子之心者也 孟8·12

大人者言不必信行不必果惟义所在 孟8·11

大夫倍上士上士倍中士中士倍下士 孟10·2

大夫能荐人于诸侯不能使诸侯与之大夫 孟9·5

丈夫之冠也父命之 孟6·2

丈夫生而愿为之有室 孟6·3

万方有罪 语20·1

万取千焉 孟1·1

万物皆备于我矣 孟13·4

万钟于我何加焉 孟11·10

万室之国一人陶 孟12·10

万取千焉 千取百焉 孟1·1

万乘之国弑其君者 孟1·1

万物并育而不相害 庸30

万钟则不辨礼义而受之 孟11·10

才不才 语11·7

才难不其然乎 语8·20

弋不射宿 语7·26

与人忠 语13·19

与之釜 语6·3

与之庾 语6·3

与人乐乐 孟2·1

与与如也 语10·3

与木石居 孟13·16

与少乐乐 孟2·1

与民守之 孟2·13

与众乐乐 孟2·1

与其进也 语7·28

与其洁也 语7·28

与鹿豕游 孟13·16

与人恭而有礼 语12·5

与之粟九百辞 语6·3

与师言之道与 语15·41



与衣狐貉者立 语9·26

与其不孙也宁固 语7·35

与吾言无所不说 语11·3

与我处畎亩之中 孟9·7

与国人交止于信 学4

与朋友交而不信乎 语1·4

与朋友交言而有信 语1·7

与谗谄面谀之人居 孟12·13

与上大夫言闾闾如也 语10·3

与乡人处由由然不忍去也 孟10·1

与其有聚敛之臣宁有盗臣 学11

与其妾讪其良人而相泣于中庭 孟8·33

上好义 语13·4

上好礼 语13·4 语14·44

上好信 语13·4

上失其道 语19·19

上如揖下如授 语10·6

上下与天地同流 孟13·13

上长长而民兴弟 学11

上老老而民兴孝 学11

上恤孤而民不倍 学11

上焉者虽善无征 庸29

上天之载无声无臭 庸33

上不怨天下不尤人 庸14

上律天时下袭水土 庸30

上帝既命侯于周服 孟7·7

上下交征利而国危矣 孟1·1

上无礼下无学贼民兴 孟7·1

上祀先公以天子之礼 庸18

上无道揆也下无法守也 孟7·1

上有好者下必有甚焉者矣 孟5·2

口之于味也 孟14·24

口之于味有同嗜也 孟11·7

口之于味也有同嗜焉 孟11·7

山节藻税 语5·17

山川其舍诸 语6·4

山径之蹊间 孟14·21

山梁雌雉时哉时哉 语10·18

千取百焉 孟1·1

千乘之国 语11·25

千里而见王 孟4·12

千乘之国弑其君者 孟1·1

千里而见王不遇故去 孟4·12

千岁之日至可坐而致也 孟8·26

千里而见王是予所欲也 孟4·12

千乘之君求与之友而不可得也 孟10·7

乞人不屑也 孟11·10

亿则屡中 语11·18

夕不食 孟12·14

久则征 庸26

久则难变也 孟3·1

久假而不归 孟13·30

久于齐非我志也 孟4·14

久矣哉由之行诈也 语9·11

久要不忘平生之言 语14·13

久矣吾不复梦见周公 语7·5

凡民也 孟13·10

凡我同盟之人 孟12·7

凡有四端于我者 孟3·6

凡有血气者莫不尊亲 庸31

凡事豫则立不豫则废 庸20

凡为天下国家有九经所以行之者一也 庸20

及阶 语15·41

及席 语15·41

及其老也 语16·7

及其壮也 语16·7

及其使人也 语13·25

及寡人之身 孟1·5

及其为天子也 孟14·6

及其成功一也 庸20

及其知之一也 庸20

及其闻一善言 孟13·16

及是时明其政刑 孟3·4

及至葬四方来观之 孟5·2

及其至也察乎天地 庸12

及其更也民皆仰之 孟4·9

及纣之身天下又大乱 孟6·9

及其广厚载华岳而不重 庸26

及是时般乐怠敖是自求祸也 孟3·4

及其至也虽圣人亦有所不知焉 庸12

及其至也虽圣人亦有所不能焉 庸12

及陷乎罪然后从而刑之是罔民也 孟5·3

及其无穷也日月星辰系焉万物覆焉 庸26

及其广大草木生之禽兽居之宝藏兴焉 庸26

及其不测鼃鼃蛟龙鱼鳖生焉货财殖焉 庸26

广土众民 孟13·21

亡而为有 语7·25

亡人无以为宝仁亲以为宝 学11

门人厚葬之 语11·10

门人不敬子路 语11·14

门人欲厚葬之 语11·10

义也 孟14·31

义是也 孟13·33

义人路也 孟11·11

义者宜也 庸20

义然后取 语14·14

义犹栝椹也 孟11·1

义人之正路也 孟7·10

义之于君臣也 孟14·24

义外也非内也 孟11·4

义亦我所欲也 孟11·10

义之实从兄是也 孟7·27

之三子告 语14·22

之齐不见储子 孟12·5

之一邦则又曰 语5·18

之祭者乞其余 孟8·33

之子于归宜其家人 学10

之则以为爱无差等 孟5·5

之其所畏敬而辟焉 学9

之其所贱恶而辟焉 学9

之其所哀矜而辟焉 学9

之其所敖惰而辟焉 学9

己所不欲 语12·2 语15·23

己频顛曰 孟6·10

己欲立而立人 语6·28

己欲达而达人 语6·28

己之 孟2·6

己矣乎 语15·12

已知之矣 语18·7

己而已而 语18·5

己矣乎吾未见能见其过而内自讼者也 语5·26

弓矢斯张 孟2·5

卫君待子而为政 语13·3

卫灵公问陈于孔子 语15·1

卫使庾公之斯追之 孟8·24

卫公孙朝问于子贡曰 语19·22

女器也 语5·3

女奚不曰 语7·18

女为君子儒 语6·11

女弗能救与 语3·6

女安则为之 语17·21

女与回也孰愈 语5·8

女得人焉尔乎 语6·12

女子之嫁也母命之 孟6·2

女为周南召南矣乎 语17·10

女闻六言六蔽矣乎 语17·8

女子生而愿为之有家 孟6·3

女以予为多学而识之者与 语15·2

习相远也 语17·2

习矣而不察焉 孟13·5

小人哉 语13·4

小不忍 语15·26

小人下达 语14·24

小人反是 语12·16

小大由之 语1·12

小子听之 孟7·8

小车无**轨** 语2·22

小人之德草 语12·19

小人长戚戚 语7·36

小人反中庸 庸2

小人求诸人 语15·20

小人之德草也 孟5·2



小人比而不周 语2·14  
小人同而不和 语13·23  
小人穷斯滥矣 语15·1  
小人骄而不泰 语13·26  
小德出入可也 语19·11  
小人之过也必文 语19·8  
小人行险以侥幸 庸14  
小人闲居为不善 学7  
小子何莫学夫诗 语17·9  
小子鸣鼓而攻之 语11·16  
小不忍则乱大谋 语15·26  
小弁小人之诗也 孟12·3  
小弁之怨亲亲也 孟12·3  
小国地方五十里 孟10·2  
小人之泽五世而斩 孟8·22  
小人学道则易使也 语17·4  
小人难事而易说也 语13·25  
小弁亲之过大者也 孟12·3  
小德川流大德敦化 庸30

小人之道的然而日亡 庸33

小人乐其乐而利其利 学4

小人有勇而无义为盗 语17·23

小人学射于尹公之他 孟8·24

小子鸣鼓而攻之可也 孟7·14

小人不知天命而不畏也 语16·8

小人之使为国家灾害并至 学11

小人不可大受而可小知也 语15·33

小人之中庸也小人而无忌惮也 庸2

子子 语12·11

子乐 语11·12

子在 语11·22

子不子 语12·11

子为政 语12·19

子为谁 语18·6

子贡反 孟5·4

子适卫 语13·9

子闻之 语9·6 语14·19

子恻矣 语11·9

子绝四 语9·4

子疾病 语9·11

子欲往 语17·5 语17·7

子欲善 语12·19

子之迂也 语13·3

子之武城 语17·4

子之往也 语17·7

子之燕居 语7·4

子为父隐 语13·18

子为恭也 语19·25

子生三年 语17·21

子帅以正 语12·17

子必勉之 孟5·3

子如不言 语17·19

子好勇乎 孟3·2

子好游乎 孟13·9

子贡方人 语14·31

子贡问友 语12·23

子贡问政 语12·7

子告之曰 语2·5

子张问行 语15·5

子张问明 语12·6

子张问政 语12·14

子是之学 孟5·4

子思不悦 孟10·6 孟10·7

子畏于匡 语9·5 语11·22

子闻之也 孟7·24

子将奚先 语13·3

子莫执中 孟13·26

子夏云何 语19·3

子夏问孝 语2·8

子夏闻之 语19·12

子哭之恸 语11·9

子谓子贱 语5·2

子谓南容 语5·1

子温而厉 语7·37

子游问孝 语2·7

子路不对 语7·18

子路不悦 语17·5

子路仁乎 语5·7

子路以告 孟9·8

子路共之 语10·18

子路问政 语13·1

子路问强 庸10

子见夫子乎 语18·7

子以为泰乎 孟6·4

子未学礼乎 孟6·2

子击磬于卫 语14·42

子归而求之 孟12·2

子在川上曰 语9·16

子在齐闻韶 语7·13

子贡问为仁 语15·9

子来几日矣 孟7·24

子张书诸绅 语15·5

子张学干禄 语2·18

子钓而不纲 语7·26

子服尧之服 孟12·2

子服桀之服 孟12·2

子诚齐人也 孟3·1

子思居于卫 孟8·31

子绝长者乎 孟4·11

子奚不为政 语2·21

子谓公冶长 语5·1

子谓伯鱼曰 语17·10

子谓颜渊曰 语7·10 语9·20

子欲居九夷 语9·13

子路无宿诺 语12·12

子路从而后 语18·7

子路行以告 语18·6 语18·7

子路问成人 语14·13

子路问君子 语14·45

子路问事君 语14·23

子路拱而立 语18·7

子路愠见曰 语15·1

子与人歌而善 语7·31

子之持戟之士 孟4·4

子之道貉道也 孟12·10  
子为我问孟子 孟5·2  
子未可以去乎 语18·2  
子亦有异闻乎 语16·13  
子亦来见我乎 孟7·24  
子贡贤于仲尼 语19·23  
子服景伯以告 语14·38  
子柳子思为臣 孟12·6  
子思臣也微也 孟8·31  
子语鲁大师乐 语3·23  
子盍为我言之 孟4·10  
子夏为莒父宰 语13·17  
子谓卫公子荆 语13·8  
子路行行如也 语11·12  
子路终身诵之 语9·26  
子路宿于石门 语14·41  
子入大庙每事问 语3·15  
子之君将行仁政 孟5·3  
子之所慎齐战疾 语7·12

子不语怪力乱神 语7·20

子以为有王者作 孟12·8

子产听郑国之政 孟8·2

子行三军则谁与 语7·10

子何以其志为哉 孟6·4

子张问于孔子曰 语20·2

子张问仁于孔子 语17·6

子张问崇德辨惑 语12·10

子张问善人之道 语11·19

子晦不得与人燕 孟4·8

子夏之门人小子 语19·12

子疾病子路请祷 语7·34

子欲手援天下手 孟7·17

子庶民则百姓劝 庸20

子禽问于子贡曰 语1·10

子弑其父者有之 孟6·9

子路使门人为臣 语9·11

子路率尔而对曰 语11·25

子于是日哭则不歌 语7·9



子以四教文行忠信 语7·24

子以是为窃屨来与 孟14·30

子产使校人畜之池 孟9·2

子罕言利与命与仁 语9·1

子所雅言诗书执礼 语7·17

子服景伯以告子贡 语19·23

子思居于卫有齐寇 孟8·31

子食于有丧者之侧 语7·9

子闻之谓门弟子曰 语9·2

子欲子之王之善与 孟6·6

子谓之姑徐徐云尔 孟13·39

子谓薛居州善士也 孟6·6

子路使子羔为费宰 语11·24

子之不得受燕于子哂 孟4·8

子之兄弟事之数十年 孟5·4

子之民老羸转于沟壑 孟4·4

子贡欲去告朔之饩羊 语3·17

子言卫灵公之无道也 语14·20

子思之不悦也岂不曰 孟10·7

子力行之亦以新子之国 孟5·3

子为长者虑而不及子思 孟4·11

子比而同之是乱天下也 孟5·4

子敖以我为简不亦异乎 孟8·27

子夏之门人问交于子张 语19·3

子路人告之以有过则喜 孟3·8

子之从于子敖来徒**哺**啜也 孟7·25

子之辞灵丘而请士师似也 孟4·5

子不通功易事以羨补不足 孟6·4

子问公叔文子于公明贾曰 语14·14

子路曾皙冉有公西华侍坐 语11·25

子见齐衰者冕衣裳者与瞽者 语9·9

子路有闻未之能行唯恐有闻 语5·13

子夏子游子张皆有圣人之一体 孟3·2

子能顺杞柳之性而以为枹棬乎 孟11·1

子如通之则梓匠轮輿皆得食于子 孟6·4

子何尊梓匠轮輿而轻为仁义者哉 孟6·4

子思以为鼎肉使己仆仆尔亟拜也 孟10·6

子倍子之师而学之亦异于曾子矣 孟5·4

子以为有王者作将比今之诸侯而诛之乎 孟10·4

乡人饮酒 语10·11

乡田同井 孟5·3

乡人皆好之 语13·24

乡人皆恶之 语13·24

乡邻有斗者 孟8·29

乡党莫如齿 孟4·2

乡党称弟焉 语13·20

乡原德之贼也 语17·13 孟14·37

乡为身死而不受 孟11·10

乡也吾见于夫子而问知 语12·22

乡人长于伯兄一岁则谁敬 孟11·15

乡党自好者不为而谓贤者为之乎 孟9·9

## 四画

比及三年 语11·25

比其反也 孟2·6

比干谏而死 语18·1

比而得禽兽 孟6·1

切切偲偲 语13·28

切问而近思 语19·6

云汉之诗曰 孟9·4

元士受地视子男 孟10·2

无他 孟4·2

无违 语2·5

无倦 语13·1

无益 语15·30

无畏 孟14·4

无小大 语20·2

无以立 语16·13

无以言 语16·13

无曲防 孟12·7

无后灾 孟1·7

无伤也 孟1·7 孟14·19

无耻矣 孟13·6

无欲违 语13·17

无敢慢 语20·2

无遏余 孟12·7

无不为己 孟1·7

无见小利 语13·17

无以万方 语20·1

无以为也 语19·24

无以立也 语20·3

无以异也 孟1·4

无失其时 孟1·3 孟13·22

无弗与者 孟13·23

无违夫子 孟6·2

无严诸侯 孟3·2

无忘宾旅 孟12·7

无非事者 孟2·3

无易树子 孟12·7

无所不至 学7

无所不已 孟13·44

无征不信 庸29

无是馁也 孟3·2

无耻之耻 孟13·5

无乃大简乎 语6·1

无乃为佞乎 语14·34

无为小人儒 语6·11

无以小害大 孟11·14

无以则王乎 孟1·7

无以知人也 语20·3

无以妾为妻 孟12·7

无以贱为贵 孟11·14

无专杀大夫 孟12·7

无可无不可 语18·8

无百官有司 孟12·10

无攻人之恶 语12·21

无若宋人然 孟3·2

无所不至矣 语17·15

无所不薄也 孟13·44

无所用耻焉 孟13·7

无变今之俗 孟12·9

无得而逾焉 语19·24

无乃尔是过与 语16·1

无上下之交也 孟14·18

无已则有一焉 孟2·13

无友不如己者 语1·8

无分于上下乎 孟11·2

无为其所不为 孟13·17

无以为君子也 语20·3

无以供牺牲也 孟6·5

无以供粢盛也 孟6·5

无臣而为有臣 语15·8

无有封而不告 孟12·7

无求生以害仁 语15·8

无求备于一人 语18·10

无冻馁之老者 孟13·22

无非取于人者 孟3·8

无所苟而已矣 语13·3

无欲其所不欲 孟13·17

无不知敬其兄也 孟13·15

无不知爱其亲者 孟13·15

无礼义则上下乱 孟14·12无以异于耆吾炙 孟11·4

无财不可以为悦 孟4·7

无君子莫治野人 孟5·3

无恒产者无恒心 孟5·3

无诸侯币帛饗 **纼** 孟12·10

无野人莫养君子 孟5·3

无父无君是禽兽也 孟6·9

无尺寸之肤不爱焉 孟11·14

无忧者其惟文王乎 庸18

无或乎王之不智也 孟11·9

无所往而不为义也 孟14·31

无所往而不为原人 孟14·37

无政事则财用不足 孟14·12

无是非之心非人也 孟3·6



无恒产而有恒心者 孟1·7  
无侧隐之心非人也 孟3·6  
无伊尹之志则篡也 孟13·31  
无诸己而后非诸人 学10  
无羞恶之心非人也 孟3·6  
无情者不得尽其辞 学5  
无辞让之心非人也 孟3·6  
无如寡人之用者 孟1·3  
无为而治者莫舜也与 语15·4  
无以异于白人之白也 孟11·4  
无以异于长人之长与 孟11·4  
无处而馈之者货之也 孟4·3  
无敌于天下者天吏也 孟3·5  
无父无君是周公所膺也 孟6·9  
无宁死于二三子之手乎 语9·11  
无罪而戮民则士可以徙 孟8·4  
无城郭宫室宗庙祭祀之礼 孟12·10  
无寓人于我室毁伤其薪木 孟8·31  
无罪而杀士则大夫可以去 孟8·4

无能改于其德而赋粟倍他日 孟7·14

无常职而赐于上者以为不恭也 孟10·6

天与之 孟9·5

天丧予 语11·7

天之高也 孟8·26

天下大悦 孟6·9

天下无道 语16·2

天下有道 语16·2 语18·6

天下信之 孟2·11

天下鲜矣 学9

天子穆穆 语3·2

天何言哉 语17·19

天降下民 孟2·3

天禄永终 语20·1

天下之人牧 孟1·6

天下莫强焉 孟1·5

天下归仁焉 语12·2

天下恶乎定 孟1·6

天生德于予 语7·22

天命之谓性 庸1

天油然作云 孟1·6

天之生此民也 孟9·7

天下之本在国 孟7·5

天下之民举安 孟4·12

天下之民从之 孟9·6

天下之良工也 孟6·1

天下之贱工也 孟6·1

天下之通义也 孟5·4

天下之通丧也 语17·22

天下可运于掌 孟1·7

天下有达尊三 孟4·2

天下有善养老 孟13·22

天下归殷久矣 孟3·1

天下莫不与也 孟1·6

天与之人与之 孟9·5

天与子则与子 孟9·6

天与贤则与贤 孟9·6

天生之斯民也 孟10·1

天时不如地利 孟4·1

天作孽犹可违 孟3·4 孟7·8

天之无道也文矣 语3·24

天之历数在尔躬 语20·1

天之未丧斯文也 语9·5

天之将丧斯文也 语9·5

天下之民归心焉 语20·1

天下之恶皆归焉 语19·20

天下国家可均也 庸9

天下溺援之以道 孟7·17

天子之地方千里 孟12·8

天之方蹶无然泄泄 孟7·1

天之所覆地之所载 庸31

天下之士多就之者 孟9·1

天下大悦而将归己 孟7·28

天下无道以身殉道 孟13·42

天下有道以身殉道 孟13·42

天下固畏齐之强也 孟2·11

天下莫不知其姣也 孟11·7

天下曷敢有越厥志 孟2·3

天子之卿受地视侯 孟10·2

天子不仁不保四海 孟7·3

天子适诸侯曰巡守 孟2·4 孟12·7

天无二日民无二王 孟9·4

天生蒸民有物有则 孟11·6

天将以夫子为木铎 语3·24

天下之穷民而无告者 孟2·5

天子不能以天下与人 孟9·5

天之所废必若桀纣者也 孟9·5

天下之不助苗长者寡矣 孟3·2

天下之父归之其子焉往 孟7·13

天下之生久矣一治一乱 孟6·9

天下之言不归杨则归墨 孟6·9

天下无道小役大弱役强 孟7·7

天下有道则见无道则隐 语8·13

天与之者谆谆然命之乎 孟9·5

天地之大也人犹有所憾 庸12

天地之道可一言而尽也 庸26

天下之士悦之人之所欲也 孟9·1

天下之言性也则故而已矣 孟8·26

天下有三重焉其寡过矣乎 庸29

天诛造攻自牧宫朕载自亳 孟9·7

天下之达道五所以行之者三 庸20

天下之善士斯友天下之善士 孟10·7

天下不心服而王者未之有也 孟8·16

天子使吏治其国而纳其贡税 孟9·3

天不言以行与事示之而已矣 孟9·5

天地之道博也厚也高也明也 庸26

天视自我民视天听自我民听 孟9·5

天下之欲疾其君者皆欲赴愬于王 孟1·7

天下有道小德役大德小贤役大贤 孟7·7

天下诸侯朝覲者不之尧之子而之舜 孟9·5

天子能荐人于天不能使天与之天下 孟9·5

天子一位公一位侯一位伯一位子男同一位凡五等也 孟10·2

天子之制地方千里公侯皆方百里伯七十里子男五十里凡四等 孟10·2

夫貉 孟12·10

夫如是 语13·4 语14·20 语16·1

夫嗣舆 语16·1

夫人不言 语11·13

夫义路也 孟10·7

夫子之云 语19·23

夫子不言 语14·14

夫子不答 语14·6

夫子何为 语14·26

夫子哂之 语11·25

夫子欲之 语16·1

夫召我者 语17·5

夫达也者 语12·20

夫妇有别 孟5·6

夫何为哉 语15·4

夫苟好善 孟12·13

夫闻也者 语12·20

夫然后行 语15·5

夫二三子也 语11·10

夫二子之勇 孟3·2

夫三年之丧 语17·21

夫子不为也 语7·14

夫子圣矣乎 孟3·2

夫子圣者与 语9·6

夫子自道也 语14·30

夫子抚然曰 语18·6

夫子焉不学 语19·22

夫我乃行之 孟1·7

夫我则不暇 语14·31

夫何忧何惧 语12·4

夫环而攻之 孟4·1

夫苟不好善 孟12·13

夫谁与王敌 孟1·5

夫焉有所倚 庸32

夫子之设科也 孟14·30

夫子之墙数仞 语13·23

夫子为卫君乎 语7·14

夫子当路于齐 孟3·1

夫子时然后言 语14·14

夫子何哂由也 语11·25



夫子卧而不听 孟4·11  
夫子教我以正 孟7·18  
夫子莞尔而笑 语17·4  
夫子喟然叹曰 语11·25  
夫圣孔子不居 孟3·2  
夫有所受之也 孟13·35  
夫执舆者为谁 语18·6  
夫志气之帅也 孟3·2  
夫君子之居丧 语17·21  
夫道一而已矣 孟5·1  
夫道若大路然 孟12·2  
夫滕壤地褊小 孟5·3  
夫人自称曰小童 语16·4  
夫子之不可及也 语19·25  
夫子之任见季子 孟12·5  
夫子之说君子也 语12·8  
夫子之得邦家者 语19·25  
夫子未出于正也 孟7·18  
夫子加齐之卿相 孟3·2

夫子在三卿之中 孟12·6  
夫子至于是邦也 语1·10  
夫子何为不执弓 孟8·24  
夫子循循然善诱 语9·10  
夫仁天之尊爵也 孟3·7  
夫尹士恶知予哉 孟4·12  
夫志至焉气次焉 孟3·2  
夫泚也非为人泚 孟5·5  
夫君子所过者化 孟13·13  
夫非尽人之子与 孟13·36  
夫政也者蒲卢也 庸20  
夫舜恶得而禁之 孟13·35  
夫人蚕缫以为衣服 孟6·3  
夫三子者之言何如 语11·25  
夫子曰吾生何谓也 孟8·24  
夫子必居一于此矣 孟4·3  
夫子若有不豫色然 孟4·13  
夫仁政必自经界始 孟5·3  
夫尹公之他端人也 孟8·24

夫世禄滕固行之矣 孟5·3

夫物则亦有然者也 孟11·4

夫人岂不不胜为患哉 孟12·2

夫子之道忠恕而已矣 语4·15

夫子何以知其将见杀 孟14·29

夫天未欲平治天下也 孟4·13

夫仁者己欲立而立人 语6·28

夫出昼而王不予追也 孟4·12

夫岂不义而曾子言之 孟4·2

夫妇之愚可以与知焉 庸12

夫时子恶知其不可也 孟4·10

夫国君好仁天下无敌 孟7·7

夫物之不齐物之情也 孟5·4

夫既或治之予何言哉 孟4·6

夫人必自侮然后人侮之 孟7·8

夫子之文章可得而闻也 语5·12

夫子故有惑志于公伯寮 语14·38

夫子欲寡其过而未能也 语14·26

夫子温良恭俭让以得之 语1·10

夫仁亦在乎熟之而已矣 孟11·19

夫妇之不肖可以能行焉 庸12

夫徐行者岂人所不能哉 孟12·2

夫蚓上食槁壤下饮黄泉 孟6·10

夫子与之游又从而礼貌之 孟8·30

夫然后之中国践天子位焉 孟9·5

夫章子子父责善而不相遇也 孟8·30

夫微之显诚之不可揜如此夫 庸16

夫士也亦无王命而私受之于子 孟4·8

夫子之言性与天道不可得而闻也 语5·12

夫公明高以孝子之心为不若是愬 孟9·1

夫以百亩之不易为己忧者农夫也 孟5·4

夫章子岂不欲有夫妻子母之属哉 孟8·30

夫子之求之也其诸异乎人之求之与 语1·10

夫孝者善继人之志善述人之事者也 庸19

夫谓非其有而取之者盗也充类至义之尽也 孟10·4

夫夷子信以为人之亲其兄之子为若亲其邻之赤子乎 孟5·5

井上有李 孟6·10

井有仁焉 语6·24

不可 语11·10 语14·22

语17·1 孟5·4 孟10·4

不达 语13·5

不同 孟10·9

不笑 语14·14

不尤人 语14·37

不同道 孟3·2

不问马 语10·13

不行焉 语12·6

不多食 语10·9

不取乎 语14·14

不知也 语3·11 孟4·9

不知礼 语20·3

不知言 语20·3

不知命 语20·3

不学礼 语16·13

不学诗 语16·13

不怨天 语14·37

不待三 孟4·4

不逆诈 语14·33

不说也 语13·25

不能死 语14·18

不得志 孟13·9

不践迹 语11·19

不然也 孟9·6

不敢也 孟10·6

不亿不信 语14·33

不日成之 孟1·2

不曰白乎 语17·7

不曰坚乎 语17·7

不见储子 孟12·5

不仁则辱 孟3·4

不为酒困 语9·15

不以礼食 孟12·1

不以兵车 语14·17

不以泰乎 孟6·4

不可必得 孟14·37

不可弃也 语13·19

不可则止 语11·23

不仕无义 语18·7

不令而行 语13·6

不让于师 语15·35

不夺不餗 孟1·1

不在颛臾 语16·1

不亦乐乎 语1·1

不亦宜乎 语19·23 孟2·2

不亦说乎 语1·1

不亦善乎 语13·15 孟5·2

不如学也 语15·30

不如仁人 语20·1

不志于仁 孟12·9

不违如愚 语2·9

不违农时 孟1·3

不吾知也 语11·25

不时不食 语10·9

不忧不慎 语12·4

不伎不求 语9·26

不谄有诸 孟1·7

不若与众 孟2·1

不易得也 语8·12

不卑小官 孟3·9

不舍昼夜 语9·16

不诚无物 庸25

不相为谋 语15·39

不胜其任 孟2·9

不恒其德 语13·22

不素餐兮 孟13·32

不耻下问 语5·14

不辱君命 语13·20

不辱其身 语18·8

不息则久 庸26

不能专对 语13·5

不能用也 语18·3

不能者止 语16·1

不能造朝 孟4·2

不降其志 语18·8



不授杀之 孟6·5

不得吾心 孟1·7

不得免焉 孟2·15

不悱不发 语7·8

不敢请耳 孟4·10

不敢以祭 孟6·3

不遇故去 孟4·12

不愤不启 语7·8

不尊不信 庸29

不暖不饱 孟13·22

不撤姜食 语10·9

不与恶人言 孟3·9

不仁者远矣 语12·22

不以人废言 语15·22

不可胜用也 孟7·1

不可使知之 语8·9

不可徒行也 语11·7

不用贤则亡 孟12·6

不用从而祭 孟12·6

不占而已矣 语13·22

不至将杀之 孟10·7

不成人之恶 语12·16

不成章不达 孟13·24

不亦君子乎 语1·1

不庄以莅之 语15·32

不如林放乎 语3·6

不保其往也 语7·28

不信民弗从 庸29

不盈科不行 孟13·24

不耘苗者也 孟3·2

不耻不若人 孟13·7

不能正其身 语13·13

不能使人巧 孟14·5

不得与之言 语18·5

不得其死然 语11·12

不欲为苟去 孟12·6

不敢不告也 语14·22

不税冕而行 孟12·6

不善不能改 语7·3

不与民同乐也 孟2·1

不义而富且贵 语7·15

不见宗庙之美 语19·23

不见诸侯何义 孟6·7

不仁而可与言 孟7·8

不可以有挟也 孟10·3

不可以作巫医 语13·22

不动心有道乎 孟3·2

不迁怒不贰过 语6·2

不有博弈者乎 语17·23

不行王政云尔 孟6·5

不如是之甚也 语19·20

不足以为士矣 语14·3

不识可常继乎 孟10·6

不幸短命死矣 语6·2 语11·6

不直则道不见 孟5·5不

贤而能之乎 孟9·9

不知足而为屨 孟11·7

不知其可为也 语2·22  
不受于褐宽博 孟3·2  
不肤桡不目逃 孟3·2  
不~~殄~~则不得食 孟21·1  
不思则不得也 孟11·15  
不亲迎则得妻 孟12·1  
不疾言不亲指 语10·17  
不能一朝居也 孟12·9  
不能三年之丧 孟13·46  
不能进于是也 孟1·7  
不得其门而入 语19·23  
不得其酱不食 语10·9  
不得受于其家 孟6·7  
不接则不得妻 孟12·1  
不敬何以别乎 语2·7  
不敬其君者也 孟7·2  
不善必先知之 庸24  
不下带而道存焉 孟14·32  
不王者未之有也 孟2·4

不仁者可与言哉 孟7·8

不仁者以身发财 学11

不仁哉梁惠王也 孟14·1

不立于恶人之朝 孟3·9

不立乎岩墙之下 孟13·2

不可以他求者也 孟5·2

不可矶亦不孝也 孟12·3

不可法于后世者 孟7·1

不行先王之道也 孟7·1

不如诸夏之亡也 语3·5

不戒视成谓之暴 语20·2

不足又顾而之他 孟8·33

不识长马之长也 孟11·4

不贤者识其小者 语19·22

不知子都之姣者 孟11·7

不知其仁焉用佞 语5·4

不甚则身危国削 孟7·2

不能尽其才者也 孟11·6

不教而杀谓之虐 语20·2

不患人之不己知 语1·16 语14·32

不患贫而患不均 语16·1

不患寡而患不安 语16·1

不得于君则热中 孟9·1

不得不可以为悦 孟4·7

不得中行而与之 语13·21

不得志独行其道 孟6·2

不欲变故不受也 孟4·14

不踰阶而相揖也 孟8·27

不与其退也唯何甚 语7·28

不见诸侯宜若小然 孟6·1

不可与言而与之言 语15·7

不可以为滕薛大夫 语14·12

不在其位不谋其政 语8·14 语14·27

不失其驰舍夭如破 孟6·1

不如善教之得民也 孟13·14

不孝有三无后为大 孟7·26

不识此语诚然乎哉 孟9·4

不知为不知是知也 语2·17

不知老之将至云尔 语7·18  
不知者以为为肉也 孟12·6  
不使大臣怨乎不以 语18·10  
不诚未有能动者也 孟7·12  
不信仁贤则国空虚 孟14·12  
不怒而民威于 钺 庸33  
不病人之不己知也 语15·18  
不患无位患所以立 语4·14  
不得于心勿求于气 孟3·2  
不得于言勿求于心 孟3·2  
不揣其本而齐其末 孟12·1  
不嗜杀人者能一之 孟1·6  
不愆不忘率由旧章 孟7·1  
不藏怒焉不宿怨焉 孟9·3  
不贤者虽有此不乐也 孟1·2  
不几乎一言而兴邦乎 语13·15  
不几乎一言而丧邦乎 语13·15  
不千里不足以待诸侯 孟12·8  
不及贡以政接于有庠 孟9·3

不义与之齐国而弗受 孟13·34

不专心致志则不得也 孟11·9

不仁而得国者有之矣 孟14·13

不以六律不能正五音 孟7·1

不以规矩不能成方圆 孟7·1

不如乡人之善者好之 语13·24

不如人声之入人深也 孟13·14

不如是不足以有为也 孟4·2

不识可使寡人得见乎 孟4·2

不幸而有疾不能造朝 孟4·2

不明乎善不诚乎身矣 庸20

不明乎善不诚其身矣 孟7·12

不图为乐之至于斯也 语7·13

不知而使之是不智也 孟4·9

不顺乎亲不可以为子 孟7·28

不显惟德百辟其刑之 庸33

不信于友弗获于上矣 孟7·12

不祥之实蔽贤者当之 孟8·17

不能正其身如正人何 语13·13



不得于心勿求于气可 孟3·2

不得乎亲不可以为人 孟7·28

不得而非其上者非也 孟2·4

不得耕耨以养其父母 孟1·5

不遇故去岂乎所欲哉 孟4·12

不以仁政不能平治天下 孟7·1

不以礼节之亦不可行也 语1·12

不以尧之所以治民治民 孟7·2

不以舜之所以事尧事君 孟7·2

不识可以继此而得见乎 孟4·10

不受也者是亦不屑就已 孟3·9

不顺乎亲不信乎朋友矣 庸20

不信乎朋友不获乎上矣 庸20

不待父母之命媒妁之言 孟6·3

不能以礼让为国如礼何 语4·13

不教民而用之谓之殃民 孟12·8

不患莫己知求为可知也 语4·14

不得于言勿求于心不可 孟3·2

不得已而之景丑氏宿焉 孟4·2

不然获罪于天无所祷也 语3·13

不仁不智无礼无义人役也 孟3·7

不仁而得天下者未之有也 孟14·13

不可谏而不谏可谓不知乎 孟9·9

不识舜不知象之将杀己与 孟9·2

不啻若自其口出实能容之 学11

不仁者以其所不爱及其所爱 孟14·1

不为者与不能者之形何以异 孟1·7

不百里不足以守宗庙之典籍 孟12·8

不有祝 之佞而有宋朝之美 语6·14

不挟长不挟贵不挟兄弟而友 孟10·3

不仁而在高位是播其恶于众也 孟7·1

不好犯上而好作乱者未之有也 语1·2

不告于王而私与之吾子之禄爵 孟4·8

不恶汙君不辞小官者柳下惠也 孟12·6

不诛则疾视其长上之死而不救 孟2·12

不失其身而能事其亲者吾闻之矣 孟7·19

不由其道而往者与钻穴隙之类也 孟6·3

不仁者不可以久处约不可以长处乐 语4·2

不识王之不可以为汤武则是不明也 孟4·2

不能五十里不达于天子附于诸侯曰附庸 孟10·2

木若以美然 孟4·7

互乡难与言 语7·28

王色定 孟10·9

王不待大 孟3·3

王在灵沼 孟1·2

王在灵囿 孟1·2

王无患焉 孟4·9

王无罪岁 孟1·3

王勿异也 孟10·9

王如善之 孟2·5

王者之民 孟13·13

王请度之 孟1·7

王赫斯怒 孟2·3

王子垫问曰 孟13·33

王无亲臣矣 孟2·7

王何必曰利 孟1·1

王者之堂也 孟2·5

王往而征之 孟1·5  
王使人问疾 孟4·2  
王使人来曰 孟4·2  
王立于沼上 孟1·2  
王庶几改之 孟4·12  
王谁与为善 孟6·6  
王就见孟子 孟4·10  
王道之始也 孟1·3  
王骥朝暮见 孟4·6  
王由足用为善 孟4·12  
王孙贾治军旅 语14·20  
王何卿之问也 孟10·9  
王勃然变乎色 孟10·9  
王谁与为不善 孟6·6  
王子有其母死者 孟13·37  
王公之尊贤者也 孟10·6  
王顾左右而言他 孟2·6  
王好战请以战喻 孟1·3  
王如改诸则反予 孟4·12

王如施仁政于民 孟1·5

王者之迹熄而诗亡 孟8·21

王尝语庄子以好乐 孟2·1

王亦曰仁义而已矣 孟1·1

王如好色与百姓同之 孟2·5

王如好货与百姓同之 孟2·5

王顺长息则事我者也 孟10·3

王之为都者臣知五人焉 孟4·4

王问臣臣不敢不以正对 孟10·9

王如用予则岂徒齐民安 孟4·12

王使盖大夫王骀为辅行 孟4·6

王欲行王政则勿毁之矣 孟2·5

王之不王不为也非不能也 孟1·7

王自以为与周公孰仁且智 孟4·9

王之好乐甚则齐国其庶几乎 孟2·1

王子宫室车马衣服多与人同 孟13·36

王无异于百姓之以王为爱也 孟1·7

王使人 夫子果有以异于人乎 孟8·32

王之臣有托其妻子于其友而之楚游者 孟2·6

五母鸡 孟13·22

五命曰 孟12·7

五十而慕 孟12·3

五月居庐 孟5·2

五谷不生 孟12·10

五谷不登 孟5·4

五亩之宅 孟1·3 孟13·22

五十以学易 语7·16

五百有余岁 孟14·38

五旬而举之 孟2·10

五霸假之也 孟13·30

五十而知天命 语2·4

五十非帛不暖 孟13·22

五世希不失矣 语16·2

五霸桓公为盛 孟12·7

五谷熟而民人育 孟5·7

五十者可以衣帛矣 孟1·3

五谷者种之美者也 孟11·19

五百年必有王者兴 孟4·13

五者天下之达道也 庸20

五谷多寡同则贾相若 孟5·4

五霸者三王之罪人也 孟12·7

五就汤五就桀者伊尹也 孟12·6

五羊之皮食牛以要秦穆公 孟9·9

五十而慕者予于大舜见之矣 孟9·1

五霸者搂诸侯以伐诸侯者也 孟12·7

车中不内顾 语10·17

友直 语16·4

友谅 语16·4

友多闻 语16·4

友便佞 语16·4

友便辟 语16·4

友善柔 语16·4

友其仕之仁者 语15·9

友也者友其德也 孟10·3

太甲贤 孟13·31

太山之于丘垤 孟3·2

太公之封于鲁 孟12·8

太甲颠覆汤之典刑 孟9·6

太公辟纣居东海之滨 孟7·13

厄穷而不憫 孟3·9

区以别矣 语19·12

匹夫之勇 孟2·3

匹夫耕之 孟13·22

匹妇蚕之 孟13·22

匹夫不可夺志也 语9·25

匹夫而有天下者德必若舜禹 孟9·6

巨室之所慕一国慕之 孟7·6

巨屨小屨同贾人岂为之哉 孟5·4

止子路宿 语18·7

止或尼之 孟2·6

止其重器 孟2·6

少有 语13·8

少之时 语16·7

少师阳击磬襄入于海 语18·9

中天下而立 孟13·21

中立而不倚 庸10



中心达于面目 孟5·5

中庸不可能也 庸9

中庸其至矣乎 庸3

中心悦而诚服也 孟3·3

中古棺七寸椁称之 孟4·7

中道而立能者从之 孟13·41

中也者天下之大本也 庸1

中人以上可以语上也 语6·19

中人以下不可以语上也 语6·19

中也养不中才也养不才 孟8·7

中庸之为德也其至矣乎 语6·27

内则父子 孟4·2

内省不疚 语12·4

见季子 孟12·5

见孟子 孟4·9

见一善行 孟13·16

见子夏曰 语12·22

见危授命 语14·13

见利思义 语14·13

见得思义 语16·10 语19·1

见羽旄之美 孟2·1

见其二子焉 语18·7

见善如不及 语16·11

见之虽少必作 语9·9

见不善如探汤 语16·11

见且由不得亟 孟13·8

见而民莫不敬 庸31

见冕者与瞽目 语10·17

见义不为无勇也 语2·24

见其体而知其政 孟3·2

见君子而后厌然 学7

见贤焉然后去之 孟2·7

见小利则大事不成 语13·17

见不可焉然后去之 孟2·7

见乎蓍龟动乎四动 庸24

见齐衰者虽狎必变 语10·17

见其与先生并行也 语14·47

见志不从又敬不违劳而不怨 语4·18

见贤而不能举举而不能先命也 学11

见贤思齐焉见不贤而内自省也 语4·17

见不善而不能退退而不能远过也 学11

日月逝矣 语17·1

日知其所亡 语19·5

日月所照霜露所队 庸31

日月有明容光必照焉 孟13·24

日省月试既稟称事所以劝百工也 庸20

曰仁也 孟12·6

曰使民战栗 语3·21

曰古之人古之人 孟14·37

曰君臣也父子也夫妇也昆弟也朋友之交也 庸20

曰修身也尊贤也亲亲也敬大臣也体群臣也子庶民也来百工也柔远人也怀诸侯也 庸20

片言可以折狱者 语12·12

仁也 孟14·31

仁言 孟13·14

仁则荣 孟3·4

仁是也 孟13·33

仁人心也 孟11·11

仁义礼智 孟11·6

仁远乎哉 语7·29

仁者人也 庸20

仁者无敌 孟1·5

仁者不忧 语9·28 语14·30

仁者如射 孟3·7

仁者爱人 孟8·28

仁能守之 语15·32

仁之而弗亲 孟13·45

仁义而已矣 孟13·33

仁也者人也 孟14·16

仁不能守之 语15·32

仁民而爱物 孟13·45

仁在其中矣 语19·6

仁者必有勇 语14·5

仁人之于弟也 孟9·3

仁人之安宅也 孟7·10

仁人之所恶也 孟12·11

仁人固如是乎 孟9·3  
仁之于父子也 孟14·24  
仁之胜不仁也 孟11·18  
仁不可为众也 孟7·7  
仁内也非外也 孟11·4  
仁则吾不知也 语14·2  
仁者以财发身 学11  
仁者无不爱也 孟13·46  
仁者其言也切 语12·3  
仁者固如此乎 孟12·6  
仁人也不可失也 孟2·15  
仁人无敌于天下 孟14·3  
仁之实事亲是也 孟7·27  
仁义礼智根于心 孟13·21  
仁且智夫子既圣矣 孟3·2  
仁者安仁知者利仁 语4·2  
仁智周公未之尽也 孟4·9  
仁以为己任不亦重乎 语8·7  
仁者虽告之曰井有仁焉 语6·24

仁者以其所爱及其所不爱 孟14·1

仁者先难而后获可谓仁矣 语6·20

仁义忠信乐善不倦此天爵也 孟11·16

仁义充塞则率兽食人人将相食 孟6·9

什一去关市之征 孟6·8

仍旧贯 语11·13

从者病 语15·1

从而不改 语9·23

从吾所好 语7·11

从我于陈蔡者 语11·2

从我者其由与 语5·6

从其白于外也 孟11·4

从其小体为小人 孟11·15

从其大体为大人 孟11·15

从兽无厌谓之荒 孟2·4

从流下而忘反谓之流 孟2·4

从流上而忘反谓之连 孟2·4

从先生者七十人未有与焉 孟8·31

从许子之道相率而为伪者也 孟5·4

从之纯如也皦 如也绎如也以成 语3·23

从耳目之欲以为父母戮四不孝也 孟8·30

从许子之道则市贾不贰国中无伪 孟5·4

气血未定 语16·7

气体之充也 孟3·2

气壹则动志也 孟3·2

今女安 语17·21

今女画 语6·10

今不取 语16·1

今若此 孟8·33

今一见之 孟6·1

今亡矣夫 语15·25

今也为臣 孟8·3

今也则亡 语6·2 语11·6

今也纯俭 语9·3

今夫颡舆 语16·1

今夫~~辨~~麦 孟11·7

今曰性善 孟11·6

今日病矣 孟3·2

今有场师 孟11·14

今吾尚病 孟5·5

今居中国 孟12·10

今兹未能 孟6·8

今病小愈 孟4·2

今之为仁者 孟11·18

今之狂也荡 语17·16

今曰举百钧 孟12·2

今日之受是 孟4·3

今由与求也 语11·23 语16·1

今有杀人者 孟4·8

今国家闲暇 孟3·3

今将行王政 孟6·5

今燕虐其民 孟2·11

今之所谓良臣 孟12·9

今之学者为人 语14·25

今之矜也忿戾 语17·16

今王鼓乐于此 孟2·1

今夫蹶者趋者 孟3·2



今有璞玉于此 孟2·9  
今时则易然也 孟3·1  
今愿窃有请也 孟4·7  
今乘輿已驾矣 孟2·16  
今之与杨墨辨者 孟14·26  
今之从政者何如 语13·20  
今之从政者殆而 语18·5  
今之乐犹古之乐 孟2·1  
今之事君者皆曰 孟12·9  
今又弃寡人而归 孟4·10  
今也或是之亡也 语17·16  
今天下地丑德齐 孟4·2  
今夫水一勺之多 庸26  
今夫天下之人牧 孟1·6  
今茅塞子之心矣 孟14·21  
今恶辱而居不仁 孟3·4  
今鲁方百里者五 孟12·8  
今之成人者何必然 语14·13  
今之孝者是谓能养 语2·7

今之君子过则顺之 孟4·9  
今之愚也诈而已矣 语17·16  
今也不幸至于大故 孟5·2  
今也南蛮**馼**舌之人 孟5·4  
今也滕有仓廩府库 孟5·4  
今夫天斯昭昭之多 庸26  
今恩足以及禽兽 孟1·7  
今夫地一撮土之多 庸26  
今夫山一卷石之多 庸26  
今为妻妾之奉为之 孟11·10  
今为宫室之美为之 孟11·10  
今此下民或敢侮予 孟3·4  
今交九尺四寸以长 孟12·2  
今吾子以邻国为壑 孟12·11  
今恶死亡而乐不仁 孟7·3  
今之大夫皆逢君之恶 孟12·7  
今之为关也将以为暴 孟14·8  
今之诸侯皆犯此五禁 孟12·7  
今又倍地而不行仁政 孟2·11

今天下之君有好仁者 孟7·9  
今夫弈之为数小数也 孟11·9  
今以其昏昏使人昭昭 孟12·20  
今人乍见孺子将入于井 孟3·6  
今之诸侯五霸之罪人也 孟12·7  
今也父兄百官不我足也 孟5·2  
今王与百姓同乐则王矣 孟2·1  
今日我疾作不可以执弓 孟8·24  
今以燕伐燕何为劝之哉 孟4·8  
今而后知君之犬马畜伋 孟10·6  
今有人日攘其邻之鸡者 孟6·8  
今有无名之指屈而不信 孟11·12  
今有同室之人斗者救之 孟8·29  
今有御人于国门之外者 孟10·4  
今既数月矣未可以言与 孟4·5  
今之人修其天爵以要人爵 孟11·16  
今王亦一怒而安天下之民 孟2·3  
今夫水搏而跃之可使过颡 孟11·2  
今滕绝长补短将五十里也 孟5·1

今之大夫今之诸侯之罪人也 孟12·7  
今之诸侯取之于民也犹御也 孟10·4  
今也小国师大国而耻受命焉 孟7·7  
今也欲无敌于天下而不以仁 孟7·7  
今天下车同轨书同文行同伦 庸28  
今天下溺也夫子之不援何也 孟7·17  
今为所识穷乏者得我而为之 孟11·10  
今有仁心仁闻而民不被其泽 孟7·1  
今吾于人也听其言而观其行 语5·9  
今之君子岂徒顺之又从为之辞 孟4·9  
今之所谓良臣古之所谓民贼也 孟12·9  
今有受人之牛羊而为之牧之者 孟4·4  
今言王若易然则文王不足法与 孟3·1  
今之欲王者犹七年之病求三年之艾也 孟7·9  
介然用之而成路 孟14·21  
仓廩实 孟2·12  
公则说 语20·1  
公西华曰 语7·33  
公刘好货 孟2·5

公孙丑曰 孟12·13 孟13·31 孟13·32 孟13·39 孟13·41

公都子曰 孟11·5 孟11·6 孟13·43

公仪子为政 孟12·6

公孙丑问曰 孟12·3 孟14·1 孟14·36

公明贾对曰 语14·14

公都子以告 孟4·5

公都子问曰 孟11·15

公绰之不欲 语14·13

公输子之巧 孟7·1

公都子不能答 孟11·5

公山弗扰以费畔 语17·5

公行子有子之丧 孟8·27

公百寮其与命何 语14·38

公卿大夫此人爵也 孟11·16

公伯寮愬子路于季孙 语14·38

公事毕然后敢治私事 孟5·3

公孙衍张仪岂不诚大丈夫哉 孟6·2

公叔文子之臣大夫僎与文子同升诸公 语14·19

分定故也 孟13·21

分人以财谓之惠 孟5·4

分田制禄可坐而定也 孟5·3

父父 语12·11

父不父 语12·11

父子主恩 孟4·2

父子有亲 孟5·4

父为子隐 语13·18

父母俱存 孟13·20

父母冻饿 孟1·5

父在观其志 语1·11

父没观其行 语1·11

父母其顺矣乎 庸15

父作之子述之 庸18

父子之间不责善 孟7·18

父子相夷则恶矣 孟7·18

父为大夫子为士 庸18

父为士子为大夫 庸18

父兄百官皆不欲 孟5·2

父母唯其疾之忧 语2·6

父母之心人皆有之 孟6·3

父母恶之劳而不怨 孟9·1

父母爱之喜而不忘 孟9·1

父子责喜贼恩之大者 孟8·30

父母之年不可不知也 语4·21

父母之丧无贵贱一也 庸18

父母之不我爱于我何哉 孟9·1

父母在不远游游必有方 语4·19

父召无诺君命召不俟驾 孟4·2

父母使舜完廩捐阶瞽瞍焚廩 孟9·2

毛犹有伦 庸33

牛何之 孟1·7

牛山之木尝美矣 孟11·8

牛羊又从而牧之 孟11·8

牛之性犹人之性与 孟11·3

牛羊父母仓廩父母 孟9·2

牛羊苗壮长而已矣 孟10·5

升车必正立执绥 语10·17

长子死焉 孟1·7

长幼有叙 孟5·4

长之者义乎 孟11·4

长而无述焉 语14·46

长楚人之长 孟11·4

长君之恶其罪小 孟12·7

长沮桀溺稱而耕 语18·6

长幼之节不可废也 语18·7

长息问于公明高曰 孟9·1

长国家而务财用者必自小人也 学11

反而求之 孟1·7

反身而诚 孟13·4

反其旄倪 孟2·11

反齐滕之路 孟4·6

反于齐止于嬴 孟4·7

反求诸己而已矣 孟3·7

反覆之而不听则去 孟10·9

反身不诚不悦于亲矣 孟7·12

反覆之而不听则易位 孟10·9

反诸身不诚不顺乎亲矣 庸20



反之而未尝与言行事何也 孟4·6

勿听 孟2·7

勿欺也 语14·23

勿夺其时 孟1·3

勿助长也 孟3·2

勿施于人 语12·2 语15·23

勿视其巍巍然 孟14·34

勾践事吴 孟2·3

凶年饥岁 孟2·12 孟4·4

凶服者式之 语10·17

凶岁子弟多暴 孟11·7

凶年粪其田而不足 孟5·3

丹之治水也愈于禹 孟12·11

丹朱之不肖舜之子亦不肖 孟9·6

月无忘其所能 语19·5

风乎舞雩 语11·25

凤兮 语18·5

凤鸟不至 语9·8

凤凰之于飞鸟 孟3·2

卞庄子之勇 语14·13

六十而顺 语2·4

文王也 孟14·19

文王之民 孟13·22

文犹质也 语12·18

文武之道 语19·22

文之以礼乐 语14·13

文王之谓也 孟5·3

文王以百里 孟3·3

文王我师也 孟5·1

文王事昆夷 孟2·3

文公与之处 孟5·4

文胜质则史 语6·16

文王何可当也 孟3·1

文王视民如伤 孟8·20

文学子游子夏 语11·2

文莫吾犹人也 语7·32

文献不足故也 语3·9

文武之政布在方策 庸20

文武之道未坠于地 语19·22

文质彬彬然后君子 语6·16

文王以民力为台为沼 孟1·2

文王既没文不在兹乎 语9·5

文理密察足以有别也 庸31

文王之囿方七十里有诸 孟2·2

文王生于岐周卒于毕郢 孟8·1

方六七十 语11·25

方命虐民 孟2·4

方里而井井九百亩 孟5·3

方寸之木可使高于岑楼 孟12·1

为命 语14·9

为之难 语12·3

为孔丘 语18·6

为仲由 语18·6

为君难 语13·15

为之兆也 孟10·4

为之者疾 学11

为下不倍 庸27

为王诵之 孟4·4

为仁由己 语12·1

为臣不易 语13·15

为间不用 孟14·21

为国以礼 语11·25

为政以德 语2·1

为诸侯忧 孟2·4

为诸侯度 孟2·4

为民父母 孟1·4

为期之丧 孟13·39

为斯世也 孟14·37

为仁不富矣 孟5·3

为长者折枝 孟1·7

为方百里也 孟12·8

为阱于国中 孟2·2

为不用恩焉 孟1·7

为其为相与 孟12·5

为其贼道也 孟13·26

为富不仁矣 孟5·3

为人子止于孝 学4

为人父止于慈 学4

为人臣止于敬 学4

为人君止于仁 学4

为之犹贤乎已 语17·22

为天下得人难 孟5·4

为机变之巧者 孟13·7

为其不成享也 孟12·5

为其可以言也 孟4·5

为人谋而不忠乎 语1·4

为丛驱爵者鹞也 孟7·9

为是其智弗若与 孟11·9

为士师则可以杀之 孟4·8

为王子父尊之至也 孟9·4

为天吏则可以伐之 孟4·8

为此诗者其知道乎 孟3·4 孟11·6

为其事而无其功者 孟12·6

为其象人而用之也 孟1·4

为其养小以失大也 孟11·14

为肥甘不足于口与 孟1·7

为得罪于父不得近 孟8·30

为之诡遇一朝而获十 孟6·1

为天下得人者谓之仁 孟5·4

为我作君臣相悦之乐 孟2·4

为民父母使民盼盼然 孟5·3

为其杀是童子而征之 孟6·5

为其多闻也为其贤也 孟10·7

为人子者怀利以事其父 孟12·4

为人臣者怀利以事其君 孟12·4

为人弟者怀利以事其兄 孟12·4

为汤武驱民者桀与纣也 孟7·9

为政不难不得罪于巨室 孟7·6

为人子者怀仁义以事其父 孟12·4

为人臣者怀仁义以事其君 孟12·4

为人弟者怀仁义以事其兄 孟12·4

为巨室则必使工师求大木 孟2·9

为贫者辞尊居卑辞富居贫 孟10·5

为不顺于父母如穷人无所归 孟9·1

为政不因先王之道可谓智乎 孟7·1

为高必因丘陵为下必因川泽 孟7·1

为民上而不与民同乐者亦非也 孟2·4

为其贤也则吾未闻欲见贤而召之也 孟10·7

为其多闻也则天子不召师而况诸侯乎 孟10·7

为宫室之美妻妾之奉所识穷乏者得我与 孟11·10

斗筲之人 语13·20

心勿忘 孟3·2

心广体胖 学7

心不在焉 学8

心之官则思 孟11·15

心正而后修身 学1

心之所同然者何也 孟11·7

心不若人则不知恶 孟11·12

心诚求之虽不中不远矣 学10

劝齐伐燕有诸 孟4·8

以思 语15·30

以币交 孟12·5

以礼食 孟12·1

以皮冠 孟10·7

以追蠡 孟14·22

以一服八 孟1·7

以及其宗 语12·21

以友辅仁 语12·24

以杖荷蓑 语18·7

以告孟子 孟11·5

以迎王师 孟2·10

以直报怨 语14·36

以俟君子 语11·25

以笏周祜 孟2·3

以服事殷 语8·20

以粟易之 孟5·4

以就有道 语12·19

以道事君 语11·23

以遏徂莒 孟2·3

以彰有德 孟12·7

以德报怨 语14·36

以德报德 语14·36



以及人之幼 孟1·7  
以及人之老 孟1·7  
以不教民战 语13·30  
以生道杀民 孟13·12  
以对于天下 孟2·3  
以多闻于寡 语8·5  
以杖叩其胫 语14·46  
以告者过也 语14·14  
以佚道使民 孟13·12  
以其外之也 孟3·2  
以承三圣者 孟6·9  
以御于家邦 孟1·7  
以德服人者 孟3·3  
以人性为仁义 孟11·1  
以力假仁者霸 孟3·3  
以为方员平直 孟7·1  
以传食于诸侯 孟6·4  
以其数则过矣 孟4·13  
以直养而无害 孟3·2

以待后之学者 孟6·4

以俟命而已矣 孟14·33

以罢三军之师 孟12·4

以能闻于不能 语8·5

以德行仁者王 孟3·3

以为未尝有材焉 孟71·8

以为能胜其任也 孟2·9

以至仁伐至不仁 孟14·3

以五十步笑百步 孟1·3

以齐王由反手也 孟3·1

以约失之者鲜矣 语4·23

以吾一日长乎尔 语11·25

以吾从大夫之后 语11·7 语14·22

以其郊于大国也 孟11·8

以季孟之间待之 语18·3

以待天下之清也 孟10·1

以待来年然后已 孟6·8

以刃与政有以异乎 孟1·4

以天下养养之至也 孟9·4

以为无益而舍之者 孟3·2  
以正不行继之以怒 孟7·18  
以左右望而罔市利 孟4·10  
以安社稷为悦者也 孟13·19  
以若所为求若所欲 孟1·7  
以其小者信其大者 孟13·34  
以其时考之则可矣 孟4·13  
以事舜于畎亩之中 孟9·1  
以临其民不亦可乎 语6·1  
以养舜于畎亩之中 孟10·6  
以意逆志是为得之 孟9·4  
以瞽瞍为父而有舜 孟11·6  
以大事小者乐天者也 孟2·3  
以小事大者畏天者也 孟2·3  
以位则子君也我臣也 孟10·7  
以其所有易其所无者 孟4·10  
以其乘輿济人于溱洧 孟8·2  
以是为不恭故弗却也 孟10·4  
以顺为正者妾妇道也 孟6·2

以王季为父以武王为子 庸18  
为友天下之善士为未足 孟10·8  
以母则不食以妻则食之 孟6·10  
以行与事示之者如之何 孟9·5  
以挾秦楚之坚甲利兵矣 孟1·5  
以善养人然后能服天下 孟8·16  
以君命将之再拜稽而受 孟10·6  
以粟易械器者不为厉陶冶 孟5·4  
以天下之所顺攻亲戚之所畔 孟4·1  
以不忍人之心行不忍人之政 孟3·6  
以予观于夫子贤于尧舜远矣 孟3·2  
以善服人者未有能服人者也 孟8·16  
以力服人者非心服也力不赡也 孟3·3  
以士之招招庶人庶人岂敢往哉 孟10·7  
以不能保我子孙黎民亦曰殆哉 学11  
以兄之室为不义之室而不居也 孟6·10  
以兄之室则弗居以於陵则居之 孟6·10  
以兄之禄为不义之禄而不食也 孟6·10  
以能保我子孙黎民尚亦有利哉 学11

以大夫之招招虞人虞人死不敢往 孟10·7

以德则子事我者也岂可以与我友 孟10·7

以纣为兄之子且以为君而有微子启王子比干 孟11·6

引令而望之 孟1·6

引而置之庄岳之间数年 孟6·6

孔子下 语18·5

孔子也 孟14·19 孟10·1

孔子行 语18·3 语18·4

孔子退 语7·30

孔子不见 语17·1

孔子过之 语18·6

孔子对曰 语15·1

孔子贤之 孟8·29

孔子兼之 孟3·2

孔子之去鲁 孟14·17

孔子于乡党 语10·1

孔子在陈曰 孟14·37

孔子奚取焉 孟6·1 孟10·7

孔子辞以疾 语17·20

孔时其亡也 语17·1

孔子为鲁司寇 孟12·6

孔子沐浴而朝 语14·22

孔子惧作春秋 孟6·9

孔子之仕于鲁也 孟10·4

孔子之所谓狂矣 孟14·37

孔子之谓集大战 孟10·1

孔子不悦于鲁卫 孟9·8

孔子以为德之贼 孟14·37

孔子圣之时者也 孟10·1

孔子尝为委吏矣 孟10·5

孔子与之坐而问焉 语14·26

孔子岂不欲中道哉 孟14·37

孔子进以礼退以义 孟9·8

孔子登东山而小鲁 孟13·24

孔子之去齐接淅而行 孟10·1

孔子不得中道而与之 孟14·37

孔子以其兄之子妻之 语11·5

孔子主我卫卿可得也 孟9·8

孔文子何以谓之文也 语5·14

孔子时其亡也而往拜之 语17·1

孔子君命召不俟驾而行 孟10·7

孔子三月无君则皇皇如也 孟6·3

孔子成春秋而乱臣贼子惧 孟6·9

孔子亦瞰其亡也而往拜之 孟6·7

孔子当仕有官职而以其官召之也 孟10·7

孔子先簿正祭器不以四方之食供簿正 孟10·4

孔子有见行可之仕有际可之仕有公养之仕 孟10·4

允执其中 语20·1

尺地莫非其有也 孟3·1

尹士闻之 孟4·12

尹士语人曰 孟4·12

尹公之他学射于我 孟8·24

尹公之他学射于夫子 孟8·24

丑见王之敬子也 孟4·2

予与尔言 语17·1

予曰望之 孟4·12

予小子履 语20·1

予忖度之 孟1·7

予何人也 孟5·1

予何言哉 孟4·6

予欲无言 语17·19

予一以贯之 语15·2

予之不仁也 语17·21

予及女偕亡 孟1·2

予不得已也 孟4·12 孟6·9

予岂好辩哉 孟6·9

予何为不受 孟4·3

予助苗长矣 孟3·2

予三宿而出昼 孟4·12

予无乐乎为君 语13·15

予不狎于不顺 孟13·31

予有乱臣十人 语8·20

予死于道路乎 语9·11

予私淑诸人也 孟8·22

予既已知之矣 孟12·13

予既烹而食之 孟9·2



予不得视犹子也 语11·10

予所否者天厌之 语6·26

予虽然岂舍王哉 孟4·12

予天民之先觉者也 孟9·7 孟10·1

予不屑之教诲者也 孟12·16

予未得为孔子徒也 孟8·22

予然后浩然有归志 孟4·12

予岂若是小大夫然哉 孟4·12

予怀明德不大声以色 庸33

予将以此道觉此民也 孟10·1

予将以斯道觉斯民也 孟9·7

予也有三年之爱于其父母乎 语17·21

水火 语15·34

水无有不下 孟11·2

水哉水哉 孟8·18

水由地中行 孟6·9

水信无分于东西 孟11·2

水逆行谓之洚水 孟12·11

毋自辱焉 语12·23

毋吾以也 语11·25

毋友不如己者 语9·24

毋意毋必毋固毋我 语9·4

毋以与尔邻里乡党乎 语6·3

书云 语2·21 语14·43

书曰享多仪 孟12·5

书云孝乎惟孝友于兄弟施于有政是亦为政 语2·21

## 五画

玉帛云乎哉 语17·12

玉振之也者终条理也 孟10·1

未也 语16·13 语17·8 孟4·8

未信 语19·10

未仁乎 语14·17

未可也 语13·24

未善也 语15·32

未之有也 语1·2 学1 学10

未之学也 语15·1

未可与立 语9·29

未有命戒 孟5·2

未成一簣 语9·18

未同而言 孟6·7

未坠于地 语19·22

未尝饱也 语7·9

未能事人 语11·11

未入于室也 语11·14  
未见其人也 语16·11  
未见其止也 语9·20  
未可与适道 语9·29  
未足与议也 语4·9  
未知其孰贤 孟3·2  
未知焉得仁 语5·18  
未有能生者也 孟11·9  
未知生焉知死 语11·11  
未闻以割烹也 孟9·7  
未闻好学者也 语6·2  
未有不嗜杀人者 孟1·6  
未见所以敬王也 孟4·2  
未闻变于夷者也 孟5·4  
未见蹈仁而死者也 语15·34  
未有小人而仁者也 语14·7  
未尝与之言行事也 孟4·6  
未尝闻仕如此其急 孟6·3  
未闻君子之大道也 孟14·29

未之思也夫何远之有 语9·30

未见颜色而言谓之瞽 语16·6

未有义而后其君者也 孟1·1

未有仁而遗其亲者也 孟1·1

未闻以千里畏人者也 孟2·11

未闻以道殉乎人者也 孟13·42

未有好义其事不终者也 学11

未有府库财非其财者也 学11

未有学养子而后嫁者也 学10

未若贫而乐富而好礼者也 语1·15

未闻下乔木而入于幽谷者 孟5·4

未有上好仁而下不好义者也 学11

末之也已 语17·5

末之难乎 语14·42

击磬乎 语14·42

击磬襄入于海 语18·9

正也 语12·17

正命也 孟13·2

正己而物正者也 孟13·19

正颜色斯近信矣 语8·4

正为弟子不能学也 语7·33

正己而不求于人则无怨 庸14

巧言令色 语17·17

巧言乱德 语15·26

巧笑倩兮 语3·8

巧言令色足恭 语5·24

巧言令色鲜矣仁 语1·3

功烈如彼其卑也 孟3·1

去兵 语12·7

去邠 孟2·15

去食 语12·7

去鲁 孟10·1

去关市之征 孟6·8

去人伦无君子 孟12·10

去他国之道也 孟14·17

去齐接淅而行 孟14·17

去丧无所不佩 语10·7

去父母国之道也 孟10·1 孟14·17

去之日遂收其田里 孟8·3

去之岐山之下居焉 孟2·14

去则穷日之力而后宿哉 孟4·12

去三年不反然后收其田里 孟8·3

去圣人之世若此其未远也 孟14·38

去谗远色贱货而贵德所以劝贤也 庸20

世道衰微 孟6·9

世子自楚反 孟5·1

世叔讨论之 语14·9

世子谓然友曰 孟5·2

世子疑吾言乎 孟5·1

世俗所谓不孝者五 孟8·30

世之相后也千有余岁 孟8·1

世守也非身之所能为也 孟2·15

节用而爱人 语1·5

节彼南山维石岩岩 学11

古之人 孟13·9

古公亶甫 孟2·5

古圣人也 孟4·9

古之人皆然 语14·43  
古之为市也 孟4·10  
古之狂也肆 语17·16  
古之贤人也 语7·14  
古之矜也廉 语17·16  
古之愚也直 语17·16  
古之人皆用之 孟4·7  
古之君子仕乎 孟6·3  
古之学者为己 语14·25  
古者民有三疾 语17·16  
古者棺槨无度 孟4·7  
古之人与民偕乐 孟1·2  
古之人若保赤子 孟5·5  
古之所谓民贼也 孟12·9  
古者不为臣不见 孟6·7  
古者易子而教之 孟7·18  
古之君子何如则仕 孟12·14  
古之贤士何独不然 孟13·8  
古之人三月无君则吊 孟6·3



古之人未尝不欲仕也 孟6·3

古之为关也将以御暴 孟14·8

古之贤王好善而忘势 孟13·8

古千乘之国以友士何如 孟10·7

古之人修其天爵而人爵从之 孟11·16

古之君子其过也如日月之食 孟4·9

古者言之不出耻躬之不逮也 语4·22

古之欲明明德于天下者先治其国 学1

古之人有言曰事之云乎岂曰友之云乎 孟10·7

本之则无 语19·12

本立而道生 语1·2

可也 语11·16

可也简 语6·1

可以兴 语17·9

可以观 语17·9

可以怨 语17·9

可以群 语17·9

可妻也 语5·1

可与共学 语9·29

可与适道 语9·29

可不慎与 孟2·7

可以假馆 孟12·2

可者与之 语19·3

可使有勇 语11·25

可使足民 语11·25

可得闻与 孟1·7

可谓士矣 语13·20 语13·28

可谓仁乎 语6·28 语17·1

可谓孝矣 孟5·2

可谓知乎 语17·1

可以入德矣 庸33

可以久则久 孟3·2

可以止则止 孟3·2

可以为文矣 语14·19

可以为仁矣 语14·2

可以为师矣 语2·11

可以为难矣 语14·2

可以仕则仕 孟3·2

可离非道也 庸1

可欲之谓善 孟14·25

可谓具臣矣 语11·23

可谓悦贤乎 孟10·6

可以无大过矣 语7·16

可以言而不言 孟14·31

可谓好学也已 语1·14

可谓远也已矣 语12·6

可谓明也已矣 语12·6

可谓亲爱之乎 孟9·3

可与立未可与权 语9·29

可以托六尺之孤 语8·6

可以寄百里之命 语

可谓好学也已矣 语19·5

可谓仁之方也已 语6·28

可欺也不可罔也 语6·24

可与言而不与之言 语15·7

可以人而不如鸟乎 学4

可以速则速孔子也 孟3·2

可以与可以无与与伤惠 孟8·23

可以处而处可以仕而仕 孟10·1

可以死可以无死死伤勇 孟8·23

可以取可以无取取伤廉 孟8·23

可以速而速可以久而久 孟10·1

可使为之宰也不知其仁也 语5·7

可使与宾客言也不知其仁也 语5·7

可使制梃以挞秦楚之坚甲利兵矣 孟1·5

可以赞天地之化育则可以与天地参矣 庸22

左丘明耻之 语5·24

左右皆曰可杀 孟1·7

左右皆曰贤未可也 孟2·7

丕承者武王烈 孟6·9

丕显哉文王谟 孟6·9

右师不悦 孟8·27

右师往吊 孟8·27

布帛长短同则贾相若 孟5·4

平旦之气 孟11·8

灭国者五十 孟6·9

东夷之人也 孟8·1

东征绥厥士女 孟6·5

东里子产润色之 语14·9

东面而征西夷怨 孟2·11 孟6·5 孟14·4

东首加朝服拖绅 语10·14

东败于齐长子死焉 孟1·5

北学于中国 孟5·4

北宫黝似子夏 孟3·2

北宫黝之养勇也 孟3·2

北面稽首再拜而不受 孟10·6

北方之学者未能或之先也 孟5·4

旧谷既没 语17·21

旧令尹之政必以告新令尹何如 语5·18

归与归与 语5·21

归孔子豚 语17·1

归市者弗止 孟6·5

归洁其身而已矣 孟9·7

归斯受之而已矣 孟14·26

旦旦而伐之可以为美乎 孟11·8

目之于色也 孟14·24

目之于色也有同美焉 孟11·7

且子过矣 孟6·1

且知方也 语11·25

且尔言过矣 语16·1

且谓长者义乎 孟11·4

且予纵不得大葬 语9·11

且在邦域之中矣 语16·1

且子食志乎食功乎 孟6·4

且许子何不为陶冶 孟5·4

且比化者无使土亲肤 孟4·7

且古之君子过则改之 孟4·9

且天之生物也使之一本 孟5·5

且予与其死于臣之手也 语9·11

且而与其从辟人之士也 语18·6

且君之欲见之也何为也哉 孟10·7

且一人之身而百工之所为备 孟5·4

且夫枉尺而直寻者以利言也 孟6·1

且王者之不作未有疏于此时者也 孟3·1

且以文王之德百年而后崩犹未洽于天下 孟3·1

申之以孝悌之养 孟1·3

申申如也夭夭如也 语7·4

号泣于旻天于父母则吾不知也 孟9·1

田野治 孟12·7

田野不辟货财不聚非国之害也 孟7·1

由也 语17·8

由也问 语11·21

由也喭 语11·17

由也为之 语11·25

由今之道 孟12·9

由此观之 孟5·3 孟7·14

由也升堂矣 语11·14

由平陆之齐 孟12·5

由百世之后 孟3·2

由君子观之 孟8·33

由尧舜至于汤 孟14·38

由汤至于文王 孟14·38

由汤至于武丁 孟3·1

由也兼人故退之 语11·21

由文王至于孔子 孟14·38

由孔子而来至于今 孟14·38

由是以乐尧舜之道 孟9·7

由射于百步之外也 孟10·1

由之瑟奚为于丘之门 语11·14

由也果于从政乎何有 语6·6

由是以乐尧舜之道哉 孟9·7

由是则生而有不用也 孟11·10

由也好勇过我无所取材 语5·6

由周而来七百有余岁矣 孟4·13

由是则可以辟患而有不为也 孟11·10

由弓人而耻为弓矢人而耻为矢也 孟3·7

由也千乘之国可使治其赋也不知其仁也 语5·7

叶公问政 语13·16

叶公语孔子曰 语13·18

叶公问孔子于子路 语7·18

兄弟也 语13·7

兄弟无故 孟13·20



兄弟怡怡 语13·28

兄戴盖禄万钟 孟6·10

兄弟既翕和乐且耽 庸15

冉有仆 语13·9

冉子退朝 语13·14

冉求之艺 语14·13

冉子为其母请粟 语6·3

冉有子贡侃侃如也 语11·12

冉有季路见于孔子曰 语16·1

冉牛闵子颜渊善言德行 孟3·2

冉牛闵子颜渊则具体而微 孟3·2

出则弟 语1·6

出入相友 孟5·3

出于其类 孟3·2

出而哇之 孟6·10

出吊于滕 孟4·6

出舍于郊 孟2·4

出降一等 语10·5

出则事公卿 语9·15

出疆必载质 孟6·3

出门如见大宾 语12·2

出以事其长上 孟1·5

出三日不食之矣 语10·9

出辞气斯远鄙倍 语8·4

出疆必载质何也 孟6·3

出入无时莫知其乡 孟11·8

出则无敌国外患者 孟12·15

出纳之吝谓之有司 语20·2

出乎尔者反乎尔者也 孟2·12

出妻屏子终身不养焉 孟8·30

四命曰 孟12·7

四时行焉 语17·19

四海之内 语12·5

四海困穷 语20·1

四十而不惑 语2·4

四饭缺适秦 语18·9

四方之政行焉 语20·1

四体不言而喻 孟13·21

四海之内皆曰 孟6·5

四境之内不治 孟2·6

四肢之于安佚也 孟14·24

四十五而无闻焉 语9·22

四体不勤五谷不分 语18·7

四方有罪无罪惟我在 孟2·3

四罪而天下咸服诛不仁也 孟9·3

生之者众 学11

生之谓性 孟11·3

生斯世也 孟14·37

生亦我所欲 语2·5

生财有大道学11

生事之以礼 语2·5 孟5·2

生则恶可已也 孟7·27

生亦我所欲也 孟11·10

生而知之者上也 语16·9

生于其心害于其政 孟3·2

生乎今之世反古之道 庸28

生之谓性也犹白之谓白与 孟11·3

矢人唯恐不伤人 孟3·7

矢人岂不仁于函人哉 孟3·7

失人 语15·7

失言 语15·7

失饪不食 语10·9

失道者寡助 孟4·1

失其民者失其心也 孟7·9

失诸正鹄反求诸其身 庸14

失其身而能事其亲者吾未之闻也 孟7·19

仕则慕君 孟9·1

仕者世禄 孟2·5

仕而优则学 语19·13

仕如此其急也 孟6·3

仕而不受禄古之道乎 孟4·14

仕非为贫也而有时乎为贫 孟10·5

丘也幸 语7·30

丘陵也 语19·24

丘亦耻之 语5·24

丘之祷久矣 语7·34

丘不与易也 语18·6

丘未达不敢尝 语10·12

丘也闻有国有家者 语16·1

丘何为是栖栖者与 语14·34

仪封人请见 语3·24

仪不及物曰不享 孟12·5

仪监于殷峻命不易 学11

白鸟鹤鹤 孟1·2

白刃可蹈也 庸9

白羽之白也犹白雪之白 孟11·3

白雪之白犹白玉之白与 孟11·3

他日 语16·13

他日过之 孟5·5

他人之贤者 语19·24

他日见于王 孟4·4

他日由邹之任 孟12·5

他日又求见孟子 孟5·5

他日王谓时子曰 孟4·10

他日归则有馈其兄生鹅者 孟6·10

他日君出则必命有所司之 孟2·16

他日其母杀是鹅也与之食之 孟6·10

他日子夏子张子游以有若似圣人 孟5·4

令闻广誉施于身 孟11·17

令尹子文三仕为令尹无喜色 语5·18

瓜祭必齐如也 语10·9

用之以礼 孟13·23

用之则行 语7·10

用之者静 学11用

其中于民 庸6

用其二而民有殍 孟14·27

用其三而父子离 孟14·27

用下敬上谓之贵贵 孟10·3

用上敬下谓之尊贤 孟10·3

犯而不校 语8·5

外无旷夫 孟2·5

外则君臣 孟4·2

外本内末争民施夺 学11

外人皆称夫子好辩敢问何也 孟6·9

处于平陆 孟12·5

冬日则饮汤 孟11·5

务民之义 语6·20

务引其君以当道 孟12·8

鸟兽不可与同群 语18·6

鸟之将死其鸣也哀 语8·4

刳菟者往焉 孟2·2

尔舜 语20·1

尔何如 语11·25

尔所不知 语13·2

尔所谓达者 语12·20

尔为尔我为我 孟3·9 孟10·1

尔焉能浼我哉 孟3·9

尔何曾比予于是 孟3·1

尔何曾比予于管仲 孟3·1

饥者甘食 孟13·27

饥者弗食 孟2·4

饥者易为食 孟3·1

饥渴害之也 孟13·27

饥饿不能出门户 孟12·14

乐必崩 语17·21

乐佚游 语16·5

乐骄乐 语16·5

乐云乐云 语17·11

乐以天下 孟2·4

乐以忘忧 语7·18

乐节礼乐 语16·5

乐则韶舞 语15·10

乐多贤友 语16·5

乐莫大焉 孟13·4

乐然后笑 语14·14

乐正子强乎 孟12·13

乐民之乐者 孟2·4

乐而忘天下 孟13·35

乐岁终身饱 孟1·7

乐其可知也 语3·23

乐道人之善 语16·5

乐天者保天下 孟2·3



乐正子见孟子 孟7·24

乐正子何人也 孟14·25

乐亦在其中矣 语7·15

乐岁粒米狼戾 孟5·3

乐其所以亡者 孟7·8

乐取于人以为善 孟3·8

乐其有麋鹿鱼鳖 孟1·2

乐酒无厌谓之亡 孟2·4

乐只君子民之父母 学11

乐其道而忘人之势 孟13·8

乐正子从于子敖之齐 孟7·24

乐正子二之中四之下也 孟14·25

乐之实乐斯二者乐则生矣 孟7·27

主忠信 语1·8 语9·24 语12·10

主司城贞子为陈侯周臣 孟9·8

市廛而不征 孟3·5

立于礼 语8·8

立天下之大本 庸32

立天下之正位 孟6·2

立不中门行不履闾 语10·5

立则见其参与前也 语15·5

立为天子则放之何也 孟9·3

立于恶人之朝与恶人言 孟3·9

立乎人之本朝而道不行耻也 孟10·5

冯妇攘臂下车 孟14·23

半途而废吾弗能已矣 庸11

宁尔也 孟14·4

宁媚于龟何谓也 语3·13

宁武子邦有道则知 语5·20

礼也 孟7·17

礼重 孟12·1

礼门也 孟10·7

礼必坏 语17·21

礼后乎 语3·8

礼貌衰 孟12·14

礼云礼云 语17·11

礼以行之 语15·17

礼貌未衰 孟12·14

礼与食孰重 孟12·1

礼之于宾主也 孟14·24

礼之用和为贵 语1·12

礼义由贤者出 孟2·16

礼为旧君有服 孟8·3

礼人不答反其敬 孟7·4

礼与其奢也宁俭 语3·4

礼乐不兴则刑罚不中 语13·3

礼之实节文斯二者是也 孟7·27

礼朝廷不历位而相与言 孟8·27

必偃 语12·19

必失之 语15·32

必畜之 语10·14

必察焉 语15·27

必也圣乎 语6·28

必也射乎 语3·7

必以礼乎 孟12·1

必以其道 孟3·9

必有天殃 孟2·10

必有近忧 语15·11

必观其澜 孟13·24

必使反之 语7·31

必亲迎乎 孟12·1

必敬必戒 孟6·2

必子之言夫 孟11·1

必也正名乎 语13·3

必也狂狷乎 语13·21 孟14·37

必也亲丧乎 语19·17

必千乘之家 孟1·1

必世而后仁 语13·12

必百乘之家 孟1·1

必先利其器 语15·9

必表而出之 语10·7

必熟而荐之 语10·14

必也使无讼乎 学5 语12·13

必也临事而惧 语7·10

必不得已而去 语12·7

必先苦其心志 孟12·15

必有可观者焉 语19·4

必为政于天下矣 孟7·7

必有所不召之臣 孟4·2

必有事焉而勿正 孟3·2

必有得天时者矣 孟4·1

必求龙断而登之 孟4·10

必使工师求大木 孟2·9

必使玉人彫琢之 孟2·9

必有寝衣长一身有半 语10·7

必忠信以得之骄泰以失之 学11

必闻其政求之与抑与之与 语1·10

**池池** 孟12·13

**池池**之声音颜色 孟12·13

永言孝思孝思维则 孟9·4

永言配命自求多福 孟3·4 孟7·4

司马牛问仁 语12·3

司马牛忧曰 语12·5

司马牛问君子 语12·4

民大悦 孟6·5 孟13·31

民乃作慝 孟2·4

民有饥色 孟1·4

民皆见之 孟4·9

民信之矣 语12·7

民散久矣 语19·19

民鲜久矣 语6·27

民之于仁也 语15·34

民之为道也 孟5·3

民无所安息 孟6·9

民无信不立 语12·7

民无能名焉 语8·19

民不改聚矣 孟3·1

民未病涉也 孟8·2

民可使由之 语8·9

民可使富也 孟13·23

民亦乐其乐 孟2·4

民亦忧其忧 孟2·4

民免而无耻 语2·3

民斯为下矣 语16·9

民鲜能久矣 庸3

民德归厚矣 语1·9

民之不能忘也 学4

民之所好好之 学11

民之所恶恶之 学11

民无得而称焉 语8·1 语16·12

民事不可缓也 孟5·3

民到于今称之 语16·12

民欲与之偕亡 孟1·2

民到于今受其赐 语14·18

民非水火不生活 孟13·23

民之秉夷好是懿德 孟11·6

民有饥色野有饿莩 孟6·9 孟1·4

民之悦之犹解倒悬也 孟3·1

民惟恐王之不好勇也 孟2·3

民之秉夷也故好是懿德 孟11·6

民日迁善而不知为之者 孟13·13

民为贵社稷次之君为轻 孟14·14

民之望之若大旱之望雨也 孟6·5

民之归仁也犹水之就下兽之走圯也 孟7·9

民之憔悴于虐政未有甚于此时者也 孟3·1

弗如也 语5·8

弗思耳矣 孟11·6

弗与共天位也 孟10·3

弗与治天职也 孟10·3

弗与食天禄也 孟10·3

圣人有忧之 孟5·4

圣人治天下 孟13·23

圣则吾不能 孟3·2

圣譬则力也 孟10·1

圣人人伦之至也 孟7·2

圣人之于天道也 孟14·24

圣人之行不同也 孟9·7

圣人与我同类者 孟11·7

圣人百世之师也 孟14·15

圣人既竭目力焉 孟7·1

圣人之于民亦类也 孟3·2

圣人吾不得而见之矣 语7·25



圣人复起不易吾言矣 孟6·9

圣人复起必从吾言矣 孟3·2

圣而不可知之之谓神 孟14·25

圣人之忧民如此而暇耕乎 孟5·4

圣人先得我心之所同然耳 孟11·7

圣王不作诸侯放恣处士横议 孟6·9

召忽死之 语14·17

召门弟子曰 语8·3

加我数年 语7·16

加之以师旅 语11·25

发于声 孟12·15

发政施仁 孟1·7 孟2·5

发愤忘食 语7·18

发乘矢而后反 孟8·24

发于其政害于其事 孟3·2

发而皆中节谓之和 庸1

发而不中不怨胜己者 孟3·7

发强刚毅足以有执也 庸31

幼吾幼 孟1·7

幼而学之 孟2·9

幼而不孙弟 语14·46

幼而无父曰孤 孟2·5

## 六画

邦无道 语14·1 语14·4

邦有道 语8·13 语14·1 语14·4

邦君之妻 语16·14

邦无道如矢 语15·6

邦无道则愚 语5·20

邦分崩离析 语16·1

邦有道不废 语5·1

邦有道如矢 语15·6

邦有道则仕 语15·6

邦无道免于刑戮 语5·1

邦人称之曰君夫人 语16·14

邦畿千里惟民所止 学4

邦无道则可卷而怀之 语15·6

邦无道富且贵焉耻也 语8·13

邦有道贫且贱焉耻也 语8·13

邦君树塞门管氏亦树塞门 语3·22

邦君为两君之好有反坫管氏亦有反坫 语3·22

刑于寡妻 孟1·7

刑罚不中则民无所措手足 语13·3

式负版者 语10·17

戎狄是膺荆舒是惩 孟5·4

戎狄是膺荆舒是罚则莫我敢承 孟6·9

动之斯和 语19·25

动之不以礼 语15·32

动容周旋中礼者 孟14·33

动容貌斯远暴慢矣 语8·4

地道敏树 庸20

地不改辟矣 孟3·1

地利不如人和 孟4·1

地方百里而可以王 孟1·5

地之相去也千有余里 孟8·1

地非不足而俭于百里 孟12·8

朽木不可雕也 语5·9

权然后知轻重 孟1·7

芒芒然归 孟3·2

吉月必朝服而朝 语10·7

圭田五十亩 孟5·3

老而不死 语14·46

老弱馈食 孟6·5

老而无夫曰寡 孟2·5

老而无妻曰鰥 孟2·5

老而无子曰独 孟2·5

老吾老以及人之老 孟1·7

老者足以无失肉矣 孟13·22

老者安之朋友信之少者怀之 语5·25

考诸三王而不缪 庸29

西夷之人也 孟8·1

西子蒙不洁 孟8·25

西丧地于秦七百里 孟1·5

亚饭干适楚 语18·9

再命曰 孟12·7

再斯可矣 语5·19

再拜而送之 语10·12

再不朝则削其地 孟12·7

耳之于声也 孟14·24耳

无闻目无见也 孟6·10

耳之于声也有同听焉 孟11·7

耳目之官不思而蔽于物 孟11·15

夺伯氏骍邑三百 语14·10

有政 语13·14

有恶 语17·24

有命 孟9·8

有诸 语7·34 语13·15 孟9·6

有命焉 孟14·24

有是哉 语13·3

有馀师 孟12·2

有恻乎 语11·9

有心哉 语14·42

有性焉 孟14·24

有诸乎 孟9·8

有天爵者 孟11·16

有天民者 孟13·19

有耻且格 语2·3

有教无类 语15·38

有故而去 孟8·3

有若对曰 语12·9

有大人者 孟13·19

有达财者 孟13·40

有成德者 孟13·40

有是言也 语17·7

有人爵者 孟11·16

有知虑乎 孟12·13

有答问者 孟13·40

有所不行 语1·12

有父兄在 语11·21

有社稷焉 语11·24

有民人焉 语11·24

有妇人焉 语8·20

有土此有财 学11

有桎亡之矣 孟11·8

有棺而无槨 语11·7

有事君人者 孟13·19

有恶不敢赦 语20·1  
有不虞之誉 孟7·21  
有布缕之征 孟14·27  
有大人之事 孟5·4  
有求全之毁 孟7·21  
有财此有用 学11  
有贱丈夫焉 孟4·10  
有私淑艾者 孟13·40  
有攸不惟臣 孟6·5  
有德此有人 学11  
有人此有土 学11  
有采薪之忧 孟4·2  
有余不敢尽 庸13  
有美玉于斯 语9·12  
有礼者敬人 孟8·28  
有司莫以告 孟2·12  
有小人之事 孟5·4  
有孺子歌曰 孟7·8  
有始有卒者 语19·12



有世臣之谓也 孟2·7  
有若无实若虚 语8·5  
有业屨于牖上 孟14·30  
有鄙夫问于哉 语9·7  
有杀身以成仁 语15·8  
有德者必有言 语14·5  
有朋自远方来 语1·1  
有颜回者好学 语6·2 语11·6  
有酒食先生馔 语2·8  
有安社稷臣者 孟13·19  
有诸己之谓信 孟14·25  
有为者亦若是 孟5·1  
有司未知所之 孟2·16  
有妻子则慕妻子 孟9·1  
有事弟子服其劳 语2·8  
有伊尹之志则可 孟13·31  
有童子以黍肉饷 孟6·5  
有言者不必有德 语14·5  
有放心而不知求 孟11·11

有庠之人奚罪焉 孟9·3  
有恒产者有恒心 孟5·3  
有性善有性不善 孟11·6  
有为者辟若掘井 孟13·29  
有诸内必形诸外 孟12·6  
有欲为王留行者 孟4·11  
有寒疾不可以风 孟4·2  
有君子之道四焉 语5·15  
有马者借人乘之 语15·25  
有如时雨化之者 孟13·40  
有王者起必来取法 孟5·3  
有盛饌必变色而作 语10·17  
有国者不可以不慎 学11  
有人于此毁瓦画墁 孟6·4  
有仕于此而子悦之 孟4·8  
有所不足不敢不勉 庸13  
有所恐惧则不得其正 学8  
有所忧患则不得其正 学8  
有所好乐则不得其正 学8

有斐君子终不可**逵**兮 学4

有本者如是是之取尔 孟8·18

有斐君子终不可**逵**兮者 学4

有人于此其待我的横逆 孟8·28

有言责者不得其言则去 孟4·5

有澹台灭明者行不由径 语6·12

有官守者不得其职则去 孟4·5

有荷蕢而过孔氏之门者 语14·42

有贵戚之卿有异姓之卿 孟10·9

有弗思思之弗得弗措也 庸20

有弗行行之弗笃弗措也 庸20

有弗辨辨之弗明弗措也 庸20

有弗问问之弗知弗措也 庸20

有弗学学之弗能弗措也 庸20有人曰我善为陈我善为战 孟14·4

有能一日用其力于仁矣乎 语4·6

有一言而可以终身行之者乎 语15·23

有斐君子如切如磋如琢如磨 学4

有就右师之位而与右师言者 孟8·27

有楚大夫于此欲其子之齐语也 孟6·6

有为神农之言者许行自楚之滕 孟5·4

有是四端而自谓不能者自贼者也 孟3·6

有友五人焉乐正裘牧仲其三人则予忘之矣 孟10·3

在亲民 学1

在邦无怨 语12·2

在邦必达 语12·20

在邦必闻 语12·20

在明明德 学1

在位故也 孟11·5

在所益乎 孟12·8

在家无怨 语12·2

在家必达 语12·20

在家必闻 语12·20

在予一人 语20·1

在陈绝粮 语15·1

在止于至善 学1

在下位不援上 庸14

在上位不陵下 庸14

在野曰草莽之臣 孟10·7

在国曰市井之臣 孟10·7

在彼无恶在此无射 庸29

在我者皆古之制也 孟14·34

在彼者皆我所不为也 孟14·34

在舆则见其倚于衡也 语15·5

在他人则诛之在弟则封之 孟9·3

在于王所者长幼卑尊皆薛居州也 孟6·6

在下位不获乎上民不可得而治矣 庸20

存其心养其性 孟13·1

存乎人者莫良于眸子 孟7·15

达不离道 孟13·9

达之天下也 孟13·15

达乡党人曰 语8·2

达之于其所为 孟14·31

达之于其所忍 孟14·31

达则兼善天下 孟13·9

达可行于天下而后行之者也 孟13·19

成于乐 语8·8

成物知也 庸25

成己仁也 庸25

成覲·谓齐景公曰 孟5·1

成事不说遂事不谏既往不咎 语3·21

百姓足 语12·9

百有余岁 孟14·38

百物生焉 语17·19

百官之富 语19·23

百姓不足 语12·9

百姓有过 语20·1

百里奚不谏 孟9·9

百官族人可 孟5·2

百里奚虞人也 孟9·9

百里奚举于市 孟12·15

百姓之不见保 孟1·7

百姓如丧考妣 孟9·4

百官牛羊仓廩备 孟9·1 孟10·6

百工居肆以成其事 语19·7

百亩之田匹夫耕之 孟13·22

百姓皆以王为爱也 孟1·7

百姓闻王钟鼓之声 孟2·1

百世以俟圣人而不惑 庸29

百乘之家不畜聚斂之臣 学11

百工之事固不可耕且为也 孟5·4

百官有司莫敢不哀先之也 孟5·2

百官总己以听于冢宰三年 语14·43

百世以俟圣人而不感知人也 庸29

百亩之粪上农夫食九人上次食八人中食七人中次食六人下食五人  
孟10·2

而归之 孟7·13

而犯之 语14·23

而亲仁 语1·6

而不耻者 语9·26

而不与焉 语8·18

而求富之 孟12·9

而岂徒哉 语17·5

而造于朝 孟4·2

而乱大伦 语18·7

而货殖焉 语11·18

而后和之 语7·31

而后受之 孟10·4

而今而后 语8·3

而民善矣 语12·19

而子证之 语13·18

而不见舆薪 孟1·7

而不能来也 语16·1

而不能守也 语16·1

而由人乎哉 语12·1

而况于王乎 孟4·9

而况可召与 孟10·7

而况鲁国乎 孟12·13

而问无齿决 孟13·46

而道自道也 庸25

而谁以易之 语18·6

而强者居之 庸10

而民欢乐之 孟1·2

而王子若彼者 孟13·36

而后以五鼎与 孟2·16



而其所薄者厚 学1  
而莫之知辟也 庸7  
而愿为之氓矣 孟3·5  
而不足以解忧 孟9·1  
而不行而后去 孟10·4  
而不得食于子 孟6·4  
而求为之强战 孟12·9  
而仁覆天下矣 孟7·1  
而齐有其地矣 孟3·1  
而齐有其民矣 孟3·1  
而民莫之死也 孟2·12  
而总小功之察 孟13·46  
而未尝有显者来 孟8·33  
而愿耕于其野矣 孟3·5  
而愿出于其路矣 孟3·5  
而愿藏于其市矣 孟3·5  
而愿立于其朝矣 孟3·5  
而在萧墙之内也 语16·1  
而不能期月守也 庸7

而夷子二本故也 孟5·5

而仁不可胜用也 孟14·31

而所以自任者轻 孟14·32

而舜既为天子矣 孟9·4

而乐尧舜之道焉 孟9·7

而亦何常师之有 语19·22

而义不可胜用也 孟14·31

而况得而臣之乎 孟13·8

而良人未之知也 孟8·33

而子为我愿之乎 孟3·1

而王天下不与存焉 孟13·20

而不相位者几希矣 孟8·33

而不好臣其所受教 孟4·2

而功不至于百姓者 孟1·7

而以他辞无受不可乎 孟10·4

而以为未尝有才焉者 孟11·8

而孟子之后丧踰前丧 孟2·16

而求也为之聚敛而附益之 语11·16

而独于富贵之中有私龙断焉 孟4·10

而主痈疽与侍人瘠环是无义无命也 孟9·8

而居尧之宫逼尧之子是篡也非天与也 孟9·5

死之日 语16·12

死生有命 语12·5

死而无悔者 语7·10

死徙无出乡 孟5·3

死亦我所恶 孟11·10

死矣盆成括 孟14·29

死而后已不亦远乎 语8·7

死葬之以礼祭之以礼 语2·5 孟5·2

执事敬 语13·19

执射乎 语9·2

执御乎 语9·2

执其两端 庸6

执中无权 孟13·26

执德不弘 语19·2

执中为近之 孟13·26

执之而已矣 孟13·35

执圭鞠躬如也如不胜 语10·6

执柯以伐柯睨而视之犹以为远 庸13

邪说者不得作 孟6·9

邪说暴行有作 孟6·9

邪说暴行又作 孟6·9

邪辞知其所离 孟3·2

尧崩 孟9·5

尧独忧之 孟5·4

尧舜性者也 孟14·33

尧舜性之也 孟13·30

尧之于舜也 孟10·6

尧老而舜摄也 孟9·4

尧以天下与舜 孟9·5

尧舜其犹病诸 语6·28 语14·45

务舜与人同耳 孟8·32

尧舜帅天下以仁 学10

尧舜之知而不遍物 孟13·46

尧舜之仁不遍爱人 孟13·46

尧以不得舜为己忧 孟5·4

尧帅诸侯北面而朝之 孟9·4

尧舜之道孝弟而已矣 孟12·2

尧舜既没圣人之道衰 孟6·9

尧舜之治天下岂无所用其心哉 孟5·4

尧舜之道不以仁政不能平治天下 孟7·1

过而不改 语15·29

过犹不及 语11·15

过之必趋 语9·9

过则勿惮改 语1·8 语9·24

过位色勃如也 语10·5

过宋而见孟子 孟5·1

过也人皆见之 语19·21

过我门而不入我室 孟14·37

臣臣 语12·11

臣不臣 语12·11

臣请为王言乐 孟2·1

臣弑其君可乎 孟2·8

臣弑其君者有之 孟6·9

臣闻七十里为政于天下者 孟2·11

匡人其如予何 语9·5

匡章通国皆称不孝焉 孟8·30

匠人斲而小之则王怒 孟2·9

至矣 庸33

至足矣 孟13·23

至大至刚 孟3·2

至则行矣 语18·7

至于岐下 孟2·5

至于治国家 孟2·9

至于日至之时 孟11·7

至于犬马皆能有养 语2·7

至诚之道可以前知 庸24

至于声天下期于师旷 孟11·7

至于味天下期于易牙 孟11·7

至于心独无所同然乎 孟11·7

至于子之身而反之不可 孟5·2

至诚而不动者未之有也 孟7·12

至于子都天下莫不知其姣也 孟11·7

至于禹而德衰不传于贤而传于子 孟9·6

至于身而不知所以养之者 孟11·13

至于他邦则曰犹吾大夫崔子也 语5·18

夷逸 语18·8

夷子不来 孟5·5

夷子抚然为间 孟5·5

夷子思以易天下 孟5·5

夷考其行而不掩焉者也 孟14·37

夷狄之有君不如诸夏之亡也 语3·5

此之谓也 孟3·3 孟3·4 孟6·5 孟7·2 孟7·8 孟7·9 孟9·3 孟9·4 孟9·5

此谓知本 学5 学6

此非吾君也 孟13·36

此言何谓也 孟5·5

此之谓大孝 孟7·28

此之谓自谦 学7

此之谓寇讎 孟8·3

此物奚宜至哉 孟8·28

此文王之勇也 孟2·3

此之谓大丈夫 孟6·2

此谓知之至也 学6

此之谓三有礼焉 孟8·3

此天之所与我者 孟11·15  
此岂山之性也哉 孟11·8  
此则距心之罪也 孟4·4  
此则寡人之罪也 孟4·4  
此亦妄人也已矣 孟8·28  
此率兽而食人也 孟6·9  
此以没世不忘也 学4  
此之谓絜矩之道 学11  
此之谓不知类也 孟11·12  
此之谓失其本心 孟11·10  
此之谓民之父母 学11  
此其为履足之道也 孟8·33  
此则滑釐所不识也 孟12·8  
此谓诚于中形于外 学7  
此谓修身在正其心 学8  
此谓治国在齐其家 学10  
此所谓养口体者也 孟7·19  
此惟救死而恐不赡 孟1·7  
此天地之所以为大也 庸30



此非距心之所得为也 孟4·4

此心之所以合于王者 孟1·7

此莫非王事我独贤劳也 孟9·4

此谓一言僨事一人定国 学10

此谓身不修不可以齐其家 学9

此谓唯仁人为能爱人能恶人

学11

此谓国不以利为利以义为利也 学11

此非君子之言齐东野人之语也 孟9·4

此所谓率土地而食人肉罪不容于死 孟7·14

此五人者亦有献子之家则不与之友矣 孟10·3

师冕见 语15·41

师冕出 语15·41

师也过 语11·15

师也辟 语11·17

师旷之聪 孟7·1

师行而粮食 孟2·4

师死而遂倍之 孟5·4

师与商也孰贤 语11·15

师摯之始关雎之乱 语8·15

师文王大国五年小国七年 孟7·7

当暑衿**絺**络 语10·7

当务之为急 孟13·46

当仁不让于师 语15·35

当洒扫应对进退 语19·12

当在薛也予有戒心 孟4·3

当在宋也予将有远行 孟4·3

当尧之时天下犹未平 孟5·4

当是时也禹八年于外 孟5·4

当今之世舍我其谁也 孟4·13

当是时阳货先岂得不见 孟6·7

当纣之时居北海之滨 孟10·1

当今之时万乘之国行仁政 孟3·1

当尧之时水逆行泛滥于中国 孟6·9

则去之 孟12·14

则可乎 孟4·8

则可矣 语19·12

则有庆 孟12·7

则有让 孟12·7  
则得食 孟12·1  
则就之 孟12·14  
则为之 语17·21  
则远怨矣 语15·14  
则吾不能 语18·3  
则吾岂敢 语7·33  
则不复也 语7·8  
则不弃也 语18·10  
则不敢召 孟4·2  
则知天矣 孟13·1  
则何益矣 学7  
则何以哉 语11·25  
则人将曰 孟12·13  
则饥而死 孟12·1  
则民不敬 语15·32  
则民不偷 语8·2  
则如之何 孟6·5  
则庶民兴 孟14·37

则去之否乎 孟4·4

则吾从先进 语11·1

则为之也难 语14·21

则不敢以宴 孟6·3

则孝悌忠信 孟13·32

则地有肥磽 孟11·7

则百姓亲睦 孟5·2

则过人远矣 孟13·11

则茅塞之矣 孟14·21

则是干泽也 孟4·12

则是不明也 孟4·12

则固可放与 孟13·31

则财恒足矣 学11

则尝闻之矣 语15·1

则往拜其门 孟6·7

则变置社稷 孟14·14

则庶人不议 语16·2

则将搂之乎 孟12·1

则将~~纴~~之乎 孟12·1

则安富尊荣 孟13·32

则必取盈焉 孟5·3

则君搏执之 孟8·3

则子食之乎 孟6·4

则民易使也 语14·44

则民兴于仁 语8·2

则无恶于智矣 孟8·26

则吾未之有得 语7·32

则政不在大夫 语16·2

则可以嚣嚣矣 孟13·9

则可以祀上帝 孟8·25

则不得亟见之 孟13·8

则不能安其身 孟4·11

则不能安子思 孟4·11

则犹可及止也 孟2·11

则鲁在所损乎 孟12·8

则反诸其人乎 孟4·4

则哀矜而勿喜 语19·19

则亦无有乎尔 孟14·38

则为无力人矣 孟12·2  
则为有力人矣 孟12·2  
则为贱场师焉 孟11·14  
则为狼疾人也 孟11·14  
则将应之曰可 孟4·8  
则小子何述焉 语17·19  
则以为厉己也 语19·10  
则民莫敢不敬 语13·4  
则民莫敢不服 语13·4  
则盍反其本矣 孟1·7  
则以为谤己也 语19·10  
则天下之士皆悦 孟3·5  
则天下之商皆悦 孟3·5  
则天下之旅皆悦 孟3·5  
则天下之农皆悦 孟3·5  
则天下之民皆悦 孟3·5  
则其旦昼之所为 孟11·8  
则吾必在汶上矣 语6·7  
则可谓云尔已矣 语7·33

则不敬莫大乎是 孟4·2  
则是父子相夷也 孟7·18  
则修文德以来之 语16·1  
则今日之受非也 孟4·3  
则将焉用彼相矣 语16·1  
则塞于天地之间 孟3·2  
则君子必自反也 孟8·28  
则民莫敢不用情 语13·4  
则已谈笑而道之 孟12·3  
则其违禽兽不远矣 孟11·8  
则其夜气不足以存 孟11·8  
则已垂涕泣而道之 孟12·3  
则老者足以衣帛矣 孟13·22  
则不及人不为忧矣 孟13·27  
则曰古之人古之人 孟14·37  
则是以所贱事亲也 孟5·5  
则仁人以为己归矣 孟13·22  
则何亡国败家之有 孟7·8  
则人皆掩鼻而过之 孟8·25

则父母国人皆践之 孟6·3

则君使人导之出疆 孟8·3

则前日之不受非也 孟4·3

则诸侯皆为之驱矣 孟7·9

则无尺寸之肤不养也 孟11·14

则是厉民而从自养也 孟5·4

则足以杀其躯而已矣 孟14·29

则必为之求牧与刍矣 孟4·4

则礼乐征伐自天子出 语16·2

则礼乐征伐自诸侯出 语16·2

则谗谄面谀之人至矣 孟12·13

则农有余粟女有余布 孟6·4

则王怒以为不胜其任矣 孟2·9

则无望民之多于邻国也 孟1·3

则我出此言也不亦宜乎 孟7·24

则君子之所养可知已矣 孟6·7

则口腹岂适为尺寸之肤哉 孟11·14

则使齐人傅诸使楚人傅诸 孟6·6

则邻国之民仰之若父母矣 孟3·5



则人之所以求富贵利达者 孟8·33

则凡可以得生者何不用也 孟11·10

则凡可以辟患者何不为也 孟11·10

则亦将戕贼人以为仁义与 孟11·1

则何以异于教玉人彫琢玉哉 孟2·9

则取于残杀伐用张于汤有光 孟6·5

则天下之民皆引领而望之矣 孟1·6

则四方之民襁负其子而至矣 语13·4

则吾进退岂不绰绰然有余裕哉 孟4·5

则贤不肖之相去其间不能以寸 孟8·7

则将应之曰为天吏则可以伐之 孟4·8

则将应之曰为士师则可以杀之 孟4·8

则移其民于河东移其粟于河内 孟1·3

则孝子仁人之掩其亲亦必有道矣 孟5·5

则四海之内皆将轻千里而来告之以善 孟12·13

刚毅木讷近仁 语13·27

岁不我与 语17·1

岁十一月徒杠成 孟8·2

岁寒然后知松柏之后彫也 语9·27

岂其然乎 语14·14

岂不尔思 语9·30

岂惟民哉 孟3·2

岂谓是与 孟4·2

岂难知哉 孟12·2

岂好辩哉 孟6·9

岂能独乐哉 孟1·2

岂曰小补之哉 孟13·13

岂得暴彼民哉 孟9·3

岂无仁义之心哉 孟11·8

岂若从辟世之士哉 语18·6

岂爱身不若桐梓哉 孟11·13

岂以仁义为不美也 孟4·2

岂以为非是而不贵也 孟5·5

岂徒顺之又从为之辞 孟4·9

岂惟口腹有饥渴之害 孟13·27

岂若匹夫匹妇之为谅也 语14·18

岂谓一钩金与一舆羽之谓哉 孟12·1

吊者大悦 孟5·2

同乎流俗 孟14·37

同养公田 孟5·3

困之以饥馑 语11·25

困民之所利而利之 语20·2

困不失其亲亦可宗也 语1·13

回虽不敏 语12·1

回何敢死 语11·22

回也不愚 语2·9

回之为人也 庸8

回也其庶乎 语11·18

回也不改其乐 语6·9

回也闻一以知十 语5·8

回也非助我者也 语11·3

回也视予犹父也 语11·10

回也其心三月不违仁 语6·5

曲能有诚 庸23

曲肱而枕之 语7·15

肉虽多不使胜食气 语10·9

先有司 语13·2

先事后得 语12·21

先酌乡人 孟11·5

先之劳之 语13·1

先进于礼乐 语11·1

先生将何之 孟12·4

先生之志则大矣 孟12·4

先生之号则不可 孟12·4

先王无流连之乐 孟2·4

先王之道斯为美 语1·12

先名实者为人也 孟12·6

先王有不忍人之心 孟3·6

先行其言而后从之 语2·13

先圣后圣其揆一也 孟8·1

先生何为出此言也 孟7·24

先生以利说秦楚之王 孟12·4

先生以仁义说秦楚之王 孟12·4

先立乎其大者则其小者不能夺也 孟11·15

迁其重器 孟2·11

年饥用不足 语12·9

年四十而见恶焉 语17·26

朱张 语18·8

传不习乎 语1·4

优优大哉礼仪三百威仪三千 庸27

伐奄三年讨其君 孟6·9

伐柯伐柯其则不远 庸13

伐冰之家不畜牛羊 学11

仲尼曰 孟1·4

仲尼焉学 语19·22

仲弓问仁 语12·2

仲弓为季氏宰 语13·2

仲叔圉治宾客 语14·20

仲尼不可毁也 语19·24

仲尼亟称于水 孟8·18

仲子齐之世家也 孟6·10

仲尼不为己甚者 孟8·10

仲尼岂贤于子乎 语19·25

仲尼可使从政也与 语6·6

仲由冉求可谓大臣与 语11·23

仲尼祖述尧舜宪章文武 庸30

仲尼之徒无道桓文之事者 孟1·7

仲子不义与之齐国而弗受 孟13·34

仲子所居之室伯夷之所筑与 孟6·10

任重而道远 语8·7

任人有问屋庐子曰 孟12·1

伤人乎 语10·13

仰之弥高 语9·10

仰不愧于天 孟13·20

仰不足以事父母 孟1·7

伊尹曰 孟13·31

伊尹放之于桐 孟9·6

伊尹圣之任者也 孟10·1

伊尹耕于有莘之野 孟9·7

伊尹相汤以王于天下 孟9·6

似不可及也 孟13·14

似不能言者 语10·1

华周杞梁之妻善哭其夫而变国俗 孟12·6

自孔氏 语14·41

自取之也 孟7·8

自大夫出 语16·2

自反而缩 孟3·2

自为之与 孟5·4

自诸侯出 语16·2

自以为是 孟14·37

自织之与 孟5·4

自古皆有死 语12·7

自反而不缩 孟3·2

自反而忠矣 孟8·28

自明诚谓之教 庸21

自诚明谓之性 庸21

自作孽不可活 孟3·4 孟7·8

自行束脩以上 语7·7

自鬻以成其君 孟9·9

自天子达于庶人 学1 学4·7 孟5·2

自得之则居之安 孟8·14

自耕稼陶渔以至为帝 孟3·8

自暴者不可与有言也 孟7·10

自弃者不可与有为也 孟7·10

自生民以来未有夫子也 孟3·2

自经于沟渎而莫之知也 语14·18

自有生民以来未有孔子也 孟3·2

自有生民以来未有能济者也 孟3·5

自生民以来未有盛于孔子也 孟3·2

自西自东自南自北无思不服 孟3·3

血气方刚 语16·7

血气既衰 语16·7

行矣 语15·5

行吾敬 孟11·5

行中虑 语18·8

行笃敬 语15·5

行乎哉 语15·5

行其义也 语18·7

行或使之 孟2·16

行夏之时 语15·10

行不顾言 孟13·37

行不笃敬 语15·5



行尧之行 孟12·2

行桀之行 孟12·2

行行如也 语11·12

行之以忠 语12·14

行己有耻 语13·20

行之似廉洁 孟14·37

行者有裹粮 孟2·5

行者必以赆 孟4·3

行仁政而王 孟3·1

行天下之大道 孟6·2

行而民莫不悦 庸31

行拂乱其所为 孟12·15

行前定则不疚 庸20

行道之人弗受 孟11·10

行义以达其道 语16·11

行之而不著焉 孟13·5

行而世为天下法 庸29

行止非人所能也 孟2·16

行人子羽修饰之 语14·9

行何为踽踽凉凉 孟14·37

行有余力则以学文 语1·6

行有不慊于心则馁矣 孟3·2

行乎国政如彼其久也 孟3·1

行旅皆欲出于王之涂 孟1·7

行有不得者皆反求诸己 孟7·4

行政不免于率兽而食人 孟1·4

行一不义杀一不辜而得天下皆不为也 孟3·2

后来其苏 孟2·11

后车千乘 孟14·34

后生可畏 语9·22

后进于礼乐 语11·1

后稷教民稼穡 孟5·4

后世必为子孙忧 语16·1

后名实者自为也 孟12·6

后举而加诸上位 孟10·6

后死者不得与于斯文也 语9·5

后车数十乘从者数百人 孟6·4

兆足以行矣 孟10·4

舟车所至人力所通 庸31

邠人曰 孟2·15

会计当而已矣 孟10·5

合乎污世 孟14·37

合外内之道也 庸25

合而言之道也 孟14·16

众也 孟13·5

众恶之 语15·27

众好之 语15·27

众皆悦之 孟14·37

杀而夺之 孟6·5

杀之而不怨 孟13·13

杀三苗于三危 孟9·3

杀一无罪非仁也 孟13·33

杀鸡为黍而食之 语18·7

杀人之兄人亦杀其兄 孟14·7

杀人之父人亦杀其父 孟14·7

杀人以挺与刃有以异乎 孟1·4

杀其麋鹿者如杀人之罪 孟2·2

杀越人于货闵不畏死凡民罔不**讫** 孟10·4

**飧**粥之食 孟5·2

名所独也 孟14·36

名之曰幽厉 孟7·2

名不正则言不顺 语12·3

名实未加于上下而去之 孟12·6

各欲正己也 孟14·4

多见阙殆 语2·18

多见而识之 语7·27

多闻阙疑 语2·18

多闻识乎 孟12·13

多见其不知量也 语19·24

多助之至天下顺之 孟4·1

多闻择其善者而从之 语7·27

多识于鸟兽草木之名 语17·9

多取之而不为虐则寡取之 孟5·3

负耒耜而自宋之滕 孟5·4

争城以战杀人盈城 孟7·14

争地以战杀人盈野 孟7·14

危士臣 孟1·7

危而不持 语16·1

危行言孙 语14·4

危言危行 语14·4

危邦不入乱邦不居 语8·13

色难 语2·8

色思温 语16·10

色斯举矣 语10·18

色恶不食 语10·9

色勃如也 语10·4

色庄者乎 语11·20

色厉而内荏 语17·12

色与礼孰重 孟12·1

色取仁而行违 语12·20

齐饥 孟14·23

齐人伐燕 孟4·8

齐之以刑 语2·3

齐之以礼 语2·3

齐必变食 语10·8

齐疏之服 孟5·2

齐人有言曰 孟3·1

齐人归女乐 语18·4

齐人将筑薛 孟2·14

齐集有其一 孟1·7

齐必有明衣 语10·8

齐宣王问卿 孟10·9

齐一变至于鲁 语6·22

齐楚恶而伐之 孟6·5

齐人伐燕取之 孟2·10 孟2·11

齐人伐燕胜之 孟2·10

齐宣王欲短丧 孟13·39

齐桓公正而不谄 语14·16

齐楚虽大何畏焉 孟6·5

齐景公有马千驷 语16·12

齐景公待孔子曰 语18·3

齐景公问政于孔子 语12·11

齐滕之路不为近矣 孟4·6

齐卿之位不为小矣 孟4·6

齐景公田招虞人以旌 孟10·7

齐庄中正足以有敬也 庸31

齐宣王见孟子于雪宫 孟2·4

齐桓晋文之事可得闻乎 孟1·7

齐人无以仁义与王言者 孟4·2

齐人有一妻一妾而处室者 孟8·33

齐明盛服非礼不动所以修身也 庸20

充虞请曰 孟4·7

充虞路问曰 孟4·13

充实之谓美 孟14·25

充实而有光辉之谓大 孟14·25

充仲子之操则蚓而后可者也 孟6·4

亦可受也 孟12·4

亦不失言 语15·7

亦不从也 语11·23

亦只以异 语16·12

亦反其本 孟1·7

亦运而已矣 孟2·10

亦不足吊乎 孟6·3

亦不入于室 语11·19

亦长吾之长 孟11·4

亦可以即戎矣 语13·29

亦不用于耕耳 孟5·4

亦各言其志也 语11·25

亦各言其子也 语11·7

亦为不善变矣 孟5·4

亦为方百里也 孟12·8

亦为之而已矣 孟12·2

亦以新子之国 孟5·3

亦可以为成人矣 语14·13

亦可以弗畔矣夫 语6·25 语12·15

亦有仁义而已矣 孟1·1

亦教之孝悌而已矣 孟13·39

亦可以胜残去杀矣 语13·11

亦不受于万乘之君 孟3·2

亦各言其志也已矣 语11·25

亦犹斧斤之于木也 孟11·8

亦将有以利吾国乎 孟1·1



交邻国有道乎 孟2·3

交得见于邹君 孟12·2

交闻文王十尺汤九尺 孟12·2

衣夫锦 语17·21

衣锦尚絅 庸33

衣服不备 孟6·3

衣敝缁袍 语9·26

衣前后襜如也 语10·4

庄以莅之 语15·32

庄暴见孟子曰 孟2·1

庆以地 孟12·7

问知 语12·22

问政 语13·2 语13·7

问管仲 语14·10

问子西 语14·10

问一得三 语16·13

问于桀溺 语18·6

问于曾子 语19·19

问于孔子 语12·19

问其仆曰 孟8·24

问人于他邦 语10·12

问有余曰亡矣 孟7·19

问有余必曰有 孟7·19

问其与饮食者尽富贵也 孟8·33

次国地方七十里 孟10·2

决汝汉 孟5·4

决诸西方则西流 孟11·2

决诸东方则东流 孟11·2

污不至阿其所好 孟3·2

江汉以濯之 孟5·4

江淮河汉是也 孟6·9

泛爱众 语1·6

池非不深也 孟4·1

汤誓曰 孟1·2

汤是也 孟2·11

汤放桀 孟2·8

汤武身之也 孟13·30

汤武反之也 孟14·33

汤使人问之 孟6·5

汤之于伊尹 孟4·2

汤之盘铭曰 学3汤

以七十里 孟3·3

汤一征自葛始 孟2·11

汤三使往聘之 孟9·7

汤使遗之牛羊 孟6·5

汤又使人问之 孟6·5

汤始征自葛载 孟6·5

汤执中立贤无方 孟8·20

汤使人以币聘之 孟9·7

汤使亳众往为之耕 孟6·5

汤居亳与葛为邻 孟6·5

汤崩太丁未立外丙二年仲壬四年 孟9·6

壮而欲行之 孟2·9

壮者以暇日修其孝悌忠信 孟1·5

壮者散而之四方者凡千人矣 孟4·4

守者曰 孟13·36

守死善道 语8·13

守望相助 孟5·3

守先王之道 孟6·4

守身守之本也 孟7·19

守约而施博者 孟14·32

守孰为大守身为大 孟7·19

安 语17·21

安无倾 语16·1

安而后能虑 学1

安居而天下熄 孟6·2

安其危而利其菑 孟7·8

安见方六七十如五六十而非邦也者 语11·25

关讥而不征 孟3·5

关市讥而不征 孟2·5

关雎乐而不淫哀而不伤 语3·20

羊枣所独也 孟14·36

兴于诗 语8·8

兴灭国 语20·1

兴其媚于奥 语3·13

米粟非不多也 孟4·1

讳名不讳姓 孟14·36

讴歌者不讴歌尧之子而讴歌舜 孟9·5

许子衣褐 孟5·4

许子冠乎 孟5·4

许子奚为不自织 孟5·4

许子必种粟而后食乎 孟5·4

许子必织布而后衣乎 孟5·4

许子以釜甑爨以铁耕乎 孟5·4

论笃是与 语11·20

讼狱者不之尧之子而之舜 孟9·5

设为庠序学校以教之 孟5·3

军旅之事 语15·1

农夫岂为出疆舍其耒耜哉 孟6·3

导其妻子 孟13·22

异与之言 语9·23

异哉子叔疑 孟4·10

异乎吾所闻 语19·3

异乎三子者之撰 语11·25

异于白马之白也 孟11·4

异邦人称之亦曰君夫人 语16·14

尽其心者 孟13·1

尽羿之道 孟8·24

尽心焉耳矣 孟1·3

尽其道而死者 孟13·2

尽心力而为之 孟1·7

尽弃其学而学焉 孟5·4

尽美矣未尽善也 语3·25

尽美矣又尽善也 语3·25

尽信书则不如无书 孟14·3

聿来胥宇 孟2·5

阳货欲见孔子 语17·1

阳货欲见孔子而恶无礼 孟6·7

阳货瞰孔子之亡也而馈孔子蒸豚 孟6·7

阶也 语15·41

迅雷风烈必变 语10·17

如其仁 语14·17

如有政 语13·14

如用之 语11·1

如会同 语11·25

如之何 语11·13 语12·9 语15·15 语17·7 语19·12

如琢如磨 语1·15

如五六十 语11·25

如其礼乐 语11·25

如或知尔 语11·25

如不可求 语7·11

如切如磋 语1·15

如临深渊 语8·3

如保赤子 学10

如追放豚 孟14·26

如杀无道 语12·19

如得其情 语19·19

如火益热 孟2·10

如水益深 孟2·10

如履薄冰 语8·3

如斯而已乎 语14·45

如有用我者 语17·5

如有复我者 语6·7

如有所誉者 语15·24  
如使予欲富 孟4·10  
如舜而已矣 孟8·28  
如之何不吊 孟4·2  
如其自视欲然 孟13·11  
如有所立卓尔 语9·10  
如此则动心乎 孟3·2  
如日月之代明 庸30  
如日月之食焉 语19·21  
如见其肺肝然 学7  
如欲平治天下 孟4·13  
如之何其彻也 语12·9  
如之何其废之 语18·7  
如以辞而已矣 孟9·4  
如耻之莫如为仁 孟3·7  
如有不嗜杀人者 孟1·6  
如此则为之服矣 孟8·3  
如知为君之难也 语13·15  
如伋去君谁与守 孟8·31



如之何其可及也 语19·25

如之何其拒人也 语19·3

如琴张曾皙牧皮者 孟14·37

如琢如磨者自修也 学4

如耻之莫若师文王 孟7·7

如其善而莫之违也 语13·15

如恶恶臭如好好色 学7

如枉道而从彼何也 孟6·1

如有周公之才之美 语8·1

如不善而莫之违也 语13·15

如切如磋者道学也 学4

如此则无敌于天下 孟3·5

如此者灾及其身也 庸28

如之何其闻斯行之 语11·21

如必自为而后用之 孟5·4

如七十子之服孔子也 孟3·3

如有王者必世而后仁 语13·12

如不待其招而往何哉 孟6·1

如此则与禽兽奚择哉 孟8·28

如知其非义斯速已矣 孟6·8

如智者若禹之行水也 孟8·26

如恶之莫如贵德而尊士 孟3·4

如使人之所欲莫甚于生 孟11·10

如以朝衣朝冠坐于涂炭 孟3·9

如之何其使斯民饥而死也 孟1·4

如中也弃不中才也弃不才 孟8·7

如将戕贼杞柳而以为括卷 孟11·1

如有一朝之患则君子不患矣 孟8·28

如有博施于民而能济众何如 语6·28

如告则废人之大伦以怼父母 孟9·2

如其道则舜受尧之天下不以为泰 孟6·4

如智者亦行其所无事则智亦大矣 孟8·26

如以利则枉寻直尺而利亦可为与 孟6·1

如此者不见而章不动而变无为而成 庸26·

好古 语7·19

好行小慧 语15·16

好善足乎 孟12·13

好臣其所教 孟4·2

好学近乎知 庸20

好驰马试剑 孟5·2

好直不好学 语17·8

好勇不好学 语17·8

好刚不好学 语17·8

好知不好学 语17·8

好仁不好学 语17·8

好信不好学 语17·8

好事者为之也 孟9·8 孟9·9

好色人之所欲 孟9·1

好善优于天下 孟12·13

好谋而成者也 语7·10

好勇疾贫乱也 语8·10

好仁者无以尚之 语4·6

好从事而亟失时 语17·1

好之者不如乐之者 语6·18

好人之所恶恶人之所好 学11

好名之人能让千乘之国 孟14·11

好勇斗狠以危父母五不孝也 孟8·30

好货财私妻子不顾父母之养三不孝也 孟8·30

观其所由 语2·10

观水有术 孟13·24

观其色赧赧然 孟6·7

观过斯知仁矣 语4·7

观远臣以其所主 孟9·8

孙以出之 语15·17

孙叔敖举于海 孟12·15

红紫不以为褻服 语10·7

纣之不善 语19·20

纣之去武丁未久也 孟3·1

约而为泰 语7·25

约之以礼 语6·25 语12·15

巡守者巡所守也 孟2·4

## 七画

形色天性也 孟13·38

戒之在斗 语16·7

戒之在色 语16·7

戒之在得 语16·7

戒之戒之 孟2·12

进不隐贤 孟3·9

进吾往也 语9·18

进取不忘其初 孟14·37

进不隐贤必以其道 孟10·1

远佞人 语15·10

远者来 语13·16

远人不服 语16·1

远之则怨 语17·25

远之事君 语17·9

远方之人闻君行仁政 孟5·4

远之则有望近之则不厌 庸29

攻其恶 语12·21

攻其父母 孟3·5

攻乎异端斯害也已 语2·16

坏宫室以为汙池 孟6·9

杖者出斯出矣 语10·11

极高明而道中庸 庸27

杞不足征也 语3·9

杨子取为我 孟13·26

杨氏为我是无君也 孟6·9

杨朱墨翟之言盈天下 孟6·9

杨墨之道不息孔子之道不著 孟6·9

却之却之为不恭 孟10·4

克有罪 孟7·24

克明德 学2

克告于君 孟2·16

克明峻德 学2

克己复礼为仁 语12·1

克伐怨欲不行焉 语14·2

贡者校数岁之中以为常 孟5·3

志于道 语7·6

志士仁人 语15·8

志于仁而已 孟12·8

志壹则动气 孟3·2

志士不忘在沟壑 孟6·1 孟10·7

声音不足听于耳与 孟1·7

声色之于以化民末也 庸33

芸者不变 孟6·5

劳而不怨 语20·2

劳者弗息 孟2·4

劳其筋骨 孟12·15

劳心者治人 孟5·4

劳力者治于人 孟5·4

劳于王事而不得养父母也 孟9·4

劳之来之匡之直之辅之翼之 孟5·4

赤 语11·25

赤也惑 语11·21

赤也何如 语5·7

赤之适齐也 语6·3

赤也为之小 语11·25

赤也束带立于朝 语5·7

赤子匍匐将入井非赤子之罪也 孟5·5

孝慈则忠 语2·20

孝哉闵子骞 语11·4

孝者所以事君也 学10

孝子之至莫大乎尊亲 孟9·4

孝弟也者其为仁之本与 语1·2

吾惛 孟1·7

吾止也 语9·18

吾从众 语9·3

吾从周 语3·14

吾生矣 孟8·24

吾老矣 语18·3

吾何执 语9·2

吾闻之 孟4·7

吾语女 语17·8

吾耻之 孟12·14

吾与点也 语11·25



吾子过矣 孟12·11

吾不与也 语7·10

吾不信也 语14·15

吾少也贱 语9·6

吾为此惧 孟6·9

吾死矣夫 孟8·24

吾执御矣 语9·2

吾亦为之 语7·11

吾犹人也 语12·13

吾犹不足 语12·9

吾已矣夫 语9·8

吾知免夫 语8·3

吾明告子 孟12·8

吾固愿见 孟5·5

吾闻之也 语6·3 孟4·5

吾语子游 孟13·9

吾将仕矣 语17·1

吾之于人也 语15·24

吾无隐乎尔 语7·23

吾不如老农 语13·4

吾不如老圃 语13·4

吾不知之矣 语8·16

吾不试故艺 语9·6

吾见亦罕矣 孟11·9

吾见其人矣 语16·11

吾未见刚者 语5·10

吾弗为之矣 庸11

吾弗能已矣 庸11

吾自卫返鲁 语9·14

吾何快于是 孟1·7

吾何畏彼哉 孟5·1

吾何爱一牛 孟1·7

吾何慊乎哉 孟4·2

吾应之曰可 孟4·8

吾弟则爱之 孟11·4

吾君之子也 孟9·6

吾其与闻之 语13·14

吾闻其语矣 语16·11

吾闻诸夫子 语19·17 语19·18

吾得而食诸 语12·11

吾之不遇鲁侯 孟2·16

吾与女弗如也 语5·8

吾与回言终日 语2·9

吾不忍其觶觫 孟1·7

吾不欲观之矣 语3·10

吾以女为死矣 语11·22

吾未尝无悔焉 语7·7

吾未能有行焉 孟3·2

吾日三省吾身 语1·4

吾有所受之也 孟5·2

吾岂匏瓜也哉 语17·7

吾何为不豫哉 孟4·13

吾何为独不然 孟4·7

吾其为东周乎 语17·5

吾甚惭于孟子 孟4·9

吾尝终日不食 语15·30

吾闻夷子墨者 孟5·5

吾闻君子不党 语7·3

吾闻秦楚构兵 孟12·4

吾恐季孙之忧 语16·1

吾党有直躬者 语13·18

吾谁欺欺天乎 语9·11

吾斯之未能信 语5·5

吾力足以举百钧 孟1·7

吾子与子路孰贤 孟3·1

吾不与祭如不祭 语3·12

吾见其居于位也 语14·47

吾见蹈而死者矣 语15·34

吾今则可以见矣 孟5·5

吾以子为异之问 语11·23

吾未尝不得见也 语3·24

吾他日未尝学问 孟5·2

吾先子之所畏也 孟3·1

吾亦欲无加诸人 语5·11

吾如有萌焉何哉 孟11·9

吾君不能谓之贼 孟7·1

吾其被发左衽矣 语14·18

吾闻用夏变夷者 孟5·4

吾党之小子狂简 语5·21 孟14·37

吾欲二十而取一 孟12·10

吾二臣者皆不欲也 语16·1

吾十有五而志于学 语2·4

吾力犹能肆诸市朝 语14·38

吾于子思则师之矣 孟10·3

吾于颜般则友之矣 孟10·3

吾大者不能行其道 孟12·14

吾王不游吾何以休 孟2·4

吾王不豫吾何以助 孟2·4

吾王庶几无疾病与 孟2·1

吾不徒行以为之椁 语11·7

吾友张也为难能也 语19·15

吾末如之何也已矣 语9·23 语15·15

吾有知乎哉无知也 语9·7

吾先君亦莫之行也 孟5·2

吾犹及史之阙文也 语15·25

吾学殷礼有宋存焉 庸28

吾闻西伯善养老者 孟7·13

吾退而寒之者至矣 孟11·9

吾党之直者异于是 语13·18

吾欲观于转附朝儻 孟2·4

吾欲使子问于孟子 孟5·2

吾何以识其才而舍之 孟2·7

吾宗国鲁先君莫之行 孟5·2

吾尝闻大勇于夫子矣 孟3·2

吾说夏礼杞不足征也 庸28

吾将 良人之所之也 孟8·33

吾无行而不与二三子者 语7·23

吾未见好德如好色者也 语9·17 语15·12

吾未闻枉己而正人者也 孟9·7

吾岂若于吾身亲见之哉 孟9·7

吾非斯人之徒与而谁与 语18·6

吾学周礼今用之吾从周 庸28

吾闻观近臣以其所为主 孟9·8

吾闻其以尧舜之道要汤 孟9·7

吾于武成取二三策而已矣 孟14·3

吾今而后知杀人亲之重也 孟14·7

吾闻出于幽谷迁于乔木者 孟5·4

吾何修而可以比于先王观也 孟2·4

吾为之范我驰驱终日不获一 孟6·1

吾岂若使是民为尧舜之民哉 孟9·7

吾岂若使是君为尧舜之君哉 孟9·7

吾身不能居仁由义谓之自弃也

孟7·10

严虞不敢请 孟4·7

巫匠亦然 孟3·7

巫马期以告 语7·30

束牲载书而不歃血 孟12·7

更也 语19·21

否不然 孟9·7 孟9·8 孟9·9

豕交之也 孟13·37

来 语17·1

来朝走马 孟2·5

来者犹可追 语18·5

来百工则财用足 庸20

抚剑疾视 孟2·3

抑末也 语19·12

抑王兴甲兵 孟1·7

抑为之不厌 语7·33

抑亦先觉者 语14·33

抑亦可以为次矣 语13·20

抑亦立而视其死与 孟4·4

抑亦盗跖之所树与 孟6·10

抑亦盗跖之所筑与 孟6·10

抑为采色不足视于目与 孟1·7

连得间矣 孟12·5

连诸侯者次之 孟7·14

医来 孟4·2

求 语11·25 语16·1

求也问 语11·21

求水火 孟13·23

求备焉 语13·25

求之有道 孟13·3



求也为之 语11·25

求也何如 语5·7

求则得之 孟13·3

求仁而得仁 语7·14

求仁莫近焉 孟13·4

求在外者也 孟13·3

求在我者也 孟13·3

求非我徒也 孟7·14

求也为季氏宰 孟7·14

求也退故进之 语11·21

求善贾而沽诸 语9·12

求牧与刍而不得 孟4·4

求也可使从政也与 语6·6

求则得之舍则失之 孟11·6

求也艺于从政乎何有 语6·6

求也千室之邑百乘之家可使为之宰也 语5·7

听讼 语12·13

听思聪 语16·10

听而不闻 学8

听之而弗闻 庸16

听其言也厉 语19·9

听讼吾犹人也 学5

听其言也观其眸子人焉廋哉 孟7·15

时日害丧 孟1·2

时子因陈子而以告孟子 孟4·10

时使薄敛所以劝百姓也 庸20

时举于秦知穆公之可与有行也而相之可谓不智乎 孟9·9

旷安宅而弗居舍正路而不由哀哉 孟7·10

财者末也 学11

财不可胜用也 孟13·23

助者籍也 孟5·3

助之长者揠苗者也 孟3·2

足兵 语12·7

足食 语12·7

足躩如也 语10·4 语10·5

足缩缩如有循 语10·6

足则吾能征之矣 语3·9

邑于岐山之下居焉 孟2·15

男女授受不亲礼与 孟7·17

男女授受不亲礼也 孟7·17

男女居室人之大伦也 孟9·2

园囿汙池沛泽多而禽兽至 孟6·9

困于心 孟12·15

困而学之 语16·9

里仁为美 孟3·7

里仁为美择不处仁焉得知 语4·1

利之而不庸 孟13·13

利与善之间也 孟13·25

私觊愉愉如也 语10·6

每人而悦之日亦不足矣 孟8·2

告子 孟11·1 孟11·2 孟11·3 孟11·4 孟11·6

告夫三子 语14·22

告于哀公曰 语14·22

告则不得娶 孟9·2

告子先我不动心 孟3·2

告诸往而知来者 语1·15

秀而不实者有矣夫 语9·21

我知言 孟3·2

我独亡 语12·5

我乃行之 孟1·7

我丈夫也 孟5·1

我无是也 语7·27

我无能焉 语14·30

我不敢废 孟8·24

我且直之 孟5·5

我必不忠 孟8·28

我明告子 孟6·6

我明语子 孟4·11

我欲行礼 孟8·27

我之大贤与 语19·3

我之不贤与 语19·3

我不憾焉者 孟14·37

我对曰无违 语2·5

我则异于是 语18·8

我固有之也 孟11·6

我待贾者也 语9·12

我心有戚戚焉 孟1·7  
我四十不动心 孟3·2  
我使掌与女乘 孟6·1  
我得志弗为也 孟14·34  
我不识能至否乎 孟4·2  
我不贯与小人乘 孟6·1  
我未见力不足者 语4·6  
我非生而知之者 语7·19  
我知其不为蕘也 孟11·7  
我将言其不利也 孟12·4  
我欲仁斯仁至矣 语7·29  
我于辞命则不能也 孟3·2  
我不欲之加诸我也 语5·11  
我叩其两端而竭焉 语9·7  
我岂若处畎亩之中 孟9·7  
我武惟扬侵于之疆 孟6·5  
我善养吾浩然之气 孟3·2  
我无官守我无言责也 孟4·5  
我必不仁也必无礼也 孟8·28

我何以汤之聘币为哉 孟9·7

我学不厌而教不倦也 孟3·2

我故曰告子未尝知义 孟3·2

我将见秦王说而罢之 孟12·4

我将见楚王说而罢之 孟12·4

我欲中国而授孟子室 孟4·9

我未见好仁者恶不仁者 语4·6

我能为君约与国战必克 孟12·9

我能为君辟土地充府库 孟12·9

我不忍以夫子之道反害夫子 孟8·24

我非尧舜之道不敢陈于王前 孟4·2

我竭力耕田共为子职而已矣 孟9·1

我不意子学古之道而以**哺**啜也 孟7·25

我由未免为乡人也是则可忧也 孟8·28

我亦欲正人心息邪说距波行放淫辞 孟6·9

佞人殆 语15·10

体物而不可遗 庸16

体有贵贱有小大 孟11·14

体群臣则士之报礼重 庸20

何如 语12·9 语13·24 语14·36

何择 孟1·7

何哉 语12·20

何必同 孟12·6

何伤乎 语11·25

何晏也 语13·14

何谓也 语3·8 语12·22 语14·43

何谓信 孟14·25

何谓善 孟14·25

何器也 语5·3

何为五美 语20·2

何为不行 孟2·5

何为不祀 孟6·5

何以文为 语12·8

何以伐为 语16·1

何以报德 语14·36

何以言之 孟14·22

何用不臧 语9·26

何必曰利 孟12·4

何必改作 语11·13

何必高宗 语14·43

何必读书 语11·24

何足算也 语13·20

何若人有 孟13·7

何事于仁 语6·28

何事非君 孟3·2 孟10·1

何使非民 孟3·2 孟10·1

何待来年 孟6·8

何谓四恶 语20·2

何谓尚志 孟13·33

何谓知言 孟3·2

何德之衰 语18·5

何为则民服 语2·19

何为其然也 语6·24

何以为孔子 孟9·8

何以异于是 孟4·8

何以利吾国 孟1·1

何以利吾身 孟1·1



何以利吾家 孟1·1

何有于我哉 语7·2 语9·15

何如其知也 语5·17

何其多能也 语9·6

何取于水也 孟8·18

何为其号泣也 孟9·1

何以异于人哉 孟8·32

何以是嚶嚶也 孟14·37

何以能鼓乐也 孟2·1

何以谓之狂也 孟14·37

何以谓义内也 孟11·5

何思鲁之狂士 孟14·37

何由知吾可也 孟1·7

何莫由斯道也 语6·15

何谓惠而不费 语20·2

何敢与君友也 孟10·7

何为其莫知子也 语14·37

何必去父母之邦 语18·2

何许子之不惮烦 孟5·4

何如斯可为服矣 孟8·3

何可废也以羊易之 孟1·7

何以谓仁内义外也 孟11·4

何必公山氏之之也 语17·5

何如斯可以从政矣 语20·2

何如斯可以嚣嚣矣 孟13·9

何如斯可谓之士矣 语13·20 语13·28

何其声之似我君也 孟13·36

何使我至于此极也 孟2·1

何独至于人而疑之 孟11·7

何如斯可谓之乡原矣 孟14·37

何为纷纷然与百工交易 孟5·4

何不使彼为可几及而日孳孳也 孟13·41

佑启我后人咸以正无缺 孟6·9

攸然而逝 孟9·2

作之师 孟2·3

作之君 孟2·3

作新民 学3

作者七人矣 语14·40

作于其心害于其事 孟6·9

作于其事害于其政 孟6·9

伯夷隘 孟3·9

伯夷叔齐与 语18·8

伯夷伊尹何如 孟3·2

伯夷圣之清者也 孟10·1

伯夷伊尹于孔子 孟3·2

伯夷叔齐何人也 语7·14

伯夷非其君不事 孟3·9

伯夷柳下惠是也 孟14·15

伯夷辟纣居北海之滨 孟7·13 孟13·22

伯夷叔齐饿于首阳之下 语16·12

伯夷目不视恶色耳不听恶声 孟10·1

伯夷叔齐不念旧恶怨是用希 语5·22

位卑而言高罪也 孟10·5

佛肸召 语17·7

佛肸以中矣畔 语17·7

兵刃既接 孟1·3

兵革非不坚利也 孟4·1

身中清 语18·8

身修而后家齐 学1

身不失天下之显名 庸18

身为天子弟为匹夫 孟9·3

身不行道不行于妻子 孟14·9

身有所忿懣则不得其正 学8

彻者彻也 孟5·3

彻彼桑土 孟3·4

近者说 语13·16

近之则不孙 语17·25

近圣人之居若此其甚也 孟14·38

余夫二十五亩 孟5·3

谷 语14·1

谷不可胜食也 孟1·3

坐而言不应 孟4·11

狂而不直 语8·16

狂者进取 孟14·37

狂者又不可得 孟14·37

犹水胜火 孟11·18

犹可逾也 语19·24

犹执一也 孟13·26

犹贤乎己 语17·22

犹沓沓也 孟7·1

犹恐失之 语8·17

犹之与人也 语20·2

犹为弃井也 孟13·29

犹运之掌也 孟3·1

犹愈于己乎 孟13·39

犹可以为善国 孟5·1

犹其有四体也 孟3·6

犹以杞柳为柶椽 孟11·1

犹刍豢之悦我口 孟11·7

犹彼白而我白之 孟11·4

犹天之不可阶而升也 语19·25

犹水之无分于东西也 孟11·2

犹以一杯水救一车薪之火也 孟11·18

狄人侵之 孟2·14

饭疏食 语14·10

饭疏食饮水 语7·15

饮食若流 孟2·4

饮食之人无有失也 孟11·14

饮食之人则贱之矣 孟11·14

邹与鲁哄 孟2·12

邹人与楚人战 孟1·7

系累其子弟 孟2·11

系马千驷弗视也 孟9·7

龟玉毁椟中 语16·1

免死而已矣 孟12·14

迎王师 孟2·11

迎之致敬以有礼 孟12·14

言中伦 语18·8

言忠信 语15·5

言思忠 语16·10

言不及义 语15·16

言不忠信 语15·5

言不顾行 孟14·37

言必有中 语11·13

言归于好 孟12·7

言弗行也 孟12·14

言语必信 孟14·33

言游过矣 语19·12

言无实不祥 孟8·17

言必称尧舜 孟5·1

言之必可行也 语13·3

言之得无切乎 语12·3

言不可不慎也 语19·25

言必信行必果 语13·20

言而民莫不信 庸31

言近而指远者 孟14·32

言其上下察也 庸12

言饱乎仁义也 孟11·17

言前定则不跲 庸20

言语宰我子贡 语11·2

言顾行行顾言 庸13

言将行其言也 孟12·14

言寡尤行寡悔 语2·18

言不顺则事不成 语13·3

言而世为天下则 庸29

言则非先王之道者 孟7·1

言及之而不言谓之隐 语16·6

言不可以若是其几也 语13·15

言未及之而言谓之躁 语16·6

言非礼义谓之自暴也 孟7·10

言举斯心加诸彼而已 孟1·7

言人之不善当如后患何 孟8·9

弃之 孟2·6

弃甲曳兵而走 孟1·3

弃田以为园圃 孟6·9

忘其身 语12·21

忘之命矣夫 语6·8

序者射也 孟5·3

序事所以辨贤也 庸19

序爵所以辨贵贱也 庸19

怀利以相接 孟12·4

怀仁义以相接也 孟12·4



怀其宝而迷其邦 语17·1

怀诸侯则天下畏之 庸20

忧之如何 孟8·28

忧以天下 孟2·4

忧民之忧者 孟2·4

忧心悄悄愠于群小 孟14·19

忸怩 孟9·2

快于心与 孟1·7

闲先圣之道 孟6·9

间于齐楚 孟2·13

闵子侍侧 语11·12

冻馁其妻子 孟2·6

况无君子乎 孟12·10

况于为之强战 孟7·14

况于杀人以求之乎 孟12·8

况辱己以正天下者乎 孟9·7

况居天下之少居者乎 孟13·36

况乎以不贤人之招招贤人乎 孟10·7

沛然下雨 孟1·6

沛然谁能御之 孟1·6

沛然莫之能御也 孟13·16

沧浪之水浊兮可以濯我足 孟7·8

沧浪之水清兮可以濯我缨 孟7·8

没齿无怨言 语14·10

没阶趋翼如也 语10·5

沈同以其私问曰 孟4·8

沈同问燕可伐与 孟4·8

弟子入则孝 语1·6

弟子孰为好学 语6·2 语11·6

弟为尸则谁敬 孟11·5

弟者所以事长也 学10

弟子齐宿而后敢言 孟4·11

宋小国也 孟6·5

宋不足征也 语3·9

宋**牼**将之楚 孟12·4

宋人有闵其苗之不长而揠之者 孟3·2

牢曰子云 语9·6

灾必逮夫身 学11

穷不失义 孟13·9

穷则独善其身 孟13·9

识其不可然且至 孟4·12

诚辞知其所蔽 孟3·2

初命曰 孟12·7

启予足启予手 语8·3

启贤能敬承继禹之道 孟9·6

良不可 孟6·1

良人者所仰望而终身也 孟8·33

良人出则必饜酒肉而后反 孟8·33

改之为贵 语9·23

即之也温 语19·9

即位而哭 孟5·2

即不忍其觶觫 孟1·7

君君 语12·11

君薨 语14·43

君子也 语11·1

君子哉 语15·17

君无尤 孟2·12

君命召 孟4·2

君賜生 语10·14

君賜食 语10·14

君賜腥 语10·14

君子之守 孟14·32

君子之道 庸33 语19·12

君子上达 语14·24

君子不器 语2·12

君子中庸 庸2

君子务本 语1·2

君子乐之 孟13·21

君子行法 孟14·33

君子困穷 语15·1

君子者乎 语11·20

君子所性 孟13·21

君子居之 庸10

君子欲之 孟13·21

君不乡道 孟12·9

君召使摈 语10·4

君臣之义 语18·7

君臣主敬 孟4·2

君臣有义 孟5·4

君而知礼 语7·30

君哉舜也 孟5·4

君闻之曰 孟12·14

君祭先饭 语10·14

君孰与足 语12·9

君义莫不义 孟7·20 孟8·5

君子之仕也 语18·7

君子之过也 语19·21

君子之言也 孟14·32

君子之德风 语12·19

君子于其言 语13·3

君子无众寡 语20·2

君子无所争 语3·7

君子不入也 语17·7

君子有九思 语16·10

君子有三乐 孟13·20

君子有三戒 语16·7·  
君子有三变 语19·9  
君子有三畏 语16·8  
君子亦党乎 语7·30  
君子求诸己 语15·20  
君子坦荡荡 语7·36  
君子尚勇乎 语17·23  
君子哉若人 语5·2 语14·6  
君子笃于亲 语8·2  
君子道者三 语14·30  
君仁莫不仁 孟7·20 孟8·5  
君正莫不正 孟7·20  
君有过则谏 孟10·9  
君如彼何哉 孟2·14  
君孰与不足 语12·9  
君子之于物也 孟13·5  
君子之事君也 孟12·8  
君子之德风也 孟5·2  
君子义以为上 语17·23

君子义以为质 语15·17

君子不可虚拘 孟13·37

君子不忧不惧 语12·4

君子不施其亲 语18·10

君子不谓命也 孟14·24

君子不谓性也 孟14·24

君子以文会友 语12·24

君子正其衣冠 语20·2

君子必自反也 孟8·28

君子成人之美 语12·16

君子贞而不谅 语15·36

君子亦有穷乎 语15·1

君子亦有恶乎 语17·24

君子和而不同 语13·23

君子依乎中庸 庸11

君子质而已矣 语12·8

君子周而不比 语2·14

君子居是国也 孟13·32

君子哉蘧伯玉 语15·6

君子食无求饱 语1·14  
君子矜而不争 语15·21  
君子泰而不骄 语13·26  
君子病无能焉 语15·18  
君子博学于文 语6·25  
君子敬而无失 语12·5  
君子惠而不费 语20·2  
君子遵道而行 庸11  
君在踧踖如也 语10·3  
君有大过则谏 孟10·9  
君称之曰夫人 语16·14  
君馈之则受之 孟10·6  
君薨听于冢宰 孟5·2  
君子一言以为知 语19·25  
君子之不耕而食 孟13·32  
君子之至于斯也 语3·24  
君子之志于道也 孟13·24  
君子之所以教也 孟13·40  
君子之难仕何也 孟6·3



君子之道费而隐 庸12  
君子三年不为礼 语17·21  
君子于其所不知 语13·3  
君子不以言举人 语15·22  
君子不以绀**纁**饰 语10·7  
君子不重则不威 语1·8  
君子不亮恶乎执 孟12·12  
君子反经而已矣 孟14·37  
君子以为犹告也 孟7·26  
君子亦仁而已矣 孟12·6  
君子忧道不忧贫 语15·31  
君子周急不继富 语6·3  
君子学以致其道 语19·7  
君子学道则爱人 语17·4  
君子胡不慥慥尔 庸13  
君子思不出其位 语14·28  
君子谋道不谋食 语15·31  
君子尊贤而容众 语19·3  
君曰告夫三子者 语14·22

君取于吴为同姓 语7·30  
君是以不果来也 孟2·16  
君之于氓也固周之 孟10·6  
君子人与君子人也 语8·6  
君子之不教子何也 孟7·18  
君子之所以教者五 孟13·40  
君子之泽五世而斩 孟8·22  
君子不怨天不尤人 孟4·13  
君子去仁恶乎成名 语4·5  
君子用其一缓其二 孟14·27  
君子犯义小人犯刑 孟7·1  
君子多乎哉不多也 语9·6  
君子易事而难说也 语13·25  
君子所贵乎道者三 语8·4  
君子所履小人所视 孟10·7  
君子居之何陋之有 语9·13  
君子信而后劳其民 语19·10  
君命召不俟驾行矣 语10·14  
君奚为不见孟轲也 孟2·16

君饋之粟則受之乎 孟10·6

君十卿祿卿祿二大夫 孟10·2

君十卿祿卿祿三大夫 孟10·2

君十卿祿卿祿四大夫 孟10·2

君之民老弱轉乎溝壑 孟2·12

君子之戾于陳蔡之間 孟14·18

君子之道造端乎夫婦 庸12

君子無入而不自得焉 庸14

君子不以天下儉其親 孟4·7

君子引而不發躍如也 孟13·41

君子可逝也不可陷也 語6·24

君子有勇而無義為亂 語17·23

君子而不仁者有矣夫 語14·7

君子何患乎無兄弟也 語12·5

君子賢其賢而親其親 學4

君子耻其言而過其行 語14·29

君使臣臣事君如之何 語3·19

君賜食必正席先嘗之 語10·14

君子之道四丘未能一焉 庸13

君子以仁存心以礼存心 孟8·28  
君子平其政行辟人可也 孟8·2  
君子创业垂统为可继也 孟2·14  
君子笃于亲则民兴于仁 语8·2  
君子疾没世而名不称焉 语15·19  
君子欲讷于言而敏于行 语4·24  
君子喻于义小人喻于利 语4·16  
君使臣以礼臣事君以忠 语3·19  
君子之中庸也君子而时中 庸2  
君子之所为众人固不识也 孟12·6  
君子之道辟如行远必自迩 庸15  
君子不可小知而可大受也 语15·33  
君所为轻身以先于匹夫者 孟2·16  
君子不以其所以养人者害人 孟2·15  
君子素其位而行不愿乎其外 庸14  
君子所以异于人者以其存心也 孟8·28  
君子疾夫舍曰欲之而必为之辞 语16·1  
君子深造之以道欲其自得之也 孟8·14  
君欲见之召之则不往见之何也 孟10·7

君之视臣如土芥则臣视君如寇讎 孟8·3

君之视臣如犬马则臣视君如国人 孟8·3

君之视臣如手足则臣视君如腹心

孟8·3

君子之为道也其为志亦将以求食与 孟6·4

君不行仁政而富之皆弃于孔子者也 孟7·14

君子之所不可及者其唯人之所不见乎 庸33

君子未有不如此而蚤有誉于天下者也 庸29

君子怀德小人怀土君子怀刑小人怀惠 语4·11

君子之于天下也无适也无莫也义之与比 语4·10

君子无终食之间违仁造次必于是滇沛必于是 语4·5

君一位卿一位大夫一位上士一位中士一位下士一位凡六等 孟10·2

迟迟吾行也 孟10·1 孟14·17

陈子曰 孟12·14

陈臻曰 孟14·23

陈力就列 语16·1

陈良楚产也 孟5·4

陈相见孟子 孟5·4

陈恒弑其君 语14·22

陈亢退而喜曰 语16·13

陈成子弑简公 语14·22

陈子禽谓子贡曰 语19·25

陈元问于伯鱼曰 语16·13

陈善闭邪谓之敬 孟7·1

陈相见许行而大悦 孟5·4

陈子以时之言告 孟子 孟4·10

陈司败问昭公知礼乎 语7·30

陈仲子岂不诚廉士哉 孟6·10

陈良之徒陈相与其弟辛 孟5·4

陈文子有马十乘弃而违之 语5·18

附之以韩魏之家 孟13·11

鸡鸣而起 孟13·25

鸡豚狗彘之畜 孟1·3

鸡鸣狗吠相闻而达乎四境 孟3·1

驱而之善 孟1·7

驱骋田猎 孟14·34

驱蛇龙而放之菹 孟6·9

驱虎豹犀象而远之 孟6·9

驱飞廉于海隅而戮之 孟6·9

驱而纳诸罟获陷阱之中 庸7

纯亦不已 庸26

## 八画

环而攻之而不胜 孟4·1

规矩方员之至也 孟7·2

责难于君谓之恭 孟7·1

责善朋友之道也 孟8·30

责善则离离则不祥莫大焉 孟7·18

武王伐纣 孟2·8

武王末受命 庸18

武王之伐殷也 孟14·4

武王周公继之 孟3·1

武丁朝诸侯有天下 孟3·1

武王不泄迹不忘远 孟8·20

武王周公其达孝矣乎 庸19

武王纘大王王季文王之绪 庸18

枉尺而直寻 孟6·1

枉道而事人 语18·2

枉己者未有能直人者也 孟6·1



林放问礼之本 语3·4

枨也欲焉得刚 语5·10

构怨于诸侯 孟1·7

取人以身 庸20

取士必得 孟12·7

取瑟而歌 语17·20

取于民有制 孟5·3

取诸人以为善 孟3·8

取非其招不往也 孟6·1 孟10·7

取之而燕民悦则取之 孟2·10

取之而燕民不悦则勿取 孟2·10

取色之重者与礼之轻者而比之 孟12·1

取食之重者与礼之轻者而比之 孟12·1

刺之无刺也 孟14·37

直者史鱼 语15·6

直不百步耳 孟1·3

直在其中矣 语13·18

直道而事人 语18·2

直而无礼则绞 语8·2

直好世俗之乐耳 孟2·1

若由也 语11·12

若季氏 语18·3

若圣与仁 语7·33

若在所礼 孟13·43

若决江河 孟13·16

若时雨降 孟2·11

若是班乎 孟3·2

若将浼焉 孟3·9

若有一个臣 学11

若将终身焉 孟14·6

若夫豪杰之士 孟13·10

若此者何如也 孟13·39

若挞之于市朝 孟3·2

若崩厥角稽首 孟14·4

若臧武仲之知 语14·13

若无罪而就死地 孟1·7

若汤则闻而知之 孟14·38

若于齐则未有处也 孟4·3

若大旱之望云霓也 孟2·11

若己推而内之沟中 孟9·7 孟10·1

若文王则闻而知之 孟14·38

若孔子则闻而知之 孟14·38

若是乎从者之度也 孟14·30

若夫君子所患则亡矣 孟8·28

若火之始然泉之始达 孟3·6

若药不瞑眩厥疾不瘳 孟5·1

若是则弟子之惑滋甚 孟3·1

若禹皋陶则见而知之 孟14·38

若曾子则可谓养志也 孟7·19

若夫为不善非才之罪也 孟11·6

若伊尹莱朱则见而知之 孟14·38

若是则夫子过孟贲远矣 孟3·2

若寡人者，可以保民乎哉 孟1·7

若夫润泽之则在君与子矣 孟5·3

若孔子主痈疽与侍人瘠环 孟9·8

若是乎贤者之无益于国也 孟12·6

若太公望散宜生则见而知之 孟14·38

若仲子者蚓而后充其操者也 孟6·10

若尧崩之后不从尧之子而从舜也 孟9·6

苗则槁矣 孟3·2

苗淳然兴之矣 孟1·6

苗而不秀者有矣夫 语9·21

苟合矣 语13·8

苟完矣 语13·8

苟美矣 语13·8

苟为无本 孟8·18

苟求其故 孟8·26

苟子之不欲 语12·18

苟正其身矣 语13·13

苟有用我者 语13·10

苟善其礼际矣 孟10·4

苟为后义而先利 孟1·1

苟有过人必知之 语7·30

苟为不畜终身不得 孟7·9

苟为不熟不如萁稗 孟11·19

苟失其养无物不消 孟11·8

苟志于仁矣无恶也 语4·4

苟日新日日新又日新 学3

苟能充之足以保四海 孟3·6

苟不充之不足以事父母 孟3·6

苟为善后世子孙必有王者 孟2·14

苟以是心至斯受之而已矣 孟14·30

苟非其人箪食豆羹见于色 孟14·11

苟无恒心放辟邪侈无不为已 孟5·3

苟不志于仁终身忧辱以陷于死亡 孟7·9

苟行王政四海之内皆举首而望之 孟6·5

苟不固聪明圣知达天德者其孰能知之 庸32

昔者 孟7·24

昔齐景公田 孟6·1

昔者孔子没 孟5·4

昔者有王命 孟4·2

昔者窃闻之 孟3·2

昔者大王好色 孟2·5

昔者大王居邠 孟2·14 孟2·15

昔者疾今日愈 孟4·2

昔者王豹处于淇 孟12·6  
昔者舜荐禹于天 孟9·6  
昔沈犹有负刍之祸 孟8·31  
昔者文王之治岐也 孟2·5  
昔者曾子谓子襄曰 孟3·2  
昔者辞以病今日吊 孟4·2  
昔者子贡问于孔子曰 孟3·2  
昔者由也闻诸夫子曰 语17·7  
昔者先王以为东蒙主 语16·1  
昔者偃也闻诸夫子曰 语17·4  
昔者有馈生鱼于郑子产 孟9·2  
昔者齐景公问于晏子曰 孟2·4  
昔者吾友尝从事于斯矣 语8·5  
昔者孟子尝与我言于宋 孟5·2  
昔者禹抑洪水而天下平 孟6·9  
昔者尧荐舜于天而天受之 孟9·5  
昔者所进今日不知其亡也 孟2·7  
昔者赵简子使王良与嬖奚乘 孟6·1  
昔者鲁繆公无人乎子思之侧 孟4·11

幸而得之坐以待旦 孟8·20

其然 语14·14

其心曰 孟4·2

其身正 语13·6

其若是 孟1·7

其事也 语13·14

其恕乎 语15·23

其义一也 孟9·6

其父攘羊 语13·18

其从之也 语6·24

其为人也 语7·18

其为气也 孟3·2

其可已矣 语19·1

其由也与 语9·26 语12·12

其生也荣 语19·25

其生色也 孟13·21

其死也哀 语19·25

其机如此 学10

其次致曲 庸23

其次辟地 语14·39

其次辟色 语14·39

其次辟言 语14·39

其身不正 语13·6

其言也切 语12·3

其言不让 语11·25

其良知也 孟13·15

其良能也 孟13·15

其君不贤 孟13·31

其君用之 孟13·32

其终也已 语17·26

其冠不正 孟3·9

其蔽也乱 语17·8

其蔽也狂 语17·8

其蔽也荡 语17·8

其蔽也绞 语17·8

其蔽也贼 语17·8

其蔽也愚 语17·8

其颡有泚 孟5·5



其子弟从之 孟13·32

其中为公田 孟5·3

其心休休焉 学11

其未得之也 语17·15

其兄自外至 孟6·10

其他可能也 语19·18

其有成功也 语8·19

其有所试矣 语15·24

其至尔力也 孟10·1

其此之谓与 庸27

其行己也恭 语5·15

其争也君子 语3·7

其如有容焉 学11

其志嚶嚶然 孟14·37

其言之不怍 语14·21

其或继周者 语2·23

其事上也敬 语5·15

其势则然也 孟11·2

其使民也义 语5·15

其所厚者薄 学1

其养民也惠 语5·15

其虑患也深 孟13·18

其徒数十人 孟5·4

其惟乡原乎 孟14·37

其惟圣人乎 语19·12

其斯之谓与 语1·15 语16·12

其斯而已矣 语18·8

其尊德乐道 孟4·2

其操心也危 孟13·18

其不可者拒之 语19·3

其不善者恶之 语13·24

其日夜之所息 孟11·8

其中非尔力也 孟10·1

其为人也多欲 孟14·35

其为人也好善 孟12·13

其为人也寡欲 孟14·35

其司者治之耳 孟4·10

其在宗庙朝廷 语10·2

其如示诸斯乎 语3·11  
其妻归告其妾 孟8·33  
其妻告其妾曰 孟8·33  
其妻妾不羞也 孟8·33  
其何以行之哉 语2·22  
其言似不足者 语10·5  
其取友必端矣 孟8·24  
其性亦犹是也 孟11·2  
其实皆什一也 孟5·3  
其居使之然也 孟13·36  
其斯以为舜乎 庸6  
其横逆由是也 孟8·28  
其一人专心致志 孟11·9  
其人亡则其政息 庸20  
其人存则其政举 庸20  
其子趋而往视之 孟3·2  
其不善者而改之 语7·21  
其为人也小有才 孟14·29  
其兄关弓而射之 孟12·3

其进锐者其退速 孟13·44  
其何伤于日月乎 语19·24  
其余不足观也已 语8·11  
其间必有名世者 孟4·13  
其详不可得闻也 孟10·2  
其义则丘窃取之矣 孟8·21  
其可谓至德也已矣 语8·20  
其先天下也以不仁 孟7·3  
其仪不忒正是四国 学10  
其设心以为不若是 孟8·30  
其何能淑载胥及溺 孟7·9  
其身正而天下归之 孟7·4  
其犹穿窬之盗也与 语17·12  
其取诸民之不义也 孟10·4  
其所以放其良心者 孟11·8  
其唯人之所不见乎 庸33  
其涸也可立而待也 孟8·18  
其子之贤不肖皆天也 孟9·6  
其本乱而末治者否矣 学1

其有不合者仰而思之 孟8·20  
其自任以天下之重也 孟10·1  
其犹正墙面而立也与 语17·10  
其知者以为为无礼也 孟12·6  
其亲死则举而委之壑 孟5·5  
其傅为之请数月之丧 孟13·39  
其不改父之臣与父子政 语19·18  
其自任以天下之重如此 孟9·7  
其交也以道其接也以礼 孟10·4  
其交也以道其馈也以礼 孟10·4  
其余则日月至焉而已矣 语6·5  
其所以陷溺其心者然也 孟11·7  
其所取之者义乎不义乎 孟10·4  
其教之不改而后诛之乎 孟10·4  
其为物不贰则其生物不测 庸26  
其有功于子可食而食之矣 孟6·4  
其好恶与人相近也者几希 孟11·8  
其事则齐桓晋文其文则史 孟8·21  
其知可及也其愚不可及也 语5·20

其所令反其所好而民不从 学10

其小人箪食壶浆以迎其小人 孟6·5

其自反而仁矣自反而有礼矣

孟8·28

其志将以求食也则子食之乎 孟6·4

其良人出则必履酒肉而后反 孟8·33

其家不可教而能教人者无之 学10

其为人也孝弟而好犯上者鲜矣 语1·2

其妻问所与饮食者则尽富贵也 孟8·33

其君子实玄黄于筐以迎其君子 孟6·5

其所以异于深山之野人者几希 孟13·16

其故家遗俗流风善政犹有存者 孟3·1

其为父子兄弟足法而后民法之也 学10

其后廩人继粟庖人继肉不以君命将之 孟10·6

或问之曰 语14·47

或问子产 语14·10

或承之羞 语13·22

或以告王良 孟6·1

或生而知之 庸20

或问禘之说 语3·11

或安而行之 庸20

或困而知之 庸20

或利而行之 庸20

或者不可乎 孟4·2

或学而知之 庸20

或曰陋如之何 语9·13

或问乎曾西曰 孟3·1

或劳心或劳力 孟5·4

或勉强而行之 庸20

或谓寡人勿取 孟2·10

或谓寡人取之 孟2·10

或百步而后止 孟1·3

或五十步而后止 孟1·3

或为大人或为小人 孟11·15

或问之曰人可杀与 孟4·8

或相倍蓰而无算者 孟11·6

或远或近或去或不去 孟9·7

或谓孔子于卫主痈疽 孟9·8

或从其大体或从其小体 孟11·15

或乞醯焉乞诸其邻而与之 语5·23

或曰百里奚自鬻于秦养牲者 孟9·9

或相倍蓰或相什伯或相千万 孟5·4

述职者 孟2·4

述而不作 语7·1

述所职也 孟2·4

雨露之所润 孟11·8

雨我公田遂及我私 孟5·3

丧思哀 语19·1

丧无日矣 孟7·1

丧祭从先祖 孟5·2

丧事不敢不勉 语9·15

丧致乎哀而止 语19·14

丧与其易也宁戚 语3·4

事齐乎 孟2·13

事思敬 语16·10

事道也 孟10·4

事楚乎 孟2·13



事之以犬马 孟2·15

事之以皮币 孟2·15

事之以珠玉 孟2·15

事父母几谏 语4·18

事君能致其身 语1·7

事亲事之本也 孟7·19

事前定则不困 庸20

事道奚猎较也 孟10·4

事父母能竭其力 语1·7

事其大夫之贤者 语15·9

事不成则礼乐不兴 语13·3

事君无义进退无礼 孟7·1

事亲若曾子者可也 孟7·19

事孰为大事亲为大 孟7·19

事君尽礼人以为谄也 语3·18

事君敬其事而后其食 语15·37

事是君则为容悦者也 孟13·19

事亲弗悦弗信于友矣 孟7·12

事君数斯辱矣朋友数斯疏矣 语4·26

事死如事生事亡如事存孝之至也 庸19

夙寿不貳 孟13·1

郁陶思君尔 孟9·2

郁郁乎文哉 语3·14

奋乎百世之上百世之下 孟14·15

拔乎其萃 孟3·2

拔一毛而利天下不为也 孟13·26

抽矢扣轮去其金 孟8·24

抱关击柝 孟10·5

抱关击柝者皆有常职以食于上 孟10·6

招虞人以旌不至将杀之 孟6·1

择乎中庸 庸7 庸8

择可劳而劳之 语20·2

择不处仁焉得智 孟3·7

择其善者而从之 语7·21

鸢飞戾天鱼跃于渊 庸12

势不行也 孟7·18

妻帝之二女 孟9·1

妻子好合如鼓瑟琴· 庸15

叔孙武叔毁仲尼 语19·24

叔齐饿于首阳之下 语16·12

叔孙武叔语大夫于朝曰 语19·23

虎咒出于柙 语16·1

虎贲三千人 孟14·4

虎负嵎莫之敢撓 孟14·23

虎豹之鞟犹犬羊之鞟 语12·8

贤者辟世 语14·39

贤贤易色 语1·7

贤者回也 语6·9

贤者而后乐此 孟1·2

贤者亦乐此乎 孟1·2

贤者识其大者 语19·22

贤者能勿丧耳 孟11·10

贤圣之君六七作 孟3·1

贤者之为人臣也 孟13·31

贤者亦有此乐乎 孟2·4

贤者与民并耕而食 孟5·4

贤者在位能者在职 孟3·4

贤者以其昭昭使人昭昭 孟14·20

贤者过之不肖者不及也 庸4

非与 语15·2

非也 语15·2 孟4·14

非义也 孟13·33

非仁也 孟13·33

非达也 语12·20

非我也 语11·10

非惑与 语12·21

非曰能之 语11·25

非正命也 孟13·2

非由内也 孟11·5

非礼勿动 语12·1

非礼勿听 语12·1

非礼勿言 语12·1

非礼勿视 语12·1

非吾徒也 语11·16

非修慝与 语12·21

非崇德与 语12·21

非道弘人 语15·28

非人所能也 孟2·16

非之无举也 孟14·37

非为生者也 孟14·33

非以干禄也 孟14·33

非以正行也 孟14·33

非此之谓也 孟4·2

非先王之道 孟5·4

非行仁义也 孟8·19

非求益者也 语14·47

非其友不友 孟3·9

非其民不使 孟3·2

非其君不事 孟3·2

非所谓踰也 孟2·16

非我也岁也 孟1·3

非我也兵也 孟1·3

非敌百姓也 孟14·4

非诸侯而何 语11·25

非敢为佞也 语14·34

非不说子之道 语6·10  
非由之所知也 孟6·7  
非由外铄我也 孟11·6  
非有长于我也 孟11·4  
非其有而取之 孟13·33  
非直为观美也 孟4·7  
非帷裳必杀之 语10·7  
非人之所能为也 孟9·6  
非义袭而取之也 孟3·2  
非无萌蘖之生焉 孟11·8  
非予觉之而谁也 孟9·7  
非养君子之道也 孟10·6  
非恶其声而然也 孟3·6  
非天子降才尔殊也 孟11·7  
非圣人而能若是乎 孟14·4  
非其义也非其道也 孟9·7  
非其鬼而祭之谄也 语2·24  
非独贤者有是心也 孟11·10  
非徒无益而又害之 孟3·2

非谓有乔木之谓也 孟2·7

非敢后也马不进也 语6·13

非人之所能为也天也 孟9·5

非夫人之为恻而谁为 语11·9

非择而取之不得已也 孟2·14

非惟小国之君为然也 孟10·3

非惟百乘之家为然也 孟10·3

非仁无为也非礼无行也 孟8·28

非其君不事非其民不使 孟10·1

非公事未尝至于偃之室也 语6·12

非所以要誉于乡党朋友也 孟3·6

非天子不议礼不制度不考文 庸28

非礼之礼非义之义大人弗为 孟8·6

非其道则一箪食不可受于人 孟6·4

非所以内交于孺子之父母也 孟3·6

非富天下也为匹夫匹妇复讎也 孟6·5

尚志 孟13·33

尚德哉若人 语14·6

呼于埳泽之门 孟13·36

咏而归 语11·25

明日 语18·7

明日遂行 语15·1

明以教我 孟1·7

明则诚矣 庸21

明日之邹以告孟子 孟12·1

明日出吊于东郭氏 孟4·2

明足以察秋毫之末 孟1·7

明乎郊社之礼禘尝之义 庸19

凯风何以不怨 孟12·3

凯风亲之过小者也 孟12·3

忠焉 语14·8

忠告而善道之 语12·23

忠恕违道不远 庸13

忠信重禄所以劝士也 庸20

易其田畴 孟13·23

易牙先得我口之所耆者也 孟11·7

罔之生也幸而免 语6·17

国恒亡 孟12·15



国君进贤 孟2·7

国家闲暇 孟3·4

国人杀之也 孟2·7

国之本在家 孟7·5

国欲治可得乎 孟12·13

国之所存者幸也 孟7·1

国中什一使自赋 孟5·3

国无道至死不变 庸10

国有道不变塞焉 庸10

国治而后天下平 学1

国无道其默足以容 庸27

国有道其言足以兴 庸27

国家将亡必有妖孽 庸24

国家将兴必有祲祥 庸24

国人皆曰贤然后察之 孟2·7

国必自伐而后人伐之 孟7·8

国君好仁天下无敌焉 孟14·4

国人皆以夫子将复为发棠 孟14·23

国之所以废兴存亡者亦然 孟7·3

固所愿也 孟4·10

固将朝也 孟4·2

固而近于费 语16·1

固天纵之将圣 语9·6

固相师之道也 语15·41

固国不以山溪之险 孟4·1

固矣夫高叟之为诗也 孟12·3

果哉 语14·42

果在外 孟11·5

果能此道矣虽愚必明虽柔必强 庸20

物皆然心为甚 孟1·7

物格而后知至 学1

物有本末事有终始 学1

物交物则引之而已矣 孟11·15

和无寡 语16·1

和也者天下之达道也 庸1

知人 语12·22

知礼 语7·30

知及之 语15·32

知其性 孟13·1

知之次也 语7·27

知风之自 庸33

知远之近 庸33

知者不惑 语9·28 语14·30

知其性也 孟13·1

知和而和 语1·12

知微之显 庸33

知之为知之 语2·17

知者不失人 语15·7

知耻近乎勇 庸20

知德者鲜矣 语15·3

知之于贤者也 孟14·24

知天地之化育 庸32

知止而后有定 学1

知至而后意诚 学1

知我者其天乎 语14·37

知者无不知也 孟13·46

知者乐仁者寿 语6·21

知者动仁者静 语6·21

知好色则慕少艾 孟9·1

知皆扩而充之矣 孟3·6

知之者不如好之者 语6·18

知而使之是不仁也 孟4·9

知我者其惟春秋乎 孟6·9

知者乐水仁者乐山 语6·21

知其罪者惟孔距心 孟4·4

知所先后则近道矣 学1

知管仲晏子而已矣 孟3·1

知者过之愚者不及也 庸4

知其说者之于天下也 语3·11

知斯三者则知所以修身 庸20

知仁勇三者天下之达德也 庸20

知所以修身则知所以治人 庸20

知柳下惠之贤而不与立也 语15·13

知所以治人则知所以治天下国家矣 庸20

知虞公之不可谏而去之秦年已七十矣 孟9·9

知虞公之将亡而先去之不可谓不智也 孟9·9

制其田里 孟13·22

委而去之 孟4·1

季子闻之曰 孟11·5

季桓之受之 语18·4

季康子患盗 语12·18

季子不得之邹 孟12·5

季氏将伐颛臾 语16·1

季氏旅于泰山 语3·6

季氏富于周公 语11·16

季任为任处守 孟12·5

季路问事鬼神 语11·11

季氏将有事于颛臾 语16·1

季文子三思而后行 语5·19

季康子问政于孔子 语12·17 语12·19

侍食于君 语10·14

侍于君子有三愆 语16·6

使乎 语14·26

使者出 语14·26

使于四方 语13·5 语13·20

使之闻之 语17·20

使民以时 语1·5

使自得之 孟5·4

使禹治之 孟6·9

使养其老 孟13·22

使骄且吝 语8·11

使齐人傅之 孟6·6

使契为司徒 孟5·4

使虞敦匠事 孟4·7

使管叔监殷 孟4·9

使之居于王所 孟6·6

使子路反见之 语18·7

使子路问津焉 语18·6

使民不得衣食 孟6·9

使民如承大祭 语12·2

使毕战问井地 孟5·3

使数人要于路 孟4·2

使饥饿于我土地 孟12·14

使老稚转乎沟壑 孟5·3

使有菽粟如水火 孟13·23

使弈秋诲二人弈 孟11·9

使浚井出从而揜之 孟9·2

使民敬忠以劝如之何 语2·20

使不得耕耨以养其父母 孟1·5

使人之所恶莫甚于死者 孟11·10

使己为政不用则亦已矣 孟4·10

使人不以道不能行于妻子 孟14·9

使天下仕者皆立于王之朝 孟1·7

使其子九男事之二女女焉 孟10·6

使诸大夫国人皆有所矜式 孟4·10

使先知觉后知使先觉觉后觉 孟10·1

使之主祭而百神享之是天受之 孟9·5

使天下之人齐明盛服以承祭祀 庸16

使先知觉后知使先觉觉后觉也 孟9·7

使之主事而事治百姓安之是民受之也 孟9·5

侗而不愿 语8·16

侃侃如也 语10·3 语11·12

依于仁 语7·6

卑宫室而尽力乎沟洫 语8·21

迫斯可以见矣 孟6·7

征则悠远 庸26

征诸庶民 庸29

征之为言正也 孟14·4

征者上伐下也 孟14·2

征商自此贱丈夫始矣 孟4·10

往役义也 孟10·7

往送之门 孟6·2

往见不义也 孟10·7

往者不可谏 语18·5

往者不追来者不拒 孟14·30

往之女家必敬必戒无违夫子 孟6·2

彼哉 语14·10

彼丈夫也 孟5·1

彼为善之 学11

彼恶知之 孟1·7

彼有取尔也 孟5·5

彼夺其民时 孟1·5



彼将曰敬弟 孟11·5

彼陷溺其民 孟1·5

彼长而我长之 孟11·4

彼将曰敬叔父 孟11·5

彼恶敢当我哉 孟2·3

彼然而伐之也 孟4·8

彼一时此一时也 孟4·13

彼以爱兄之道来 孟9·2

彼将曰在位故也 孟11·5

彼以其富我以吾仁 孟4·2

彼以其爵我以吾义 孟4·2

彼如曰孰可以伐之 孟4·8

彼所谓豪杰之士也 孟5·4

彼善于此则有之矣 孟14·2

彼身织屦妻辟**紵**以易之也 孟6·10

所去三 孟12·14

所就三 孟12·14

所长在彼 孟11·5

所存者神 孟13·13

所敬在此 孟11·5

所以立命也 孟13·1

所以事天也 孟13·1

所乐不存焉 孟13·21

所性不存焉 孟13·21

所恶执一者 孟13·26

所谓大臣者 语11·23

所谓故国者 孟2·7

所不虑而知者 孟13·15

所以动心忍性 孟12·15

所以别野人也 孟5·3

所求于人者重 孟14·32

所重民食丧祭 语20·1

所损益可知也 语2·23

所谓立之斯立 语19·25

所以行之者一也 庸20

所恶有甚于死者 孟11·10

所欲有甚于生者 孟11·10

所以为蝼蛙则善矣 孟4·5

所以考其善不善者 孟11·14

所恶于下毋以事上 学11

所恶于上毋以使下 学11

所恶于后毋以从前 学11

所恶于前毋以先后 学11

所谓西伯善养老者 孟13·22

所以不愿人之文绣也 孟11·17

所以自为则吾不知也 孟4·5

所恶于左毋以交于右 学11

所恶于右毋以交于左 学11

所恶于智者为其凿也 孟8·26

所谓修身在正其心者 学8

所求乎子以事父未能也 庸13

所求乎臣以事君未能也 庸13

所求乎弟以事兄未能也 庸13

所食之粟伯夷之所树与 孟6·10

所谓平天下在治其国者 学11

所谓齐其家在修其身者 学9

所谓治国必先齐其家者 学10

所谓诚其意者毋自欺也 学7

所以不愿人之膏粱之味也 孟11·17

所求乎朋友先施之未能也 庸13

所以谓人皆有不忍人之心者 孟3·6

所欲与之聚之所恶勿施尔也 孟7·9

所藏乎身不恕而能喻诸人者 学10

质犹文也 语12·8

质直而好义 语12·20

质胜文则野 语6·16

质诸鬼神而无疑 庸29

质诸鬼神而无疑知天也 庸29

贫而无谄 语1·15

贫而无怨难 语14·11

贫贱不能移 孟6·2

贫且贱焉耻也 语8·13

贫与贱是人之所恶也 语4·5

忿思难 语16·10

命也 语14·38 孟14·24

命之矣 孟5·5

舍之则藏 语7·10

舍己从人 孟3·8

舍则失之 孟13·3

舍馆未定 孟7·24

舍瑟而作 语11·25

舍其路而弗由 孟11·11

舍生而取义者也 孟11·10

舍岂能为必胜哉 孟3·2

舍其梧擗养其**棘**棘 孟11·14

舍鱼而取熊掌者也 孟11·10

舍皆取诸其宫中而用之 孟5·4

舍馆定然后求见长者乎 孟7·24

金重于羽者 孟12·1

金声也者始条理也 孟10·1

斧斤以时入山林 孟1·3

斧斤伐之可以为美乎 孟11·8

受之 孟10·6

受之而不报 孟12·5

受之何义也 孟10·6

狎大人 语16·8

狐狸食之 孟5·5

狐貉之厚以居 语10·7

狗彘食人食而不知检 孟1·3

饱食终日无所用心 语17·22

饱食暖衣逸居而无教则近于禽兽 孟5·4

肤受之愬 12·6

肫肫其仁 庸32

朋友之馈 语10·17

朋友有信 孟5·4

朋友切切偲偲 语13·28

朋友死无所归 语10·16

服周之冕 语15·10

胁肩谄笑病于夏畦 孟6·7

鱼我所欲也 孟11·10

鱼馁而肉败不食 语10·9

鱼鳖不可胜食也 孟1·3

忽焉在后 语9·10

昏暮叩人之门户 孟13·23

迹之事父 语17·9

周之 孟12·14

周之德 语8·20

周曰庠 孟5·3

周人以粟 语3·21

周公弟也 孟4·9

周有大赉 语20·1

周公何人也 孟4·9

周任有言曰 语16·1

周监于二代 语3·14

周人百亩而彻 孟5·3

周公之封于鲁 孟12·8

周公方且膺之 孟5·4

周公岂欺我哉 孟5·1

周公谓鲁公曰 语18·10

周公成文武之德 庸18

周公使管叔监殷 孟4·9

周公相武王诛纣 孟6·9

周公之过不亦宜乎 孟4·9

周余黎民靡有孑遗 孟9·4

周虽旧邦其命维新 学3 孟5·3

周道如底其直如矢 孟10·7

周于利者凶年不能杀 孟14·10

周于德者邪世不能乱 孟14·10

周室班爵禄也如之何 孟10·2

周公知其将畔而使之与 孟4·9

周公思兼三王以施四事 孟8·20

周之则受赐之则不受何也 孟10·6

周因于殷礼所损益可知矣 语2·23

周公兼夷狄驱猛兽而百姓宁 孟6·9

周公之不有天下犹益之于夏伊尹之于殷也 孟9·6

周有八士伯达伯适仲突仲忽叔夜叔夏季随季弼 语18·11

放郑声 语15·10

放于琅邪 孟2·4

放饭流歠 孟13·46

放太甲于桐 孟13·31

放驩兜于崇山 孟9·3

放于利而行多怨 语4·12



放其心而不知求 孟11·11

放辟邪侈无不为已 孟1·7

於物鱼跃 孟1·2

於緝熙敬止 学4

於止知其所止 学4

於戏前王不忘 学4

於乎不显文王之德之纯 庸26

郊社之礼所以事上帝也 庸19

享礼有容色 语10·6

夜以继日 孟8·20

夜气不足以存 孟11·8

卒为善士 孟14·23

卒然问曰 孟1·6

卒之东郭墦间 孟8·33

府库充 孟2·12

庖有肥肉 孟1·4 孟6·9

废中权 语18·8

性也 孟14·24

性之德也 庸25

性相近也 语17·2

性犹杞柳也 孟11·1

性犹湍水也 孟11·2

性无善无不善也 孟11·6

性可以为善可以为不善 孟11·6

怡怡如也 语13·28

浅财揭 语14·42

法而不廛 孟3·5

法语之言 语9·23

泄泄犹沓沓也 孟7·1

泄柳闭门而不内 孟6·7

泄柳申详无人乎缪公之侧 孟4·11

沽之哉 语9·12

沽酒市脯不食 语10·9

河内凶 孟1·3

河不出图 语9·8

河东凶亦然 孟1·3

河海之于行潦类也 孟3·2

泽加于民 孟13·9

泽梁无禁 孟2·5

治人者食于人 孟5·4

治于人者食人 孟5·4

治地莫善于助 孟5·3

治则进乱则退 孟10·1

治亦进乱亦进 孟10·1

治人不治反其智 孟7·4

治天下可运之掌上 孟3·6

治国其如示诸掌乎 庸19

治则进乱则退伯夷也 孟3·2

治亦进乱亦进伊尹也 孟3·2

郑声淫 语15·10

郑人使子濯孺子侵卫 孟8·24

宝珠玉者殃必及身 孟14·28

宗庙之事 语11·25

宗庙会同 语11·25

宗族称孝焉 语13·20

宗庙飨之子孙保之 庸17 庸18

宗庙之礼所以序昭穆也 庸19

宗庙之礼所以祀乎其先也 庸19

定于一 孟1·6

定四海之民 孟13·21

定而后能静 学1

定为三年之丧 孟5·2

宠之四方 孟2·3

宜兄宜弟 学10

宜若无罪焉 孟8·24

宜若可为也 孟6·1

宜若登天然 孟13·41

宜尔室家乐尔妻帑 庸15

宜民宜人受禄于天 庸17

宜与夫礼若不相似然 孟4·2

宜乎百姓之谓我爱也 孟1·7

宜兄宜弟而后可以教国人 学10

宜其家人而后可以教国人 学10

审法度 语20·1

官事无摄 孟12·7

官事不摄焉得俭 语3·22

官盛任使所以劝大臣也 庸20

实不能容 学11

实能容之 学11

空乏其身 孟12·15

空空如也 语9·7

学也 语15·31

学礼乎 语16·13

学诗乎 语16·13

学之不讲 语7·3

学而不厌 语7·2

学则不固 语1·8

学如不及 语8·17

学不厌智也 孟3·2

学而优则仕 语19·13

学而时习之 语1·1

学而不思则罔 语2·15

学则三代共之 孟5·3

学焉而后臣之 孟4·2

学而知之者次也 语16·9

学者亦必以规矩 孟11·20

学者亦必志於穀 孟11·20

学问之道无他求其放心而已矣 孟11·11

誨曰禱尔于上下神祇 语7·34

诗云 语8·3 孟1·2

诗曰 孟11·6

诗三百 语2·2

诗曰不素餐兮 孟13·32

诗亡然后春秋作 孟8·21

诚不以富 语16·12

诚如是也 孟1·6

诚身有道 庸20 孟7·12

诚者自成也 庸25

诚哉是言也 语13·11

诚者天之道也 庸20

诚者物之终始 庸25

诚之者人之道也 庸20

诚不以富亦祇以异 语12·10

诚则明矣明则诚矣 庸21

诚之者择善而固执之者也 庸20

诚者非自成己而已也所以成物也 庸25

诚者不勉而中不思而得从容中道圣人  
人也 庸20

诚则形形则著著则明明则动动则变变则化 庸23

诛不孝 孟12·7

诛之则不可胜诛 孟2·12

诛其君而吊其民 孟2·11

诛其君吊其民如时雨降 孟6·5

视思明 语16·10

视而不见 学8

视其所以 语2·10

视之而弗见 庸16

视不胜犹胜也 孟3·2

视刺万乘之君若刺褐夫 孟3·2

视天下悦而归己犹草芥也 孟7·28

弥子谓子路曰 孟9·8

弥子之妻与子路之妻兄弟也 孟9·8

居处恭 语13·19

居则曰· 语11·25

居恶在 孟13·33

居移气 孟13·36

居于陋巷 孟8·29

居之无倦 语12·14

居之不疑 语12·20

居无求安 语1·14

居仁由义 孟13·33

居处不安 语17·21

居必迁坐 语10·8

居相似也 孟13·36

居是邦也 语15·9

居之似忠信 孟14·37

居北海之滨 孟13·22

居敬而行简 语6·1

居简而行简 语6·1

居天下之广居 孟6·2

居之安则资之深 孟8·14

居於陵三日不食 孟6·10



居下位不以贤事不肖者伯夷也 孟12·6

居下位而不获于上民不可得而治也 孟7·12

居上不宽为礼不敬临丧不哀吾何以观之哉 语3·26

建诸天地而不悖 庸29

降志辱身矣 语18·8

姑舍是 孟3·2

姑舍女所学而从我 孟2·9

姓所同也 孟14·36

始有 语13·8

始作翕如也 语3·23

始可与言诗已矣 语3·8

始作俑者其无后乎 孟1·4

始条理者智之事也 孟10·1

始舍之圉圉焉少则洋洋焉 孟9·2

始吾于人也听其言而信其行 语5·9

参也鲁 语11·17

参乎吾道一以贯之 语4·15

迨天之未阴雨彻彼桑土绸缪牖户 孟3·4

驷不及舌 语12·8

纣兄之臂而夺之食则得食 孟12·1

终身沂然 孟13·35

终夜不寝 语15·30

终日而不获一禽 孟6·1

终条理者圣之事也 孟10·1

终身由之而不知其道者 孟13·5

绍我周王见休 孟6·5

绎之为贵 语9·23

经之营之 孟1·2

经始勿亟 孟1·2

经始灵台 孟1·2

经德不回 孟14·33

经正则庶民兴 孟14·37

经界不正井地不钧谷禄不平 孟5·3

经界既正分田制禄可坐而定也 孟5·3

孟子之滕 孟14·30

孟子去齐 孟4·12 孟4·13

孟子居部 孟12·5

孟子之平陆 孟4·4

孟子将朝王 孟4·2

孟子道性善 孟5·1

孟武伯问孝 语2·6

孟懿子问孝 语2·5

孟子见梁惠王 孟1·1 孟1·2

孟子为卿于齐 孟4·6

孟子去齐居休 孟4·14

孟子自范之齐 孟13·36

孟子谓万章曰 孟10·8

孟子谓蚺蛙曰 孟4·5

孟子谓高子曰 孟14·21

孟子遇于石丘 孟12·4

孟庄子之孝也 语19·18

孟孙问孝于我 语2·5

孟施舍之守气 孟3·2

孟施舍似曾子 孟3·2

孟子不与右师言 孟8·27

孟子去齐宿于昼 孟4·11

孟子自齐葬于鲁 孟4·7

孟子告齐宣王曰 孟8·3

孟子独不与驩言 孟8·27

孟子致为臣而归 孟4·10

孟子谓乐正子曰 孟7·25

孟子谓宋勾践曰 孟13·9

孟之反不伐奔而殿 语6·13

孟氏使阳肤为士师 语19·19

孟季子问公都子曰 孟11·5

孟施舍之所养勇也 孟3·2

孟献子百乘之家也 孟10·3

孟公绰为赵魏老则优 语14·12

亟其乘屋其始播百谷 孟5·3

函人唯恐伤人 孟3·7

## 九画

奏假无言时靡有争 庸33

春服既成 语11·25

春秋无义战 孟14·2

春省耕而补不足 孟2·4 孟12·7

春秋天子之事也 孟6·9

春秋修其祖庙陈其宗器设其裳衣荐其时食 庸19

城非不高也 孟4·1

城门之轨两马之力与 孟14·22

城郭不完兵甲不多非国之灾也 孟7·1

相夫子 语16·1

相与辅相之 孟3·1

相向而哭皆失声 孟5·4

相维辟公天子穆穆 语3·2

相在尔室尚不愧于屋漏 庸33

相秦而显其君于天下可传于后世 孟9·9

柳下惠 语18·8

柳下惠不恭 孟3·9

柳下惠为士师 语18·2

柳下惠不羞汙君 孟3·9

柳下惠圣之和者也 孟10·1

柳下惠不以三公易其介 孟13·28

柳下惠不羞汙君不辞小官 孟10·1

树艺五谷 孟5·4

树之以桑 孟1·3

树墙下以桑 孟13·22

政者 语12·17

政事冉有季路 语11·2

政逮于大夫四世矣 语16·3

故达 孟13·18

故不为也 语17·21

故曰天也 孟9·5

故曰配天 庸31

故为政者 孟8·2

故龙子曰 孟11·7

故旧不遗 语8·2

故谓之内 孟11·4

故谓之放 孟9·3

故士得己焉 孟13·9

故不劳而霸 孟4·2

故从而征之 孟4·10

故为政在人 庸20

故旧无大故 语18·10

故至诚如神 庸24

故至诚无息 庸26

故多能鄙事 语9·6

故远人不服 语16·1

故思其次也 孟14·37

故谓之内也 孟11·5

故谓之外也 孟11·4

故谚有之曰 学9

故士穷不失义 孟13·9

故大王事獯鬻 孟2·3

故不为苟得也 孟11·10

故曰德之贼也 孟14·37

故以羊易之也 孟1·7

故民不失望焉 孟13·9

故有物必有则 孟11·6

故汤之于伊尹 孟4·2

故时措之宜也 庸25

故者以利为本 孟8·26

故居者有积仓 孟2·5

故大德者必受命 庸17

故久而后失之也 孟3·1

故术不可不慎也 孟3·7

故仲尼不有天下 孟9·6

故君子必诚其意 学7

故君子慎其独也 庸1

故治国在齐其家 学10

故闻伯夷之风者 孟10·1 孟14·15

故君子和而不流 庸10

故将大有为之君 孟4·2

故理义之悦我心 孟11·7

故患有所不辟也 孟11·10



故善战者服上刑 孟7·14  
故二十取一而足也 孟12·10  
故人乐有贤父兄也 孟8·7  
故王公不致敬尽礼 孟13·8  
故君子必慎其独也 学7  
故君子居易以俟命 庸14  
故为渊驱鱼者獯也 孟7·9  
故君子之道本诸身 庸29  
故观于海者难为水 孟13·24  
故闻柳下惠之风者 孟10·1  
故凡同类者举相似也 孟11·7  
故夫三桓之子孙微矣 语16·3  
故曰持其志无暴其气 孟3·2  
故齐人莫如我敬王也 孟4·2  
故声闻过情君子耻之 孟8·18  
故君子不可以不修身 庸20  
故君子名之必可言也 语13·3  
故君子欲其自得之也 孟8·14  
故苟得其养无物不长 孟11·8

故沛然德教溢乎四海 孟7·6

故诚信而喜之奚伪焉 孟9·2

故栽者培之倾者覆之 庸17

故大王事獯鬻句践事吴 孟2·3

故天将降大任于是人也 孟12·15

故曰域民不以封疆之界 孟4·1

故君子之道暗然而日章 庸33

故君子以人治人改而止 庸13

故君子有不战战必胜矣 孟4·1

故君子莫大乎与人为善 孟3·8

故君子尊德性而道问学 庸27

故驱其所爱子弟以殉之 孟14·1

故事半古之人功必倍之 孟3·1

故益伊尹周公不有天下 孟9·6

故曰苟不至德至道不凝焉 庸27

故君子不出家而成教于国 学10

故君子不动而敬不言而信 庸33

故君子内省不疚无恶于志 庸33

故君子语大天下莫能载焉 庸12

故就汤而说之以伐夏救民 孟9·7

故天之生物必因其材而笃焉 庸17

故由由然与之偕而不自失焉 孟3·9

故好而知其恶恶而知其美者 学9

故君子可欺以其方难罔以非其道 孟9·2

故说诗者不以文害辞不以辞害志 孟9·4

故曰天不言以行与事示之而已矣 孟9·5

故推恩足以保四海不推恩无以保妻子 孟1·7

故大德必得其位必得其禄必得其名必得其寿 庸17

胡龔曰 孟1·7

封之也或曰放焉 孟9·3

封之有庠富贵之也 孟9·3

勃如战色 语10·6

南辱于楚 孟1·5

南宫适出 语14·6

南人有言曰 语13·22

南容三复白圭 语11·5

南面而征北狄怨 孟2·11 孟6·5 孟14·4

南宫适问于孔子曰 语14·6

南方之强与北方之强与抑而强与 庸10

草木畅茂 孟5·4

草上之风必偃 语12·19

草尚之风必偃 孟5·2

荒亡之行 孟2·4

荡荡乎民无能名焉 语8·19

孟5·4

革车三百两 孟14·4

某在斯 语15·41

甚于水火 语15·34

甚矣吾衰也 语7·5

赵孟之所贵 孟11·17

赵孟能贱之 孟11·17

残贼之人谓之一夫 孟2·8

殃民者不容于尧舜之世 孟12·8

殆不可复 孟14·23

殆有甚焉 孟1·7

威而不猛 语7·37 语20·2

威武不能屈 孟6·2

威天下不以兵革之利 孟4·1

拱把之桐梓 孟11·13

挟长而问 孟13·43

挟贤而问 孟13·43

挟故而问 孟13·43

挟贵而问 孟13·43

挟有勋劳而问 孟13·43

挟太山以超北海 孟1·7

指其掌 语3·11

指不若人则知恶之 孟11·12

轻暖不足于体与 孟1·7

轲也请无问其详 孟12·4

皆坐 语15·41

皆是也 孟4·3

皆兄弟也 语12·5

皆自明也 学2

皆贤人也 孟3·1

皆谓庶人 孟10·7

皆雅言也 语7·17

皆不及门也 语11·2

皆古圣人也 孟3·2

皆所不答也 孟13·43

皆以王为爱也 孟1·7

皆所以明人伦也 孟5·3

皆有怵惕惻隐之心 孟3·6

皆能以朝诸侯有天下 孟3·2

皆衣褐捆屨织席以为食 孟5·4

皆将轻千里而来告之以善 孟12·13

战战兢兢 语8·3

点尔何如 语11·25

临之以庄则敬 语2·20

临大节而不可夺也 语8·6

省刑罚 孟1·5

尝独立 语16·13

尝为乘田矣 孟10·5

贱而好自专 庸28

虽多 语13·5

虽小道 语19·4

虽于耕 孟5·4

虽有粟 语12·11

虽州里 语15·5

虽得之 语15·32

虽之夷狄 语13·19

虽不吾以 语13·14

虽令不从 语13·6

虽有周亲 语20·1

虽劳不怨 孟13·12

虽复一簣 语9·18

虽欲勿用 语6·4

虽与之天下 孟12·9

虽曰不要君 语14·15

虽存乎人者 孟11·8

虽执鞭之士 语7·11

虽闭户可也 孟8·29

虽周亦助也 孟5·3

虽欲耕得乎 孟5·4

虽赏之不窃 语12·18

虽蛮貊之邦 语15·5

虽褻必以貌 语10·17

虽疏食菜羹 语10·9

虽大行不加焉 孟13·21

虽无文王犹兴 孟13·10

虽未行其言也 孟12·14

虽百世可知也 语2·23

虽多亦奚以为 语13·5

虽死不怨杀者 孟13·12

虽穷居不损焉 孟13·21

虽然未闻道也 孟5·4

虽大国必畏之矣 孟3·4

虽千万人吾往矣 孟3·2

虽加一日愈于己 孟13·39

虽有存焉者寡矣 孟14·35

虽若丘陵弗为也 孟6·1

虽然仲子恶能廉 孟6·10

虽然吾尝闻之矣 孟5·2

虽大国之君亦有之 孟10·3



虽小国之君亦有之 孟10·3

虽车马非祭肉不拜 语10·16

虽由此霸王不异矣 孟3·2

虽有不存焉者寡矣 孟14·35

虽有恶人齐戒沐浴 孟8·25

虽有智慧不如乘势 孟3·1

虽有磁基不如待时 孟3·1

虽袒裼裸裸于我侧 孟3·9

虽欲无王不可得已 孟7·9

虽欲从之末由也已 语9·10

虽褐宽博吾不惴焉 孟3·2

虽与之俱学弗若之矣 孟11·9

虽有天下易生之物也 孟11·9

虽然今日之事君事也 孟8·24

虽疏食菜羹未尝不饱 孟10·3

虽曰未学吾必谓之学矣 语1·7

虽在縲继之中非其罪也 语5·1

虽有善者亦无如之何矣 学11

虽被发纓冠而救之可也 孟8·29

虽孝子慈孙百世不能改也 孟7·2

虽有台池鸟兽岂能独乐哉 孟1·2

虽日撻而求其齐也不可乎 孟6·6

虽日撻而求其楚亦不可乎 孟6·6

虽使五尺之童适市莫之或欺 孟5·4

虽然欲常常而见之故源源而来 孟9·3

虽有其位苟无其德不敢作礼乐焉 庸28

虽祖禘祫禘于我侧尔焉能浼我哉 孟10·1

虽有其德苟无其位亦不敢作礼乐焉 庸28

是也 语18·6

是不难 孟3·2

是为贼 语14·46

是丘也 语7·23

是礼也 语3·15

是则同 孟3·2

是贤乎 语14·33

是闻也 语12·20

是惑也 语12·10

是擯也 孟14·37

是乡原也 孟14·37

是在世子 孟5·2

是吾忧也 语7·3

是何言也 孟3·2 孟4·2 孟4·9

是何伤哉 孟6·10

是尚友也 孟10·8

是罔民也 孟1·7

是知津矣 语18·6

是故哂之 311·25

是皆已甚 孟6·7

是诚在我 孟5·2

是难能也 语19·18

是奚足哉 孟14·22

是辅桀也 孟12·9

是谓过矣 语15·29

是谓弃之 语13·30

是富桀也 孟12·9

是简**骥**也 孟8·27

是二天子矣 孟9·4

是乃仁术也 孟1·7  
是不可矶也 孟12·3  
是为冯妇也 孟14·23  
是为欲富乎 孟4·10  
是又其次也 孟14·37  
是以不告也 孟9·2  
是未可知也 孟6·10  
是亦圣人也 孟5·4  
是尧而已矣 孟12·2  
是何濡滞也 孟4·12  
是或一道也 孟4·2  
是故汤事葛 孟2·3  
是故知命者 孟13·2  
是桀而已矣 孟12·2  
是谁之过与 语16·1  
是鲁孔丘与 语18·6  
是之谓不知务 孟13·46  
是以言**恬**之也 孟14·31  
是以论其世也 孟10·8

是以谓之文也 语5·14  
是为王者师也 孟5·3  
是时孔子当阨 孟9·8  
是则章子已矣 孟8·30  
是则罪之大者 孟8·30  
是岂水之性哉 孟11·2  
是社稷之臣也 语16·1  
是非之心智也 孟11·6  
是非尔所知也 孟9·1  
是非汝所知也 孟8·31  
是非君子之道 孟6·8  
是亦羿有罪焉 孟8·24  
是故居上不骄 庸27  
是故恶夫佞者 语11·24  
是畏三军者也 孟3·2  
是谓拂人之性 学11  
是集义所生者 孟3·2  
是**鴟鴞**之肉也 孟6·10  
是与人为善者也 孟3·8

是以不言**诘**之也 孟14·31

是以长为悦者也 孟11·4

是以后世无传焉 孟1·7

是以如其急也 孟8·29

是以我为悦者也 孟11·4

是以君子不为也 语19·4

是以若彼濯濯也 孟11·8

是岂人之情也哉 孟11·8

是亦不可以已乎 孟11·10

是求无益于得也 孟13·3

是求有益于得也 孟13·3

是犹恶醉而强酒 孟7·3

是其日夜之所息 孟11·8

是故君子有大道 学11

是皆穿踰之类也 孟14·31

是率天下而路也 孟5·4

是鲁孔丘之徒与 语18·6

是道也何足以臧 语9·26

是天下之父归之也 孟7·13

是天子而友匹夫也 孟10·3

是天时不如地利也 孟4·1

是不待教而诛者也 孟10·4

是气也而反动其心 孟3·2

是为父不得而子也 孟9·4

是以君子远庖厨也 孟1·7

是以君子恶居下流 语19·20

是未得饮食之正也 孟13·27

是地利不如人和也 孟4·1

是亦为乌获而已矣 孟12·2

是亦教诲之而已矣 孟12·16

是犹或~~殄~~其兄之臂 孟13·39

是犹恶湿而居下也 孟3·4

是非之心人皆有之 孟11·6

是非之心智之端也 孟3·6

是故天子讨而不伐 孟12·7

是故以天下与人易 孟5·4

是故明君制民之产 孟1·7

是故君子先慎乎德 学11

是故君子诚之为贵 庸25

是故禹以四海为壑 孟12·11

是故诚者天·之道也 孟7·12

是诗也非是之谓也 孟9·4

是焉得为大丈夫乎 孟6·2

是谋非吾所能及也 孟2·13

是以惟仁者宜在高位 孟7·1

是可忍也孰不可忍也 语3·1

是犹执热而不以濯也 孟7·7

是君臣父子兄弟去利 孟12·4

是尚为能充其类也乎 孟6·10

是舍簞食豆羹之义也 孟13·34

是故文武兴则民好善 孟11·6

是故以尧为君而有象 孟11·6

是故君子不赏而民劝 庸33

是故贤君必恭俭礼下 孟5·3

是故所欲有甚于生者 孟11·10

是欲终之而不可得也 孟13·39

是以君子有絮矩之道也 学11



是何足与言仁义也云尔 孟4·2

是知其不可而为之者与 语14·41

是使民养生丧死无憾也 孟1·3

是故君子无所不用其极 学3

是故君子笃恭而天下平 庸33

是故得乎丘民而为天子 孟14·14

是邪说诬民充塞仁义也 孟6·9

是以未尝有所终三年淹也 孟10·4

是君臣父子兄弟终去仁义 孟12·4

是故言悖而出者亦悖而入 学11

是故君子动而世为天下道 庸29

是故君子戒慎乎其所不睹 庸1

是故暴君污吏必慢其经界 孟5·3

是三军之士乐罢而悦于利也

孟12·4

是犹弟子而耻受命于先师也 孟7·7

是故君子有诸己而后求诸人 学10

是故财聚则民散财散则民聚 学11

是之谓以其所不爱及其所爱也 孟14·1

是三军之士乐罢而悦于仁义也 孟12·4

是以声名洋溢乎中国施及蛮貊 庸31

是故君子有终身之忧无一朝之患也 孟8·28

是故诸侯虽有善其辞命而至者不受也 孟3·9

星辰之远也 孟8·26

贵为天子 孟9·1

贵人之所欲 孟9·1

贵贵尊贤其义一也 孟10·3

畏大人 语16·8

畏天命 语16·8

畏圣人之言 语16·8

畏天者保其国 孟2·3

畏天之威于时保之 孟2·3

思则得之 孟11·15

思戢用光 孟2·5

思与乡人立 孟3·9

思而不学则殆 语2·15

思以一豪挫于人 孟3·2

思诚者人之道也 孟7·12

思援弓缴而射之 孟11·9

思知人不可以不知天 庸20

思修身不可以不事亲 庸20

思事亲不可以不知人 庸20

思天下惟羿为愈己于是杀羿 孟8·24

思与乡人处如以朝衣朝冠坐于涂炭也 孟10·1

思天下之民匹夫匹妇有不被尧舜之泽者 孟9·7

思天下之民匹夫匹妇有不与被尧舜之泽者 孟10·1

幽厉兴则民好暴 孟11·6

牲杀器皿衣服不备不敢以祭 孟6·3

秋阳以暴之 孟5·4

秋省敛而助不给 孟2·4 孟12·7

钟鼓云乎哉 语17·11

钧是人也 孟11·15

复见孟子 孟5·1

复其位蹶蹶如也 语10·5

笃信好学 语8·13

选于众 语12·22

选择而使子 孟5·3

俨然人望而畏之 语20·2

侯服于周天命靡常 孟7·7

俭者不夺人 孟7·16

修慝· 语12·21

修废官 语20·1

修己以敬 语14·45

修身以道 庸20

修道以仁 庸20

修己以安人 语14·45

修身见于世 孟13·9

修身以俟之 孟13·1

修身则道立 庸20

修道之谓教 庸1

修己以安百姓 语14·45

修其孝悌忠信 孟1·5

修我墙屋我将反 孟8·31

修其身而天下平 孟14·32

保民而王 孟1·7

保佑命之自天申之 庸17

侮圣人之言 语16·8

侮夺人之君惟恐不顺焉 孟7·16

便便言唯谨尔 语10·2

便嬖不足使令于前与 孟1·7

信乎 语14·14 孟9·9

信人也 孟14·25

信以成之 语15·17

信而后谏 语19·10

信而好古 语7·1

信道不笃 语19·2

信于友有道 孟7·12

信则人任焉 语17·6

信则民任焉 语20·1

信如君不君 语12·11

信乎朋友有道 庸20

信能行此五者 孟3·5

信近于义言可复也 语1·13

信斯言也宜莫如舜 孟9·2

信斯言也是周无遗民也 孟9·4

俊杰在位 孟3·5 孟12·7

顺受其正 孟13·2

顺乎亲有道 庸20

顺天者存逆天者亡 孟7·7

段干木逾垣而辟之 孟6·7

货悖而入者亦悖而出 学11

叟之所知也 孟1·5

叟不远千里而来 孟1·1

追我者谁也 孟8·24

追王大王王季 庸18

禹疏九河 孟5·4

禹荐益于天 孟9·6

禹稷当平世 孟8·29

禹吾无间然矣 语8·21

禹闻善言则拜 孟3·8

禹稷颜回同道 孟8·29

禹掘地而注之海 孟6·9

禹之声尚文王之声 孟14·22

禹之治水水之道也 孟12·11

禹避舜之子于阳城 孟9·6

禹恶旨酒而好善言 孟8·20

禹稷躬稼而有天下 语14·6

禹稷颜子易地则皆然 孟8·29

禹之行水也行其所无事也 孟8·26

禹思天下有溺者由己溺之也 孟8·29

鬼神之为德其盛矣乎 庸16

待其人而后行 庸27

待文王而后兴者 孟13·10

待先生如此其忠且敬也 孟8·31

俎豆之事 语15·1

盆成括见杀 孟14·29

盆成括仕于齐 孟14·29

食志 孟6·4

食夫稻 语17·21

食之以时 孟13·23

食之者寡 学11

食而弗爱 孟13·37

食旨不甘 语17·21

食色性也 孟11·4

食粟而已 孟12·2

食**饘**而**啜** 语10·9

食而不知其味 学8

食不语寝不言 语10·9

食不厌精脍不厌细 语10·9

食前方丈侍妾数百人 孟14·34

独乐乐 孟2·1

独何与 孟1·7

独居三年 孟5·4

独孤臣孽子 孟13·18

急先务也 孟13·46

急亲贤也 孟13·46

急亲贤之为务 孟13·46

盈科而后进放乎四海 孟8·18

怨女 孟2·5

怨乎 语7·14

怨慕也 孟9·1

匍匐往将食之 孟6·10



逃杨必归于儒 孟14·26

逃墨必归于杨 孟14·26

逢蒙学射于羿 孟8·4

施于四体 孟13·21

施由亲始 孟5·5

施泽于民久 孟9·6

施泽于民未久 孟9·6

施施从外来骄其妻妾 孟8·33

施诸己而不愿亦勿施于人 庸13

哀公问政 庸20

哀公问于有若曰 语12·9

帝臣不蔽 语20·1

帝使其子九男二女 孟9·1

帝之妻舜而不告何也 孟9·2

帝将胥天下而迁之焉 孟9·1

帝亦知告焉则不得妻也 孟9·2

亲亲仁也 孟12·3 孟13·15

亲亲为大 庸20

亲亲而仁民 孟13·45

亲爱之而已矣 孟9·3

亲之过小而怨 孟12·3

亲迎则不得妻 孟12·1

亲之过大而不怨 孟12·3

亲丧固所自尽也 孟5·2

亲于其身为不善者 语17·7

亲亲则诸父昆弟不怨 庸20

亲之欲其贵也爱之欲其富也 孟9·3

亲亲之杀尊贤之等礼所生也 庸20

弈秋通国之善弈者也 孟11·9

度然后知长短 孟1·7

庠者养也 孟5·3

恒存乎疾疾 孟13·18

侧隐之心仁也 孟11·6

侧隐之心人皆有之 孟11·6

侧隐之心仁之端也 孟3·6

恂恂如也 语10·1

闻礼 语16·13

闻诗 语16·13

闻文王作 孟7·13

闻乐不乐 语17·21

闻斯二者 语16·13

闻斯行之 语11·21

闻斯行诸 语11·21

闻义不能徙 语7·3

闻弦歌之声 语17·4

闻王车马之音 孟2·1

闻王命而遂不果 孟4·2

闻君行圣人之政 孟5·4

闻其乐而知其德 孟3·2

闻者莫不兴起也 孟14·15·

闻柳下惠之风者 孟14·15

闻诛一夫纣矣未闻弑君也 孟2·8

洪水横流泛滥于天下 孟5·4

洿池 孟1·3

洿水警余 孟6·9

洿水者洪水也 孟6·9 孟12·11

洋洋乎盈耳哉 语8·15

洋洋乎发育万物峻极于天 庸27

洋洋乎如在其上如在其左右 庸16

将之楚 孟5·1

将以衅钟 孟1·7

将谋救燕 孟2·11

将以复进也 孟7·19

将命者出户 语17·20

将使卑逾尊 孟2·7

将入门策其马 语6·13

将以反说约也 孟8·15

将彻不请所与 孟7·19

将彻必请所与 孟7·19

将为君子焉将为野人焉 孟5·3

将戕贼杞柳而后以为桮棬也 孟11·1

将终岁勤动不足以养其父母 孟5·3

前言戏之耳 语17·4

前日之不受是 孟4·3

前日不知虞之不肖 孟4·7

前日愿见而不可得 孟4·10

前日虞闻诸夫子曰 孟4·13

前日于齐王馈兼金一百而不受 孟4·3

养移体 孟13·36

养老尊贤 孟12·7

养生丧死无憾 孟1·3

养弟子以万钟 孟4·10

养心莫善于寡欲 孟14·35

养其小者为小人 孟11·14

养其大者为大人 孟11·14

养生者不足以当大事 孟8·13

养其一指而失其肩背而不知也 孟11·14

举伊尹 语12·22

举贤才 语13·2

举逸民 语20·1

举尔所知 语13·2

举直错诸枉 语12·22

举一而废百也 孟13·26

举舜而敷治焉 孟5·4

举欣欣然有喜色 孟2·1

举一隅不以三隅反 语7·8

举直错诸枉则民服 语2·19

举善而教不能则劝 语2·20

举枉错诸直则民不服 语2·19

举疾首蹙**頞**而相告曰 孟2·1

室是远而 语9·30

宫之奇谏 孟9·9

宪问耻 语14·1

客不悦 孟4·11

窃负而逃 孟13·35

窃比于我老彭 语7·1

咨尔舜 语20·1

美目盼兮 语3·8

送往迎来嘉善而矜不能所以柔远人也 庸20

进诸四夷不与同中国 学11

语小天下莫能破焉 庸12

语之而不惰者其回也与 语9·19

诲人不倦 语7·2 语7·33

诲女知之乎 语2·17

说也 语13·25

说而不绎 语9·23

说之不以道 语13·25

说之将何如 孟12·4

说之虽不以道 语13·25

说大人则藐之 孟14·34

诵尧之言 孟12·2

诵诗三百 语13·5

诵桀之言 孟12·2

神之格思不可度思矧可射思 庸16

祝 治宗庙 语14·20

祗载见瞽瞍夔夔齐栗瞽瞍亦允若 孟9·4

衽金革死而不厌北方之强也 庸10

冠素 孟5·4

冠者五六人 语11·25

既而曰 语14·42

既得之 语17·15

既庶矣 语13·9

既人其笠 孟14·26

既欲其生 语12·10

既盟之后 孟12·7

既竭吾才 语9·10

既竭心思焉 孟7·1

既竭耳力焉 孟7·1

既而幡然改曰 孟9·7

既来之则安之 语16·1

既曰志至焉气次焉 孟3·2

既明且哲以保其身 庸27

既醉以酒既饱以德 孟11·17

既得人爵而弃其天爵 孟11·16

既不能令又不受命是绝物也 孟7·7

屋庐子曰 孟12·5

屋庐子悦 孟12·5

屋庐子喜曰 孟12·5

屋庐子不能对 孟12·1

屏四恶 语20·2

屏气似不息者 语10·5

昼尔于茅宵尔索綯 孟5·3



退而有去志 孟4·14

退而省其私亦足以发 语2·9

险阻既远鸟兽之害人者消 孟6·9

勇者不惧 语9·28 语14·30

勇而无礼则乱 语8·2

勇者不必有仁 语14·5

勇士不忘丧其元 孟6·1 孟10·7

蚤起施从良人之所之 孟8·33

柔远人则四方归之 庸20

羿善射 语14·6

羿之教人射必志於彀 孟11·20

羿不为拙射变其彀率 孟13·41

孩提之童 孟13·15

绘事后素 语3·8

## 十画

顽夫廉懦夫有立志 孟10·1 孟14·15

耕也 语15·31

耕者九一 孟2·5

耕者不变 孟2·11

耕者助而不税 孟3·5

耕者皆欲耕于王之野 孟1·7

耕者之所获一夫百亩 孟10·2

素衣麕裘 语10·7

素以为绚兮 语3·8

素夷狄行乎夷狄 庸14

素贫贱行乎贫贱 庸14

素患难行乎患难 庸14

素富贵行乎富贵 庸14

素隐行怪后世有述焉 庸11

秦楚之王悦于利 孟12·4

秦穆公用之而霸 孟12·6

秦人之弟则不爱也 孟11·4

秦楚之王悦于仁义 孟12·4

泰而不骄 语20·2

泰伯其可谓至德也已矣 语8·1

桓公九合诸侯 语14·17

桓公之于管仲 孟4·2

桓公杀公子纠 语14·17 语14·18

桓魁其如予何 语7·22

桎梏死者 孟13·2

桃应问曰 孟13·35

桃之夭夭其叶蓁蓁 学10

校人出 孟9·2

校者教也 孟5·3

校人烹之反命曰 孟9·2

耻也 语14·1

耻之于人大矣 孟13·7

酌则谁先 孟11·5

配义与道 孟3·2

莫春者 语11·25

莫能兴 语15·1

莫己知也 语14·42

莫非命也 孟13·2

莫显乎微 庸1

莫能相尚 孟4·2

莫之能违也 孟3·2

莫之能御也 孟3·1 孟1·7

莫不善于贡 孟5·3

莫我知也夫 语14·37

莫不有文武之道焉 语19·22

莫之为而为者天也 孟9·6

莫之致而至者命也 孟9·6

莫之御而不仁是不智也 孟3·7

莅中国而抚四夷也 孟1·7

获于上有道 孟7·12

获乎上有道 庸20

恭也 孟10·4

恭而安 语7·37

恭则不侮 语17·6

恭者不侮人 孟7·16

恭宽信敏惠 语17·6

恭敬而无实 孟13·37

恭而无礼则劳 语8·2

恭敬之心礼也 孟11·6

恭己正南面而已矣 语15·4

恭近于礼远耻辱也 语1·13

恭敬之心人皆有之 孟11·6

恭敬者币之未将者也 孟13·37

恭俭岂可以声音笑貌为哉 孟7·16

盍彻乎 语12·9

盍归乎来 孟7·13 孟14·37

盍各言尔志 语5·25

耆秦人之炙 孟11·4

恐其乱义也 孟14·37

恐其乱乐也 孟14·37

恐其乱朱也 孟14·37

恐其乱信也 孟14·37

恐其乱苗也 孟14·37

恐其乱德也 孟14·37

恐惧乎其所不闻 庸1

恐其不能尽于大事 孟5·2

晋国 孟1·5

晋人有冯妇者 孟14·23

晋国亦仕国也 孟6·3

晋文公谲而不正 语14·16

晋平公之于亥唐也 孟10·3

晋楚之富不可及也 孟4·2

晋之乘楚之祷机鲁之春秋一也 孟8·21

晋人以垂棘之璧与屈产之乘假道于以伐虢虞 孟9·9

恶佞 孟14·37

恶莠 孟14·37

恶紫 孟14·37

恶乡原 孟14·37

恶利口 孟14·37

恶郑声 孟14·37

恶得贤 孟5·4

恶之欲其死 语12·10

恶似而非者 孟4·37

恶能治国家 孟5·4

恶得为恭俭 孟7·16

恶讦以为直者 语17·24

恶声至必反之 孟3·2

恶其文之著也 庸33

恶果敢而窒者 语17·24

恶知其非有也 孟13·30

恶勇而无礼者 语17·24

恶称人之恶者 语17·24

恶紫之夺朱也 语17·18

恶徼以为知者 语17·24

恶不孙以为勇者 语17·24

恶在其敬叔父也 孟11·5

恶用是**鴟鴞**者为哉 孟6·10

恶在其为民父母也 孟1·4 孟5·3

恶利口之覆邦家者 语17·18

恶郑声之乱雅乐也 语17·18

恶居下流而讪上者 语17·24

恶衣服而致美乎黻冕 语8·21

恶得有一以慢其二哉 孟4·2

恶可已则不知足之蹈之手之舞之 孟7·27

恶不仁者其为仁矣不使不仁者加乎其身 语4·6

贾请见而解之 孟4·9

起予者商也 语3·8

顾鸿雁麋鹿 孟1·2

顾 天之明命 学2

矜矜乎 语14·42

矜矜然小人哉 语13·20

夏谚曰 孟2·4

夏曰校 孟5·3

夏日则饮水 孟11·5

夏后氏以松 语3·21

夏礼吾能言之 语3·9

夏后氏五十而贡 孟5·3

夏后殷周之盛地未有过千里者也

孟3·1

原壤夷俟 语14·46



原思为之宰 语6·3

原泉混混不舍昼夜 孟8·18

振河海而不泄万物载焉 庸26

损矣 语16·4 语16·5

损者三友 语16·4

损者三乐 语16·5

匿怨而友其人左丘明耻之丘亦耻之 语5·24

致远恐泥 语19·4

致为臣而去 孟4·5

致知在格物 学1

致广大而尽精微 庸27

致中和天地位焉万物育焉 庸1

逝者如斯夫 语9·16

柴也愚 语11·17

虑以下人 语12·20

虑而后能得 学1

虑胜而后会 孟3·2

贼夫人之子 语11·24

贼其民者也 孟7·2

贼义者谓之残 孟2·8

贼仁者谓之贼 孟2·8

蚍蛙谏于王而不用 孟4·5

晏子 孟2·4

晏子以其君显 孟3·1

晏平仲善与人交久而敬之 语5·16

盎于背 孟13·21

哭死而哀 孟14·33

逞颜色怡怡如也 语10·5

牺牲不成 孟6·3

牺牲既成 孟14·14

钻之弥坚 语9·10

钻燧改火 语17·21

钻穴隙相窥逾墙相从 孟6·3

称其德也· 语14·35

称诸异邦曰寡小君 语16·14

敌国不相征也 孟14·2

乘殷之辂 语15·10

乘肥马衣轻裘 语6·3

俱不得其死然 语14·6

俯不忤于人 孟13·20

俯足以畜妻子 孟1·7

倍地 孟2·11

射者正己而后发 孟3·7

射不主皮为力不同科古之道也 语3·16

射有似乎君子失诸正鹄反求诸其身 庸14

躬行君子 语7·32

躬自厚而薄责于人 语15·14

皋陶为士 孟13·35

臭恶不食 语10·9

徒法不能以自行 孟7·1

徒取诸彼以与此 孟12·8

徒善不足以为政 孟7·1

徐子以告夷子 孟5·5

徐子以告孟子 孟5·5

徐行后长者谓之弟 孟12·2

殷曰序 孟5·3

殷人以柏 语3·21

殷有三仁焉 语18·1

殷因于夏礼 语2·23

殷人七十而助 孟5·3

殷礼吾能言之 语3·9

殷士肤敏裸将于京 孟7·7

殷之未丧师克配上帝 学11

殷鉴不远在夏后之世 孟7·2

殷受夏周受殷所不辞也 孟10·4

般乐饮酒 孟14·34

颁白者不负戴於道路矣 孟1·3

颂其诗读其书不知其人可乎 孟10·8

爱人 语12·22

爱之 语14·8

爱厥妃 孟2·5

爱而不敬 孟13·37

爱之而弗仁 孟13·45

爱之欲其生 语12·10

爱人不亲反其仁 孟7·4

爱人者人恒爱之 孟8·28

奚自 语14·41

奚冠 孟5·4

奚可哉 孟13·34

奚其正 语13·3

奚其丧 语14·20

奚不去也 孟10·4

奚为后我 孟2·11 孟6·5 孟14·4

奚而不丧 语14·20

奚有于是 孟12·2

奚翹色重 孟12·1

奚翹食重 孟12·1

奚而不知也 孟9·2

奚其为为政 语2·21

奚暇治礼义哉 孟1·7

奚取于三家之堂 语3·2

爰及姜女 孟2·5

爰方启行 孟2·5

爰整其旅 孟2·3

卿不同乎 孟10·9

卿以下必有圭田 孟5·3

卿大夫不仁不保宗庙 孟7·3

狷者有所不为也 语13·21

饿其体肤 孟12·15

馁在其中矣 语15·31

脍炙哉 孟14·36

脍炙所同也 孟14·36

脍炙与羊枣孰美 孟14·36

胸中正则眸子瞭焉 孟7·15

胸中不正则眸子眊矣 孟7·15

胶鬲举于鱼盐之中 孟12·15

朕躬有罪 语20·1

桀纣之失天下也失其民也 孟7·9

桀纣帅天下以暴而民从之 学10

逢君之恶其罪大 孟12·7

旅酬下为上所以逮贱也 庸19

效死勿去 孟2·15

效死而民弗去 孟2·13

高子曰 孟12·3 孟14·22

高子以告 孟4·12

高明配天 庸26

高宗谅阴 语14·43

高叟之为诗也 孟12·3

高明所以覆物也 庸26

离娄之明 孟7·1

畜君何尤 孟2·4

畜君者好君也 孟2·4

畜马乘不察于鸡豚 学11

席也 语15·41

席不正不坐 语10·10

唐虞之际 语8·20

唐棣之华偏其反而 语9·30

唐虞禅夏后殷周继 孟9·6

病间曰 语9·11

病愈我且往见 孟5·5

疾固也 语14·34

疾君视之 语10·14

疾病相扶持 孟5·3

疾之已甚乱也 语8·10

疾行先长者谓之不弟 孟12·2

悦亲有道 孟7·12

悦周公仲尼之道 孟5·4

悦贤不能举又不能养也 孟10·6

闾闾如也 语11·12

淳然而生 孟11·7

涅而不缁 语17·7

浩浩其天 庸32

浩生不害问曰 孟14·25

海内之地方千里者九 孟1·7

涂有饿莩而不知发 孟1·3

浴乎沂 语11·25

流连荒亡 孟2·4

流水之为物也 孟13·24

涕出而女于吴 孟7·7

浸润之谮 语12·6

益矣 语16·4 语16·5

益者与 语14·47



益者三友 语16·4

益者三乐 语16·5

益烈山泽而焚之 孟5·4

益之相禹也历年少 孟9·6

益避禹之子于箕山之阴 孟9·6

兼所爱则兼所养也 孟11·14

羔裘玄冠不以吊 语10·7

宽则得众 语17·6

宽裕温柔足以有容也 庸31

宽柔以教不报无道南方之强也 庸10

家之本在身 孟7·5

家齐而后国治 学1

家必自毁而后人毁之 孟7·8

宾不顾矣 语10·4

宾退必复命曰 语10·4

宰我出 语17·21

宰我子贡善为说辞 孟3·2

宰我子贡有若智足以知圣人 孟3·2

资之深则取之左右逢其原 孟8·14

羞恶之心义也 孟11·6

羞恶之心义之端也 孟3·6

羞恶之心人皆有之 孟11·6

请益 语13·1

请辞 孟6·1

请讨之 语14·22

请问之 语17·6

请复之 孟6·1

请必无归 孟4·2

请问其目 语12·1

请学为圃 语13·4

请事斯语矣 语12·1 语12·2

请勿复敢见矣 孟4·11

请问贵戚之卿 孟10·9

请野九一而助 孟5·3

请损之月攘一鸡 孟6·8

请无以辞却之以心却之 孟10·4

请轻之以待来年然而已 孟6·8

诸大夫皆曰贤 孟2·7

诸侯伐而不讨 孟12·7

诸侯朝于天子曰述职 孟2·4

诸君子皆与驩言 孟8·27

诸侯之地方百里 孟12·8

诸侯不仁不保社稷 孟7·3

诸侯多谋伐寡人者 孟2·11

诸侯危社稷则变置 孟14·14

诸侯耕助以供粢盛 孟6·3

诸侯之礼吾未之学也 孟5·2

诸侯有行文王之政者 孟7·13

诸侯之宝三土地人民政事 孟14·28

诸侯失国而后托于诸侯礼也 孟10·6

诸侯恶其害已也而皆去其籍 孟10·2

诸侯能荐人于天子不能使天子与之诸侯 孟9·5

诺 语17·1

诺吾将向之 语7·14

谁毁谁誉 语15·24

谁能出不由户 语6·15

谁能执热逝不以濯 孟7·7

被衿衣鼓琴 孟14·6

被发纓冠而往救之则惑也 孟8·29

弱固不可以敌强 孟1·7

陶以寡且不可以为国 孟12·10

陶冶亦以其械器易粟者岂为厉农夫哉 孟5·4

陪臣执国命 语16·2

哿矣富人哀此茕独 孟2·5

难言也 孟3·2

难矣哉 语15·16 语17·22

难乎有恒矣 语7·25

难于并为仁矣 语19·16

难乎免于今之世矣 语6·14

能无从乎 语9·23

能无说乎 语9·23

能勿劳乎 语14·8

能勿悔乎 语14·8

能近取譬 语6·28

能使枉者直 语12·22

能无惧而已矣 孟3·2

能以礼让为国乎何有 语4·13

能治其国家谁敢侮之 孟3·4

能行五者于天下为仁矣 语17·6

能尽其性则能尽人之性 庸22

能尽人之性则能尽物之性 庸22

能言距杨墨者圣人之徒也 孟6·9

能尽物之性则可以赞天地之化育 庸22

绥之斯来 语19·25

继绝世 语20·1

继世以有天下 孟9·6

继之以规矩准绳 孟7·1

继之以不忍人之政 孟7·1

继之以六律正五音 孟7·1

继之以怒则反夷矣 孟7·18

继而有师命不可以请 孟4·14

继绝世举废国治乱持危朝聘以时厚往而薄来所以怀诸侯也 庸20

## 十一画

焉用杀 语12·19

焉用战 孟14·4

焉用稼 语13·4

焉可诬也 语19·12

焉能为亡 语19·2

焉能为有 语19·2

焉能事鬼 语11·11

焉往而不三黜 语18·2

焉能系而不食 语17·7

焉知贤才而举之 语13·2

焉得人人而济之 孟8·2

焉知来者之不如今也 语9·22

焉有君子而可以货取乎 孟4·3

焉用佞御人以口给屡憎于人 语5·4

焉有仁人在位罔民而可为也 孟5·3

赦小过 语13·2

教之 语13·9

教之树畜 孟13·22

教以人伦 孟5·4

教不倦仁也 孟3·2

教亦多术矣 孟12·16

教者必以正 孟7·18

教人以善谓之忠 孟5·4

娶妻如之何必告父母 孟9·2

娶妻非为养也而有时乎为养 孟10·5

黄衣狐裘 语10·7

菲饮食而致孝乎鬼神 语8·21

菽粟如水火 孟13·23

桔之反覆 孟11·8

梓匠轮舆能与人规矩 孟14·5

梓匠轮舆其志将以求食也 孟6·4

曹交问曰 孟12·2

奢则不孙俭则固 语7·35

盛德之至也 孟14·33

盛德之士君不得而臣父不得而子 孟9·4

厩焚 语10·13

厩有肥马 孟1·4

掩之诚是也 孟5·5

排淮泗而注之江 孟5·4

推恶恶之心 孟3·9

授之以政 语13·5

掊克在位则有让 孟12·7

据于德 语7·6

掘井九仞而不及泉 孟13·29

辅世长民莫如德 孟4·2

救民于水火之中取其残而已矣 孟6·5

虚而为盈 语7·25

堂高数仞 孟14·34

堂堂乎张也 语19·16

眸子不能掩其恶 孟7·15

野人也 语11·1

野有饿莩 孟1·4

野哉由也 语13·3

距杨墨放淫辞 孟6·9



距人于千里之外 孟12·13

患失之 语17·15

患得之 语17·15

患不知人也 语1·16

患其不能也 语14·32

蛇龙居之民无所定 孟6·9

唯天为大 语8·19

唯尧则之 语8·19

唯圣者能之 庸11

唯仁人放流之 学11

唯赤则非邦也与 语11·25

唯求则非邦也与 语11·25

唯我与尔有是夫 语7·10

唯上知与下愚不移 语17·3

唯天下至诚为能化 庸23

唯其言而莫予违也 语13·15

唯仁者能好人能恶人 语4·3

唯女子与小人为难养也 语17·25

唯天下至诚为能尽其性 庸22

唯天下至诚为能经纶天下之大经 庸32

唯天下至圣为能聪明睿知足以有临也 庸31

崔子弑齐君 语5·18

崇德也 语12·10

犁牛之子骍且角 语6·4

敏则有功 语17·6

敏以求之者也 语7·19

敏于事而慎于言 语1·14

敏而好学不耻下问 语5·14

笱豆之事则有司存 语8·4

悠久无疆 庸26

悠远则博厚 庸26

悠久所以成物也 庸26

偃之言是也 语17·4

假道于虞以伐虢 孟9·9

徙义 语12·10

得之有命 孟13·3

得行道焉 孟3·2

得其所哉 孟9·2

得之为有财 孟4·7  
得天下有道 孟7·9  
得其心有道 孟7·9  
得其民有道 孟7·9  
得道者多助 孟4·1  
得志与民由之 孟6·2  
得志泽加于民 孟13·9  
得侍同朝甚喜 孟4·10  
得之不得曰有命 孟9·8  
得乎天子为诸侯 孟14·14  
得乎诸侯为大夫 孟14·14  
得其门者或寡矣 语19·23  
得其心斯得民矣 孟7·9  
得之则生弗得则死 孟11·10  
得见有恒者斯可矣 语7·25  
得见君子者斯可矣 语7·25  
得百里之地而君之 孟3·2  
得其民斯得天下矣 孟7·9  
得天下英才而教育之 孟13·20

得志行乎中国若合符节 孟8·1

得一善则拳拳服膺而弗失之矣 庸8

欲与之言 语18·5

欲以为君 孟6·5

欲而不贪 语20·2

欲洁其身 语18·7

欲罢不能 语9·10

欲仁而得仁 语20·2

欲速成者也 语14·47

欲速则不达 语13·17

欲为臣尽臣道 孟7·2

欲为君尽君道 孟7·2

欲有谋焉则就之 孟4·2

欲知舜与跖之分 孟13·25

欲辟土地朝秦楚 孟1·7

欲以所事孔子事之 孟5·4

欲贵者人之同心也 孟11·17

欲正其心者先诚其意 学1

欲齐其家者先修其身 学1

欲治其国者先齐其家 学1

欲诚其意者先致其知 学1

欲修其身者先正其心 学1

欲轻之于尧舜之道者 孟12·10

欲重之于尧舜之道者 孟12·10

欲得不屑不洁之士而与之 孟14·37

欲见贤人而不以其道犹欲其入而闭之门也 孟10·7

象往入舜宫 孟9·2

象日以杀舜为事 孟9·3

象不得有为于其国 孟9·3

象至不仁封之有庠 孟9·3

象忧亦忧象喜亦喜 孟9·2

象曰谟盖都君咸我绩 孟9·2

逸民伯夷叔齐虞仲夷逸朱张柳下惠少连 语18·8

猎较犹可而况受其赐乎 孟10·4

祭思敬 语19·1

祭之以礼 语2·5

祭祀以时 孟14·14

祭于公不宿肉 语10·9

祭肉不出三日 语10·9

祭如在祭神如神在 语3·12

馆于上宫 孟14·30

馆人求之弗得 孟14·30

孰乐 孟2·1

孰大于是 孟13·32

孰不为守 孟7·19

孰不为事 孟7·19

孰不知礼 语7·30

孰为夫子 语18·7

孰先传焉 语19·12

孰后倦焉 语19·12

孰能一之 孟1·6

孰能与之 孟1·6

孰能御之 孟1·6

孰敢不正 语12·17

孰谓子产智 孟9·2

孰能为之大 语11·25

孰谓微生高直 语5·23

孰谓鄫人之子知礼乎 语3·15

庶民兴 孟14·37

庶矣哉 语13·9

庶民子来 孟1·2

庶民攻之 孟1·2

庶人召之役则往役 孟11·7

庶几夙夜以永终誉 庸29

庶民去之君子存之 孟8·19

庶人以旃士以旅大夫以旌 孟10·7

庶人在官者其禄以是为差 孟10·2

庶人不传质为臣不敢见于诸侯礼也 孟10·7

麻冕礼也 语9·3

麻缕丝絮轻重同则贾相若 孟5·4

庾公之斯也 孟8·24

庾公之斯至 孟8·24

庾公之斯卫之善射者也 孟8·24

庾公之斯学射于尹公之他 孟8·24

庸敬在兄 孟11·5

庸德之行庸言之谨 庸13

康子馈药拜而受之 语10·12

章子有一于是乎 孟8·30

商也不及 语11·15

商闻之矣 语12·5

商之孙子其丽不亿 孟7·7

商贾皆欲藏于王之市 孟1·7

率西水浒 孟2·5

率其子弟 孟3·5

率性之谓道 庸1

率土之滨莫非王臣 孟9·4

率天下之人而祸仁义者 孟11·1

望之俨然 语19·9

望见冯妇 孟14·23

望望然去之 孟3·9

望之不似人君 孟1·6

望见齐王之子 孟13·36望道而未之见 孟8·20

悻悻然见于其面 孟4·12

惜乎吾见其进也 语9·20

惜乎夫子之说君子也 语12·8



惟士为能 孟1·7  
惟天为大 孟5·4  
惟尧则之 孟5·4  
惟黍生之 孟12·10  
惟舜为然 孟7·28  
惟心之谓与 孟11·8  
惟此时为然 孟3·1  
惟君所行也 孟2·4  
惟命不于常 学11  
惟不役志于享 孟12·5  
惟曰其助上帝 孟2·3  
惟助为有公田 孟5·3  
惟弈秋之为听 孟11·9  
惟臣附于大邑周 孟6·5  
惟酒无量不及乱 语10·9  
惟士无田则亦不祭 孟6·3  
惟送死可以当大事 孟8·13  
惟仁者为能以大事小 孟2·3  
惟圣人然后可以践形 孟13·38

惟兹臣庶汝其于予治 孟9·2

惟顺于父母可以解忧 孟9·1

惟智者为能以小事大 孟2·3

惟大人能格君心之非 孟7·20

惟君子能由是路出入是门也 孟10·7

怵怵而不信 语8·16

阉然媚于世也者 孟14·37

焕乎其有文章 语8·19

断断兮无他技 学11

盖均无贫 语16·1

盖阙如也 语13·3

盖不敢不饱也 孟10·3

盖十世希不失矣 语16·2

盖自是台无馈也 孟10·6

盖归反藁糗而掩之 孟5·5

盖有不知而作之者 语17·27

盖曰天之所以为天也 庸26

盖有之矣我未之见也 语4·6

盖前世尝有不葬其亲者 孟5·5

盖曰文王之所以为文也 庸26

兽畜之也 孟13·37

兽相食且人恶之 孟1·4

兽蹄鸟迹之道交于中国 孟5·4

清矣 语5·18

清斯濯纓浊斯濯足矣 孟7·8

渊泉如渊 庸31

渊渊其渊 庸32

淫辞知其所陷 孟3·2

淳于髡曰 孟12·6

淡而不厌 庸33

深则厉 语14·42

深耕易耨 孟1·5

梁惠王以土地之故 孟14·1

寇退 孟8·31

寇至盍去诸 孟8·31

寇讎何服之有 孟8·3

寇退则反殆于不可 孟8·31

寇至则先去以为民望 孟8·31

宿于昼 孟4·11

谏则不行言则不听 孟8·3

谏于其君而不受则怒 孟4·12

谏行言听膏泽下于民 孟8·3

谓王良 孟6·1

谓曰知 孟5·2

谓之冻馁 孟13·22

谓孔子曰 语17·1

谓其人曰 孟3·2

谓然友曰 孟5·2

谓之吴孟子 语7·30

谓其大夫曰 孟4·4

谓其台曰灵台 孟1·2

谓其沼曰灵沼 孟1·2

谓理也义也 孟11·7

谓棺槨衣衾之美也 孟2·16

谓夫莫之禁而弗为者也 孟13·39

谓其君不能者贼其君者也 孟3·6

祷尔于上下神祇 语7·34

祸福将至 庸24

祸福无不自己求之者 孟3·4

敢问 语11·21

敢请 孟2·16

敢问友 孟10·3

敢问死 语11·11

敢用玄牡 语20·1

敢问何也 孟8·30

敢问其次 语13·20

敢问所安 孟3·2

敢问崇德 语12·21

敢问其所以异 孟3·2

敢问夫子恶乎长 孟3·2

敢问交际何心也 孟10·4

敢问其不敢何也 孟10·6

敢问招虞人何以 孟10·7

敢问何谓浩然之气 孟3·2

敢昭告于皇皇后帝 语20·1

敢问不见诸侯何义也 孟10·7

敢问何如斯可谓狂矣 孟14·37

敢问或曰放者何谓也 孟9·3

敢问瞽瞍之非臣如何 孟9·4

敢问荐之于天而天受之 孟9·5

敢问国君欲养君子如何斯可谓养矣 孟10·6

敢问夫子之不动心与告子之不动心可得闻与 孟3·2

隐者也 语18·7

隐几而卧 孟4·11

隐居放言 语18·8

隐恶而扬善 庸6

隐居以求其志 语16·11

维天之命於穆不已 庸26

绵驹处于高唐 孟12·6

绸缪牖户 孟3·4

緇衣羔裘 语10·7

## 十二画

博学于文 语12·15

博厚配地 庸26

博学而笃志 语19·6

博厚则高明 庸26

博学而详说之 孟8·15

博厚所以载物也 庸26

博我以文约我以礼 语9·10

博弈好饮酒不顾父母之养二不孝也 孟8·30

博学之审问之慎思之明辨之笃行之 庸20

植其杖而芸 语18·7

敬兄 孟11·5

敬弟乎 孟11·5

敬长义也 孟13·15

敬老慈幼 孟12·7

敬弟则敬 孟11·5

敬事而信 语1·5

敬叔父乎 孟11·5

敬叔父则敬 孟11·5

敬大臣则不眩 庸20

敬人者人恒敬之 孟8·28

敬其事而后其食 语15·37

敬鬼神而远之可谓知矣 语6·20

朝不食 孟12·14

朝将视朝 孟4·2

朝廷莫如爵 孟4·2

朝与下大夫言 语10·3

朝闻道夕死可矣 语4·8

朝不信道工不信度 孟7·1

朝覲讼狱者不之益而之启 孟9·6

期已久矣 语17·21

期可已矣 语17·21

期月而已可也 语13·10

期之丧达乎大夫 庸18

斯民也 语15·24

斯二者天也 孟7·7



斯已而已矣 语14·42

斯无邪慝矣 孟14·37

斯可受御与 孟10·4

斯孔子受之矣 孟10·4

斯可以从政矣 语20·2

斯谓之仁已乎 语12·3

斯亦不足畏也已 语9·22

斯须之敬在乡人 孟11·5

斯谓之君子已乎 语12·4

斯天下之民至焉 孟1·3

斯人也而有斯疾也 语6·8

斯不亦威而不猛乎 语20·2

斯不亦泰而不骄乎 语20·2

斯不亦惠而不费乎 语20·2

斯有不忍人之政矣 孟3·6

斯君子受之敢问何说也 孟10·4

斯礼也达乎诸侯大夫及士庶人 庸18

葬以士祭以大夫 庸18

葬以大夫祭以士 庸18

葛伯仇饷 孟6·5

葛伯放而不祀 孟6·5

葛伯食之又不以祀 孟6·5

葛伯率其民要其有酒食黍稻者夺之 孟6·5

葵丘之会诸侯 孟12·7

壹戎衣而有天下 庸18

壹是皆以修身为本 学1

喜而不寐 孟12·13

喜怒哀乐之未发谓之中 庸1

粟米之征 孟14·27

惠人也 语14·10

惠而不知为政 孟8·2

惠则足以使人 语17·6

越人关弓而射之 孟12·3

趋而迎之 孟14·23

趋而辟之 语18·5

趋造于朝 孟4·2

趋进翼如也 语10·4

殛鯀于羽山 孟9·3

鼻荡舟 语14·6

揖让而升 语3·7

揖巫马期而进之 语7·30

揖所与立左右手 语10·13

掞其不善而著其善 学7

援而止之而止 孟3·9

援而止之而止者是亦不屑去已 孟3·9

雅颂各得其所 语9·14

凿斯池也 孟2·13

斐然成章不知所以裁之 语5·21

敝之而无憾 语5·25

喟然叹曰 孟13·36

眊眊胥谗 孟2·4

赐也 语15·2

赐不受命 语11·18

赐也何如 语5·3

赐也贤乎哉 语14·31

赐之墙也及肩 语19·23

赐也亦有恶乎 语17·24

賜也何敢望回 语5·8

賜也非尔所及也 语5·11

賜也闻一以知二 语5·8

賜也可使从政也与 语6·6

賜也达于从政乎何有 语6·6

賜也始可与言诗已矣 语1·15

賜也尔爱其羊我爱其礼 语3·17

践其位行其礼奏其乐敬其所尊爱其所亲 庸19

量敌而后进 孟3·2

遇丈人 语18·7

遇诸涂 语17·1

遗老失贤 孟12·7

遗佚而不怨 孟3·9

遗佚而不怨阨穷而不悯 孟10·1

铿尔舍瑟而作 语11·25

等百世之王 孟3·2

筑斯城也 孟2·13

筑室于场 孟5·4

智譬则巧也 孟10·1

智之实知斯二者弗去是也 孟7·27

傅说举于版筑之间 孟12·15

储子为相 孟12·5

储子得之平陆 孟12·5

集大成也者金声而玉振之也 孟10·1

御者且羞与射者比 孟6·1

遁辞知其所穷 孟3·2

遁世不见知而不悔 庸11

弑父与君亦不从也 语11·23

禽兽逃匿 孟5·4

禽兽逼人 孟5·4

禽兽繁殖 孟5·4

舜之徒也 孟13·25

舜为天子 孟13·35

舜在床琴 孟9·2

舜有天下 语12·22

舜何人也 孟5·1

舜亦以命禹 语20·1

舜其至孝矣 孟12·3

舜使益掌火 孟5·4

舜南面而立 孟9·4

舜其大孝也与 庸17

舜其大知也与 庸6

舜既为天子矣 孟9·4

舜人也我亦人也 孟8·28

舜之饭糗茹草也 孟14·6

舜之居深山之中 孟13·16

舜发于畎亩之中 孟12·15

舜禹之有天下也 语8·18

舜禹益相去久远 孟9·6

舜流共工于幽州 孟9·3

舜之不告而娶何也 孟9·2

舜见瞽瞍其容有蹙 孟9·4

舜好问而好察迩言 庸6

舜相尧二十有八载 孟9·5

舜不告而娶为无后也 孟7·26

舜有臣五人而天下治 语8·20

舜往于田号泣于旻天 孟9·1

舜以不得禹皋陶为己忧 孟5·4

舜视弃天下犹弃敝屣也 孟13·35

舜避尧之子于南河之南 孟9·5

舜为法于天下可以传后世 孟8·28

舜尽事亲之道而瞽瞍底豫 孟7·28

舜往于田则吾既得闻命矣 孟9·1

舜之不臣尧则吾既得闻命矣 孟9·4

舜之相尧禹之相舜也历年多 孟9·6

舜之不告而娶则吾既得闻命矣 孟9·2

舜生于诸冯迁于负夏卒于鸣条 孟8·1

舜明于庶物察于人伦由仁义行 孟8·19

舜尚见帝帝馆甥于贰室亦飨舜迭为宾主 孟10·3

逾东家墙而搂其处子则得妻 孟12·1

觚不觚觚哉觚哉 语6·23

然后归 孟5·4

然非与 语15·2

然友反命 孟5·2

然而未仁 语19·15

然后大行 孟3·1

然后为学 语11·24

然后乐正 语9·14

然后行事 孟5·2

然后能改 孟12·15

然而不王者 孟1·3

然而不胜者 孟4·1

然则有同与 孟3·2

然则师愈与 语11·15

然则舜怨乎 孟9·1

然且仁者不为 孟12·8

然而无有乎尔 孟14·38

然则从之者与 语11·23

然则孔子非与 孟10·7

然则彼皆非与 孟11·6

然则舜不禁与 孟13·35

然则舜如之何 孟13·35

然则废衅钟与 孟1·7

然后尽于人心 孟4·7

然则非自杀之也 孟14·7



然则举乌获之任 孟12·2  
然则舜伪喜者与 孟9·2  
然则管仲知礼乎 语3·22  
然终于此而已矣 孟10·3  
然友之邹问于孟子 孟5·2  
然友复之邹问 孟子 孟5·2  
然而夷子葬其亲厚 孟5·5  
然而孟施舍守约也 孟3·2  
然则夫子既圣矣乎 孟3·2  
然则圣人且有过与 孟4·9  
然则饮食亦在外也 孟11·5  
然则耆炙亦有外欤 孟11·4  
然则奚为喜而不寐 孟12·13  
然后免于父母之怀 语17·21  
然后请问异姓之卿 孟10·9  
然而不王者未之有也 孟3·5  
然而轲也尝闻其略也 孟10·2  
然则犬之性犹牛之性 孟11·3  
然则吾子与管仲孰贤 孟3·1

然则小固不可以敌大 孟1·7

然后人得平土而居之 孟6·9

然后中国可得而食也 孟5·4

然则子之失伍也亦多矣 孟4·4

然则子非食志也食功也 孟6·4

然则舜有天下也孰与之 孟9·5

然则孔子之仕也非事道与 孟10·4

然则治天下独可耕且为与 孟5·4

然而文王犹方百里起是以难也 孟3·1

然后知生于忧患而死于安乐也 孟12·15

然则曾子何为食脰炙而不食羊枣 孟14·36

鲁卫之政 语13·7

鲁君之宋 孟13·36

鲁人为长府 语11·13

鲁平公将出 孟2·16

鲁繆公之时 孟12·6

鲁一变至于道 语6·22

鲁之削也滋甚 孟12·6

鲁欲使乐正子为政 孟12·13

鲁欲使慎子为将军 孟12·8

鲁人猎较孔子亦猎较 孟10·4

鲁无君子者斯焉取斯 语5·2

就有道而正焉 语1·14

就之而不见所畏焉 孟1·6

敦厚以崇礼 庸27

袞袞长短右袂 语10·7

童子六七人 语11·25

童子见门人惑 语7·28

惰其四支不顾父母之养一不孝也 孟8·30

渴者甘饮 孟13·27

渴者易为饮 孟3·1

温而理 庸33

温故而知新 语2·11 庸27

游于艺 语7·6

游于圣人之门者难为言

孟13·24

翔而后集 语10·18

割不正不食 语10·9

割鸡焉用牛刀 语17·4

曾子曰 孟2·12 语8·5 语8·6 语8·7

曾子反 孟8·31

曾皙后 语11·25

曾皙死 孟7·19

曾子有疾 语8·3

曾子言曰 语8·4

曾西蹙然曰 孟3·1

曾皙嗜羊枣 孟14·36

曾子子思同道 孟8·31

曾由与求之问 语11·23

曾西艴然不悦 孟3·1

曾以为是孝乎 语2·8

曾益其所不能 孟12·15

曾子师也父兄也 孟8·31

曾西之所不为也 孟3·1

曾子居武城有越寇 孟8·31

曾子子思易地则皆然 孟8·31

曾子有疾孟敬子问之 语8·4

曾子养曾皙必有酒肉 孟7·19

曾元养曾子必有酒肉 孟7·19

曾谓泰山不如林放乎 语3·6

曾不知以食牛干秦穆公之为汙也可谓智乎 孟9·9

尊五美 语20·2

尊为天子 庸17

尊者赐之 孟10·4

尊其瞻视 语20·2

尊贤之等 庸20

尊贤为大 庸20

尊贤使能 孟3·5

尊贤育才 孟12·7

尊德乐义 孟13·9

尊贤则不惑 庸20

尊为天子富有四海之内 庸18

尊亲之至莫大乎以天下养 孟9·4

尊其位重其禄同其好恶所以劝亲亲也 庸20

孳孳为利者 孟13·25

孳孳为善者 孟13·25

普天之下莫非王土 孟9·4

善夫 语13·22

善哉 语12·11

善人也 孟14·25

善言也 孟14·32

善居室 语13·8

善哉问 语12·21

善道也 孟14·32

善搏虎 孟14·23

善人是富 语20·1

善与人同 孟3·8

善哉言乎 孟2·5

善斯可矣 孟14·37

善为我辞焉 语6·7

善必先知之 庸24

善政民畏之 孟13·14

善政得民财 孟13·14

善教民爱之 孟13·14

善教得民心 孟13·14

善人为邦百年 语13·11

善人教民七年 语13·29

善推其所为而已矣 孟1·7

善人吾不得而见之矣 语7·25

善政不如善教之得民也 孟13·14

富有 语13·8

富有天下 孟9·1

富而无骄 语1·15

富哉言乎 语12·22

富贵在天 语12·5

富人之所欲 孟9·1

富而无骄易 语14·11

富而可求也 语7·11

富贵不能淫 孟6·2

富有四海之内 庸18

富岁子弟多赖 孟11·7

富润屋德润身 学7

富与贵是人之所欲也不以其道得之不处也 语4·5

粪土之墙不可朽也 语5·9

粢盛不洁 孟6·3

粢盛既洁 孟14·14·

道不同 语15·39

道之不行 语18·7

道之以政 语2·3

道之以德 语2·3

道之斯行 语18·7

道不远人 庸13

道千乘之国 语1·5

道许行之言 孟5·4

道听而途说 语17·14

道盛德至善 学4

道之将行也与 语14·38

道之将废也与 语14·38

道则高矣美矣 孟13·41

道其不行矣夫 庸5

道前定则不穷 庸20

道并行而不相悖 庸30

道不行乘桴浮于海 语5·6



道二仁与不仁而已矣 孟7·2

道之不行也我知之矣 庸4

道之不明也我知之矣 庸4

道也者不可须臾离也 庸1

道得众则得国失众则失国 学11

道善则得之不善则失之矣 学11

道在迩而求诸远事在易而求诸难 孟7·11

谟盖都君咸我绩 孟9·2

禄在其中矣 语2·18

禄足以代替耕也 孟10·2

禄之以天下弗顾也 孟9·7

禄之去公室五世矣 语16·3

遍国中无与立谈者 孟8·33

强哉矫 庸10

强曾子 孟5·4

强而后可 孟6·1

强恕而行 孟13·4

强为善而已矣 孟2·14

屡空 语11·18

隘与不恭君子不由也 孟3·9

疏逾戚 孟2·7

嫂溺援之以手 孟7·17

嫂溺不援是豺狼也 孟7·17

嫂溺则援之以手乎 孟7·17

嫂溺援之以手者权也 孟7·17

登泰山而小天下 孟13·24

缙蛮黄鸟止于丘隅 学4

缘木求鱼 孟1·7

## 十三画

瑟兮 **恂**兮者恂慄也 学4

瑟兮 **恂**兮赫兮喧兮 学4

瑚璉也 语5·3

韞椟而藏诸 语9·12

填然鼓之 孟1·3

鼓瑟希 语11·25

鼓方叔入于河 语18·9

献子之与此五人者友也无献子之家者也 孟10·3

楚人胜 孟1·7

楚王不悦 孟12·4

楚狂接舆歌而过孔子曰 语18·5

楚国无以为宝惟善以为宝 学11

摄齐升堂 语10·5

摄乎大国之间 语11·25

髡未尝睹之也 孟12·6

肆不殄厥愠亦不殄厥问 孟14·19

虞不用百里奚而亡 孟12·6

虞仲夷逸隐居放言 语18·8

睨而不视 孟5·5

睅然见于面 孟13·21

愚而好自用 庸28

鄙哉 语14·42

鄙夫宽薄夫敦 孟10·1

鄙夫可与事君也与哉 语17·15

路恶在 孟13·33

置君而后去之 孟2·11

罪在朕躬 语20·1

罪人不孥 孟2·5

罪我者其惟春秋乎 孟6·9

雉兔者往焉与民同之 孟2·2

辞曰馈赇 孟4·3

辞达而已矣 语15·40

辞十万而受万 孟4·10

辞让之心礼之端也 孟3·6

辞曰闻戒故为兵馈之 孟4·3

辞尊居卑辞富居贫恶乎宜乎 孟10·5

毁其宗庙 孟2·11

毁诸己乎 孟2·5

微管仲 语14·18

微子去之 语18·1

微服而过宋 孟9·8

微生亩谓孔子曰 语14·34

傒我后后来其苏 孟2·11

傒我后后来其无罚 孟6·5

简而文 庸33

简在帝心 语20·1

貉稽曰 孟14·19

愈疏不孝也 孟12·3

新谷既升 语17·21

意诚而后心正 学1

麇鹿攸伏 孟1·2

麇鹿濯濯 孟1·2

雍虽不敏 语12·2

雍也可使南面 语6·1

雍也仁而不佞 语5·4

慎终追远 语1·9

慎而无礼则蒞 语8·2

慎行其余则寡悔 语2·18

慎言其余则寡尤 语2·18

慎子勃然不悦曰 孟12·8

阙党童子将命 语14·47

数罟不入洿池 孟1·3

数口之家可以无饥矣 孟1·3

慈者所以使众也 学10

溥博如天 庸31

溥博渊泉而时出之 庸31

滔滔者天下皆是也 语18·6

窥见室家之好 语19·23

寝不尸居不容 语10·17

谨而信 语1·6

谨权量 语20·1

谨庠序之教 孟1·3

裨自灌而往者 语3·10

裨湛草创之 语14·9

群而不党 语15·21

群居终日 语15·16

辟则为天下僂矣 学11

辟如四时之错行 庸30

辟如登高必自卑 庸15

辟兄离母处于於陵 孟6·10

辟草莱任土地者次之 孟7·14

辟如天地之无不持载无不覆帔 庸30

## 十四画

静而后能安 学1

嘉善而矜不能 语19·3

恭乐君子宪宪令德 庸17

赫赫师尹民具尔瞻 学11

赫兮喧兮者威仪也 学4

棖题数尺 孟14·34

遭宋桓司马将要而杀之 孟9·8

愿 学焉 语11·25

愿闻其指 孟12·4

愿安承教 孟1·4

愿为圣人氓 孟5·4

愿为小相焉 语11·25

愿夫子辅吾志 孟1·7

愿比死者一洒之 孟1·5

愿受一廛而为氓 孟5·4

愿留而受业于门 孟12·2



愿车马衣轻裘与朋友共 语5·25

臧文仲居蔡 语5·17

臧文仲其窃位者与 语15·13

臧武仲以防求为后于鲁 语14·15

臧氏之子焉能使予不遇哉 孟2·16

蝇蚋姑嘬之 孟5·5

噤尔而与之 孟11·10

黎民不饥不寒 孟1·3

箕子为之奴 语18·1

箪食壶浆以迎王师 孟2·10

管叔兄也 孟4·9

管籥之音 孟2·1

管仲不死 语14·17

管仲俭乎 语3·22

管仲相桓公 语14·18

管仲之力也 语14·17

管氏有三归 语3·22

管叔以殷畔 孟4·9

管夷吾举于士 孟12·15

管仲之器小哉 语3·22

管仲以其君霸 孟3·1

管仲非仁者与 语14·18

管仲且犹不可召 孟4·2

管叔以殷畔也有诸 孟4·9

管氏知礼孰不知礼 语3·22

管仲晏子犹不足为与 孟3·1

管仲得君如彼其专也 孟3·1

管仲曾西之所不为也 孟3·1

管仲晏子之功可复许乎 孟3·1

鼻之于臭也 孟14·24

貌思恭 语16·10

鲜矣仁 语17·17

膏泽不下于民 孟8·3

端章甫 语11·25

慢令致期为之贼 语20·2

寡人耻之 孟1·5

寡人之身 孟1·5

寡人之于国也 孟1·3

寡人愿安承教 孟1·4

寡人如就见者也 孟4·2

寡人之民不加多 孟1·3

寡固不可以敌众 孟1·7

寡助之至亲戚畔之 孟4·1

寡人有疾寡人好货 孟2·5

寡人有疾寡人好勇 孟2·3

寡人非能好先王之乐也 孟2·1

察其所安 语2·10

察言而观色 语12·20

察邻国之政 孟1·3

疑思问 语16·10

熊掌亦我所欲也 孟11·10

繆公亟见于子思 孟10·7

繆公之于子思也亟问亟馈鼎肉 孟10·6

## 十五画

樊须也 语13·4

樊迟御 语2·5

樊迟退 语12·22

樊迟出 语13·4

樊迟未达 语12·22

樊迟问仁 语12·22 语13·19

樊迟请学稼 语13·4

樊迟从游于舞雩之下 语12·21

播种而耰之 孟11·7

播鼂武入于汉 语18·9

横政之所出横民之所止不忍居也 孟10·1

墨子兼爱 孟13·26

墨氏兼爱是无父也 孟6·9

墨之治丧也以薄为其道也 孟5·5

墨者夷之因徐辟而求见孟子 孟5·5

暴虎冯河 语7·10

暴君代作 孟6·9

暴之于民而民受之 孟9·5

暴其民甚则身杀国亡 孟7·2

暴之于民而民受之如何 孟9·5

稽大不理于口 孟14·19

稷思天下有饥者由己饥之也 孟8·29

皦皦如也 孟13·13

皦皦乎不可尚已 孟5·4

德者本也 学11

德**辘**如毛 庸33

德为圣人 庸17

德之不修 语7·3

德之贼也 语17·13

德之弃也 语17·14

德不孤必有邻 语4·25

德何如则可以王矣 孟1·7

德之流行速于置邮而传命 孟3·1

德行颜渊闵子骞冉伯牛仲弓 语11·2

徵于色 孟12·15

徵招角招 孟2·4

滕定公薨 孟5·2

滕小国也 孟2·15

滕更有二焉 孟13·43

滕文公问曰 孟2·13

滕更之在门也 孟13·43

滕文公问为国 孟5·3

滕文公为世子 孟5·1

滕君则诚贤君也 孟5·4

鲤也死 语11·7

鲤趋而过庭 语16·13

鲤退而学诗 语16·13

鲤退而学礼 语16·13

竭力以事大国 孟2·15

廛无夫里之布 孟3·5

摩顶放踵利天下为之 孟13·26

颜渊死 语11·7 语11·8 语11·10 语11·9

颜渊后 语11·22

颜渊问仁 语12·1

颜渊问为邦 语15·10

颜子当乱世 孟8·29

颜子不改其乐 孟8·29

颜渊喟然叹曰 语9·10

颜色之戚哭泣之哀 孟5·2

颜路请子之车以为椁 语11·7

遵海而南 孟2·4

遵海滨而处 孟13·35

遵先王之法而过者未之有也 孟7·1

潜虽伏矣亦孔之昭 庸33

屨大小同则贾相若 孟5·4

屨之相似天下之足同也 孟11·7

## 十六画

燕人畔 孟4·9

燕可伐与 孟4·8

燕毛所以序齿也 庸19

操则存舍则亡 孟11·8

薄税敛 孟1·5

薄其税敛 孟13·23

薄夫敦鄙夫宽 孟14·15

薄乎云尔恶得无罪 孟8·24

颠而不扶 语16·1

器之 语13·25

器不足用也 孟12·10

踰梁山 孟2·15

踵门而告文公 孟5·4

噫 语13·20 语19·12

默而识之 语7·2

穆公问曰 孟2·12



穆穆文王於緝熙敬止 学4

匪厥玄黄 孟6·5

儒者之道 孟5·5

衡于虑 孟12·15

猥者有所不为也 孟14·37

磨而不磷 语17·7

辨惑 语12·21

激而行之可使在山 孟11·2

嬖奚反命 孟6·1

嬖人臧仓者请曰 孟2·16

嬖人有臧仓者沮君 孟2·16

避水火也 孟2·10

## 十七画

鞠躬如也 语10·5

魏老则优 语14·12

爵禄可辞也 庸9

爵一齿一德一 孟4·2

糜烂其民而战之 孟14·1

燔肉不至 孟12·6

孺悲欲见孔子 语17·20

## 十八画

瞽瞍杀人 孟13·35

瞽瞍亦北面而朝之 孟9·4

瞽瞍底豫而天下化 孟7·28

瞽瞍底豫而天下之为父子者定 孟7·28

瞻之在前 语9·10

瞻彼淇澳 菉竹猗猗 学4

蹠之徒也 孟13·25

器器然曰 孟9·7

## 十九画

蘧伯玉使人于孔子 语14·26

蹴尔而与之 孟11·10

麒麟之于走兽 孟3·2

歠粥面深黑 孟5·2

骥不称其力 语14·35

## 二十画

巍巍乎 语8·18 语8·19

巍巍乎有天下而不与焉 孟5·4

瀚济漯而注诸海 孟5·4

譬之宫墙 语19·23

譬诸小人 语17·12

譬诸草木 语19·12

譬如为山 语9·18

譬如平地 语9·18

譬如北辰居其所而众星共之 语2·1

## 二十一画

耷而不辍 语18·6

霸诸侯 语14·18

霸者之民 孟13·13

霸必有大国 孟3·3

骞虞如也 孟13·13

## 二十二画

饗飧而治 孟5·4

# 后记

目前在国内外流行着新儒学和国学思潮，它游移于亚洲和其他区域。在学术界、政界、商界、思想界等，乃至观念意识诸多领域中，影响颇大。我们要认清新儒学和国学，必须了解其发展的脉络，因而了解与掌握其核心经典《四书》及其演变，就成为认识的基础。

我国的历史文化博大精深，弘扬优秀历史文化传统，继承历史珍贵遗产，吸取其精华，增进爱国主义思想，构建现代精神文明，已成为紧迫的现实任务。从这种意义上说，《四书》应当是一部必读的书，而《四书辞典》就成为一部引路的书。

我们在撰写这部辞典时，既突出了各位编者的个人特长，又体现了集体的智慧。书中思路、文风各有优长，保存了各自的特性。

在编辑过程中，我们参考吸收了许多专家的研究成果，因涉及面较宽，恕难一一列举，在此谨致诚挚的谢意。

本辞典承蒙王建辉、周艺平、李尔钢同志积极倡导，组织策划，大力支持；李尔钢、王重阳、邵淑波等同志认真审阅修订。他们都为本书的出版花费了大量的劳动，并提出了许多有益的建设性意见。谨此敬表谢忱。由于我们水平所限，书中不妥之处，敬盼专家、读者批评指正。

编者谨识

2011年4月



责任编辑：李尔钢  
美术编辑：菲 菲

ISBN 978-7-5403-2022-5



9 787540 320225 >

定价：46.00元